

Profapia de Christo,

con demonstracion que participan igualmente de todos los ascendientes de Salathiel y Zorobabel, que son Nathan y Salomon: De los quales, san Matheo pone a Salomon; y san Lucas sigue la linea de Nathan. La segunda razon es, que no solo el Santo Ioseph, sino la Madre de Dios y su padre Heli Ioachin descien den de Zorobabel, el qual segun san Lucas descende de Nathan; y segun san Matheo, de Salomon; luego si el Euangelista san Matheo por toda su linea vsa la palabra que significa, engendrar, desde Salomon hasta Zorobabel, dizien do: Salomon engendrò a Roboan, y assi de los demas hasta Salathiel y Zorobabel; siquiese, que Zorobabel, de quien descende san Ioseph y la Madre de Dios, sea hijo descendiente de Salomon por linea paterna; y assi con stando que descende de Salomon por linea de varon, queda por verdadera historia, que san Lucas requenta la descendencia de Nathan por linea de muger. La tercera razon es tambien eficaz, y que dà no pequeña luz a la historia de la Profapia de Christo. Para cuya in teligencia serà necessario ingerir vna curiosa Ty pographia que se colige de Philon, y la traè Ge ronymo Laureto, en el libro que hizo de la genealogia de los varones, y muge res de la sagrada Es-

critura.

(.?.)



T Y P O.

T Y P O G R A P H I A.

De la genealogia de Christo desde Daud hasta Salathiel, segun Philon, con la Concordia de San Lucas y S. Matheo.

<i>Segun San Matheo.</i>	DAVID.	<i>Segun San Lucas.</i>
Salomon.	<i>Hermanos.</i>	Nathan.
Roboan.		Mathatha.
Abias.		Mennan.
Afa.		Melea.
Iosaphath.		EliaKin.
Ioran.		Iona.
Ochocias.		Ioseph.
<i>En este faltò la linea de Salomon.</i>		Iudas.
<i>Segun Philon.</i>		

Acabada la linea, segun Philon en Ochozias, passò el ceptro real a la linea de Nathan en Simeon Ioas, el qual segun Philon era hijo de Iudas, y no de Ochozias; y assi la linea, que se sigue, segun Philon, es de Nathan, comen çando de Simeon Ioas hijo de Iudas, en quien començò el ceptro por la linea de Nathã, auiendo faltado en Ocho zias la linea de Salomon.

Simeon Ioas Eli.
 Amasias Leui.
 Ozias Azarias Mathat.
 Ioathan Iorin.
 Achaz Eliezer.

Y s. Eze



Profapia de Christo.

Ezechias Iesu.
Manaffes Her.
Amon Elmadan.
Iofias Cofan.
Ioachaz Addi.
IoaKin Melchi.
Iechonias. Ioachin. Neri.
Salathiel.

§. IIII.

Esta Typographia sigue Philon, in *Breniario temporum*. El qual refiere, que los sucesores de Salomon hasta Ochozias tuuieron el ceptro de Iudà: que son, Roboan, Abias, Afa, Iofaphath, Ioran, Ochozias. Muerto Ochozias a manos de Iehu, como se cuenta en el quarto libro de los Reyes cap. 9. reynò su madre Athalia seys años, en Ierusalem, como se lee en el cap. 11. y faltò en el, segun Philon, el ceptro de Iudà por la linea de Salomon, quedandose en la familia de Dauid por la otra linea de Nathan. Porque como dize la Escritura, libro. 4. Regum, cap. 11. Athalia hizo matar a todos aquellos que eran de la sucession Real. *Interfecit omne semen Regium*. Y así faltando heredero por la linea de Salomon, sucediò en el ceptro la linea de Nathan, entrando en el Reyno Ioas o Simeon, el qual era binomio, como dize Philon, que tenia dos nombres, y aun tres, Eli, Ioas, y Simeon. En el qual S. Matheo continua la linea despues de Ochozias llamandole Ioas; y S. Lucas continua su linea en el mismo, despues de Iudas, llamandole con nombre de Simeon, por ser binomio, Simeon, y Ioas. De suerte que segun la opinion de Philon,

Cap. 2.

Quarta edad del mundo.

174

lon, y la linea que sigue de la profapia, son de advertir dos puntos de historia. El primero, q̄ Simeon Ioas segun Philon, no fue hijo de Ochozias, segun se sigue por la linea de S. Matheo, sino hijo de Iudas segun la linea de S. Lucas: y así que no es de la linea de Salomon, sino de Nathan, empero ponese en la linea de san Matheo por hijo de Ochozias en la historia de los Reyes, porque dexado el ordẽ de las Generaciones se prosigue la serie de la sucession de los Reyes: La qual desde Ioas Simeon se continuò por la linea de Nathã. El segundo es, q̄ desde Ioas a Salathiel era binomios o trinomios, q̄ tenia dos y tres nombres. Lo qual aunq̄ es grandeza entre personas Reales, es ocasiõ de obscuridad en muchos lugares de la Escritura. S. Marcos, en el c. 2. quẽta q̄ y èdo los Discipulos de Xpo vn sabado entre vnos sembrados cogiendo espigas, comẽçarõ a murmurar los Phariseos, y respõdiòles Xpo. Por vètura no auẽis leydo en las sagradas Escrituras, lo que hizo Dauid quãdo teniẽdo hambre entrò en la casa de Dios en tiẽpo de Abiathar Principe de los Sacerdotes, y hurtò los panes de la proposiciõ? Y diciendo esto Xpo suma verdad por su boca, segun refiere el Euãgelista S. Marcos, mirada la historia de los Reyes do se quẽta esta historia. 1. Regũ, cap. 21. sucediò en tiẽpo del sumo Sacerdote Achimelech, y no de Abiathar. Y así si se mira la historia de este capitulo de los Reyes, expressamente se dize que sucediò la historia en tiẽpo de Achimelech, por lo qual Saul le hizo matar ael ya todos los Sacerdotes escapãdose solamente su hijo Abiathar, el qual entrò en el Sacerdocio de futo su padre Achimelech. Dificultad es esta q̄ a muchos à hecho arquear las cejas del ingenio, y dexadas otras conciliaciones



aciones de Doctores, d̄ Erasmo, Lyrano, y S. Theophila-
cto, q̄ trai doctamente Pedro Antonio Beuther, *in anno-*
tationibus ad Sacram scripturam, Catherino Senense, *tracta-*
tu de clauibus, responde q̄ Achimelech padre de Abiathar
era bino mio que tenia dos nombres, y se llamaua Achi-
melech, y Abiathar, con lo qual se concilian el lugar de
S. Marcos y de los Reyes, y assi hablando del mesmo, S.
Marcos le llama Abiathar, y en el libro d̄ los Reyes se lla-
ma Achimelech. Pues, a este tono dize Philō, los Reyes
de Ierusalen desde Ioas hasta Ioachin ò Iechonias Neri,
padre de Salathiel, eran binomios o trinomios, que te-
nian dos o tres nombres. Ioas se dezia Simeon Ioas Eli;
Amasias tenia dos nombres, Amasias Leui; y assi de los
demas, hasta Ioachin Neri.

Este Ioachin, se dezia tambien Iechonias, que pone
S. Matheo en el arbol de su genealogia. El qual fue pa-
dre de Salathiel, y Abuelo d̄ Zorobabel. De aqui se infie-
re que Ioas, el que segun la linea de S. Matheo y la histo-
ria de los Reyes, se sigue despues de Ochozias, es el mes-
mo que pone S. Lucas despues de Iudas, y le llama Si-
meon. El Rey Amasias es el que S. Lucas llama Leui.
El Rey Ozias es el que S. Lucas llama Mathat; y lo mis-
mo digo de los demas. Desuerte que Ioathan es Iorin;
Achaz, Eliezer; Ezechias, Iesu; Manasses, Her, Amō, El
madan; ofias, Cofan; Ioachaz, Addi, Ioakin, Melchi;
Ioachin ò Iechonias, Neri; y tomado San Matheo el vn
nombre, y el otro San Lucas, a sido la ocasion de ser e-
stos Euangelistas tan dificultosos de cōciliar: y se con-
cuerdan facilmente con la siguiente Typographia

Segun

Segun San Matheo.

Segun San Lucas.

Ioas.	por otro nombre.	Simeon.
Amasias.	por otro nombre.	Leui.
Ozias.	por otro nombre.	Mathat.
Ioathan.	por otro nombre.	Iorin.
Achaz.	por otro nombre.	Eliezer.
Ezechias.	por otro nombre.	Iesu.
Manasses.	por otro nombre.	Her.
Amon.	por otro nombre.	Elmadan.
Iofias.	por otro nombre.	Cofan.
Ioachaz.	por otro nombre.	Addi.
Ioakin.	por otro nombre.	Melchi.

Ioachin, ò Iechonias. por otro nombre. Neri.

Aquēste vltimo fue padre de Salathiel. Salathiel vno a
Zorobabel. El qual tuuo dos hijos, Refa, y Abiud. S. Ma-
theo por Abiud deduce la linea de S. Ioseph; y S. Lucas
por Refa deduce la linea de Heli Ioachin padre de la Ma-
dre de Dios.

S. V.

EMpero aunque la linea de Philon tiene mucho de
verdadera historia, y dà mucha luz para la concor-
dia de S. Matheo, y S. Lucas en los diuersos ramos, que
figuen, en la Profapia de Christo, con todo esto en lo que
roca a dezir, que los successores de Salomon, no tuuieron
el ceptro de Iudà, sino hasta Ochozias, y que entonces
passò el ceptro a Simeon Ioas, el qual era hijo de Iudas
de la linea de Nathan, y no de Ochozias de la linea de Salo-



Salomon, errò Philon, y consta la contraria historia de la Escritura. Lo primero porque S. Matheo, aunque es verdad que passò en silencio aquellos tres Reyes, Ochozias, Ioas, y Amasias, callando hasta la tercera generacion de Ioran, porque se mezclò con la impiissima Iezabel, empero passò luego a Ozias su rebiznieto de Iorã nieto de Iosias, prosiguiendo la misma linea de Salomon. Lo segundo, que la sagrada Escritura en los libros de los Reyes pone a Ioas en la linea de Salomon por hijo de Ochozias, y no de Iudas de la linea de Nathan. Y si se advierte la historia de los Reyes, en el lib. 4. cap. 11. se dice que quando Athalia hizo matar a todos aquellos que eran de la sucesion Real, Iosaba hija del Rey Ioran hermana de Ochozias escapò de la matança a Ioas hijo de Ochozias, y sacandole a el y a su Ama de leche de la recàmara le librò de las manos de Athalia, y le tuvo escondido en secreto seys años. Palabras son del capitulo 11. del libro 4. de los Reyes. Y en el mismo capitulo se lee q̄ Ioiada sumo Sacerdote, juntado lo mas florido del pueblo, sacò en medio dellos al Principe encubierto Ioas, y les descubriò q̄ era su legitimo Rey y señor, y le puso diadema de Rey en la cabeça, y le levantaron y vngieron por Rey con gran aclamacion y aplauso del pueblo. Los quales à voces dixerón: *Vivat Rex: Viva el Rey;* y entrando de mauo armada en el palacio a donde estava Athalia madre de Ochozias, acuchilladas le sacaron aquella alma tan amiga de sangre, que passò a cuchillo tantos nietos de seofa de agotar toda la familia y sucesion Real. Muerta Athalia començò a Reynar Ioas hijo de Ochozias de siete años de edad. Así que se engañò Philò en la historia en dezir q̄ Simeò Ioas no era de la li-

nea de Salomò, sino q̄ se acabò en Ochozias, y passò a Ioas de la linea de Natã. Entèdidò pues q̄ Ioas è Simeò era hijo de Ochozias por la linea de Salomò, y descèdiète del por linea paterna de varò, siquiese cõ euidète demostraciõ q̄ S. Lucas hazièdole hijo de Iudas por la linea de Nathã, no pone a Iudas por padre suyo natural. Y así tiene dos concordacias este lugar. La primera q̄ Iosaba quando escòdio de la matança al Principe Ioas, q̄ era niño del pecho, ella y el sumo Sacerdote Ioiada, le criassèn por hijo de Iudas su tio por la linea de Nathã, y así fuesse Iudas tenido por padre putatiuo de Ioas. De dõ se es q̄ S. Lucas pusiese el padre putatiuo, y Ochozias en lo encubierto fuesse su padre natural. La segunda cõcordacia y más verisimil es, que el Rey Ochozias era hierno de Iudas casado cõ su hija, en la qual vuo a Ioas Simeò, y así Ioas Simeò es hijo natural de Ochozias, y por la linea paterna de varon descèdiète de Salomò, y por parte de hēbra es de la linea de Nathã, q̄ pone S. Lucas. El qual como en la linea de su genealogia no requēta ninguna muger, no pone la hija de Iudas en la linea de Ioas Simeò, sino inmediatamente pone al abuelo: *Qui fuit Iuda:* q̄ fue de Iudas; Aora entèdamos nieto, aora hijo; pues entèdery llamar hijo al nieto no es ageno del lēgua je de la Escritura. Antes en la linea de S. Matheo se dice q̄ Iorã engēdrò a Ozias, el qual no es su hijo sino su biznieto, passando en silencio tres Reyes q̄ mediarò en medio de Iorã y de Ozias, como dira adelante la historia. Luego si se gū el estilo de las lineas de los linages de la Escritura se vñ passar del padre al nieto y al rebiznieto, tambien pudo S. Lucas passar del nieto al abuelo, en especial no reniendo padre de aquella linea de Nathan, sino madre, y no ponièdole muger en el arbol de su genealogia. § VI.



§ VI.

Esta concordia me parece mas digna de ingenio, y haze mejor con el hilo de nuestra historia, y tiene mas fundamento en las sagradas Escrituras; porque si consta de las sagradas letras, que Ioas Simeon de partes de padre era de la linea de Salomon hijo de Ochozias, cõ evidẽcia se demuestra en buena historia que la descẽdẽcia de Iudas de la linea de Nathã auia de ser por linea materna, y no por via de varon. Quede pues asentado q̃ Ioas Simeon, de quien descende San Iosephy la Madre de Dios, por linea paterna es de la familia y sucesion Real, de la linea de Salomon: de donde infiero que todos los demas que pone San Lucas, y San Matheo hasta Salathiel y Zorobabel, siendo los mismos por serbinomios, de dos nõbres, como dize Philon, y descẽdiẽtes de Ioas Simeõ, todos ellos como quiẽ participã en Ioas Simeon, de vna estipite o tronco, descenderan como el por linea materna de Natan; y de Salomon por linea de varon. De donde se sigue que la Madre de Dios y Sã Ioseph, que descenden por toda essa linea, desde Ioas Simeon hasta Salathiel y Zorobabel, igualmente participan de Nathan y Salomon, pues igualmente participan de vna misma estipite y tronco que fue Ioas Simeon. Y assi que Ioseph y la Madre de Dios, ambos descenden por linea materna de la linea de Nathan que pone San Lucas, y por linea paterna descenden de la linea Real de Salomon que sigue San Matheo; de la propria suerte, que essas dos lineas se vnẽ en su estipite o tronco, que fue Ioas Simeon: del qual participan llamãdole por ser de

de dos nombres, S. Matheo con nombre de Ioas, y S. Lucas con nombre de Simeon. Y es este argumento tan cierto para quien sabe de arbol predicamental de lineages, q̃ es imposible vnirse dos en vn tronco, o estipite, y no contraer los mismos ascẽdientes que fueron progeñitores de su tronco y estipite, como demuestra la siguiente Typographia.

TYPOGRAPHIA DE LA DESCENDENCIA de san Ioseph, y la Madre de Dios, de Salomon y de Nathan.

D A V I D.

Salomon.	<i>Hermanos.</i>	Nathan.
Roboan.		Mathatha.
Abias.		Mennan.
Afa.		Melea.
Iosaphath.		EliaKin.
Ioran.		Iona.
Ochocias.		Ioseph.
		Iudas.

En estos dos postreros se vnidõ por casamento la linea de Salomon y de Nathan, casando Ochozias con hija de Iudas, que segun Laureto, en su genealogia, se dezia Sabia, como dize Iosepho. 9. *Antiquitatũ.* 7. Y assi los descẽdientes de la linea contraen por via materna la linea de Nathan, y por linea paterna la de Salomon, comenzando desde Ioas Simeon hijo de Ochozias, segun la linea de san Matheo, y por la via materna, de Iudas, segun la linea de san Lucas, como profigue la Typographia.

Z

Por



Profapia de Christo.

<i>Por linea paterna. de Salomon.</i>	Ioas Simeon. Amasias Leui. Ozias Matnat. Ioathan Iorin. Achaz Eliezer. Ezechias Iesu. Manasses Her. Amon Elmadan. Iosias Cofan. Ioahaz Addi. IoaKin Melchi. Iechonias Neri. Salathiel. Zorobabel.	<i>Por linea materna. de Nathan.</i>
---	--	--

Abiud.

Hermanos.

Refa.

Aqui se diuidieron dos lineas desde Zorobabel hasta Christo, por sus dos hijos, Abiud y Refa, como se vé por esta Typographia, y dellos descendieron san Ioseph y su Ilustrissima Esposa Maria.

Zorobabel.

Abiud.

Hermanos.

Refa.

*De, se Abiud descende S.
Ioseph, segun S. Matheo.*

*De, se Refa descende: la Madre
de Dios, segun San Lucas.*

De aqui se infiere la tercera razon que propusimos arriba: luego si san Ioseph y la Madre de Dios descenden de un tronco, que es Ioas Simeon hasta Salathiel, y Zorobabel, en el qual se diuiden por sus dos hijos Abiud y Refa, euidente es, que participan todos los ramos que participa su tronco y estipite, que es Simeon Ioas: el qual
por

Cap. 2.ª Quarta edad del mundo. 178

por linea materna es descēdiente de Nathā, y por linea paterna dela ilustrissima familia de Salomon, Roboan, y los demás.

§. VII.

Lo qual entendido para la conciliaciō del texto y cōcordia de los Euangelistas S. Matheo y S. Lucas, siguiendo la linea de S. Lucas hasta Ioas Simeon, Dauid vuo a Nathan en Bethsabe. Bien es verdad que Nicolo de Lyra sobre el cap 3. de S. Lucas, cree que este Nathan fue aquel Propheta q̄ reprehendio a Dauid, al qual por su excellencia de santidad le adoptò por hijo Dauid. Lo mismo dize S. Agustin. 2. de cōferētia Euangelistarum. Lo qual en materia de linages bien se vé, quan ageno es de buena historia, que los sagrados Chronistas escriuiendo la linea de la genealogia de Christo, pusiesen a Nathā Propheta no siendo dela sangre de su Profapia, sino solamente hijo adoptiuo. Razon es esta que hizo tanta fuerça a S. Agustin, que en el lib. 2. de sus Retractaciones c. 16. retratò su sentēcia, y así dize: *Dixi descēdisse Christum à Dauid per Nathā per quē Propheta Deus cecitū Dauid expiauit, & dicere debui per cuius nominis Propheta: Dixe dize san Agustin, que descendio Christo de Dauid por Nathan aquel Propheta que le reprehendio su pecado, y deuia dezir, que descēdio por Nathan del nōbre de aquel Propheta q̄ reprehēdio a Dauid. De suerte que Nathan el de la genealogia de Christo fue verdadero y natural hijo de Dauid, el qual vuo en Bethsabe, Primo Paralipomenon. 3. Y fue hermano carnal de Salomon. Prosiguiendo la linea Nathan vuo a Mathatha, a quien por linea recta fueron sucediendo Menan, Melea, Eliakin, Ionan, Ioseph,*

Z 2

Ludas.



Profapia de Christo.

Iudas. Este fue abuelo de Ioas Simeon. Y falta S. Lucas del abuelo al nieto, porque su padre de Ioas Simeon no era desta linea de Nathan, sino hijo natural de Ochozias por la linea de Salomon que sigue S. Matheo, empero era nieto de Iudas hijo de su hija, y assi no poniendo en la linea el nombre de muger, sino de solos varones, callando la hija pasó inmediatamente del nieto al abuelo. Esto es, quanto a los ascendientes de Simeon Ioas por linea materna de Nathan, pero volviendo a sus progenitores de parte de varon, son los siete ascendientes que se hallan en los libros de los Reyes por la linea que sigue S. Matheo de la Profapia Real de Salomon.

CAPITULO III.

De la descendencia de Christo, de los Progenitores de Ioas Simeon por linea Paterna, y de la Profapia Real de Salomon.

§. I.



INTENDIDO Ya que los progenitores de Ioas Simeon de parte de varon, son por la linea Real de Salomon, y node Nathan, que son Salomon, Roboan, Abias, Afa, Iosaphath, Iorā, y Ochozias; tomādo principio del ilustrissimo Salomon, dexando lo comun, fue Salomon al principio tan amado de Dios, que en el Hebreo

Cap. 3. Quarta edad del mundo. 179

Hebreo se llama: *Dilectus Deo*: El amado de Dios. Y como adierte la historia, quando amò Dios a Salomon y le dio la sabiduria, entonces era mancebo casto y zeloso de la honestidad: la luxuria le pervertiò en la vejez. Bien diferente de lo que le pasó a su padre Daud, que en la vejez recuperò en su manera con lagrimas la perdida de la castidad, que perdio en los años de la mocedad, sacando a triaca del veneno, y conuertido en insigne penitente de insigne pecador, y de adultero hecho exemplo rarissimo de castidad. A donde dize Daud, en el Psalmo. 6. *Turbatus est à furore oculus meus.* Turbaronse mis ojos de amor. E esto es, furor. Virgilio, *Furit Amans*: de Dido. En la letra Hebrea donde nosotros leemos: *a furore*, està vna palabra, que significa las siete Pleyadas, ò las siete Cabrillas. Assi trasiadan otros. *Turbatus est à Pleyadibus oculus meus*: Turbaronse mis ojos de mirar ellas Pleyadas. Ay en el cielo en aquel signo que dizen de Tauro, vna cierta constelacion de siete estrellas muy hermosas a quiē los Astrologos llaman las Pleyadas, ò las siete Cabrillas, los Latinos les llaman Vergilias: los Griegos Pleyadas, à pluralitate. *Pleyones enim Grece plures dicuntur.* Fingē que faeron siete hijas de Atlante, Electra, Halcyone, Celeno, Merope, Asterope, Taigete, Maia, de que haze mencion Ouidio, *Fastorum* 4. y que de Nymphas las conuertiò Iupiter en Estrellas: y participan del signo de Toro, y de Ariete: llaman las Pleyadas los Astrologos, y Poetas. Son si las miran al primer aspecto claras y hermosas al parecer, que se roban los ojos, pero si de en hito en hito se miran, aunque parecen de beneuolo influxo, y de amoroso aspecto y benigno, causan mil malas influencias, nieblas,



nieblas, plubias, tormentas, y tempestades; porque juntandose con ellas la mudable Luna, se hunde la tierra de torbellinos, aguas, y vientos. Pues, aludiendo a la propiedad destas estrellas dize David: *Turbatus est à Pleyadibus oculus meus*: como si dixera: Puse los ojos en la muger agena, que al parecer era mas bella y mas hermosa que aquellas siete estrellas que llaman Pleyadas, *Et turbatus est à furore, hoc est à Pleyadibus oculus meus*. Mas que de torbellinos, que de tormentas llouieron sobre mi matome Dios el hijo del adulterio, que me llegò a las niñas de los ojos y a las telas del coraçon: mi hijo Absalon se me levantò con el Reyno, y se rebelò contra mi: Semei me dio mil injurias, me baldonò, y apedreò: mi hijo Absalon por consejo de Achitophel durmio cõ mis proprias Concubinas, y se reualuio con mis mugeres, y todas estas llubias y tempestades me llouieron de mirar estas Pleyadas, ò siete Cabrillas, constellacion propria de mugeres, que a mis ojos ciegos de amor me parecian hermosas y resplandecientes estrellas: pero en juntandose estas Pleyadas con la Luna mudable y menguada, como se enturbia y se entolda de luto estas Pleyadas, y estas que miras que a tus ojos parecen mas bellas hermosas y rubias que las estrellas, espera vn poco que llegue la hora menguada, y la mudable Luna mengue y deshaga el lleno del plenilunio de su cara, y experimentaràs que de males, que de plubias, y tempestades llucuen sobre ti. Lo primero el menguante de la hazienda, la perdida de la honra, el desmedro de la salud, y de la vida, el menos cabo de la conciencia, y plega a Dios que no sea la perdida de la joya mejor que es el alma. Esto quiere dezir: *Turbatus est à Pleyadibus oculus meus*.

§. II.

§. I I.

PVes, donde dize esto la raiz Hebrea, dize otra letra *Contineatus est à furore oculus meus*: ò juntando ambas letras, *Contineatus est à Pleyadibus oculus meus*: A polillaron mis ojos de mirar la muger agena. Tomase la metaphora de la polilla, de cuya naturaleza son las lagrimas de la penitencia, porque de la manera que la polilla sale y se engendra del madero, y esta misma le carcome y consume, así las lagrimas nacen del pecado, y aquellas mismas le consumen como la polilla. Esta es la fuerza de las lagrimas de la penitencia, con las quales David llorando el pecado del adulterio tenia apolillados los ojos de llorar; y consumia con lagrimas de penitencia el pecado de deshonestidad, que nacio de los ojos, por mirar la belleza y hermosura de la muger agena. Que es lo que notò diuinamente Alchimo, lib. 2 de transgressione primorum parentum, que el mismo arbol que dio a nuestros primeros padres la fruta vedada con que se sintieron desnudos, este mismo les dio las hojas con que cubrieron su desnudez vergonçosa: de aquella suerte los mismos ojos que miraron la muger agena le dieron a David arroyos de lagrimas de penitencia. Y aquello es: *Contineatus est à furore oculus meus*, ò *contineatus est à Pleyadibus oculus meus*. Admirable fuerza de la penitencia. Y si queremos poder su eficacia, en el a historia de David hallo yo en virtud de sus lagrimas recuperada la perdida de la honestidad, y restituida en su modo la irreparable joya de la virginidad. Queta la historia de los Reyes que siendo moço se enamorò David de

Z 4

Bethsa



Bethsabe muger de Vrias Hebreo que se estava bañan-
do en su solana, y preso de su amor cometio con ella a-
quel pecado famoso de adulterio; despues ya viejo car-
gado de años, y flaqueza, aunque no tan viejo que natu-
ralmente estauiesse apagada ya la concupiscencia sen-
sual, pues de los viejos de Susanna sabemos que conser-
uados, eran viejos verdes y deshonestos, y lo que mas es,
siendo Sacerdotes. pues es tradicion de los Hebreos, que
estos viejos que sollicitaron a Susanna eran Presbyteros,
y se dezian Achab y Sedechias, de quien se habla por Je-
remias, cap. 29. *Ponit te Dominus sicut Sedechiam, & sicut Achab, quos fraxit Rex Babilonis in vine pro eo quod, fecerint Inultu-
riam in Israel, & machari sunt in uxores amicorum suorum.* Estan-
do ya el Santo David la sangre elada y fria, tenia ne-
cesidad de quien le abrigasse y calentasse en el lecho, bus-
caróle los Grandes del Reyno vna virgen de pocos años
que fue la donzella Abisag Sunamites, y desposaronla
con el, para que le abrigasse y calentasse. Y nota la histo-
ria que el casto Rey David no vio la limpieça de su vir-
ginidad. Pues veys aqui la virgen en el lecho del adúltero
David; y en la senectud de la penitencia en el mismo
lecho donde se cometio el adulterio cō Bethsabe resti-
tuida la virginidad en Abisag. Este es el trueque que hi-
zo David. Al contrario su hijo Salomon, taluxuria le
permiitio en la vejez, y fue casto y honesto en la moces-
dad. Y por esso fue amado de Dios, y le dio la sabiduria
en tiempo que resplandecia en su alma la caridade, ce-
lestialidad y honestidad. De la qual era tan zeloso quando
entrò en el Reyno, que como cuenta la historia de los
Reyes, *ib 3 cap. 19* auiendo perdonado la vida a su
hermano

hermano Adorias, con auerle querido vsurpar el Rey-
no, y coronado se por Rey de mano de Abiathar Sacer-
dote, siendo Adorias hermoso de rostro, y que se pre-
ciaua de su gentileza y hermosura, se enamorò de Abi-
sag Sunamitide, aquella donzella que calentaua a David
en su lecho, y echando por regadora a Bethsabe madre
de Salomon, le pidio por muger a la donzella Abisag, lo
qual oyendo el zeloso Salomon, pareciendole al casto
Principe deshonestidad, y de ser regaçã çer por muger
à Abisag, y auer puesto los ojos sacados en la cõsorte del
salamo de su padre David, aunque auia qdado donzella y
cõseruado la flor de su virginidad, indignado le mandò
matar, y a su cõsejero Abiathar Sacerdote le desterro y
y echò del altar, diziendole: *Et quidē vir mortis es, sed hodie
te non interficiā quā portasti arcā Domini Dei corā David patre
meo: Et tu digno eres de muerte, mas perdenarte é la vi-
da esta vez, porq̃ eres Sacerdote, y lleuaste sobre tus om-
bros el arca de Dios delãte de mi padre David. Respec-
te por cierto digno de Rey, al vngido de Dios en el estã-
do Sacerdotal. Tan zeloso era Salomõ en su niñez de la
honestidad y castidad, y assi le amò Dios, y le comunicò
la mayor sabiduria que se conocio antes, y despues del,*

CON Todo esto aunque casto y honesto en su ni-
ñez, era de su natural salaz, y tanto que como di-
ximos en la edad 3. capitulo 4. andaua en onze años quã-
do engendrò a Roboan; supliendo la malicia la edad, y
dexado llevar de su natural, y en especial relaxãdose cõ
la prosperidad y regalos, y cõ las riquezas y mado d Rey,
se



fe preuarcò, y mugeres le peruirtieron la razon, defuer
 fe que idolatrò, y deprauado el mayor ingenio del mun
 do, dize la Escritura que se dio tanto a mugeres que le
 hizieron medio mentecauto. Exemplo la timoso de lo
 que peruierte vna muger, pues vemos por ellas depra
 uado el mas sabio entendimiento del mundo, q̄ fue el de
 Salomon, que por excelencia y Antonomafia llaman
 el sabio. En resolucion el tuuo setecientas mugeres con
 nombre de Reynas, y trecientas mancebas, o concubi
 nas. 3. Regum 11. fuerunt ei uxores quasi Regina septingenta,
 & concubinae trecentae. Las quales por la mayor parte erã
 Idolatras, y peruirtieronle de suerte que idolatrò, y hi
 zo templos a los idolos y Dioses falsos a quien adorauã
 sus mugeres y sus mancebas. Ay quien diga, fides sit pe
 nes Authorem, que era tan luxurioso y libidinoso, que cõ
 tra las leyes santas de la hospitalidad, aun no perdonò
 aquella su huésped de Ethiopia la Reyna Saba. La qual
 como la fama de Salomon se diuulgasse por el mundo, y
 llegasse hasta Ethiopia, le tornò deseo de ver y conuer
 sar a Salomon, y hazer experiencia de su grande sabidu
 ria, y assi se partio a Ierusalen con muchos presentes, y
 regalos; y como quien era tan discreta y sabia, propuso
 a Salomon muchas enigmas y questiones dificultosas,
 a las quales el sabio Rey respondió con tal agudeza y sa
 biduria, que se quedó asombrada la Reyna; e mas de esto
 le dio en retorno de sus presentes muy ricos dones y jo
 yas de fino oro: finalmente lo que haze a nuestro discurs
 so, de platica en platica el sabio Salomon se pagò tanto
 de la discrecion de la Reyna, que aunque negra se ena
 more della, y la riquicio de amor, y tuuo en ella vn hijo.

Assi

Assi se refiere en los archivos Reales que se guardan en
 el imperio del Preste Iuan, y lo refiere Damian de Goes,
 Libro de moribus aethiopum, y lo trae el eruditissimo Gene
 brardo, in chronologia, a quien refiere el autor de la Mo
 narchia Ecclesiastica, lib. 3. cap. 22. Verdad es q̄ lo cuentan
 de dos maneras. Vnas refieren que los amores duraron
 largos meses, y la detuvo en Ierusalen por encubrir su
 honor de la Reyna, hasta que pario en Ierusalen, y lue
 go dexando el hijo a su padre Salomon, ella se voluio
 para su tierra de Ethiopia, adonde despues siendo de on
 ze años, Salomon se le embiò a su madre cargado de do
 nes. Otros sienten que la Reyna Saba se voluio preña
 do a Ethiopia, y que siendo de veinte años el hijo, se lo
 embiò a Salomõ, para que le enseñasse la sabiduria, y le
 coronasse por Emperador de Ethiopia en el templo de
 lante del arca Santa del testamento; y se glorian que los
 Emperadores de Ethiopia descienden del sabio Rey Sa
 lomon y de la Reyna Saba. Aquesta historia refiere tã
 bien Zagazabo Obispo de Ethiopia, y Albarez libro de
 el Preste Iuan, cap. 36.

§. IIII.

VOLVIENDO a la historia de Salomon, lo que
 criza el cauello, y haze encoger los ombros al mas
 estirado ingenio, es q̄ vn Rey tã sabio y q̄rido de Dios,
 està en opiniõ de Theologos si se saluò esta para siẽpre
 aborrecido de Dios, por dexarse peruertir de mugeres, y
 a su deshonesto y torpe amor. Cõ cuyo exẽplo deshagã
 la rueda los ingenios de los soberbios, puez ven en libre
 a opinionones la saluaciõ del rey mas sabio del mundo. Quẽ
 tẽdra humos de ingenio si el mayor entendimiento en

lo



lo natural que Dios crió, que fue el Angel primero, y demas loçano entendimiento, es el primero de los Precitos, por auerse enamorado de su cara, como Narciso? De los hombres el que mas supo, que fue Salomon, anda en opiniones? Origenes monstruo de naturaleza en ingenio, lo mas comun es, que se condenò? De los Philosophos que admiran las escuelas, y siguen por Maestros de la Philosophia, Aristoteles, el diuino Platon, Pytagoras, Socrates, Chrysippo, Zenon, Pericles, Anaxagoras, Diogenes, Aristippo, que les valieron sus ingenios? Empero volviendo a los nuestros, a quien no se haze lastimoso el successo de Origenes? Fue de admirable y soberano ingenio desde niño: de diez y ocho años ya era Regente en las famosas escuelas de Alexandria: y fuerõ tales las llamadas de su ingenio, que llenò de admiracion a los Sabios del mundo. Y baste para encarecer el tronido q̄ dio su soberano entendimiento lo que refiere Erasmo en su vida, y Nicephoro, *lib. 5. cap. 19. y 20. de su historia*, que muchos Obispos desampararon sus Iglesias, cõ codicia ir a ser sus discipulos a Cesarea. S. Epiphano, en el *li. de Heresibus*, dize que compuso seis mil libros. Y lo mismo cuenta el *Compendium historiarum, cap. 31.* Donde refiere de Eusebio, *lib. 6. historia*, q̄ cõfiessa S. Geronimo auer leydo seys mil volumenes q̄ compuso Origenes. En conclusion, Suydas y S. Gregorio el Theologo le llaman piedra de aguzar de los entendimientos de los Doctores. Y tan lindo ingenio, resuelve Iuan Euirato en el Prado Espiritual q̄ se condenò. Y casi el torrente de los Theologos dize, que al fin de sus dias inficionado de heregias, y errores en la fé a quel diuino Sol de entendimiento,

quando,

quando se quiso poner, se eclipso. Y para que mas nos admire su occidente, auiendo referido Erasmo en su vida que desde niño tuuo tan gran desseo del martyrio, q̄ auiendo puesto el cuello al cuchillo Leonidas Obispo su padre, segun Suydas, en tiempo de Seuero, el santo niño Origenes hijo de padre martyr, hirbiendole la sangre cõ el desseo del martyrio, el proprio se lanço del lecho para irse a ofrecer al cuchillo: y tuuiera oy palma de martyr, si la biuda madre, que sabia sus feruorosos desseos, secretamente de noche no le viera escondido sus vestidos, venciendo, como agudamente dize Erasmo, la honestidad y verguença de yr desnudo al desseo del martyrio. Querella tendra por cierto justissima de su madre, si despues se condenò. Entra luego, ò caso lastimoso, la historia de Nicephoro, *libro. 5.* y cuenta que auiendo ya subido a la cumbre de su reputacion, llèno de canas, y en los maduros años de la vejez, preso por la fé y cargado de hierros, el impio Tyrano conociendole que en materia de castidad era mas honesto y vergonçoso que las mas honestas donzellas, inuentò el mas estupendo linaje de martyrio que jamas se oyò, aunque entren las parrillas y los caldeados toros de bronze, y fue, que haziendo traer en presencia de Origenes vn Negro feo disforme, le dixo el Tyrano, ò q̄ adorasse sus idolos ofreciendoles incienso, y negasse la fé de Christo, ò fino infamemente auia de padecer vna torpeza con aquel Negro. Bien sabia Origenes que siendo fuerça, antes se doblaua la corona, como mas sabiamente que Origenes dixo aquella honestissima donzella Esposa de Christo Santa Ines: *Si in vitam inferis violari, palma mihi duplicabitur ad coronã.* Con todo



Presapia de Christo,

todo esto dexandose llenar de su natural zeloso en materia de castidad, tanto que siendo moço por no ofender a Dios con mugeres, y poderles sin sospecha conuersar y predicar, el proprio, como refiere Erasmo, en su vida, Niphoro, l bro 5. y la historia Escolastica, l. b. 6. con sus

propias manos se capò; viendose aora el viejo heresto canas con aquella deshonestidad, escogió antes adorar los idolos, y tomando vn incensario en las manos les incensò. Lo qual aunque no fue sino exteriormente, fue pecado grauissimo, y bastò para que desèe entòces del mayalle en la fé, y se le cayessen las alas del ingenio; y así pèta su historia que descomulgado huyò à Tyro, donde murio. Lean este lamètable suceso de Origenes y deshagan la rueda, los que se precian y enuaneccen de sus buenos ingenios.

S. V.

VOLVIENDO El Hilo de la historia al sabio entendimiento de Salomon, san Agustin, in praesatione Psalms 127. y libro 17. de Ciudad de Dios cap. 20. dize que se còdendò. Lo mismo dize san Iuan Chrysostemo, hom. l. de penitencia, y el Abulense, 2. Regum cap. 7. y ay quiè diga que es esta la mas comun opinion. El argumento fuerte en que estriuan es, que su vida y historia la remantan las sagradas letras conque fue idolatra a la vejez, y le peccaron mugeres, y parece que lo contàra la Escritura si viera hecho penitencia. Y lo que haze mas fuerza, que en el lib. 4. de los Reyes, cap. 23. Se lee que el Rey

Cap. 3. Quarta edad del mundo. 184

Rey Iofias derrocò los Templos que edificò a los idolos el Rey Salomon, de donde se infiere con fuerte consecuencia que Salomon murio sin penitencia, porque de otra suerte viera mandado quitar los tēplos de sus idolos, y no duràran hasta los tiempos del Religiosissimo Iofias. He aqui en opiniones la salvacion de los dos ingenios mas Sabios del mundo Origenes. y Salomon; y ambos por extremos en materia de castidad; Origenes por demasado zelo y presumir de casto, Salomon por deshonesto, ambos fueron idolatras. El vno por no ofender a Dios con muger, se capò con hierro, el otro con luxuria para sercientas mugeres y trecientas mancebas, ambos tienen vn lastimoso paradero. Bien dixo san Gregorio, homilia 3. sobre el cap 13 de S. Lucas: Dos cosas nos manda el Euangelio, ceñir los lomos, y tener luces en las manos, para que aya mundicia de castidad en el cuerpo, y luz de recta intèciõ en nuestras obras: porq̄ la castidad no es grande sin luz de buenas obras, ni resplàdor de buenas obras luce nada sin castidad: *Duo iumentar, & lumbos restringere, & lucernas tenere; ut ut mandata sit castitatis in corpore, & lumen veritatis in operatione. Nec castitas ergo magna est sine bono opere, nec bonum opus est aliquid sine castitate.* Contodo esto para consuelo de los buenos ingenios, algunas vislumbres de esperanza dimos, en la primera edad cap. 5. de auerse saluado algunos de los Sabios Philosophos, como Platão, y el diuino Platon, y voluiendo en especial al soberano entendimiento de Origenes, la Monarchia Ecclesiastica, libro 11. capitulo. 45 se inclina mas à que al fin de sus dias hizo verdadera penitencia; y Rufino ad Machariũ alega cõ las mismas obras de Origenes q̄ los

Hereges

ve me... toma... ad Machariũ... Hereges... ANCA... DOS USAL ES.

Tablita... en Dios... De... en la... en la... como... al... de... a...

Profapia de Christo

Heretges por acreditar sus setas, ingirieron los errores que vemos en los libros de Origenes; de q̄ se puede ver una ilustre Apologia que hizo S. Pamphilo martyr en defensa de Origenes, que nos dexa con alguna esperanza de que aquel diuino entendimiento no se condenò. De Salomon que se saluasse ay ilustres testimonios. Bachario contemporaneo de S. Agustín, en la Epistola à Iuanario, dize: Salomon aquel admirable, se colige que se saluò, de la frase de la Escritura, en que despues de muerto dize que se le dio sepultura entre los Reyes justos d̄ Israel. Lo qual no dize de los Reyes que reprueua la sagrada Escritura. *Et ideo, dize, quia inter iustos Reges meruit sepeliri, non fuit alienus à venia, S. Isidoro, en el libro de vita & obitu Sanctorũ*, tiene por tan cierto que se saluò Salomon que le pone en el numero de los Santos: y lo mismo haze Pedro de Natalibus, *in albo Sanctorum*. El qual en el capitulo de Sãcto Salomone, refiere que compungido y penitente se hizo llevar al Templo de Ierusalen, a donde desnudadas sus espaldas, con veas varas pidio de rodillas le aco-tassen en penitencia de sus culpas a quatro Sacerdotes d̄ la ley. Ellos respondieron, que no era licito poner las manos en el vngido del Señor. Entonces el haziendo officio de Reo y Iuez, tomando el aco-te de las varas, oco-tò sus Reales espaldas en señal de penitencia delante los Sacerdotes de la ley. Esto refiere Pedro de Natalibus, *en la vida de San Salomon*. Ticonio, *en la regla 4. de la Sagrada Escritura*, cree que se saluò, y lo prueua de la Escritura 2. Regum 7. a donde dize Dios de Salomon, que si pecare le castigará, y añade que aunque le castigasse no apartaria del su misericordia. De dõde infiero que no se cõdenò,

pues

pues no fuera esse aco-te de hijo, sino de esclauo, ni fuera verdadera la promessa de Dios que si pecasse le castigaria, empero que no apartaria del su misericordia. Palabras que no se compadecen con el riguroso castigo de condenarle. *Qui si unque aliquid gesserit, dize Dios, arguam eum in virga virorum, & in plagis filiorum hominum, misericordiam autem meam non auferam ab eo.*

§. VI.

PROUEMOS Esto con otras razones. De la carne de Christo, y su humanidad se dize, *Canticorum 1.* que es de la piel de Salomõ, *Sicut pelles Salomonis*. Lo qual es grande aprobacion de Salomon, pues siẽdo lenguaje muy catholico dezir que Christo es de la piel de Iacob, a quien amò Dios, y no de la piel de Esau a quien Dios reprouò, ni de la piel de Cain, se infiere que si fuera reprouò Salomon, tan mal sonante fuera dezir que Xpo. era de la piel de Salomon, como dezir que era de la piel de Esau y de Cain. Y aun si se aduerten las sagradas Escrituras, *en el 2. lib. del Para'ip. c. 11.* despues de muerto Salomon, aprueua su vida la Escritura, tanto que despues d̄ sus dias, para dezir que en tiempo de Roboan el pueblo Iudaico viuio en amistad de Dios solos tres años, dize q̄ solos tres años anduuo las vias de Dauid y de Salomon; *Amibulauerunt enim in vijs Dauid & Salomonis annis tãtũ tribu,* y luego dize que dexò la ley de Dios, y idolatrò. Pero prouemos esta opiniõ con la autoridad de los Hebreos. Pedro Antonio Beuther *in annotationibus ad Sacram Scripturam*, refiere de los Hebreos, que Salomon al fin de su vida, en señal de penitencia cõpuso el libro del Ecclesiasticos.

A a

les.

Profapia de Christo.

tes. Y Genebrardo in Chronol lib. 1. cita a Rabbi Selo. 2. Paralip. 16. y el Sederholan de los Hebreos, adonde se refiere, que al fin de su edad se boluio a Dios, y le fue restituydo el espíritu de la sabiduria, q̄ por la idolatria auia perdido; y escriuio los Proverbios, en que da consejos de bien vivir, y los Cantares, y el Ecclesiastes. Y añade Genebrardo que es sentença comun de los Hebreos, q̄ el Ecclesiastes contiene la penitencia de Salomon, y q̄ le computo en testimonio de su conuersion. De que tenemos Patronos mas Ilustres q̄ los Hebreos, pues parrocin a esta opinion el glorioso S. Geronymo; el qual sobre el Ecclesiastes cap. 1. dize lo primero, ser opinion de los Hebreos, que Salomō se salvo y se boluio a Dios, y que despues de su penitencia compuso aquel libro del Ecclesiastes. Lo segundo que este libro del Ecclesiastes es libro de Salomōn que haze penitencia, y liora sus passados yerros de auerse peruertido por ocasiō a sus riquezas y regalos, y dexarse llevar de amor lasciuo de mugeres.

§. VII.

A quien no haze fuerça que Salomon se salud, si se lee el primero y segundo Capitulo del Ecclesiastes. Cuyas palabras quien no ve que son de vn Rey desengañado? Yo fui, dize, Rey en Ierusalen, y propuse en mi animo buscar e inquirir la sabiduria de todas las cosas q̄ se cria debaxo del Sol, y despues de auer alcançado la sabiduria de los secretos naturales, de las yeruas, plantas, piedras, animales, y todas las cosas que se crian debaxo del Sol, eché de ver que era vanidad y afficcion de espíritu:

Cap. 3. Quarta edad del mundo. 186

ritu: y dixi en mi coraçon: *Radam, & affluam delitijs, & fruoribus*: Yre, y me dare a mis anchas, a los regalos y deleytes, dareme vn verde, y gozare de los bienes y contentos de mundo. Y vide que tambiē esto era vanidad. Edifiqué casas: platé viñas; labré huertos, jardines, athe soré la plata y el oro; tuue Musicos y Musicas. Y finalmente goze de todos los deleytes del mundo, sin negarles cosa de quanto apetecieron mis ojos, y alargué la riçda al apetito a que siguiessse sus antojos y vicios. Y despues de auer buelto los ojos a todas las obras de mis manos, vide que todo era vanidad y afficcion de espíritu, y que nada permanece debaxo del sol, y auiendo entrado en quantas con mi anima, me pesò de la vida passada. *Teduit me vit a me.* Que es lo formal de la penitencia. Y luego añade, que la detestò, que es lo segundo que haze vn hombre conuertido. *Detestatus sum omnem industriam meam, qua sub sole laboraui.* Y luego pone lo vltimo, que es la enmienda de la vida. *Vnde cessauit, renunciauitq; cor meum ultra laborare sub sole.* Y luego hasta el cap 12 despues de muchos desengaños y consejos de hombre acuchillado, concluye diciendo: Acuérdate de tu criador. *Ante quam tenebre, cat Sol, & Luna, & Stelle.* Antes que se oscurezca el Sol y la Luna y las Estrellas. Quiere dezir antes q̄ te falte el entendimiento y la memoria en la edad cauda y decrepita, que es el Sol y la Luna. Y no solo los sentidos del anima, pero las cinco lumbreras y sentidos del cuerpo, que son las Estrellas. *Et reuertantur nubes post pluuiam.* Y vueluan las nubes despues de la plubia. Est oes, quando comiēcen las reumas a correr engendradas de las cruzezas, que saben como vapores



a la cabeça, y corran vnas a los ojos; *Quando comouebuntur custodes domus*; quando se turbaràn las centinelas de casa que son los ojos: otras a los dientes y muelas: *Nutabunt vi vi fortissimi, & ociose erunt molentes*: quando se andẽ los varones fuertes, y esten ociosas las q̄ muelen. Esto es quando se anden los dientes, y se caygã las muelas. De dõ se seguira que *Tenebrent videntes per formica*, que se escureceran los que miran por las ventanas. Esto es quando enflaquecida la vista ferã necessario mirar por vedricas, que son los antojos. Y por faltar los dientes no se podra formar la voz en la boca: *Et claudent hostia in platea in humilitate vocis molentis*: y cerraranse las puertas en la plaza, y enflaquecerase la voz del que muele. Esto es, sumirase la boca, y enflaquecerase la voz que se forma en los dientes. *Et consurgent ad vocem volucris*: y leuantarãse a la voz del Aue. Esto es con la sequedad del cerebro faltos de sueño, despertaran al canto del gallo. *Et obsurdetent omnes filia Carminis*: Y ensordeceran las hijas de la Musica, que son las orejas. *Florebit amygdalus*: florecera el almendro, que son las canas. *Impinguabitur locusta*: engordarã la langosta. Quiere dezir: las piernas secas y enjutas se llenarã de gota. *Et dissipabitur Caparis*: Desbaratarãse la mata del alcaparra. Esto es cayrase la mata del cabello con la sequedad del cerebro, que dize por la calua. *Et circuibunt in platea plangentes*: y caygas en vna cama, donde te cerquen los que horan, que son tus hijos y hijas, que horan porque les dexes la herencia. Y luego prosigue la platica de los herederos. *Ante quam rampatur funiculus argenteus, & recurrat vitta aurea*: Antes que se

*Deus de la casa de David
habe de ser el Rey
arcediano de suena
en su throno de la casa
que la se llama se
Alcaparra don de
los mis bienes a
cada de la palabra
que hebreo que responde
a la palabra Alcaparra.*

se quiebre el cordon de plata, y se desate la veda de oro. Esto es, antes que se desaten los tãlegos del oro, y de la plata, para repartir la herencia. Y luego voluiendo a los viejos, prosigue: *Et conteratur hydria super fontem, & confringatur rota super cisternam*: Antes que se quiebre el cantarolobre la fuente, y la rueda sobre la cisterna: en que algunos entienden los males de la yexiga, la piedra, los dolores de la hijada, y males de orina. El mas liso sentido a mi ver, es: Antes que el cantarol frãgil del cuerpo cansado de servir en la fuente, como dize el refran, o dexel asa o la frente. Esto es, oy dexel de mandar vn braço por la perlesia, mañana le de vna apoplegia en el cerebro, y quebrado el cantarol, aora le quiebre la piedra, aora le caue la gota, o las otras enfermedades familiares de viejos: *Reuertatur pulvis in terram suam, & spiritus redcat ad eum qui dedit illum*: Vuelua el poluo a la tierra donde fue formado, y el alma a Dios que la criò. Estas son de las postreras palabras de Salomon. Argumento eficaz de que abrio los ojos al desengaño en la vejez, y se saluò.

S. VIII.

Solo haze dificultad el dezirse. 4. *Regum* 23. que el Rey Josias derribò los idolos de Salomon, luego Salomon no murio penitente, que de otra suerte en vida, en tiempo que escriuiò los Proverbios y Eclesiastes los mandara derribar, y no durarã hasta los tiempos de Josias. A esta dificultad respondo, que Salomon en vida los mandò derribar, pero que los voluieron a erigir los Reyes Idolatras que sucedieron a Salomon. Y de esta segunda erec-



élon habla la Escritura quando dize, que Iosias derribó los idolos y Dioses falsos de Salomon. Lo qual es manifesto; pues consta de las sagradas letras que los idolos de Salomon no pudieron durar hasta Iosias; pues antes de Iosias y despues de Salomon reynaron los santos Reyes Ezechias y Iosaphath, los quales dize la Escritura q̄ derribaron los idolos, y quitaron los sacrificios de los bosques. Assi que en los tiempos de Iosias no pudieron durar los idolos, y Dioses falsos de Salomon, sino erigidos de nueuo de los Reyes idolatras que sucedieron a Salomon, Ezechias, y Iosaphath. Con que se satisfaze a la dificultad De suerte que se haze mas verisimil que Salomō quitò los idolos, y hizo penitencia a la vejez. Assi lo siente el ilustrissimo Doctor de la Iglesia. S. Gerony- no, *sobre Ezechiel capite quadragesimo tertio*. Donde dize; pe- cò Salomon, y ofendio a Dios, aunque despues hizo pe- nitencia quando escriuiò los Prouerbios, adonde el mis- mo Salomon, dize claramente, que hizo penitencia al fin de sus dias. Esto es de san Geronymo. *Ipse externi tem- pli fabricator Salomon peccauit, & Deum offendit, licet postea egerit penitentiam scribens prouerbia; in quibus ait, Nouissime ego egi penitentiam, & respexi ut elligerem disciplinam.* Y para dar remate a este punto con estas mismas palabras del Sa- bio, veamos como lo confiesa el mismo por su boca. En el capitulo 24. de los Prouerbios, adonde dize nue- tra letra: *Quod cum vidissem, posui in corde meo, & exemplo didici disciplinam, vneluen los Setenta Interpretes: Nouissima ego egi penitentiam, & respexi ut elligerem disci- plinam*: Yo hize penitencia al fin de mis dias, y abri los ojos

124 32

ojos a la emienda de la vida. Que mas claro se pudie- ra dezir? ni con que terminos mas expressos pudiera de- zirse la penitencia de Salomon en las sagradas Escri- turas? Assi que mas prouable es que Salomō se salvò. Y fuera lastima que se viera condenado el entendimiē- to del mas sabio del mundo. Antes se cuente este entre los otros priuilegios del hombre en que le auetajò Dios a los Angeles, que el cielo se alçe con el mas subido en- tendimiēto del hombre, como se alçò el infierno cō el mas delicado entendimiento de los Angeles; y supla Sa- lomon en el cielo el vazio del entendimiento del pri- mer Angel.

*Parate suplem.
Bastaba auer fal-
lado el entendim.
de Salomon en el
entendim. de los
Angeles.*

§. IX.

DVdan los Santos si el tiempo que Salomon se apar- tò de Dios a la vejez perdio la sabiduria, y dize san Cyrillo que la perdio por la luxuria. La qual como re- fiere Aristoteles. 6. *Ethicorum*, y S. Thomas. 1. 2. *quest. 6. art. 7. quest. 33. articulo. 3.* embota el entendimiento, y corrompe el vso del ingenio. Esta es la causa porque di- ze Guilielmo Choul, *de religione Romanorum*, que los An- tiguos fingian a las Musas donzellas, por el fruto casto que se engendra de entendimiento como dize Phurnu- to, y porque las letras no se compadecen con entendi- mientos luxuriosos de bestias, y se recrean con los castos ingenios de virgines. El testimonio de las mugeres en muchos casos lo reprueua el Dere ho; y siendo esto assi, decide Baldo, *in capite Pater de probatione*, que se pre- fiere el testimonio de las donzellas y virgines al tes- timonio

Testimonio de las donzellas

A a t timonio



cion en el capitulo 6. Ni es menos famoso el libro de los exorcismos de Salomon para sacar Demonios, de que haze mencion Iosepho, *lib. 8. Antiquitatum cap. 2* y Origenes, *tractatu in Matheum cap. 35*. Otros de quien haze mencion Genebrardo, *in Chronologia lib. 1.* le atribuyen à Salomon dos libros que llaman de encantamēto o arte magica, al vno dizen *Clauicula Salomonis*, la clauija de Salomon: y al otro, *Annulus Salomonis*, el anillo de Salomon. El primero que es la clauija de Salomon, es como la clauue de toda la artemagica para inuocar y conjurar espiritus con varias figuras caracteres y circulos. El segundo que es el anillo de Salomon enseña el modo de inuocar y aligar vn espiritu para encerrarle en la piedra de vn anillo, que llaman familiar. Estos dos libros atribuyen falsamente a Salomon por acreditar y autorizar la supersticiosa arte de Nigromancia. Y pues emos hecho mencion del libro del anillo de Salomon, no passemos en silencio lo que algunos refieren de la autoridad de vn manuscripto, de *annulo Salomonis*, de vn diuino anillo labrado por arte y sabiduria de Salomon que traia en su dedo, cuyo milagroso artificio era desta manera. Estaua labrado con tan sutil ingenio, q̄ en la piedra del anillo tenia grauadas dos coronas enlaçadas la vna con la otra: la vna parecia ser de fino oro, y la otra de espinas, y en lugar de mote tenia esta letra. VICTORIA AMORIS. Victoria del amor. Luego tenia a la redonda del anillo vnos caracteres y cifras, que tenia estas letras. A. C. F. R. I. C. y estauan repetidas tres vezes estas seys letras, en tres circulos. Esto con-

tenia

tenia el ingenioso anillo de Salomon. El dueño que le dan a esta historia vnos manuscriptos, a quien an dado credito algunos escritores modernos, es Aristeeas a quien refiere Guilielmo Amero, en el libro que compuso, de *mirabilibus Septuaginta Interpretum*. No è podido auer à las manos a Guilielmo Amero, pero Aristeeas se que laua sus manos del cuento; Lo qual digo por auer pasado con curiosidad todo este libro que compuso de los Setenta Interpretes. De donde saco que es compuesto lo que refieren del anillo de Salomon, aunque le vendan por de Guilielmo Amero. Refieren pues de Amero, que ninguno de los Hebreos pudo entender los Characteres, y cifra del anillo, hasta que andando dias viniendo la Reyna Sabà a Ierusalen atrayda de la fama de la sabiduria de Salomon, entre otras questiones vn dia arrojada delante sus pies, le pidio le declarasse la cifra de aquellas letras, y Characteres de su anillo: entonces el sabio Rey condescendiendo con el ruego de la Reyna por no darle enojo, y mas como dize Damian de Goes. *Libro de moribus Aethiopum*, estando enamorado della, le declaró la cifra y secreto de los Characteres en esta manera. La vez primera aquellas seys letras. A. C. F. R. I. C. que estauan en el primer circulo del anillo, querian dezir: A V R E A C O R O N A F O R T I S S I M V S R E G N A T I N C E O L I S. Esto es: Con corona de oro el fuerte reyna en el cielo. La segunda vez en el segundo circulo las proprias letras de la cifra del anillo dezia: A S P E R A C O R O N A F I L I V S R E D I M I T V S I N:

Anillo de Salom. Para la corona de X.



Profapia de Christo,

INFERIORA CALCABIT: Con aspera corona el hijo coronado pisará nuestras tierras. La tercera vez en el tercero círculo significaua esta letra: AMORIS COGNITA FORTITUDO REGALIVM INSIGNIARVM COPVLATIO. La fortaleza conocida de Amor consiste en la junta destas dos coronas. Y esto significaua el mote de la piedra. VICTORIA AMORIS: Victoria del Amor. Cuyo mysterio explica luego. Guilielmo Amero, que la primera corona de oro significa la Diuinidad, y la corona aspera de espinas significa la humanidad de Christo coronada con aquella corona de puas y espinas, con que se describe la Esposa. *Canticorum.* 3 quando dize: Salid hijas de Sion, y vereys al Rey Salomon con la corona que le dio su madre en el dia de sus bodas, y de la alegría de su coraçon. Y dize que en la junta destas dos coronas está la victoria del Amor, que consiste en la junta de la naturaleza de Hombre pasible, y de Dios, que se hizo en Christo por medio de la encarnacion. Y aun que es verdad, que a los Soldados victoriosos, el estilo de coronarles era de Laurel y de Hiedra, como dize Vergilio, *Egloga.* 8.

*Atque hanc sine tempora circum
Inter Victrices Hedera tibi serpere lauros.*

Y lo refiere Alexandro ab Alexandro, *Genialium libro.* 6 *cap.* 6. Y a vezes de myrtho, y oliua; como traí Alexandro, y Seruio, *libro.* 6. *Aeneidos.*

Et ramo felicis oliua.

Los cuales refrigeran, y adornan las sienes del victorioso tryunphador; empero a Christo victorioso en el tryun-

Cap. 3. Quarta edad del mundo. 191

tryumpho de Amor le dibuja Salomon en su anillo, con vna corona; o guirnalda compuesta de penetrantes espinas, que es corona que afrenta y espina; para dar a entender que en este tryumpho de Amor; Dios es el que saca las insignias de preso y vencido, y quien tryumphador es el Amor, segun la costumbre q̄ refiere Alexādro q̄ en los carros tryumphales no lleuaua la corona el tryumphador, sino vno de los cautiuos ò esclauos. Esto significaua el mote de la piedra del anillo de Salemō. VICTORIA DEL AMOR. Y si tã gran mysterio é ingenio cifrò en su anillo, no fue menor el q̄ se halla en el Siggillo; ò Sello que dizen de Salomon.

§. XI.

BIEN se Letor curioso que esperas en el Sello de Salomon algunas estrañas aventuras, el Leon rapante de Iuda, lleno de cifras y de Charactheres Hebreos; las vandas, los Roeles, los Xaqueles, y veros del escudo; o alguna pintura tan exquisita que de q̄ admirar a los ingenios, como aquella famosa piedra del anillo de Pyrrho, de quien dize Alexandro *libro.* 2. *Genialium capit.* 19. y Plinio *lib.* 37 *cap.* 1. que estauã en ella esculpida la imagen de Apolo cõ su Lyra, y las nueue Musas con sus insignias, y lo refiere Tiraqueto en sus commentarios. De que se canta este Epigrama.

*Rex Pyrrhus digito gessisse refertur Achitem,
Cuius plena nouem signabat pagina Musas;
Et stans in medio Cytharam tangebatur Apollo.
Materia non artis opus, mirabile dictu.*

De :



Se advierta que tratando Casiodoro en su con mētarios de la harpa, o Psalterio conq̄ David cātava los Psalmos, alega a S. Geronymo, el qual dize que el Psalterio, o harpa de David era a manera de triangulo, q̄ contiene la cifra de Dios, semejante a la, Delta, del Alphabeto Griego, que es la, D, nuestra, y la escriuen desta manera. Δ. La qual por los tres angulos, y contener en vna figura tres lineas, era cifra del Dios de los Hebreos, significado por el triangulo de tres Personas, y vna Essencia. Y a esta letra añadiendole sus ciertas clauijas y cuerdas, era semejante el Psalterio, o harpa de David, en el qual se cātavan las alabanças de Dios, y no en otro instrumento. Así que esta letra. Δ por la figura triangular era cifra del Dios de Salomon, y conociendo el Sabio Rey con la infusa sabiduria que Christo auia de nacer de su linea, en el qual se auian de vnir y supositar por medio de la vnion hypostatica dos naturalezas, diuina, y humana, hombre y Dios, enlaçandose en vna persona y dos naturalezas, el verdadero Dios de los Hebreos, y Christianos, para significar la vnidad de Dios, de aquestras dos naciones, puso en sus Charactheres repetida dos vezes y eslabonada esta letra Griega; la qual no puso en Hebreo, sino cō cifra del Alphabeto de los Griegos, porque el mysterio de Christo, le guardaua el Sabio para el pueblo Gentilico Christiano, cuyo lenguaje por la mayor parte era el Griego, reseruando para ellos la inteligencia de la cifra, y no para el pueblo Hebreo. El qual aun no a entendido el Sello de Salomon, ni leydo la cifra de las dos Deltas enlaçadas, las quales grauò Salomon en su Sigillo por cifra de Christo, ocultando por cifras el

my-

sterio sabiendo que el nombre de Christo era odioso entre los Hebreos. La figura pues de su Sigillo era desta manera.

Sello de  Salomon.

Aquesta era la figura de sus Sigillos. De los quales imitarõ los Reyes Gentilicos en sus sellos. Y por hallar se en esta figura de los sellos de Salomon alguna virtud oculta diuina, los viaron los Magos, como refiere Celio Calcagnino *lib. 3. epistoliarum questionum*:

§. XIII.

AVIENDOSE Mouido platica ante el Sumo Pontifice de los Sigillos Magicos, y del Sigillo del Rey Antiocho, quenta este Autor citado, que trayendo guerra el Rey Antiocho contra los de Galicia, lleuado siempre la peor parte, sucedio que vna noche entre sueños le apareció a Antiocho Alexandro Magno, y tratando con el de los successos de la guerra, aquel bien afortunado Rey Alexandro le dio por consejo que si queria ser dichoto, y alcançat felices successos en las batallas, v- fassse por sello el Sigillo de la salud, y los soldados le traxessen cosido en sus vestiduras militares, y en lugar de la Tessera, que significa la seña militar, y que con esta seña alcançaria victoria de sus enemigos. La qual era vna cifra imitada del sello de Salomon, como se ha la en las

B b

m o



Profapia de Christo:

monedas de Antiocho, en cuyas medallas se ven estos Sigillos, y al margen cinco letras Griegas, que son $\Upsilon. \Gamma. \text{I. E. A.}$ $\Upsilon. G. I. I. A.$, q̄ suena. *ygias*, y significa la salud La qual fingiã ser hija de Esculapio Dios de la medicina. Haze mencion deste Sigillo Alexandro *lib. 3. cap. 2.* y dize auer viado del contra los Galatas. Y refiere, el *Bene Valere*, por Tesserã militar, y seña de Antiocho. Pues, este Sigillo de Antiocho que le dio Alexandro entre sueños, era desta manera.

*De la letra hebrea. Daleth q̄ se fig. es 7
y en griega Δ como aqui se dice. Sean se cu
rigidades notables en p̄ro p̄o de
Lino. google.com*



Sello de Antiocho.

Despues de alcanzada la victoria, vencidos los Galatas, aquel Sigillo, en cuya virtud auia vencido Antiocho, fue tenido por saludable signo, y como tal començo a ser tenido en grande nombre y veneracion entre los Magos, no sabiendo en cuya virtud se obrassen aquellos milagros y marauillas, las quales se obrauan en virtud de Xpo. significado por la cifra del Sigillo del verdadero Dios de Salomon. La qual traian los Soldados en lugar de Tesserã, que significa la seña, o el nombre que pide al soldado la centinela quando dize: *Quien viue?* y responde el soldado el nombre del Santo que les dio su Capitan por seña. De suerte que la seña y el nõbre del Santo en cuya virtud veneraron los Soldados de Antiocho a los de Galacia, fue la diuina y dulcissimo nombre de

Cap. 3. Quarta edad del mundo. 194
de Christo, significado por la cifra del Sello de Salomõ, y pudo Alexandro Magno segũ la comunicacion q̄ tuuo con los Hebreos, y con el Sumo Pontifice Simon Justo tener noticia del Sigillo de Salomon, y assi pudo imitarle y enseñarle despues al Rey Antiocho, que es el que llaman por sobre nombre Antiocho Sother, que quiere dezir *Sernator*, Salvador. Y aun dezia Alexandro que en virtud del Dios de los Hebreos, auia el vécido muchas batallas, como diximos en la *Edad 3. ca. 1.* y en virtud desta cifra, que es el dulcissimo nombre de Cristo Iesus, q̄ quiere dezir Salvador, vencio Antiocho Sother a los de Galacia, y puso en salvo el Reyno, que estaua oprimido de los Galatas, y en virtud del Sigillo auiendo dado libertad a su Reyno, merecio el sobre nõbre de Sother, que quiere dezir Salvador. Y viene bien que se llame sello de la salud, y se signifique en aquellas cinco letras $\Upsilon. G. I. I. A.$ que significaua la salud, y fingiã ser hija del Dios Esculapio, pues era cifra del nombre Pentagramato de cinco letras, del Dios de Salomon, que es el nombre dulcissimo de Iesus, el qual quiere dezir Salvador, y se vede muchos lugares en la Escritura, donde el Hebreo dize Iesus, y los setenta Interpretes vueluen Salutare, que significa salud y Salvador. *Malachias. 4. Si sanitas in pennis eius.* Estos son los sigillos que llamã Pentagramos, por los cinco Angulos, en los quales se contenia el nõbro Pentagrammato de las cinco letras. $\Upsilon. G. I. I. A.$ que significa la salud, y eran cifra del nombre Pentagrammato de Iesus, en cuya virtud se obranã aquellos milagros, y por cuya diuina vencio a los Galatas Antiocho Sother.

*otra curiosidad es que
esta cifra es el nombre
de la palabra que yo me
deseo al Dios q̄ quiere decir
el Dios que pone en per seccion
del mundo q̄ se dice
Melchior. sea el señal
de la vida de la guerra
en la vida de n. p. s. j. c.
i. 4. v. 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9.*



Prosapia de Christo.

§. XIII.

BIEN. Semejante es esto a lo que leemos de los Emperadores Romanos, de los quales refiere Guilielmo Choul *de Religione Romanorum*, que traian por señal el Labaro, que era la vadera Imperial, en la qual primero traian por diuisa el Aguila, hasta que Constantino Magno yendo contra Maxencio le vencio con la vadera y meritos de la Cruz de Christo, que aparecio en el Cielo, y se hizo señor de Roma, y metio en ella la piedad, y la adoracion de la Cruz, y se bautizo renegando de sus primeros Dioses Gentiles, y puso en las vaderas Romanas por diuisa esta cifra sobre purpura texida de oro, que era desta manera, a quien los Romanos llamã el Labaro.

. A . X . Ω .

La primera y postrera letra son el Alpha y Omega del Alfabeto Griego, para dar a entender que es principio y fin de las cosas, y la otra cifra quiere dezir Christo, que comienza por la letra Griega X que es como aspa de S. Andres, con la qual comiençan a escreuir los Griegos el nõbre de Xpo. porq̃ tiene el valor q̃ CII. entre los Latinos. La .P. es .R. Griega, y así se abrenia cõ ella el nõbre de Xpo. en el qual no ay .P. Latina, y la q̃ parece serlo, no es letra Latina, sino Griega, y vale por R. de la misma manera que en la abreviatura y cifra de IHS.

Cap. 3. Quarta edad del mundo. 195

IHS. las letras son Griegas, y no Latinas, pues el nombre de Iesus no tiene .H. Latina, y la que lo parece no es letra Latina, sino Griega, que llaman Eta, y vale lo mesmo que la .E. nuestra, aunque parece .H. latina en la figura, y es .E. Griega. Esta es la cifra que usaron en el Labaro los Emperadores Romanos, como se halla en las monedas de Constantino, con este mote. FEO LIX TEMPORVM REPARATIO. Feliz reparacion de los tiempos. Despues los Emperadores Decio, Constantino, y los que vuo hasta Iuliano Apostata truxeron en sus monedas la cifra de Christo, donde se ve la mesma cifra del Labaro. Y dice san Ambrosio escriuiendo a Theodosio Emperador, que esta vadera del Labaro se consagrò a Christo. Lo qual declara Prudencio diziendo en sus versos.

Christus purpureo Gemanti textus in auro

signabat Labarum, Clypeorum que insignia Christus

scripserat, ardebat summis Crux addita cristis.

Que quiere dezir: Christo sobre purpura texida de oro era la cifra y la diuisa de la vadera Imperial del Labaro: Christo era la diuisa que lleuauan en los escudos, y la Cruz de oro reuerueraua en los penachos de las zeladas. Y aun en las monedas de Maxencio y Decio se halla guarnecida la moneda, con vn rosario de quantas q̃ tiene encima el Labaro en lugar de Cruz con las letras de la cifra de Christo, de la manera q̃ en el Labaro. Esto refiere el eruditissimo Guilielmo Choul, *lib de religione Romanorum*. Y aunque con otros Charaetheres, y mas escura cifra por huyr el odio de los Iudios, es la mesma que la del Labaro la que Salomon vsa en su sigillo.

Bb 3

con-



Profapia de Christo!

conque quedan mas ilustres las armas del sello de Salomon, y mas ennoblecidas que las de Pyrrho, Augusto, Ptholomeo, Alexandro, y Lucio Sylla.

§. XV.

CONCLUYO Con vna alabança de Salomon, que fue el primero que sacò a Dios de tiendas y pabellones, y le puso casa edificandole aquel magnifico tēplo de Ierusalen, que en riqueza, sumptuosidad, y arquitectura hizo raya entre los soberuios edificios del mundo; adonde estaua el arca del testamēto cubierta de ojas de oro, en q̄ se guardauan las tablas de la ley, el mana, y la florida vara de Aaron. Dudan los Santos, como siendo Dauid tan amigo de Dios, reseruò Dios la edificaciõ del templo para su hijo Salomon. Y aunque otros dan otras razones, la que quenta la historia de los Reyes es, que, 1. Paralipomenon 17. el santo Rey Dauid quiso tratar de labrar vn templo en Ierusalen, y viendo que Dios se auia hecho Rey de pastor, y que el arca del testamento estaua debaxo de tiendas y pabellones, cubierta en lo exterior de jerga y de pieles de cabras, y que el estaua entre tapices, y tomaua el sueño en los soberuios palacios de cedro, embió a llamar al Propheta Nathan y le dixo: *Ecce ego habito in domo cedrina, arca autem foederis Domini sub pellibus est*: Como, que yo? (tiene enfasis) yo que guardaua ayer las ouejuelas de mi padre Isai? yo que ayer era vn homicida? yo que ayer era vn adultero? habite en casa de cedro? y el arca del testamento estè debaxo de tiendas y pabellones? Y respõdele Dios por el Propheta Nathan cõ el mismo enfasis. No me edificaras tu, casa

Cap. 4. Quarta edad del mundo. 196

casa de tu mano: *Non edificabis tu mihi domum ad habitandũ*. Correspondiendose aquel, Yo, y aquel, Tu, *Non edificabis tu*. Como si dixera: Tu, que ayer eras adultero? Tu, que ayer eras homicida? *Non edificabis tu*. Y lo que mas galano y mysterioso es; No porque Dauid auia sido flaco con Bethsabe, pues Salomon con grandes ventajas fue Rey mas luxurioso y libidinoso que su padre Dauid, sino por auer derramado la sangre de Urias, y ser hombre belicoso y sangriento. Afsi dize: Antes no é tenido casa hasta aora, desde q̄ saque de Egipto a Israel: *Neque enim mansi in Domo ex eo tempore quo eduxi Israel*. Lo qual quiere dezir: Porq̄ hasta aora todo à sido guerras. Y por ser obscuras las palabras, se declara mas en el cap. 28. Adonde dize, que le reuelò Dios que no le edificaria casa, porque auia sido guerrero, y auia derramado sangre. *Non edificabis domum nomini meo, eo quod vir bellator es, & sanguinem fuderis*. Porque segun el lenguaje tocante al culto de los templos, aun en las letrahumanas se halla que era prohibido entrar armas, ò qualquiera hierro en el templo, por ser instrumento de guerra. Afsi lo refiere Tulio. *Secundo de legibus*, de la Ley de las doze Tablas.

*Et ferrum proseto à delubris,
duelli instrumenta, non fani.*

Y aun por esso en los libros de los Reyes se lee, que en la edificacion del Templo de Salomon no se oyò golpe de martillo, ni sierra, por ser instrumento de guerra. 3. Regum. 6. *Domus autem cum a edificaretur de lapidibus dolatis, &c. Malleus, & securis, & omne ferramentum non sunt audita*. Pues esta fue la causa de excluir a

B b 4

Dauid



David, por ser guerrero, belicoso, y derramador de sangre, en especial de la de Vriah Hethco. De fuerte que le excluyó Dios desta onra por matador, y no por adulterro, no por flaco, sino por belicoso y sangriento. Y dando Dios de mano a David, quanto a la edificacion de su Templo porque auia derramado sangre, antepuso a su hijo Salomon, el qual no figuio los exercicios de Marte, ni fue sanguino como su padre David, sino Rey pacifico segun la interpretacion del nombre de Salomon, que quiere dezir Pacifico, como dize. S. Geronymo, en la interpretacion de los nombres Hebreos. Esta es la causa porque escogió Dios a Salomon, y no a David para la edificacion de su Templo. Y esto baste del sapientissimo Salomon, el qual siguiendo la linea de Ioas Simeon por via de varon, dista de Christo en parentesco en treyntragrados de san Ioseph, y en treynta y nueue de la Madre de Dios.

... de san Ioseph, y en treynta y nueue de la Madre de Dios.



CAPITULO

CAPITULO. IIII.

De los demas progenitores de Ioas Simeon por la linea paterna de Salomon, y de la diuision del Reyno en Roboan.

§. I.

SALOMON sucedio su hijo Roboan en el Reyno, y en la linea de la genealogia de Ioas Simeon por parte de varon. El pueblo en la coronacion de Roboan pidio al nuevo Rey vna gracia, y fue que desonerasse al Reyno de algunos pechos y tributos que le auia impuesto su padre. Contentó el caso con los viejos. Los quales le aconsejaron que relaxasse los tributos, y ganaria los animos del pueblo, *si habetis ubi sitis populo huic, et seruietis, et pascunt coram seferis, locutusque fueris ad eos verba lenia, et non tibi seruietis. 12.* El, descontentó del consejo de los Ancianos consultó los moços sin experiencia, por cuyo consejo, respondió: *Pater meus cecidit vos flagellis, ego autem erigam vos scorpionibus.* Si mi padre os acotó con varas, yo os acotare con latigos de escorpiones. Quien dixera que hijo de tan sabio Rey, ya que el no lo era, no le dexara gobernar de los Sabios? No ay cosa mas importante al buen Rey que buenos consejeros? Homero, libro. 2. de la Iliada, refiere del Rey Agamenon de los Griegos, que

B b s folia



folia dezir, que si tuuiera consigo diez Nestores a quien pedir consejo, no vuuiera sido tan proluxa la guerra Tro-
yana. Y lo mesmo dixo Dario padre de Xerxes de Zo-
phiro, como dize Plutharco en su vida, y en sus Apoteg-
mas, el qual pagado de su industria y consejo, abriendo
vna granada hermosa en la mesa, dixo, que deffaua te-
ner tantos Zophiros como granos aquella granada. Y si
a los Reyes de maduro consejo y experiēcia como Aga-
mennon y Dario tã de estima era vn buen consejero, biē
encarecida queda la necesidad que tiene el Rey moço
de anciano consejo. Significaron esto los antiguos Ro-
manos en vn joyel de oro que los moços nobles traian
pendiente del cuello como Tufon, que se llamaua Bulla
aurea. Para entender la curiosidad desta costumbre, dize
Alexandro ab Alexãdro, en el libro 2. de las Geniales cap. 19.
que en el pecho ponian los antiguos el lugar del cõsejo,
assi lo dixo Macrobio. 1. Saturnalium cap. 6. De donde di-
xo Plauto, in milite glorioso actione tertia, Scena 1.

Quique sapie pectus.

Y el Poeta. Oracio, en el libro 3. de sus Epistolas en la Episto-
la 4. dize.

Non tu corpus eras sine pectore.

Los quales lugares entiende debaxo deste pensamien-
to el ilustrissimo comentador de Alexandro ab Alexan-
dro Tiraquelo. Pues, dize Alexandro que los mancebos
nobles, que llamauan Prẽtextatos por la Toga prẽtextata
de purpura que traian hasta los 17. años en q̄ tomauã la
Toga

Toga viril, trayan pendiente al pecho este joyel que de-
zia Bulla aurea: porque este joyel era de hechura de co-
raçon humano, y trayanle pendiente sobre el pecho que
era el lugar del consejo, para significar que en especial
el coraçon de los moços, que hierbe con la sangre de mo-
cedad, tiene necesidad de consejo. Empero sino eran
ingeniosos y nobles, en lugar dela Bulla aurea trayã sobre
el pecho que es el lugar del consejo, vna rienda de cuer-
ro pendiente a manera de liston del cuello. Los nobles
trayã aqueste joyel d̄ oro en vez de riēda, para dar a en-
tender que se gouernan, no seruilmente: esto es riēda;
sino como nobles e ingenuos, por el consejo de los vie-
jos. Vease Alexandro, en el lugar citado, y en el libro 2. cap. 19.
y lib 5. cap. 8. Plutharco in problematibus cap. 101. Macrobio
libro 1. Saturnalium cap. 6. y lo mismo refiere Festo Pompe-
yo, lib. 2. El qual añade, que la Bulla de oro pendiente
del pecho era diuina de los moços nobles para significar
q̄ aquella edad se à de regir por ageno cõsejo. Lo qual se
significaua en traer el coraçõ de fuera, patente y descu-
bierto, porq̄ la Bulla aurea era vna figura de coraçõ de
hõbre pendiente del pecho, para dar a entender que en
la edad pretextata antes de tomar la Toga viril, no se go-
uernauan por los afectos interiores, ni se regian por sus
secretos pensamientos, sino por ageno consejo. De
donde es que con gran propiedad este joyel que se de-
zia Bulla aurea viene del vocablo Griego *Bule*, que quie-
re dezir Consejo. Y aun de ay se toma la Etymologia
de las Bullas de los Pontifices, de *Bula*, que es, *consilium*,
porque semejantes indultos se conceden con madu-
ro acuerdo y consejo; O porque viene allí la mente
del



del Pontifice. Y quadrales bien este nombre a las q̄ son de indulgencias y gracias: pues es joyel que nos haze nobles de esclauos, y restituye la inocencia de la niñez, ha ziendonos renacer de nuevo en el estado Pretextato de la Gracia.

§. II.

Añade Alexandro, lib. 5. cap. 18. que esta Bulla aurea cō la diuisa del coraçon humano les seruia a los Antiguos de Sello. Y aun por ventura pudieron de ay tomar nombre las Bullas e indultos por los sellos plomados. Vean los Reyes y Principes moços quanto aseguran su gouierno los buenos consejeros, pues para darles fuerza y roborar sus reales Prouisiones y cedula, no hallaron armas mas seguras los Antiguos que la Bulla aurea, para que entiendan los Reyes que para asegurar sus cōciencias, sus leyes, y prematicas, y aranzeles vayan sellados con este sello que significa ageno consejo, y vayan passadas y consultadas por buenos y temerosos consejeros. Pues todo el daño de Roboan estuuo en que las prematicas de pechos y tributos que puso al Reyno no fueron selladas con el sello de la Bulla aurea que significa el consejo de los viejos. Este era el mysterio de la Bulla de oro que vsauan los moços, hasta que con la Toga pretexta quando tomauan la Toga viril y començauan a tener edad para poderse gouernar por su iuyzio y cōsejo, dexauan la Bulla aurea, y la colgauan en el Templo a los Lares, que eran los Dioses Caseros. Así lo dize Alexandro citado, y lo traí Perseo, Satyra. 5. xps. 31.

Bulla que succumbis Laribus donata p. pendis.

Y lo

Y lo refiere Tiraquelo en sus commentarios, al modo que las donzellas quando renunciauan la virginidad y tomaua marido, ofrecian a la Diosa Venus sus muñecas, segun Alexandro citado y Perseo Satyra 2.

*Dicite Pontifices, in sacro quid facit aurum?
Nempe hoc quod Venere donat e à Virgine puppe.*

Asi los mancebos quando llegauan a la edad, en que tomauan la Toga viril, y podian valerle de su consejo, renunciauan la Bulla aurea, y la consagruan a sus Dioses Caseros, y como quien ya en aquella edad podian ser dueños de sus pensamientos altiuos significados por los cabellos, dize Alexandro citado que los Athenienses quando salian de la edad de mancebos, ofrecian las primicias de sus cabellos a Apollo en el Tēplo d̄ Delphos. Como lo hizo Theseo que le dedicò la parte del copete con cuyo exemplo los demas mancebos Athenienses cōsagraron sus copetes a Phebo, y despues los Romanos q̄ eran ingenios y bien nacidos acostubraron quando salian de la edad q̄ llamauan Ephebos, que es quando les apuntaua el primer bello, consagrar a sus Dioses el primer boço, como lo refiere del Emperador Neron Suetonio in Nerone cap. 12. *Barbam primam posuit in auream pyxidem, & preciosissimis margaritis ornata in Capitolio cōsacranit:* Que se quito la primera barba en vna bacia de oro, y cō puesta con ricas y preciosas margaritas la consagro en el Capitolio. A esta costūbre de consagrar a sus Dioses las primicias del boço y cabello quando salia de la edad de Ephebia, alude Marcial libro 1. de sus Epigramas epigrama. 88. quando canta estos versos.

Hos:



*Hos tibi Phebe domet totas a vertice crines
Encolpus, domini Centurionis amor.*

De esta manera consagrauan y dedicauan a sus Dioses las primicias de sus pensamientos, y las primeras flores de sus esperanças, significadas por los cauellos y primera barba, con los quales suspendian del templo la Bulla de oro, de que vsauan en la edad de mancebos, para significar que en aquella edad se auian de regir por ageno consejo. Y añade Alexandro citado, que la insignia de los mancebos nobles era la Bulla aurea pendiente del cuello, y vna diuisa de medias lunas en el calçado, en que admirablemente se significa, que mientras el mancebo se rige por anciano consejo, seguro esta de la inconstante Luna, y variables successos. Y assi como debaxo de sus plantas traian en sus çapatos la Luna. Y no solo la Bulla aurea del consejo de los viejos, les asseguraua de la inconstancia y mutabilidad de la menguante Luna, pero les asseguraua de la inuidia. Pues entre otras curiosidades que nota deste joyel, ò Bulla de oro, que significaua el consejo, era vna que traian en ella, como en nominas algunos remedios, y antidotos contra la inuidia, y contra el mal de la fascinacion, que llaman ojo Siendo esto assi, que mucho que Roboan Rey moço falto de experiencia, menospreciando el consejo de los viejos fuesse sujeto de la inuidia, y viesse la menguante de su Reyno? Dize pues la historia, que quando el pueblo oyò el agra respuesta del Rey que dio segun el consejo de los moços, se rebelaron contra el los diez Tribus de Israel, y alçaron por Rey a Ieroboan del tribu de Ephrain

Ephrain, quedandose solamente Roboan con los dos Tribus de Iudà y Benjamin, y los Leuitas que no eran tributarios y pecheros. Aqui se començò la diuision del Reyno, y los de Roboan se dixeron Reyes de Iudà que comprehende el Tribu de Iudà y Benjamin, y los descendientes ò successores de Ieroboan se dixeron Reyes de Samaria, ò Israel, de quien dira la siguiente typographia.

§ III.

T Y P O G R A P H I A
de los Reyes de Israel, despues de la diuision de los Tribus.

I Eroboan hijo de Nabat Ephrateo, de seruo de Salomon, y oprimido pechero, subio a ser primer Rey de Israel en la rebelion de los diez Tribus. Al rebes, aun los libres obligados con gracias, y mercedes, se hazen esclauos de los Reyes. Reynò 22 años, 3. Regum. 14 Este es el que hizo aquellos dos famosos Bezerras de oro, el vno en Bethel, y el otro en Dan. El misericordioso Dios embiole vn Propheta que se dezia Iddo, segun el Sederholan, el qual le prophetizo que aquel altar auia de seruir de taça para eoger la sangre en que Iosias religiosissimo Rey de Iudà degollaria los tantos Sacerdotes. Indignado Ieroboan alargò el braço contra el, y luego se le secò, hasta que rogò al santo que hiziesse oracion por el, y luego sanò. 3. Regum. 13.

2 Na



- 2 Nadab. su hijo Reynò dos años, y matole à traiciõ Baasa. 3. *Regum. 15.* salto en el el Reyno de Samaria y Isra el del Tribude Ephrain.
- 3 Baasa. del Tribu de Issachar. Agotò todo el linage de Ieroboan. *Non dimisit ne vnã quidem animam de semine eius.* Y Reynò 24 años. 3. *Regum. 15.*
- 4 Ela. su hijo Reynò dos años, matole Zambri su sier no estando borracho en vn banquete, y alçose por Rey .3. *Regum. 17.*
- 5 Zambri Sieruo de Ela de otra estirpe, Reynò solos siete dias, y en ellos no dexò piure ni mãmante de la familia de Baasa, y tyntizò el Reyno d' Israel. Cercole Amri Capitan del exercito de Ela, y viendose apretado por no darse se pegò fuego así y al palacio Real, 3. *Regum. 16.*
- 6 Amri Capitan de Israel, dize la Escritura, que fue el mas mal Rey que vuo antes del. Reynò dozè años, 3. *Regum. 16.*
- 7 Achab. su hijo de Amri, marido de la impia Iezabel el que quitò la viña a Naboth. Murio pasado de vna fle cha. Y en su muerte nota la Escritura, que lamieron su sangre los perros, como tambien auian lamido la san gre de Naboth. Reynò ventidos años 3. *Regum. 16.* Ad tierte la Escritura .3. *Regum. 22.* que el que tirò la flecha tiraua a caso, y le dio al Rey entre el pulmon y el esto mago, porque se entienda q̄ la diuina justicia fue la q̄ le tirò, en vengança de la sangre de Naboth. *Vir quidam tetendit arcum in incertum sagitam dirigens, & casu percussit Re gem inter pulmonem & stomachum.* En su tiempo predico Elias, y su discipulo Eliseo,

Ccho.

- 8 Ohozias, hijo de Achab y Iezabel, reynò dos años. 3. *Regum. 22.* El quarto de los Reyes, *cap. 1.* comienza di ziendo, que preuaricò Israel, y cayo Ochozias de los cor redores de Palacio, de que murio. *Præuaricatus est Moab in Israel ceciditque Ochozias per cancelos.* Como si dixera: Pre uaricò el pueblo, y cayò el Rey de los corredores. Pecò el pueblo, y castigò Dios al Rey. Este es el que embiò a consultar a Beelzebub Dios de Accaron si se leuanta ria de aquella enfermedad, en cuyo castigo le embio Dios a dezir con Elias Thesbites, que no se leuantara de la cama, porq̄ consultò a Beelzebub, como sino vuic ra Dios en Israel, y murio.
- 9 Ioran su hermano, hijo de Achab, y Iezabel, reynò doze años. 4. *Regum. 3.* y dize la Escritura que vngiò Dios por Rey a Ichu hijo de Iosaphath, y le embiò con tra Ioran para asolar la mala casta de Achab y Iezabel. Y nota la Escritura que le passò el coraçon cõ vna saeta estando en la misma heredad de Naboth, que vsurparon sus padres Achab y Iezabel, y que hizo arrojar su cuer po en la viña de Naboth. *Tolle, proiece eum in agro Naboth.* En el qual se cumplio la propheta de Elias Thesbites. 3. *Regum. 21.* quando auindole quitado la viña a Naboth con dos falsos testigos de que auia blasphemado contra Dios y el Rey, y héchole a pedrear por la industria y embuste de Iezabel, le dixo el Propheta: *Occidisti in super, & possedisti: Mataste, y poseiste. Oye lo que dize Dios. Hæc dicit Dominus In loco hæc, in quo lixerunt Canes sangui nem Naboth, lambent quoque sanguinem tuum.* En este lugar en que lamieron los perros la sangte de Naboth, lameran tambien perros tu sangte. Lo qual no solo se verificò

Cc

permi-



permitiendo Dios que Achab muriessse de vna flecha, y lamieffen su sangre los perros en el mismo lugar en que apedrearon a Naboth por vsurparle la heredad. 3. Regñ. 21 y 22. empero la sangre de su heredero Ioran se derramasse en la propria viña de Naboth heredada de sus mal ditos padres Achab y Iezabel. Y assi dize la Escritura. 4. Regum. 9. q̄ dixo Iehu: Echadle en la viña de Naboth: que yo me acuerdo quando se la jurò Dios a su padre Achab que se la auia de pagar en esta propria viña. *Reddā tibi in agro isto.*

10 Iehu vngido de Dios por mano de Elias. 4. Regñ. 9. y despues otravez en tiempo de Eliseo Reynò ventiocho años. 4. Regum. 10. Este matò a Ioran Rey de Israel, y a su sobrino Ochozias Rey de Iuda, y agotò la semilla de Achab y Iezabel.

11 Ioachaz. Hijo de Iehu. Reynò dezisiete años. 4. Regum. 13.

12 Ioas. Hijo de Ioachaz, Reynò deziseys años. 4. Regum. 13. En su tiempo murió el Propheta Eliseo.

13 Ieroboan. Hijo de Ioas. Reynò quarenta y vn años. 4. Regum. 14.

14 Zacharias. Hijo de Ieroboan. Reynó seys meses. 4. Regum. 15. y conjurose contra el Sello hijo de Iabes, y le matò, y tyranyzò el Reyno. Aqui se acabò el ceptro de Israel en la linea de Iehu, ouràdole Dios hasta la quarta generacion porque agotò la familia de la impiissima Iezabel.

15 Sello de otra estirpe, hijo de Iabes, Reynò vn mes no mas, y matole Manahen de otra cepa, hijo de Gaddi. 4. Regum. 15.

Manahen

16 Manahen. Hijo de Gaddi. Reyno diez años. 4. Regum. 15. Matò a Sello, y le quito el Reyno en retorno de auer el muerto a su antecessor tataranieto de Iehu. De su crueldad expresa la Escritura, que quando entro la ciudad no perdonò hasta los Niños que estauan en los vientres de sus madres, haziendo abrir a cuchillo a todas las mugeres que se hallaron preñadas en la ciudad de Thapsa. Este es aquel de quien entiende. S. Geronymo el lugar de Oseas, cap. 10. *Sic fecit vobis Bethel à facie malitia nequitiarum vestrarum.* Y fue que los Sacerdotes hurtaron para si el Becerro de oro de Bethel, y en su lugar auian puesto otro de cobre sobredorado. El Rey Manahen de Israel que pagaua tributo a Phul Rey de los Assyrios, quando embio los mil talentos, embiole en parte del pecho el Becerro, y viendo el Rey que le pagauan en cobre, se voluio con vn brauo exercito contra Manahen. Ya esto alude el Propheta Oseas quando dize: *Sic fecit vobis Bethel à facie malitia nequitiarum vestrarum.*

17 Phaccia su hijo, reyno dos años, y conjurandose contra el Phacce le mato, y se rebelò con el Reyno. 4. Regum. 15.

18 Phacce. Hijo de Romelia de otra estirpe. Reyno veinte años, matò a Phaccia, en cuyo pago le matò a el Oseas hijo de Ela, y le quitò el Reyno. 4. Regum. 15.

19 Oseas, de otra estirpe hijo de Ela. En tiempo deste se entrego Samaria, y fenecio el ceptro de Israel, auiendo reynado nueue años, y se trasladaron los diez Tribus

C c 2

cautiuos



Profapia de Christo.

cautiuos en poder de los Assyrios, y el fue lleuado preso por Salmanassar. Y dize la Escritura. 4. *Regum* 17. que dura el cautiuero y transmigracion de los diez Tribus hasta el presente dia. De suerte que no tornaron de la transmigracion, ni les voluio Dios su rostro hasta oy. Antes en la captiuidad totalmente se olvidaron de Dios, y dexaron su Ley, por lo qual embio Dios sobre ellos vna plaga de Leones, que se los comian viuos. Al reues se dize de la captiuidad Babilonica, y transmigracion de los de Iudà, de cuya estirpe encarno el hijo de Dios, que no enxugauan sus ojos, ni se olvidaron de su verdadero Dios de Iudà: y assi les consolò Dios con la libertad, y voluieron a ver con sus ojos su deseada Ierusalen, continuandose en ellos la linea de la Profapia del Salvador. Aqui se acabaron los Reyes de Israel, y reynaron en Samaria los Assyrios. Voluamos aora a la Typographia de los otros dos Tribus, que llama la Escritura Reyes de Iudà y Benjamin.

§. III.

TYPGRAPHIA DE LOS Reyes de Iudà, despues de la diuision del Reyno.

Roboan. Hijo de Salomon y nieto de Dauid, su madre se dixo Naama muger de Salomon segun Iosepho. 8. *Antiquitatum* cap. 8. Dixose Naama Amantide. 3. *Regum*. 14. a distincion de essotra Naama hija de Lamech, la q segun Lyrano hallo el arte de labrar la lana. Reynò.

Cap. 4. Quarta edad del mundo. 203

Reynò dezisiete años. 3. *Regum* 14. Distà en parentesco en recta linea de Christo en 29 grados de S. Ioseph, y en 38 grados de la Madre de Dios. Lo qual entiendo siguiendo la linea paterna de los ascendientes de Ioas Simeon, por Salomon; y no por la linea materna que sigue S. Lucas desde Ioas Simeon hasta Nathan.

2 Abias, hijo de Roboan y de Maacha, hija de Abessalon. En el Paralipomenon. 2. cap. 13. Se llama hijo de Michaiia hija de Vriel. Lo qual no contradize a la historia, pues todo es vno en las rayzes Hebreas Michaiia y Maacha, como Benjamin y Benoni, Sarai, y Sara. Y dize se hija de Vriel, y hija de Abessalon, no porque entrambos fueren sus padres, sino porque era nieta o descendiente de Abessalon, como dize Iosepho. 8. *Antiquit.* 10. al modo que santa Isabel se dize que era de las hijas de Aarò, no porq fue hija suya, sino de la familia de Aarò. En el 2. *Paralip.* 11. no dize hija de Abessalon, sino hija de Absalò. *Maacha filiam Absalon.* Reynò tres años. 3. *Regum*. 15. Distà en parentesco de Christo por la linea de Salomon, en 28 grados de S. Ioseph, y en 37. de la Madre de Dios.

3 Afa, hijo de Abias y de otra Maacha de la familia de Abessalon, reyno 41. años. 3. *Regum*. 15. distà en parentesco de la profapia, por la linea de Salomon, en 27. grados de S. Ioseph, y en 36 de la madre de Dios.

4 Iosaphath, hijo de Afa y de Azuba hija de Salai. Reynò. 25. años. 3. *Regum*. 22. Distà de Christo en 26. grados de S. Ioseph, y en 35 grados de la Madre de Dios.

5 Ioran, hijo de Iosaphath, reynò. 8 años 4. *Regum*. 8. Distà en la linea de la Profapia de Christo en 25. grados de S. Ioseph, y en 34 de la Madre de Dios.



Profapia de Christo.

6 Ochozias, hijo de Ioran y de Athalia hija de Achab y Iezabel nieta de Amri. Reynò vn año. 4. *Regum*. 3. Errò Philon en dezir que faltò en este la linea de Salomon, y se continuò el Reyno por la linea de Nathan. Distà por recta linea, segun la quenta por Salomon en 24. grados de S. Ioseph, y en 33. de la Madre de Dios.

7 Athalia, su madre, hija de Achab y Iezabel Reyes de Israel, Reynò seys años por muerte de su hijo Ochozias. Esta es la que hizo passar a cuchillo todos los de la familia Real por vsurpar el Reyno de Iudà, excepto Ioas su nieto, a quien escapò de la matança su tia Iofaba. Distà de Christo en parentesco en 25. grados de S. Ioseph, y en 34. de la Madre de Dios. Aunq̄ el Euāgelistà S. Matheo calla el parentesco de Christo hasta la tercera generaciõ, desde Ochozias hijo de Ioran, por auerse mezclado en Athalia con la sangre de la impijissima Iezabel.

8 Ioas, nieto de Athalia y hijo d̄ Ochozias, reynò. 40. años. 4. *Regum* 12. El nombre de su madre Sabia, segun Iosepho, hija de Iudas de la linea de Nathan, ò Sebia. 4. *Regum*. 12. *nomen matris eius Sebia de Barsabee*. Distà de Christo en parentesco, por recta linea de Salomon, en 23. grados de S. Ioseph, y en 32 de la Madre de Dios.

9 Amasias, hijo de Ioas, y de Ioadan, reynò 29. años. 4. *Regum*. 14. Distà en recta linea en 22. grados de S. Ioseph, y en 31. de la Madre de Dios.

10 Azarias, hijo de Amasias y Iechelia, reynò 52. años 4. *Regum*. 15. Distà por Salomon en 21. grados de S. Ioseph, y en 30. de la Madre de Dios.

11 Ioathan, hijo de Azarias y Ierusa, hija de Sadoc, reynò. diez seys años, 4. *Regum*. 15. Distà de Christo en parentesco

27.4.

Quarta edad del mundo.

204

rentesco por recta linea, segun la quenta superior en 20. grados de S. Ioseph, y en 29 de la Madre de Dios.

12 Achaz, hijo de Ioathan, reynò. 16. años. 4. *Regum*. 16. Distà de Christo por Salomon en 19. grados de S. Ioseph, y en 28 de la Madre de Dios.

13 Ezechias, hijo de Achaz y de Abi, hija de Zacharias. Començò a reynar en tiempo de Romulo y Remo en Italia, y reynò. 29 años. 4. *Regum*. 18. Distà segun la quenta superior, en 18 grados de S. Ioseph. y en 27. de la Madre de Dios. Fue Religiosissimo, y mereciò en sus dias que tratasse Dios de fundar la Religion Christiana y se fundasse Roma que auia de ser cabeça de la Religion.

14 Manasses, hijo de Ezechias y de Chepsi, ò Hapsiba; reynò. 55. años 4. *Regum*. 21. Distà en recta linea por Salomõ en 17. grados de S. Ioseph, y en 26. de la Madre de Dios, fue grande hechicero.

15 Amon hijo de Manasses y de Mesallaneth, reynò dos años. 4. *Regum* 21. distà segun la quenta superior, en recta linea en 16. grados de S. Ioseph, y en 25. de la Madre de Dios.

16 Iosias, hijo de Amon, y de Idida, reynò. 31. años 4. *Regum* 22. Distà de Christo por Salomon, en 15. grados de san Ioseph, y en 24. de la Madre de Dios.

17 Ioachaz, hijo de Iosias, y de Amital, hija de Ieremias. 4. *Regum*. 23. reynò solamente tres meses, y quito le el Reyno Nechao Rey Egypcio. A este llama S. Lucas. Addi. en el cap. 3. fue tio de Christo en 14. grados de san Ioseph, y en 23. de la Madre de Dios, pero no pertenece a la linea de la genealogia.

Cc 4

Ioakin



Profapia de Christo.

18 Ioakin hijo de Iofias y Zebida, hermano de Ioachaz, a quien puso Nechao en el Reyno de su hermano. Reynò onze años, y fue lleuado cautiuo a Babilonia por Nabucho Donosor 4. *Regum* 23 y 24. y 2. *paralipomenò* 36. A este llama S. Lucas Melchi, y le haze hermano de Adi, que es Ioachaz. Pone S. Lucas dos hermanos consecutiualemente en la linea de Christo por ser suceffores en el Reyno. Distà en recta linea en catorze grados de S. Ioseph, y en ventitres de la Madre de Dios. Aunq̄ siguiẽdo la linea de la sucefsion del Reyno, dista en treze grados de S. Ioseph, y en ventidos de la Madre de Dios.

19 Ioachin, hijo de Ioakin, y Nohefta. Reynò tres meses, y lleuole Nabucho cautiuo a Babilonia 4. *Regum* 24. y 25. y 2. *paralip.* 36. Por otro nombre se llama Iechonias en la Escritura. Distà por Salomò en doze grados de S. Ioseph, y en ventiuo de la Madre de Dios. Este fue padre de Salathiel, el qual nacio en la captiuidad Babilonica, y abuelo de Zorobabel, en quien se continuò la linea de la Profapia del Salvador.

20 Sedechias, este fue hijo de Iofias y de Mital hija de Jeremias, y es el mismo que Mathanaias, pusole Nabucho en el Reynò en lugar de su sobrino Ioachin. Reynò onze años, al fin de los quales se rebelò contra Nabucho por lo qual fue lleuado preso, y sacados los ojos a Babilonia 4. *Regum* 24 y 25. Entonces fue la destruyciò de Ierusalen, y la captiuidad Babilonica. No pertenece a la recta linea de Christo, que se deduxo por su sobrino Ioachin a Salathiel, pero fue tio de Christo por la linea de Salomon, en catorze grados de S. Ioseph, y en ventitres de la Madre de Dios. Y aduerto con cuydado que es por

Cap. 4. Quarta edad del mundo. 205

por la linea de Salomon, porque segun S. Lucas que sigue la linea de Nathã, son diferentes los grados, como demaestrã las tablas de nuestras Typographias. Esto es quãto a la Typographia de los Reyes de Iuda. Algunas cosas curiosas de sus vidas no las notamos, como en los Reyes de Israel, porq̄ las iremos diziendo en el discurso de la genealogia: y aduertimoslas en los Reyes de Israel porq̄ no los trata en otra parte la historia, por no ser de la linea de la Profapia del Salvador.

§. V.

ENTENDIDA Pues ya la ocasion de la diuisiò del Reyno de Daud en Reyes de Israel y de Iuda, por la diuisiò de los diez Tribus, biẽ se à visto q̄ toda esta cisma y rebeliò nacio de los pechos y tributos de Roboã, por no seguir el cõsejo de los ancianos, en especial aq̄lla tã agra y azeda respuesta de Roboã les enagenò los animos, y se cõjurarõ cõtra el los diez Tribus. Y quãdo ellos no tuuierã manos, las q̄rellas ð los pobres y desha zedados q̄ clamauã a Dios le quitãrã el Reyno. Aq̄llas palabras del Psalmo de Daud. *Qui das salutẽ Regibus Psal.* 143. hablãdo cõ Dios, tienẽ enfasis, y mayor mysterio de lo q̄ suena lo liso ð la letra: *Que das salud a los Reyes.* Tiene lo primero vna manera de admiraciò. *Que das salud a vn Rey?* A quiẽ desuelã y cõsumẽ rãtos cuydados, de quiẽ cuelgã tã onerosas obligaciones, y la pacifica administraciò de sus Reynos? pues ati q̄ eres persona particular te saltea el sueño, y te adelgã la salud cuydados de sola tu familia, q̄ jũtos en vno todos los cuydados mayores q̄ te desuelã mõtã vn atomo en cõparaciò ð sustẽtar vn exercito en Flãdes, q̄ es solo vn cuydado ð

C c 5

los



to al fago. Tanta fuerça tenian estos anillos. Y los vsauan los Principes para encantar las voluntades de sus vassallos.

§. VII.

TRAIANO, y los Emperadores Romanos que le imitaron, conciliauan los animos del pueblo no con anillos encantados, sino con dones, que era otra manera de hechizos, Así lo dize Plinio el segundo escriuiendo de Trajano, a donde entre otras cosas dize, que todos auian hecho votos por su salud, que era la de todos. Al tiempo de cumplillos, como refiere Guilielmo Choul *de religione Romanorum*, hazian adereçar altares por las calles, encender luminarias, y fuegos, guiar coros de danças: auia muchos juegos en los Theatros, los Gladiadores se hazian pedaços. Subiase el Emperador en vn rico cadahalfo, y de alli mandaua repartir al pueblo el Congiario, que era gran suma de dinero a cada vno: el pueblo le recibia con gran regocijo, y pedian a los Dioses por la salud del Cesar, diziendõ a voces: *Iupiter quite de nuestros años, y ponga en tus años.*

De nostris annis augeat tibi Iupiter annos.

Estas aclamaciones del pueblo se seguian al repartir y derramar aquella suma de moneda que llamauan Congiario. El pobre vassallo pedia a su Dios por la salud de sus Reyes: *Iupiter quite de nuestros años, y põga en tus años* Cuyos votos y aclamaciones parece q̄ miraua Dauid, quando en otro sentido diferente al de arriba, hablãdo de los buenos, y pios, dize: *Qui das salutem Regibus: Que das salud a los Reyes* Pues q̄ diremos del sentimiẽto publico del pueblo quando vno destos buenos y liberales Emperadores dexaua huerfano su Reyno? Enterrado el

cuerpo

cuerpo cõ muchos llãtos y funerales sentimiẽtos, dize Guilielmo estas palabras *Haciã vna imagẽ de cera sacada al natural del difunto, la qual ponian en vna cama de marfil entoldada de paños ã brocado, y la imagẽ ã cera echada en ella cõ su ropa, q̄ parecia hõbre enfermo, flaco, y amarillo. A los dos lados de la cama estauã sãtados todos los Senadores de Roma vestidos ã paños de luto en seña de tristeza. Durauan aqueſtas ceremonias siete dias, durãte los quales, los Medicos, como si aũ pudierã darle vida, veniã cada dia a visitar al enfermo, y tomándole el pulso a aq̄lla imagẽ ã cera, deziã q̄ iua cada dia ã mal en peor; quãdo deziã q̄ el paciẽte auia espirado, los mas ilustres de los caualleros y parientes Senadores tomã la cama sobre los ombros y le lleuã al cãpo Marcio, cãtãdole hymnos y cãtares lugubres, y le poniã en vn tabernaculo sobre vn lecho, adornado de brocados cubierto de coronas bordadas de oro, y muchas estatuas de marfil, y diuersas pinturas y Geroglyphicos de sus proezas. Debaxo ponian gran cantidad de especies aromaticas, perfumes, vnguentos, à porfia vnos de otros, como poſtrer seruiçio q̄ podian hazer al Emperador difunto. Despues q̄ ya el cãpo olia suauissimamẽte, subiã todos en sus cauallios, y al derredor haziã vn gẽtil caracol vestidos todos de purpura, haziẽdo a cõpas vna dãça q̄ se dezia *Pyrrhica*. Acabado esto el q̄ le sucedia en el Imperio, tomã vna hacha encẽdida en la mano, y pegaua fuego al tabernaculo; y tras el todos los ãmas. Vierades luego en vn instante arder el edificio en viuas llamas de todos aquellos perfumes y olores. Luego de en medio el tabernaculo en ardiẽdo el fuego se solraua vn*

Aguila



aguila que por el ayre arriba subia huyendo de la llama, la qual creyan los Romanos lleuaua el anima del Emperador al Cielo. Y en aquel punto le adorauā por Dios y contauan en el numero dellos, mandandole hazer tēplos y altares en señal de su diuinidad. Y desta manera canonizauan a sus buenos Emperadores, y les llamauā Diuos, y Augustos. Assi se halla en las medallas de Marco Aurelio y Faustina pintada el aguila que sube, y entre las alas las almas de Faustina y Aurelio. Con esta demonstracion extraordinaria onrauan a los Cesares q̄ auian sido en vida liberales y francos, y con franquezas y priuilegios auian grāgeado las volūtades del pueblo.

§. VIII.

BIEN Diferēte destos fue Roboā, q̄ cō cargas y pechos enagerò los animos d̄ sus vassallos, ē cuyo castigo le diuidio Dios el Reyno. Y lo que es caso mas lastimoso, se apartò de Dios y de su ley. Y assi dize la historia que despues de tres años degenerò de la casta de Dauid, y se dio a vicios e idolatrias, tuuo diez y ocho mugeres, y sesenta concubinas, veintiocho hijos, y sesenta hijas 2. Paralip. 11. y dexò al morit el Reyno a Abias su hijo, el qual vuò en Maacha hija de Absalō 2. Paralip. 11. *Acceptit Maacha filiam Absalon, quæ peperit ei Abia. Amavit autem Roboan Maacha filiam Absalon super omnes uxores suas* Ymitò los pecados d̄ Roboan, y gozò el Reyno solos tres años. Tuuo catorze mugeres, en quiē dexò veinte y dos hijos, y diez y seis hijas. Succediole en el Reyno y en la linea de la Profapia de Christo, Afa su hijo, y de
orra

otra Maacha de las hijas de Abessalon, reynò 41. años, y desterro los idolos poniēdo pena de muerte a los que no viuiesse segun la ley de Moyfes. Murio de vna enfermedad de gota en los pies, y culpale la Sagrada Escritura de que en su gota puso mas fiducia en los Medicos que en Dios. Afa vuo a Iosaphath en Abiatha, y es la misma que llama Azuba la historia de los Reyes, reynò 25 años, fue buen Rey, y succediole en el Reyno, y en la genealogia de Christo su hijo Ioran. El qual administrò ocho años el Reyno de Iuda. Dize la Escritura que se casò con Athalia hija de Achab y Iezabel, lo qual fue ocasion que desdixesse de la casa de Dauid, imitando las costumbres de sus suegros, y en especial dexādose llevar de los alagos de su muger, leuantò idolos, y los hizo adorar. En que algunos culpan a su buen padre Iosaphath en auerle casado con hija de la maldita hembra Iezabel y de Achab. Pues de semejantes bodas nacen hijos de mala inclinacion, como se vè en los hijos de Ioran y Athalia, que fueron Ochozias, Ioas, y Amasias, los quales de industria calla S. Matheo en la linea d̄ su Profapia, passando en silencio hasta la tercera generaciō de Ioran, por auerse mezclado en Athalia cō la sangre de la impiissima Iezabel. Vean los padres con quiē desposan sus hijos, y aprendan de Caton Uticense, el qual como refiere Plutharco, *in Catone, & in Pēpeio*, se desprecio de desposar su hija con el gran Pompeyo, cō ser entonces el hombre que mandaua a Roma, porque le parecio moço liuiano, y de menos prendas de cuerdo que deua tener el que auia de ser hierno de Caton. Dei maluado Ioran dire vna cosa extraordinaria, y es
Da que



que instigado de su muger matò cruelmente todos sus hermanos por vsurparles sus haciendas. Quien leyere su vida verá vn retrato de don Pedro el cruel. Y baste para encarçerlo pues è presagio y mal agüero de que queria Dios castigar al mundo con tan mal Rey, acelerò su subida el Propheta Elias, y quiriendo el reynar, huyò del mundo en aquel carro de fuego, y se fue a esconder en el Parayso Terrenal. No de otra suerte que refiere Alexandro ab Alexandro *Genialium dierum lib. 2. capitulo 31*, que en la ciudad de Sagunto poco antes que la destruyesse Anibal, entre otros monstruos, que pronosticaron su ruyna fue que vn infante a penas nacido del vientre se voluio a esconder en las entrañas de su madre, y como huyendo se voluio a meter en el vientre. Y lo tray Plinio *lib. 7. cap. 3.* y Eutropio *de gestis Romanorū libro 3.* O de la suerte que Plinio *libro 18. cap. vltimo* entre otros pronosticos, y agüeros, dice de la religiosa golondrina, que por natural instinçto conoce que el edificio està para caerse, y mudando el nido quisa al dueño en pago del hospedaje y alquiler: y assi es pronostico, y auiso de su ruyna quando se salen de la casa las golondrinas, y ponen en los arboles sus nidos. Dessa manera el religioso Elias sintiendo ya para caerse el edificio del Reyno huyendo la ruyna de la casa de Iorã passò su nido entre los arboles al Parayso Terrenal.

§. IX.

§. IX.

LO Que tiene mas de extraordinario es, que auien do Dios arrebatado a Elias en vn carro de fuego antes que el entrasse en el Reyno, y lleuado al Parayso, cuenta la sagrada Escritura 2. *Paralyomenon 21.* que en medio de su mala vida le vino vna carta de Elias, en que le reprehendia sus vicios, y le prophetizaua la perdiçion de su Reyno, sino se corrigia. Lo qual no causa pequeña dificultad en razõ del computo de la Escritura, pues llegando a manos del Rey esta carta escrita de mano de Elias, se da a entender que no fue antes de Ioran la subida de Elias al Parayso Terrenal. Lo cierto es que ya Dios le auia arrebatado en tiempo de su padre Iosaphath en aquel carro de fuego, como cõsta de la Escritura del *cap. 1. 73 del 4. de los Reyes*, donde se dize que sucedio esta historia immediatamẽte a la muerte de Ochezias hijo de Achab, y luego le sucedio su hermano Ioran en el Reyno de Israel, el qual aunque concurrio con el segundo año de Ioran Rey de Iuda *4. Regum 1.* consta del capitulo tercero, q̄ començo a reynar el año deciocho de Iosaphath, que tuuo el Reyno venticinco años, y fue padre y antecessor de Ioran Rey de Iuda. a quien llegò la carta. Luego ya Elias estava en el Parayso Terrenal. Assi que el zeloso Propheta escriuio al Rey esta carta como de la otra vida; y deuenido por esto ser auiso mas eficaz para su conuersiõ, segun el desseo de aquel rico glotõ d̄. Euãgelio, q̄ juzgò por medio eficaz para cõuertir a sus hermanos, si vno d̄ la otra vida habla iecõ ellos *Siquis ex mortuis ierit ad vos p̄ uicetiã aḡt. Lucæ 16.* Cõ todo esto cõ esta carta como de la otra vida q̄ despachò Elias

Dd 2

del



Profapia de Christo.

del Parayso, no se corrigio el maldito Ioran. De ñ enojado Dios, justificada la causa, cerrado el proccso embiò los Palestinos sobre el, los quales le mataron sus hijos y mugeres, no se escapando ñ la matança sino Ochozias ò Azarias que era su hijo el menor, y el impio Ioran se escapò a vña de cauallo. Pero si se escapò de los Palestinos, no huyò las manos de Dios, el qual le hirio de vn dolor de vientre por dos años, de que vino a echar las entrañas y los intestinos, de que murio. Aduierte la Escritura que no le embalsamaron, ni le enterraron en sepultura real. Muerto Ioran entrò en la linea de la genealogia ñ Christo, y en el Reyno de Iuda su hijo Ochozias que se escapo de la matança de los Palestinos, hijo de Athalia y nieto de la impia Iezabel, reynò vn año solo, y en esse imito los pecados de sus padres. En fin como instigado de la mala sangre de Achab, y de la leche que mamò de su madre Athalia hija de Iezabel. El justiciero Dios desseoso de agotar la cepa de tan maldita generacion, y tomar vengança de la sangre que clamaua de Naboth, vngio por Rey ñ Israel à Iehu, el qual le matò a el ya futio Ioran Rey de Israel, estando como en lugar de placer en la propria viña de Naboth que vsurparò sus abuelos Achab y Iezabel. Muerto Ochozias Rey de Iudà; la impia Athalia su madre parte de rabia, y parte por vsurpar el Reyno y quitarle de la linea ñ Salomò passò a cuchillo a todos sus nietos, y a los demas ñ auia de la familia Real. De dõde tuuo ocasiõ Philõ, *in breuiario temporũ*, de dezir ñ cõ la matança de Iehu y Athalia se acabo la semilla Real por la linea de Salomon, y despues del se continuò la sucefsion del Reyno de Iudà en la

la linea de Nathan hijo de Dauid, en Ioas Simeõ, a quiẽ Philon haze descendiente de Nathan, de la linea Sacerdotal, que sigue san Lucas, y no de la Real estirpe de Salomon.

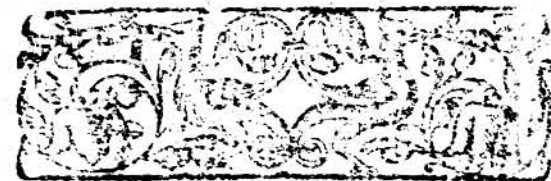
T E X T O.

Qui fuit Eliezer, qui fuit Iorin, qui fuit Mathat
qui fuit Leui, qui fuit Simeon.

Hijo de Eliezer, hijo de Iorin, hijo de Mathat,
hijo de Leui, hijo de Simeon. Lucæ 3.

T Y P O G R A P H I A.

Nieto. 41. de Adan.	SIMEON.	abuelo. 32. de Christo.
Nieto. 42. de Adan.	LEVI.	abuelo. 31. de Christo.
Nieto. 43. do Adan.	MATHAT.	abuelo. 30. de Christo.
Nieto. 44. de Adan.	IORIN.	abuelo 29. de Christo.
Nieto. 45. de Adan.	ELIEZER.	abuelo 28. de Christo.



CAPITULO V.

Vuelue la Historia a la sucesion de Ioas Simeon,
y profigue la linea de la Profapia de
Christo, hasta Achaz
Eliezer.

§. I.



VE *Question larga entre Doctores si en la matança de Athalia se agotó toda la familia de Salomón y pasó el ceptro de Iudá a la linea de Nathan. S. Damasceno lib. 4. cap. 15. Driedon lib. 3. cap. 5. Alberto Magno sobre S. Lucas, y Michael Aitsingero, in Pentaplo mundi siguen a Philon, in breui-*

rio temporum, que dize que faltó en Ochozias el Reyno y sucesion de la genealogia por la linea de Salomon, y se pasó a la linea de Nathan en Ioas Simeon. La verdadera historia es q̄ Ioas Simeon es descendiente de Salomón y de Nathan; de Nathan por linea de muger, y de Salomon por linea paterna de varon, mezclandose por casamiento la linea de Salomon con la linea de Nathan, como prouamos arriba cap. 2. a donde los ocho progenitores de Ioas Simeon q̄ pone san Lucas desde Nathan, diximos

ximos pertenecer a la linea materna de Ioas, a quien S. Lucas per ser binomio llama Simeon, y los otros siete que se hallan en la historia de los Reyes, que sigue san Matheo por Salomon, pertenecen a la linea de varon. De donde concluyo que Ioas fue hijo de Ochozias de la Profapia de Salomon. Su madre se dezia Sabia hija de Iudas de la linea de Nathan, y es la misma que la historia de los Reyes llama Sebiade Bersabee. Assi que en la matança de Athalia no se agotó la familia Real de Salomon, antes la sagrada Escritura. 4. Regum 11. y 2. para lipomenon 22 a Ioas Simeon le haze hijo de Ochozias nieto en sexto grado de Salomon. Yo me admiro que diga san Damasceno y Alberto que se llama hijo de Ochozias por auerle sucedido en el Reyno, y que no era su hijo sino su sobrino, de la linea de Nathan: como si en el lenguaje de la Escritura el sobrino se llamasse hijo, y como si la historia de los Reyes expresamente no nos contara que era hijo de Ochozias y nieto de Athalia, y que Iosaba hija de Ioran le escapó de la matança de Athalia, y le escondio en el Templo, adonde por la comodidad de ser sumo Sacerdote, Ioiadas su tio le pudo guardar secretamente aquellos seys años que Reynó su abuela Athalia. Luego que el Principe llegó a siete años, el sumo sacerdote Ioiada juntó los Capitanes y mayores del pueblo, y auiendoles descubierto el secreto, les sacó el niño Ioas Simeon, los quales le besaron el pie, y con musica de ministriles y trompas le juraró por Rey. Athalia comēço a gritar de las fenestras Trayciō: Trayciō. Entontes los soldados la mataron a cuchilladas, y sucedio su nieto Ioas Simeon: Reynó 40 años.



Y es de ponderar que viuió como Catholico todo el tiempo que el Pontifice Ioiadas su ayó le viuió y gouernó *2. paralip. 24.* Note se lo que vale vn bué Sacerdote, y santo Pontifice, pues luego que murio el Pontifice començó a desdezir en la virtud el Rey. Quando murio era de edad de 130. años, y como aquel que auia sido tan benemerito de la corona Real, le hizo el Rey embalsamar, y sepultar entre los Reyes de Iudà.

§ II.

FINALMENTE el Rey moço viéndose libre de la censura del santo Pontifice, se dio a vicios y idolatrias, y fue de suerte que se mandò adorar por Dios, como refiere Moyses Rabba, *cap. 18. in Sederholan.* tanto se enuanecio con el gouerno y ambicion. Aquella tiara y corona del sumo Sacerdote de los Hebreos, en cuya lamina hecha de oro finissimo estaua el nombre Tetragrammaton Ihehouah, dize Iosepho que tenia por remates vnos vasicos de oro, en aquella parte que ceñia las sienes y cabeça del sumo Sacerdote, los quales eran de hechura de capullos de rosas, y flores (*Calyces* llaman los Latinos) los quales eran de vna yerua que se dize en Griego, *Hisciamos*, en latin *Altercum*, o yerua Apolinar, en Español se dize beleño. Estos vasicos de beleño hechos de oro tenia la tiara y corona cõ que ceñia el sumo Sacerdote las sienes y cabeça. En que admirablemente se da a entender que la corona y tiara, el mando y el gouerno es beleño, que a muchos entontece y saca de seso, como se vio en Ioas Simeon, a quien el mando y la ambición le desuanecio y trastrocò el juyzio, de suerte q̄ se hizo adorar por Dios. Y lo que admira grandemente
su

su ingratitude, viniendolo a retar de parte de Dios el sumo Pontifice Zacharias hijo de Ioiada, aquel que le dio la vida y la corona de Rey, fue tan desagradecido que le mandò matar. Y es aquel de quien *Matthi 23.* se dize que llouera sobre ellos desde la sangre de Abel justo hasta la sangre de Zacharias, que mataron entre el Templo y el Altar. Aunque alli le llama hijo de Barachias porque Ioiadas era binomio, y se llamaua Ioiada y Barachias. Quentan que el santo Pontifice quando le herian los golpes de las piedras, los ojos en el cielo dixo: veala Dios, y juzguelo. Oyole Dios, y castigò al Rey, permitiendo que muriesse a traycion a mano de dos de sus criados, y en su muerte no le dieron sepultura de Rey. En este Rey se acaba la tercera generacion de Ioran, que callò S. Matheo porque se mezclò cõ Iezabel. Fue nito 41. de Adan. Abueio 32. de Christo, Genebrardo refiere vna curiosidad de Ioas, y es que la sangre de Zacharias, a quien hizo apedrear entre el Templo y el Altar, hirbio como olla muchos años hasta que vino Nabucho y destruyo la ciudad de Ierusalen, pidiendo con aquel mouimiento justicia contra su Rey, como la sangre de Abel, que euaporando de la tierra clamaua cõtra su hermano Cain, hasta que le sorbieron las aguas del diluuió, como dize el Burgense, o hasta que cõ vna jara le matò su nieto Lamech temédole por fiera ò javali. Así la sangre de Zacharias hirbio como olla, hasta que vino sobre el Reyno de Iudà Nabucho

Donosor, y lleuò al Rey, y flor del
Reyno cauiuos à
Babilonia.

Dd 5

§. III.



PO. R. Muerte de Ioas Simeon entrò Amasias su hijo en el Reyno, el qual succedio en la linea de la genealogia de Christo, y es el mismo, que S. Lucas llama Leui: el qual por ser binomio, de dos nombres, se llamaua Amasias Leui. Reynò 29. años: fue buen Rey, aunque despues dexò de la virtud. Vencio los Idumeos, y quitoles los idolos, y enuaneado con la victoria permitio Dios que adorasse por Dios los propios idolos que robò. Y finalmente murio a manos de los suyos en vna conjuracion. Fue nieto 42. de Adan, y abuelo 31. de Christo. Succedio en la linea de la Profapia y en el Reyno de Iudà Ozias su hijo, llamado tambien Azarias, y es el que san Lucas llama Mathar, por tener tres nombres, como dize Philon Hebreo *in breuiario*: reynò 52. años, y se engreyò tanto cò el Reyno que se atreuió a entrar en lo interior del Templo de Ierusalen, a donde estaua el altar del Tymiana, y quiso incensar usurpando el officio Sacerdotal, dado solo a los hijos de Aaron: y ascandole el caso Azarias sumo Sacerdote q̄ le dezia: Rey no te es licito entremeterte en el officio Sacerdotal: no curò del. En cuyo castigo al punto le hirio Dios de lepra en la frente, por lo qual no solo fue echado del Templo, pero segun la ley del Levitico, fue echado a vn lugar apartado del càpo donde murio. De fuerte que pòt vsar por la dignidad Sacerdotal, p̄tecio perder las ambas, la Sacerdotal, y la Real. Cuya soberuia no solamente confundió Dios con el exēplo de los p̄adosos Reyes de Iudà, pero con los Reyes estraños. Y

sea

sea vno dellos el exemplo de Herodes aquel cruel que matò los tantos niños inocentes, el qual tuuo tanta piedad y religion con el Teraplo Santo de Ierusalen, que auiendo labrado para si sumptuosos y soberuios palacios, pareciendole que la fabrica del Templo que se hizo en la reedificacion de Zorobabel era menos lucida que la que tuuo en tiempo de Salomon, la hizo derribar por el suelo, y la leuantò de sus cimientos con mas ornato, arquitectura, y sumptuosidad. Y dize Iosepho 15. *Antiquitatum cap. 14.* que quando se labraua la parte interior del Templo, adonde los legos no podiã entrar segun la ley, no se atreuiò el Rey Etñico a poner en ella los pies, y mandò que los albañies y peones de la obra que vuisse de entrar a esportear, fuisse Sacerdotes. Vease la dignidad de aquel lugar, y que se requirã para recibir a Dios en la comunion? para comulgar? y tecar la carne preciosa de Dios? si Herodes Gentil pidió que fuisse Sacerdotes para entrar en lo interior del Templo a esportear. *Herodes autem interiora, a quibus prophani lege arcabantur, non ausus ingredi, per Sacerdotes curabat fabricam intimarum porticum.* Esto dize Iosepho. Y fue tan agradable a Dios este edificio labrado con tan insignie exemplo de piedad, que se cuenta que en ocho años que durò la fabrica del Templo, nunca llouio de dia, para que no vacasse la obra, embiando Dios de noche para la labrança de la tierra algunas plubias y rocios. De fuerte que serenaua el cielo de dia para que no se interrumpiesse la fabrica, y de noche llouia. Assi lo refiere el otro Iosepho Gerion *lib. 5 cap. 26.* q̄ es aq̄lla maravilla que cuentan de los juegos y fiestas que se hizieron en

Roma

Para el carmen.



Roma en los teatros a Cesar, los quales (dize Virgilio) para que no se interrumpiesen, llouia de noche Iupiter, y de dia por sus meritos hazia claro y sereno el Cesar. De donde dixo.

Nocte pluis tota, redeunt spectacula mane.

Diuissum Imperium cum Ioue Cesar habet.

Bien diferente caso del de Ozias, que se atreuio a penetrar lo interior del Templo, y quiso incensar usurpando la dignidad Sacerdotal.

QUENTA El successo Josepho 9. *Antiquitatum ca.* 11. y refiere, que en vna solemne fiesta de los Hebreos, vestido vna estola y las demas vestiduras Sacerdotales, penetrò lo interior del Tèplo, y tomò el incensario para incensar en el altar de los perfumes y tymiamas prohibiendoselo el Põnifice Azarias y 80. Sacerdotes; y q̄ estando ellos en esta altercaciõ y porfia, quitando el Rey perseuerar en su tema, tẽblò la tierra cõ vn tan grande terremoto, q̄ se partio vn monte por medio, y la vna mitad se derriuò sobre vn collado, y cerrò el camino Real. Este es aquel temblor de tierra, q̄ se llama terremoto por Antonomasia en la Escritura, de quiẽ entiẽde S. Geronymo las palabras d̄ Amos *cap. 1. Verba Amos in Pastoralibus Thecua que vidit super Israel in diebus Ozia Regis Iuda, & in diebus Ieroboam filij Iosias Regis Israel, ante duos annos terramotus.* Quiere dezir: Vision de Amos, &c. que vido en las dehesas de Thecua dos años antes d̄l terremoto. Añade Iosepho, que se abrieron por medio los tres techos del Tèplo,

de-

de suerte que entrò por la auertura vn rayo de Sol y le dio al Rey en la cara, y que este rayo de Sol (lo que pudiera a otro seruir de luz) le hirio el rostro, y se llenò luego la cara de lepra. No es menos admirable lo que aduertien las historias humanas de Gneyo Pompeyo, referidas de Genebrardo, *lib. 2. Chronol.*, las quales quentã q̄ cautiuã Iudea vino en poder de los Romanos tomada por Gneyo Põpeyo el mismo dia solemnisimo de Pascua, castigo anticipado a cuenta de que los Iudios esse mismo dia solemne de Pascua auian de crucificar a Christo: y que derriuò los muros de Ierusalen por el suelo, llevando cautiuo a Roma a Aristobulo y su hijo Alexandro, y dexando por Procurador de Iudea, y Administrador del Reyno à Antipatro Idumeo, tratò indignamente entre otras cosas el santo Templo. Y notan las historias que fue infeliz de alli adelante, porq̄ contra la exortacion del Põnifice se atreuio a entrar el Santa Santorũ. en particular significò Dios el castigo en q̄ 15. años despues fue vencido su exercito vuelto a Ierusalẽ el rostro e los cãpos Pharfalicos, Cõ todo esto no se lee q̄ tocasse en ninguna cosa santa del Tèplo, y solo por auer entrado indignamẽte en el Santa Santorũ, despues de tãtas victorias alcançadas felicissimamẽte, començo luego a ser infeliz, y vencido huyò de la Pharfalia en vn nauio a Egipto, dõde fue muerto por mãdado del Rey Ptholomeo el mismo dia en que el auia tryunfado de los Reyes Mitrhidates, y Tygranes: y de alli a tres dias llegado Cesar en su seguimiento, Theodoto le dio la cabeça, y el anillo d̄ Põpeyo, cõ la qual dize Apiano q̄ *lachrymanis* se le rasarõ los ojos d̄ lagrimas. A y quiẽ diga q̄ fueron fingidas



fingidas, como Luciano. *Lachrymas non sponte ex lentis effu-
do, pectore luto.* Así castiga Dios la irreuerencia de las co-
sas sagradas, en las historias diuinas y humanas.

§. V.

PROSIGVIENDO, Nuestro caso de Ozias, e-
chado del Templo, y ciudad por leproso, y apartado
de la comunicacion de las gentes, gouerno por el su hi-
jo Ioathan, y despues le sucedio en el Reyno, en el qual
hizo muchas ventajas a su padre. Este es el que san Lu-
cas llama Ioan ò Iorai segun Philon por ser binomio
de dos nombres, y es nieto 44. de Adan, y abuelo 29.
de Christo, reynò 16 años. Succediole en el Reyno y en
la línea de la Profapia de Christo Achaz q̄ llama S. Lu-
cas Eliezer. Fue tan grande idolatra q̄ a su proprio hijo
lo sacrificò a los Demonios. Verdad es q̄ algunos expli-
can este sacrificio desta suerte, q̄ se lo dedicò al culto de
sus idolos, de la manera q̄ la Escritura cuenta en el libro
de los Iuezes de Iephthé Capitan del pueblo de Dios, que
trayendo guerra cō los Amonitas, hizo voto, q̄ si Dios
le daua victoria le sacrificaría en holocausto la primera
cosa q̄ al entrar victorioso en su casa: le saliese al encue-
tro: y sucedio q̄ al entrar en ella, los braços abiertos le
salio la primera a recebir su hija vnigenita con vnas so-
najas ò pandero en señal de fiesta, por lo qual el rasgó
sus vestiduras: y ella le pidio de merced a su padre q̄ an-
tes q̄ la sacrificasse le dexasse dos meses con otras sus cō-
pañeras dōzellas y a los montes à llorar su virginidad.
Y buelta la sacrificò como auia ofrecido en su voto. De
donde se tomò la costūbre en Israel q̄ cada año à aquel
tiēpo se juntan las dōzellas Hēbreas, y llorā por espacio
de

de quatro dias la virginidad de la hija de Iepthe. Y ay
quien diga segun la exposiciō de Vatablo, q̄ el sacrificio
fue dedicalla a Dios para q̄ guardasse virginidad. Aunq̄
esta doctrina no parece ser verdadera, antes contradize
al sagrado Texto. *Iepthe dixit Domino dicens: Si tradide-
ris filios Amon in manus meas, quiunque primus fuerit egressus
de forib⁹ domus meae, mihi ē, occurrerit, eū holocaustū offerā Do-
mino.* Holocausto en la sagrada Escritura es vn sacrificio,
q̄ todò se cōsumia en fuego, y resuelto subia arriba, co-
mo cōsta del Leuitico cap. 7. Pero voluiēdo a la exposiciō
de Vatablo, q̄ fue dedicalla a Dios como si la metiesse
Monja para q̄ guardasse virginidad, a esse tono explicā
algunos el sacrificio q̄ hizo Achaz Eliezer de su hijo a
los idolos, q̄ fue dedicarse y ofrecerse por Religioso
dedicado a su culto y religion. Iosepho no admite esta
exposiciō antes dize 9. *Antiquitatum cap. 12.* q̄ lo ofrecio
quemado en holocausto. La más notable historia de A-
chaz Eliezer, es la q̄ cuentan los libros de los Reyes, q̄
viendose cercado en Ierusalen de Phacee Rey de Israel,
y de Rasin Rey de los Syros, le embio Dios a dezir con
el Propheta Esaias, q̄ esperasse en el Señor, y le daría fa-
uor contra ellos; el mal Rey mouido de vna costumbre
de los Gētiles, q̄ viendose oprimos sacrificauā a los Dio-
ses del enemigo para tenellos propicios y amigos, des-
seoso de ganar los Dioses de los Syros y de Phacee se
hizo idolos para tenellos amigos. Viendole Esaias que
no se fiaua de las promessas de Dios, dizele que pida se-
ñal y seguridad. *Pete tibi signum a Domino Deo tuo.* Y no
quiriendola pedir el Rey cabecudo y pertinaz en su ob-
stinacion, y ceguēdad, y en especial en odio de Dios
para



naesario y an f d r a
mejor. in b i r a d i b i D

Profapia de Christo,

para que no fuesse glorificado en sus señales y milagros no quiso que el Propheta le diese señal. *Non peram & no septabo Dominum.* El santo Propheta Esaias instigado de Dios, para que supiesse que le prometia verdad, y que sus enemigos no entrarian la ciudad de Ierusalen, le dio por señal aquel prodigio que pone en el capitulo 7. que concibiria y pariria vna donzella. *Ecce Virgo concipiet & pariet filium.* Y pues nos a traydo la historia a este lugar, no dexemos passar en silencio el mysterio que se halla en estas palabras en la fuente de su original. Algunos de los Hebreos, no sin malicia dixeron que donde dize Esaias a Achaz que concibiria vna virgen, en lugar de virgen esta vna diction que significa *Adolescentula*, donzella o *Iuencula*, la qual se puede indiferentemēte llamar no solo por virgen, sino por corrupta en el lenguaje comun, que se llaman donzellas aunque sean corruptas. De donde es que no traslada virgen, sino mancebita, o donzella, para poner alguna nota y equiuocacion con aqueſse nombre en la virginidad de la Madre de Dios. Los setenta Interpretes tan sabios en las letras Hebreas trasladando del original Hebro, no voluieron *Adoleſcente la*, donze la o *Iuencula*, sino para quitar la equiuocacion trasladan: *Ecce Virgo concipiet*: concibira vna virgen. Y lo mismo lee nuestra Vulgata, que tiene autoridad infalible de fē. El Minorita *In Tryūpho Christi*, en aquel libro que compuso tā abundāte de rayzes Hebreas, prueua de las mismas rayzes, del *Haalma*, q̄ no significa donzella indiferēte a corrupta, e incorrupta, sino que significa virgen, que es donzella incorrupta, porque *Almuh* significa retiramiento, y de a se dize *Alma*, que significa *ca dōcella retirada*, y ponesele vna adjecció q̄ significa

la letra *He.* de donde se dize *Haalma*, que significa mas que donzella, y dize mas honestidad y retiramiento, que el nombre indiferente de donzella o *Iuencula*, y significa Virgen que es donzella escondida, secreta, y retirada de conuersacion de varon. *Quoniam vi. um non cognosco.*

S. VI.

DE aqui es, que en la sagrada Escritura no se halla esse nōbre de *Haalma*, sino es para nombrar tres dōzellas, de las quales consta sin opiniones su limpieça y virginidad. La primera vez se halla esse nombre de Rebecca *Genesis 24.* de la qual dize la Escritura. *Puella decoratissima, virgo q̄ pulcherrima, & incognita viro, descenderat autem ad fontem, & implenerat hydriam.* Donzella agraciada, virgen de rara hermosura, que aun no conocia varon, auia venido a sacar agua de la fuente. Y pone la diction *Haalma*. La segunda vez se halla de Maria hermana de Moyses *Exodi 2. Perrexit puella &c.* En el Hebreo *Haalma*. Salio la donzella, la qual demas de que era virgen segun la opinion de los Hebreos que trae Baptista conuerso in *4. Prophetia*, y Rabbi Salomon, se colige que lo era, porque segun traē doctamente los Rabbinos era 4 años mayor que Moyses, el qual entonces era de solos tres meses, luego necessario es que Maria hermana de Moyses entonces fuesse intacta y donzella. La 3. vez se dize de la Madre de Dios. *Ecce Virgo concipiet.* En el Hebreo *Haalma* De quiē canta la Iglesia. *Intacta nesciens virum, verbo concepit filium.* Y para confirmar mas esto, quien mejor

E c que



Profapia de Christo.

que David entendia y penetrana la fuerza de las voces Hebreas? pues el en el *Psalmo 67* a quien no se le escondia la fuerza de su nativa significacion, como nota Antonio Borromeo *Tractatus contra Aebros quæstione 3.* dize. *Præuenerunt Principes coniuncti psallentibus in medio iuuentularum tympanisliarum.* Y assi en el nombre de *Iuuentula*, o *Adolescentia*, a estas donzellas musicas y tañedoras de harpa, que no son retiradas de las conuersaciones de hombres, no les llama con el nombre de *Haalma*, que significa virgen, sino pone en el Hebreo la dición *Halmeh* que significa donzella, y es nombre indiferente para virgen intacta y corrupta, para la que lo es, y para la que solo está en años y posesiõ de donzella. Baptista conuerso *Prophetia*. prouea de sentencia de los mismos Rabinos, que la concepciõ desta donzeila auia de ser sobre las obras de naturaleza. Y por esto dize Dios a Achaz: *Pete tibi signum* Pide señal. Y la que le dan es: *Eccc virgo concipiet & pariet filium.* Assi que lo que pide es milagro, y alguna señal que exceda las leyes y feros de naturaleza. Y el mesmo Baptista ueluc *Haalma*. Id est *Virgo priuilegiata*. Virgen priuilegiada, porque sola ella lo fue en concebir con tan extraordinaria marauilla, que juntamente fuesse madre y donzella. Esso es lo que dixo Dios por el Profeta Jeremias *cap. 3. D. Reuertete Virgo Israel, reuertete ad ciuitates tuas istas, quia creauit Dominus nouum super terram: Femina circumdabit uirum.* Vuelta, vuelta virgen Israel, porque criò Dios vna cosa nueva sobre la tierra. Vna muger se abraçará de vn varon. Quiere dezir, como exponen algunos interpretes que cita el *Minorita Trymphus Christi*, Criò Dios vna nueva criatura: porque

Cap. 6.

Quarta edad del mundo.

218

porque Dios criò el primer hombre sin ayuntamiento de varon y muger, que fue Adan. Esta es la primera manera de generacion. Y *Genesis primo & secundo* criò la primera muger de solo varon sacandola de su costilla, que fue Eua. He aqui la segunda. Y *Genesis 4.* criò los demas hombres de varon y muger. He aqui la tercera manera de generaciõ. Resta el 4. modo de engendrar que era de sola muger sin varon, lo qual se auia de cumplir por esta Prophecia que dize: Vuelta vuelta virgen Israel, porque Dios criò vna cosa nueva sobre la tierra: la muger conira al varon. Assi lo declara Antonio Borromeo, y Rabbi Moyse Eypcio, quando a Christo que es aqui entendido por el varon, vna virgen le ciño en sus entrañas virginales. Y echa el sello para la inteligẽcia deste lugar lo que se dize *Genesis 15.* adõde Dios le promete a Abraham de sus hijos que fue Israel. *Generazione quarta reuertetur huc.* Voluerã a esta tierra de promission que significa la patria del cielo prometida, quando venga la qual ta generacion. Y es que diziẽdo por Jeremias a tu pueblo: Vuelta vuelta virgen Israel, se corresponden los lugares, y dize en el *Genesis*: Voluera quando venga la 4. generaciõ, que es la 4. manera de engendrar de sola muger sin varon, que es lo que dize *Reuertete Virgo Israel, quia creauit Dominus nouum super terram: Femina circumdabit uirum*, que le abraçò estãdo en cinta en su purissimo viẽtre, ciñẽdole en las entrañas virginales, y varon quiere dezir Dios hõbre en las sagradas Escrituras. De fuerte que hõbre significa pura criatura, y varon significa Dios hõbre: de dõde se entiene curioso: de lo que quiere dezir David *Ps. 48.* segun la letra Hebraica: *Frater non redimet, redimet uir.* No nos redimirã

Be a herma-



Profapia de Christo.

hermano, redimiranos varon. Que explica el Obispo Bienense: No nos redimira hermano, quiere dezir, Hermano nuestro, pura criatura: redimiranos varon. Quiere dezir: Dios hombre, que es Christo, segun Jeremias 31 *Faemina circumdabit virum.* Porque puro hombre, que es nuestro hermano, no pudiera de rigor de justicia satisfazer, y assi añade: *Non dabis Deo placationem: Id est praerium redemptionis.* Y luego añade, *sed redimet vir.* Esta es la nouedad deste lugar, y la quarta generacion, de sola mugr sin varon: que de otra suerte, a no quedar madre y donzella, no se diria por cosa de nouedad: *Creauit Dominus nouum super terram: Faemina circumdabit virum.*

S. VII.

Y Para conuencer los Hebreos de que era cosa preter natural, es admirable lo que nota el Minorita in *Tryumpho Christi*, Galatino libro 7. cap. 13. y Rabbi Hacados, que cita el Minorita, y es que donde dize Esaias en el cap. 9. *Paruulus natus est nobis, & c. & multiplicabitur eius imperium.* Anos nacido vu hijo, y se multiplicara su imperio. En aquella palabra esta la diction *Lemarbe.* en el Hebreo, que quiere dezir *Ad multiplicandum.* En la qual se halla el *Men clausum in medio dictionis, contra naturam,* la .M. cerrada en medio de la diction contra su naturaleza. Para su intelligencia se aduertia vna curiosidad; y es, que los Hebreos escriuen la .M. de dos maneras: la primera llaman *Men clausum,* M. cerrada, y no solamente se escriue cerrada en la Escritura, pero

Cap. 5. Quarta edad del mundo. 219

pero se pronuncia *ore clauso,* cerrados los labios como dize Beuthero, la otra llaman abierta, *Men apertum,* no solo porq se escriue desta manera, pero porque se pronuncia abiertos los labios. Pues, notā los Hebreos q el *Men clausum* ni se puede poner ni escriuir: ni se puede pronunciar en medio de la diction: antes poner el *Men* cerrado en medio de la diction seria contra la naturaleza de la escritura de los Hebreos: y siendo esto assi, y no hallando se otro simil en todas las Escrituras Hebreas, en solo este lugar en que se trata de que parirà y concebirà esta donzella, se pone el *Men clausum* en medio de la diction contra la naturaleza de la escritura Hebraica, para denotar la virginidad y entereça del claustro virginal de su Madre. Y tambien para denotar que esta excelente prerogatiua de virgen y Madre mejor se celebra con silencio como dize Beuthero. De donde *Cant.* 4. adonde dize nuestra letra alabando la Esposa: *Absque eo quod intrinsecus late:* Dize en su original: *Præter silentium.* Quiere dezir: Sin lo que célëbro en silencio. Porque este mysterio, por la diaa que sea la lengua del Ciceron Christiano, mejor se loa callando, y con el dedo en la boca, que no hablando. Effeno es: *præter silentium,* reconociendo la cortedad de nuestra lengua, y abatiendo las alas de los mas levantados ingenios. Assi ponderan este lugar y la fuerça del *Men clausum* Hebreo, *contra naturam,* y contra el vfo de las escrituras Hebreas Ioan de Basiolis 3 *sententiarum, quest 2 distin. 1.* Y Nicollo Hebreo sobre las palabras de Esaias cap. 9. *Paruulus natus est nobis, & filius datus est nobis, & factus est principatus super humerum eius: & vocabitur nomen eius Admirabilis & c. Multiplicabitur eius imperium.* Y no solamente



Profecía de Christo,

mente el *Men. clausum in medio dictionis* tiene a questo mysterio, empero contiene vn gran secreto, y es que significando los Hebreos los numeros por las letras del Alfabeto, el *Men. clausum* significa el numero de sey cientos, y assi contiene dos mysterios. El primero es, la entereza del claustro de su Madre; el segūdo, que aquella propheta de Esaias de que pariria vna donzella, que fue la señal que se dio al Rey Achaz, y aquel *Men. clausum in medio dictionis contra naturam*, se leeria en el mundo, y succedria quādo vuiessen pasado de la hora en que se dixo aquella Propheta, 600. años. Esto significa el *Men. clausum*, que significa el numero de 600. que de alli a sey sciētos años justos se cumpliria aquella Propheta de Esaias *Ecce Kirgn concipiet*. Assi lo dize este Rabbino Rabbi Haccados q̄ fue tantos años antes de Christo, y lo trae el Minorita citado, y lo alega Raymundo *cap. 9. dist. 13 p. Pugnionis*, lo qual es tan cierto, que haziendo el computo desde el tiēpo en que se dixo esta Propheta de Esaias hasta el cumplimiento della passaron 600. años justos. De donde se entienda la viueza de vn lugar muy dificultoso del Propheta Esaias *cap. 54.* que dize. *Sicut in diebus Noe, istud mihi.* Como en los dias de Noe, esto a mi: de que dira el S. siguiente.

S. VIII.

EL Targo vuelue *Sicut dies Noe istud coram me.* Como los dias de Noe, esto despues de mi. La Hebreá lee: *Sicut dies Noe, quando iuravi in verbo meo ne transirent aque dilu. nij istud mihi.* Pues que quiere dezir este lugar? Como los dias

Cap. 5. Quarta edad del mundo. 220

dias de Noe, quando jurò Dios sobre su palabra, que no asolaria el mundo por diluuió, esto a mi? Victoria, a quien sigue y alega el doctissimo Minorita *in Josepho Christi fol. 141.* explican este lugar del Messias, y quiere dezir, que auian de passar desde aquel tiempo en que dezia su Propheta Esaias, hasta el tiempo de la encarnacion o nacimiento de Christo quanto tiēpo auia passado de la edad de Noe, quando Dios jurò sobre su palabra, que no asolaria otra vez el mundo por diluuió. Esto es; *Sicut dies Noe istud mihi, o istud coram me.* Como los dias de Noe, esto a mi, o despues de mi. Como si dixera: Esto que yo digo me sucedera a mi quando ay an passado los años de Noe, que fueron 600. quando jurò Dios que no asolaria otra vez el mundo por diluuió, y otros tantos al justo passaron hasta el cumplimiento de la Propheta de Esaias. *Ecce Virgo concipiet & pariet filium*, haziendo el computo desde el 4. año de Achaz exclusive, como se colige de Rabbi Salomon *in 4. Regum 16.* y sobre Esaias 7. hasta el nacimiento de Christo, de la manera q̄ aqui se demuestra, en gracia del curioso.

Del 5. año de Achaz hasta los 16. que tuuo el Reyno passaron 12. años, *4. Regum 16.*

El Rey Ezechias su hijo reynò 29. años. 29 y 12. son 41. *4. Reg. 18.*

Manasses reynò 55. años, 55. y 41. son 96. *4. Regum 21.*

Amon reynò 2. años *4. Regum 21.* dos. y 96. son nouenta y ocho.

Iosias reynò 31. años. 31. y 98. son 129. *4. Reg. 22.*

Eliacin o Ioakin 11. años *4. Reg. 23* dexados tres meses

Ec 4

de



Profapia de Christo.

de Ioachaz, y otros tres meses de Ioachin. Once y ciento y ventinueue, son 140. años.

Sedechias reynò 11. años 4. *Reg. 24.* en cuyo año 4. *Jeremie 28.* salio la Prophecia de Ieremias, de la libertad de Ierusalen, desde cuyo año se comiençan a contar las Hebdomadas de Daniel, *Danielis 9 Bgo Daniel intellexi in libris, numerum annorum, de quo factus est sermo Domini ad Ieremiam, ut complerentur desolacionis Ierusalem septuaginta anni, & posui faciem meam ad Deum meum &c.* Yo Daniel e entẽdido de los libros, el numero de los años que le fue reuelado a Ieremias, en que dize que se cumplirian setenta años de la desolacion y captiuidad Babilonica. Y luego prosigue que voluio a Dios su rostro, y que le aparecio el Angel Gabriel, y le dixo: Setenta Hebdomadas passaràn para que tenga fin el pecado, y lo de mas que dize hasta la muerte de Christo - y luego vuelue a repetir el Angel: *Animaduerte ab exitu sermonis ut iterum e dificitur Ierusalem, usque ad christum &c.* Como que le dezia: Aduierte, que las Hebdomadas se comiençan a contar desde el tiempo en que salio la Prophecia de Ieremias de la libertad de Babilonia, y reedificacion de Ierusalem. La qual Prophecia *Jeremie 28.* salio el año quarto de Sedechias: y assi tomados de los 11. años de su Reyno solos los 4. y los 140 de arriba montan 144. años.

Luego comiençan las 70. Hebdomadas de Daniel. *Septuaginta Hebdomades abreniat sunt,* que corrieron hasta la muerte de Christo, que son 70. vezes 7. años, que montan 490. Pues, 490. y 144. son 634. hasta la muerte de Christo.

De los quales quitados 33. años de su vida, quedã 601. hasta

Cap. 5. Quarta edad del mundo. 227

hasta el nacimiento de Christo. Y si de ay se quitan los nueue meses que estuuò en el vientre de la Madre de Dios, quedan desde la Prophecia de Esaias *Ecce Virgo concipiet & pariet filium,* 600. años y 3. meses. Ve aqui el curioso la edad de Noe, quando Dios jurò que no asolaria el mundo por diluuiò. Esto se prueua facilmente, pues *Genesis 8.* se dize, que se disminuyeron las aguas siendo Noe de 600. años y vn mes que corria para los 601. y el mes segundo se dize que se enjugo la tierra, y luego consecutiuaamente va contando la historia la salida del arca. Y el dia en que Noe dio nombre de Dios haziendo aquel solemne sacrificio, que segun esto auia de ser alomenos a la primera Luna del mes terccro. Entonces le dio la palabra Dios que no asolaria el mundo por diluuiò. He aqui a Noe de 600. años y 3. meses quando Dios le empenò su palabra q̄ no asolaria otra vez el mundo por diluuiò y otros 600. años y 3. meses passarõ desde la Prophecia de Esaias a Achaz, hasta q̄ se vio en el mundo aquella milagrosa concepcion y parto de Madre y Doncella. Cõ que queda curiosamente prouada la inteligencia deste lugar, *Sicut in diebus Noe, vel sicut dies Noe istud mihi: Como los dias de Noe, esto a mi, vel istud coram me.* Esto despues de mi. Cuyo secreto de los 600. años està encerrado en el *Men. clausum* en medio de la diccion, que significa 600. y juntamente la entereça del claustro virginal, que es la señal que dio Esaias a Achaz Eliezer abuelo 28. de

Christo. *Propter hoc dabit Dominus ipse vobis signum. Ecce Virgo concipiet.*

Ec 5

TEXT O.



Protapia de Christo.

T E X T O.

Qui fuit Iesu. Hijo de Iesu. Lucæ 3.

T Y P O G R A P H I A.

Nieto. 46. de Adan. IESV. abuelo. 27. de Christo.

H I S T O R I A.

C A P I T V L O VI.

De la descendencia de Christo del Santo Rey Iesu hijo de Eliezer, dicho por otro nombre Ezechias hijo de Achaz.

- § I.

QUOMO rosa entre espinas del impio Achaz, a quien S. Lucas dize Eliezer, nacio el santo Rey Ezechias, a quien por ser binomio, segun Philon, S. Lucas le llama Iesu. Succediole en el reyno, y en la linea de la genealogia le cabe ser nieto 46. de Adan, y abuelo 27. de Christo. Y por dar principio con vna cosa extraordinaria en Philosophia, engendro Achaz a Ezechias de 10. años, como vimos arriba cap. 3. edad 3. Reyno ventinueve años, y fue religiosissimo Rey. Entre otras cosas dize del la Escritura, que derribò las alturas (frase que muchas vezes vsa la sagrada Escritura) La qual

Cap. 6. Quarta edad del mundo. 222

qual aun a muchos Reyes, que alaba de buenos, saca luego esta tacha: *Excepto quod excelsa non abstulit*: Pero no quitò las alturas. Lo qual no quiere dezir por la altiveza, y soberuios humos de Principe, sino porque segun el Abulense contra Tyrano *qua st. 2. cap. 3. Reg. y qua st 28. in cap. 25.* prohibio Dios que le sacrificassen en los montes y bosques. Y la razon era, porque olia a Gentilidad, como se puede ver en Plinio, libro 12. cap 1. donde se ve que los bosques y montes eran los Templos de sus Dioses Gentiles. Y Homero 4. *Odysea* lo da a entender quando dize, que las enzinas seruiã de Oraculos. De que se puede ver en Alexandro ab Alexandro insignes bosques de sus gentiles Dioses, y la yeneracion de sus arboles. La enzina dedicaron a Iupiter, a Apolo el lauro, a Minerva la oliua, a Venus el myrtho, a Hercules el olmo, a Bacho la yedra, a Pan el pino, y el funeral cipres a Plutõ, a quien fingian por Dios de los muertos. Asi lo alega Alexandro ab Alexandro lib. 4. cap. 17. y en parte Virgilio Egloga 8. alias 7.

Populas Alcide. Gracissima vitis Iacho,

Formose myrthos Veneri, sua laurea Phobo.

En especial prohibio Dios los montes y bosques despues de fabricado el templo de Ierusalen. Ni ay que engañarse pensando que aquellos Reyes de quien se pone esta falta. *Excepto quod excelsa non abstulit*, fueron idolatras, pues les da esta notala Escritura a Reyes que alaba de buenos. Asi se dize de Josaphat 3. *Regũ ultimo Verũtãme excelsa nõ abstulit.* Porq̃ cõdescẽdia cõ la dureça del pueblo en dexarle adorar en los mōtes, no a los idolos, sino a su Dios de los Hebreos. Y lo mesmo dize de otros. De dõde tambiẽ

se

*Arboles de Dios
de los dioses*



se entendera vn lugar difícil del Ecclesiastico cap 49 *Præter David, Ezechiam, & Iosiam, omnes peccatum commisserunt.* Todos los Reyes cometieron pecado, fino es David, Ezechias, y Iosias. Pues como David no fue adultero, y homicida? Si. Pues como dize que no cometieron pecado? Es que habla deste pecado tan odioso a los ojos de Dios de immolar en las alturas. De David se halla 3. *Regum* 3. adonde hablando de Salomon dize: *Ambulans in præceptis David patris sui, excepto quod in excelsis immolabat.* Luego David no sacrificaba en las alturas. De Ezechias, 4. *Regum* 18. *ipse dissipauit excelsa.* De Iosia 4. *Reg* 23. *Et contraxerunt excelsa, ubi sacrificabant Sacerdotes, &c.* Ezechias no solo quitò las alturas, pero restituyò el culto diuino, y mandò pagar las decimas a los Sacerdotes. Fue de los Reyes mas fauorecidos de Dios, y hõrole con su nombre, pues S. Lucas le llama Iesu, por ser binomio de dos nombres Ezechias Iesu. Y en señal q̄ era typo y figura de Christo, el qual auia de desterrar el Iudaismo, y plantar la religion de Christo Iesu, en su tiempo se entregò Samaria a Salmanassar, y fueron llevados cautiuos los diez Tribus de Israel, en que se acabò el Reyno, quedando solo el de Iudà, en quien por Ezechias Iesu se deduxo la linea del Salvador: Quedando cautiuos los otros diez Tribus en poder à Salmanassar. Vno destos cautiuos fue el Santo Tobias del Tribu de Nephthali. Desuerte

que concurrio la historia de Tobias con

el Santo Rey Ezechias Iesu
Rey de Iudà.

(?)

Y

§. II.

§. II.

Y SI vno guerras en Israel, no le faltaron en su Rey no al Santissimo Rey Ezechias Iesu, antes cò grueso exercito fue contra el Senacherib, y le ganò muchas ciudades, y finalmente le cercò en la ciudad santa de Ierusalen. Viendose cercado, y sin esperança de socorro, se le dio de paz, quedado por tributario a Senacherib, el qual le pidio trecientos talentos de plata, y treinta de oro. El Rey pobre con los gastos de la guerra, y q̄ no atesorò como sus antecessores, ni se quedò con las decimas de los Sacerdotes como ellos, viendose pobre para sacar esos talentos de oro, quitò de las chapas que estauan en las puertas del Templo y embiolas a Senacherib. El desleal babaro tomò el oro, y embio a Rab faces Iudio renegado a cercar de nuevo a Ierusalen. El santo Rey los pertrechos de guerra conque se preuino contra el barbaro fue, que se vistio de jerga y filicio, y no se apartaua del Templo de Dios haziendo oracion. Lo que mas sentia era no tener alli aquel grande amigo de Dios el Propheta Esaias, y como consta de la Escritura del 4. de los Reyes cap. 18. y del cap. 37. de la Prophecia de Esaias, auendole escrito el ahogo y aprieto en q̄ estaua su ciudad santa de Ierusalen, el Propheta le dio buenas nuevas de parte de Dios. Y fue assi que embio Dios a Tharacha Rey de Ethiopia contra Senacherib, y le picò por la parte de Egipto, con tanta priesa que para

irse



irse a defender vno de alçar el cerco, y dexar libre a Ierusalen. Y lo que mas es, viendo grande carestia de pan por ocasion de no auerse podido sembrar con el cerco de Ierusalen, le auiso el Propheta al Rey Ezechias que se consolasse porque se podrian mantener con lo que de suyo se naciesse de lo perdido y desgranado en los campos del exercito de su enemigo Senacherib. Ni so queda su silencio lo que quechitan las Historias deste Rey barbara. Dize Herodoto, que el que desafiava al Dios de Israel, y no temia los armados judios, arriendo alçado el cerco de Ierusalen, y plantado sobre Pelusio el real, raciones destrócáron todo el exercito de Senacherib. De suertes que auiendo estado muy insolente y pujante la noche antes, otro dia al auia se halló desarmada toda la gente de pelea, dando sobre ellos aquella noche, vna multitud de ratones raontes, los quales en vez de acometer a la vitualia del exercito, royeron y raronaron las cuerdas de las ballestas, y arcos de guerra, las correas de las aljauas, los tiros y baynas de las espadas, las manijas de los escudos, las embraçaduras de las rodellas, y todas las demas municiones de guerra; con lo qual desarmados les fue forçoso levantar el real de sobre Pelusio, y voluerse afrentosamente a su tierra. Añade Zonaras *cap. 2.* y Iosepho, que se tornó sobre Hicra, donde le mató vn Angel 185 II. hombres de pelea. Viendose sin gente, y que picaua vna cruel pestilencia, que embió Dios sobre su exercito, se retiró a Ninive, donde le mataron sus dos hijos Adramelech y Sarasar. Así vergó Dios las blasfemias dichas contra el, y dexó rico al Santo Rey Ezechias, y a los Indios de Ierusalen con los

*razones y su
razonamiento*

los ricos despojos de los Assyrios que huieron con su Rey Senacherib.

§. III.

A C A B O de años cayó el Rey en el lecho de vna peligrosa enfermedad, de suerte que le desafuziaron los Medicos, y lo que mas es, le desafuzió el santo Propheta Esaias de parte de Dios, y le mandó testar. *Esai. 38 y 4 Regum 20* y con ser Rey tan santo se turbó con la nueva de su muerte, y voluó su cara con la pared, y lloró amargamente, suplicándole a Dios que se acordasse que auia viuido segun su ley. Aquí entran las dudas de los expositores, vnos dizen que lloró aunque era justo por el sentimiento natural del morir. Otros que lloró de verse morir tan moço, pues era de solos 32 años de edad. Lo que mas me agrada es, la causa que da la Glosa *4. Regum 20.* y lo aprueua el glorioso San Geronymo sobre *Esaias cap. 38.* y Iustino *contra Trithemum ladeum*, que no lloró de verse morir moço, ni por ser terrible y natural el sentimiento del morir, sino de verse morir sin hijos, de los quales pudiesse nacer Christo, y deduzirse de su linea la profapia del Salvador. Lo qual le pudo causar dos sentimientos que cada vno era materia bastante de morir con dolor. El primero de que muriendo sin hijos se priuaua de las esperanças que estimadas entre los Indios, de que naciesse de su simiente el Messias prometido en la ley. Lo qual era de tanta estimación que pudo sacarle lagrimas a este S. Rey, y hazerle poner



poner su cara con las paredes, viendose imposibilitado de q̄ tomasse carne de su linea el hijo de Dios. Este era el sentimiento de la historia que tocamos en el capitulo pasado de la hija de Iephte, que llorò tantos dias de monte en monte su virginidad, queriendole sacrificar su padre doncella. Aora fuesse su muerte verdadera, que es mas cõforme a la Escritura, aora fuesse dedicando a Dios su virginidad, la qual llorò por espacio de dos meses, porque entre los Hebreos no auia dolor que se le comparase a priuarse de la esperança de tener hijos de bendicion, por la honrosa sucession que tenian prophetizada en las Escrituras, de que auia de nacer el Mesias de su generacion. La segunda causa de sentimiento era que muriendo sin hijos, no solo se priuaua de las esperanças honrosas de ser progenitor del Salvador, pero via frustradas las esperanças de la encarnacion del hijo de Dios, pues muriendo sin sucession, via interrumpirse y cortarse el hilo de la linea de Dauid, de cuya firmeza estaua prophetizado que auia de vestirse de la purpura de nuestra humanidad. Punto por cierto digno de ponderacion, y mas digno de lagrimas en tan santo Rey como el, que no por verse morir moço, ni por el sentimiento natural del morir. Y assi merecio que sus lagrimas enterneciessen las entrañas piadosas de Dios. Y auicndole dado salud de aquella enfermedad, le dió Dios vn hijo que fue Manasses, en quien se continuó la linea de la profapia de Christo, y a el le honró en hazerle su progenitor, que vino a ser Abuelo 18. de Christo por la linea de S. Ioseph, y 27. por la linea de la Madre de Dios. Vuó a su hijo Manasses tres años despues de le-

*Tanta es la malicia
de los que se
quiere castigar
pobres almas
Remedio de la
de Dios es. Pero
esta bondad y misericordia
debió que
se le loquit madre*

uanta-

uando de la enfermedad. Lo qual se prueua del cómputo de la Escritura, pues Manasses su hijo tomó el reyno de 12 años de edad, y el santo Rey Ezechias viuió 1.5 años despues, de donde se saca que le engendró de alli a tres años, pues de 12 a 13 van 3.

Algunos Hebreos de los doctos Rabinos notã una eniosidad, y es que este santo Rey quitò la confiança de los Medicos y remedios humanos, y la puso solamente en Dios. Y assi refiere que mandò quemar los libros de Salomon que compuso de Magia y de Medicina, en los quales se contenian las virtudes de las yeruas, plantas, piedras y animales del mundo, y el modo de curar todas las enfermedades. Lo qual dio ocasion de que olvidados de Dios no acudian a el a pedirle salud en sus enfermedades, sino ponian su confiança en los Medicos y remedios medicinales, por lo qual el santo Rey los quemó: y que viendose aora en la cama desfuzado de los Medicos, quando se boluio el rostro a la pared y llorò, y hizo oracion a Dios, en que le dixo que se acordasse que auia viuido segun su ley, le dixo: Acordaos señor que teneys obligacion a darme sanidad, y ser mi Medico de salud, pues que me los libros de la Medicina de Salomõ, y toda la confiança la puse en vos. No fue sin intento deste Rey, tener en poço los libros de la Medicina natural, pero condenaua los Hebreos, que toda la confiança tenian en aquellos libros, y no acudian a Dios. O por que aquellos libros contenian algunos sigillos o ca-

...

F f racthe-



racteres los quales olian a supersticion, no porque co-
denasse tan tanto Rey la ciencia de la medicina natu-
ral. Antes baste para loarla, que escriuio de la libro el
sapiensissimo Rey Salomon. Y aun notan muchos que
fue ciencia que en sus principios solamente la vsauan
los Reyes. De que podrian moralizarse algunos discursos
acerca de vn buen Rey: El buen Rey ha de ser Rey
y Medico. Medico y Rey; que sepa curar el braço descō-
certado de tal o tal Republica; la cabeza que es el gouier-
no de tal y tal ciudad. Medico y Rey. *Esai 9. y Principi. esto*
nostra. Se nuestro Rey. Y respondera en aquel tiempo.
*Respondit illi dicens: Non sum Medicus, nolite me constitui-
sere a principem populi.* No me hagays Principe de vuestro
pueblo. No puedo ser Rey, que no soy Medico. En lo
espiritual, Medico y Rey. El Medico del alma, el Con-
fessor, el Predicador, el Sacerdote, Medico y Rey. La
corona de la cabeza. *Regule sacerdotum.* Y quando no viera
otros titulos, el titulo de Medico del alma se le deuē,
especial respeto y honor, al Sacerdote, y el mejor lugar.
Eclis 38. Da locum Medico. En lo temporal, Medico y
Rey. Salomon Medico y Rey de Ierusalen. Mithrida-
tes era Rey de Ponto: Medico y Rey. Hipocrates, Rey
de la Isla de Coos, y Auicena Rey Cordoues. Y no
solo esto, pero fue tenida por la ciencia mas honorola:
y la Escritura nos manda que honremos a los Medicos.
Honora Medicum *De Eclis 38.* De quien cuelgan no nuel
trashites y haciendas, sino nuestras vidas, y está en sus
manos la preciosa joya de la salud: En que se asimilan a
Dios de quien cuelgan nuestras vidas, y está pendiente
la salud de los hombres. No ay duda sino que tiene la

Medicos y su
Estimacion

5
4
3
2
1

Medi-

Medicina no se que de admiracion: y respetamos a los
medicos con no se que impulso natural. Galeno reco-
nocio no se que de Deydad en los discipulos de Christo,
de solo oyr las nueuas de los milagros que hazian en el
arte de curar. Dizen q o yendo referir las curas de Chris-
to, como seria sanar vn ciego con vn poco de lodo he-
cho de su saliva, se partio a Ierusalen, quentan que a dis-
putar con Christo, como aquel que era tan insigne en la
ciencia de la medicina. Lo cierto es que Galeno fue
en tiempo que tuuo el Imperio Antonino Pio, y assi no
pudo ser contemporaneo de Christo, lo que Sympho-
riano Camperio cap. 11. dize son estas palabras en suma.
*Cum Galenus apud Romanos esset fama secessit in Imperio An-
tonini Pij peruenit ad Galenum, quo L essent quidam in Iudaea, qui
Verbum Dei euangelizabant Iudaeis, virtutes multas facerent, &
tanquam a Deo potestatem habentes surdos facerent audire, cecos
videre, debiles & c. in los erigerent, sed & oblatos sibi mortuos
resuscitauer. Hoc & horum similia crebris iam rumoribus &
uulgis firmabatur, & ipsa idem per singulos dies veritas patet-
cebat, Denique in vrbe per conuentus fieri, & de hoc sermo-
ne tractari solebat: atque in admiratione res haberi coepit, qui
nam y esse. Quibus auditis, Galenus decreuit in Iudaea an-
terire: cui vero cum vi ingentis tempestatis applicuisset
Oleum insidit: & corruptus est febre: qua cotidie grassante, com-
muni uacua satisfacere intra decimum diem coepit. In mari
mortuus est cum ad uidentia mira cula olim Christi accederet
M. nd. us Bononensis Author est. Quiere dezir: Estan-
do Galeno en Roma; teniēdo el Imperio Antonino Pio
llegò la fama q auia vnos hōbres en Iudaea, q predicauā
cierto Euāgelio a los Iudios: hazia muchas marauillas,*

Ff 2 y co:



como si uivieran don de Medicina, hazian oyr a los sordos, ver a los ciegos, andar a los coxos, y aun refucitauan los muertos. Estas y otras nuevas como estas se confirmauan cada dia, y la verdad se manifestaua, y se trataua dello en los corrillos. Y començo a causar admiracion y curiosidad quien fuesen los que obrauan aquellas marauillas. Oydo esto de Galeno, se determino de passar a Iudea: fletó vn nauio, y auiendo llegado al puerto, fatigado de vna tormenta le dio vna fiebre, dela qual empeorando cada dia pagó la deuda comun de naturaleza dentro de diez dias. Murio en la mar yendo a ver las curas milagrosas que se contauan de Christo Autor es desto Mundino Bononiense. Hasta aqui son palabras de Symphoriano Camperio. Aunque si bien se aduertete la fuerza de aquella particula *olim* no quiere dezir que fuesse en tiempo de Christo, sino que le lleuó la fama de los antiguos milagros que se contauan de Christo, los quales tambie se vian en sus discipulos. *Cum ad rem deinde miracula olim Christi accederet.*

§ V.

PERO dexando a estos, que curauan con gracia y don diuino, boluendo al arte natural de la Medicina, que contenia los libros de Salomon, que mandó quemar Ezechias, digo que no condenó el arte Medicinal, sino la demasiada confianca en aquellos libros que tenian los Hebreos, tanto que en sus enfermedades se olvidauan de pedir a Dios el beneficio de la salud, poniendo

poniendo toda su fiducia en los libros de Salomon. Pero no por esto los condena, antes S. Pablo *ad Colossenses* 4. llama charissimo Medico al Euangelista S. Lucas. *salutate vos Lucas Medicus charissimus.* Y el Ecclesiastico *cap. 18. Ante langorem adhibe medicinam.* A quien no admirati los milagros de la Medicina? De Hipocrates dize Plinio *libro septimo. capitulo 37.* que conoció por su arte que queria venir vna muy gran pestilencia de los Thracos, y repartió para socorro todos sus discipulos por las ciudades comarcanas para que todas estuuiessen prevenidas de Medicos, que es admirable para la dispersion de Christo que hizo por el orbe de sus discipulos. A quien no admira lo que refieren de Critobulo, que auendolo a Philippo Rey de Macedonia sacado la saeta que tenia atrauelada en vn ojo, le curó sin fealdad en el, y le restituyó la vista? A quien no admira lo que cuentan de Asclepiades Prusiense, que halló el arte de curar sus enfermedades con vino? con el qual fingen, que refucitó vn muerto, que lleuauan en las andas al entierro. Y dize Plinio que fiado de la Medicina del vino, se atreuio a desafiar la fortuna, que no fuesse el tenido por Medico, si cayesse jamas enfermo, y salio victorioso de la apuesta, hasta que llegando a muy viejo, sin dolencia ninguna murio cayendo de vnas escaleras. Esto dize Plinio. De la Saluia dizen que es tan prouechosa para la Medicina que se admiran los Medicos de que se muera quien tiene sembrada Saluia en sus huertos.

Cur moriatur homo, cui Saluia crescit in horto.

Y assi le llaman Saluia *quasi Saluatrix.* Quiere dezir: Como es posible muera a quel en cuyo huerto crece la sal

*Para los Eudg.
De la Eleccion de
los ap. y discipulos
Mat. 10. 1. Mar. 3. 13
Luc. 6. 12. y otros
w. 1. de signat. 8.*



Profapia de Christo!

uia: En cuyo contrapunto replica el glosador, y dize:

Contra vim mortis non est medicamen in hortis.

Contra la fuerza de la muerte, no ay medicina en los huertos. Y desta suerte ay otras de maravillosos secretos y virtudes medicinales. De que se pueden ver sutilezas y secretos rarissimos en Plinio en los libros de su Philosophia. A quien no admiran las curiosidades que se hallan en los libros de Magia natural de Alberto Magno? Quien a leydo las centurias que compuso Mizaldo, entre aquellas supersticiones, vera secretos naturales que hagan creibles los que refieren de los libros de Salomon. Verdad es que con los secretos naturales de Philosophia y Medicina an inserto y mezclado tantas supersticiones, mentiras y hechizarias, que con razon merecen que no se divulguen semejantes libros, ni secretos naturales de Philosophia, y los prohibe la Iglesia. Y assi condéno de supersticiosas muchas cosas de Plinio, ni merecen credito por tener mas de supersticion que de verdadera Philosophia y Medicina. Como es lo que dize en el libro 30. cap. 3. que el coraçõ del topo comido adelgaza los humores, defagraua el espiritu de la carga del cuerpo, y libre le haze aduinar lo futuro. Es supersticion, y mejor se refiere al mysterio, y es que auiendo puesto los Philosophos la natural virtud del aduinar al morir, como dize Socrates en *Apologia Platonis*, y Gaynero, quien figuen algunos Medicos, que dizen q̄ los enfermos aduinan naturalmente al morir, porque se adelgazan los humores, y assi el alma se halla mas libre: y Platon in *Apologia Socratis*, dize: Estoy ya en la edad, en que los hõbres por la mayor parte

te

Cap 6. Quarta edad del mundo.

228

te aduinan: viene bien que se atribuya esto al Topo, el qual en vida, come y se sustenta de tierra, y ia taladra, haziendo minas en ella, lo qual es Jerogliphica de los ricos, que cauã la tierra para sacar las ricas minas del oro y plata, y se sustentan de tierra que significa las riquezas desta vida, sin acordarse de los tesoros y riquezas del cielo. Y siendo el Topo ciego, como ensena la Philosophia, dizen que al morir con la fuerza que haze luchãdo con la muerte, se le rõpe aquella tela que le impide la vista, y ve al morir, q̄ significa el tardo defengañõ de los ricos, q̄ abrẽ los ojos al defengañõ al arrãcarse el alma, quãdo dizẽ. *Nos insensati vitã illorum estimabamus insanã* Y luego *Ergo errauimus à via veritatis, &c. Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles, viam autem Domini ignorauimus. Quid nobis profuit superbia? que diuitiarum iactantia quid contulit nobis? Transierunt omnia illa tanquam vmbra. Sapientia 5.*

Topo.

Haze a esto lo q̄ dize
S. Lucas. 16. 27. *De celo p̄ del riuo
abiendo a bicthos
Jordanis deija, No
q̄ se vntat. &c.*

S. VI.

ESTA misma virtud de la aduination atribuye Plinio en el cap. superior, a la yerua *Cynocephalia*, que es para magias y respuestas, con la qual Apion Gramatico contaua que auia resucitado muertos, y traydo las sombras para informarse de que patria y padres auia sido Homero. Es supersticion: y mejor se refiere a mysterio la propiedad que dize desta yerua, y es que es yerua medicinal y proficua al vso de la magia, pero es tan venenosa y mortifera, que mata al que la

Ff 4

arran-



arranca de la mata, de suerte que a otros es proficua, y mata al herbolario. Que es milagroso simbolo del Medico espiritual y herbolario del alma, que sino es diestro, sana a otros, y el se inficiona con el veneno de los pecados que a otros sana, como refiere algunos de Eliodoro *En su Ethiopica*, de aquel extraño pajarero que con la vista sana los enfermos de la Ictericia, y se le pega a el el mal, que a ellos cura. De suerte que essotros sanā, y que dase el descolorido y enfermo cō la Ictericia de que los sana. Yo he leydo a Eliodoro *lib. 3.* y llama a este paxaro Laurioto, y dize que si el enfermo tocado desta enfermedad le mira, huye y se esconde, no por inuidia que el tenga del socorro que da con su vista al enfermo que sana, mas porque atraia si la enfermedad como vna reuma, y por esso huye de ser herido della; que nos ensena diuinamente la cautela y recato que deuen tener en sus curas los Confessores que son espirituales Medicos del Alma. Semejantes son los secretos que pone en el *cap. 4. del libro 29.* que solamente los refiero para condenallos de falsos y supersticiosos, donde dize, que puesto vn collar de sarmiento al cuello, no canta el gallo y que el coracon del gallo puesto sobre la teta del lado yzquierdo de la muger que duerme, reuela los secretos. Y en el *libro 32. cap. 3.* que si la lengua de la rana sacada viua se pone sobre el coracon de la muger dormida, respōde y habla de noche lo q̄ le preguntare. Y añade Plinio otra virtud de la rana, q̄ causa en las mugeres tedio del adultorio, de lo qual rie este Philosopho, y dize: *Qua si vera sunt vitiores sunt ranae quā leges*, lo qual si es verdad, dize Plinio mas vtilis son las ranas que las leyes. Con la mesma

ceu.

cenfura de supersticion condēno lo que dize en el libro 22. *cap. 8.* donde cuenta por cosa portentosa la propiedad de vna yerua que llama cien cabeças, la qual así dispone el temperamento que haze a los hombres apazibles, y amables, como le sucedio a Phaon Lesbio, que se hizo amable y querido de Sapho. En el libro 30. *cap. 16.* dize otras mil supersticiones. Que quien trae pelos de liebre consigo, no le ladrā los perros. Que las mulas no tiran cozes si les dan vino en la veuida: y que poluoreado el hombre con el poluo en que se a rebolcado esta bestia, mitiga el ardor de Venus. Lo qual aunque es supersticion, y lo condēno por falso: alomenos por traerlo este Philosopho, se puede referir al mysterio: y es que significando estas bestias la torpeza sensual de la luxuria, mitiga el incendio el poluorearse con el poluo en q̄ se rebuelca, que significa la memoria de la muerte, que a de boluer el cuerpo que es la bestia en poluo y ceniza. Que quadra bien con el *Memento homo etc.* Acuerdate hombre que eres poluo, que canta la Iglesia el dia de la Ceniza. Y con que haze diuinamente lo que dize Plinio *lib. 8. cap. 24.* del Ichneumon, que es enemigo capital del Aspid, y le loa Plinio de la gloria con que pelea. El qual quiriendo entrar en la lucha con el Aspid, viendose sin armas, y conchas, que dio Dios a los demas animales, se zabelle en el lodo, y luego se enjuga al sol hasta que se seca, y luego se buelue a dar vno y muchos baños, y así armado de muchas coraças de barro, sale a la pelea, y recibiendo los golpes en aquellas hojas de malla, buelue la cabeça y se le entra por la garganta, y le mata. Que son las armas y coraças de fino temple de

Ff 5

que

3. La luxuria

Memento de ceniza



que arma la Iglesia cada año al Christiano, poniendole el lodo en la frente, para entrar en la pelea del Aspid, que son las luchas de la carne, mundo, y Demonio, trayendole a la memoria la baxeza del barro, de que fue forrado diziendo. Acuerdate hombre que eres poluo. Que esto que hazia aquel Rey Agathocles referido de Alexandro libro 5. cap. 21. que acordandose que era hijo de vn ollero, jamas admitio baxilla de oro ni se seruia a su mesa sino con vasos de barro. Memor dize paterne obsecratis, quod sigulo pat. e geni, usforct. De quien canto Ausonio este epigrama. Epigrammate

EPIGRAMMA.

Fama est fictilibus coenasse Agathoclea Regem,
Arque abacum Samio saepe onerasse iusto.
Fercula gematis cum poneret horrida vassi,
Es misceret opes, pauperemque simul.
Quarenti causam, respondit: Rex ego qui sum
Sicanis, sigulo sum genitore satius.
Fortunam reuerenter habe quicumq; repente
Dine ab exili progrediere loco.

§. VII.

EN el libro 34. cap. 18. dize que el plomo mitiga el ardor de Venus, y que se vsauan traer en laminas sobre las risiones para refrigerar el ardor de la carne. De las

las quales vso Caluo orador, como dize Plinio, guardando para el trabajo de las letras la virtud y fuerças del cuerpo, que se disminuyen con la luxuria. Y lo otro por parecerle que las letras no se dan en entendimientos luxuriosos; pues como dize Plinio lib. 31. cap. 7. el lugar adonde nace la sal que significa la sabiduria, Vos estis sal terre, a de ser lugar esteril, y que no engendra. Omnis locus dize, in quo reperitur sal, sterilis est, nihilque gignit. Tambien en el libro 34. cap. ultimo dize Plinio que aquel pez Remora, que retarda el nauio, Cohibet Venerem, refrena el impetu de la luxuria. En que admirablemente se significa la fuerza vehemente desta passion, pues cuesta tanto el refrenarla, y es menester la misma fuerza que para detener vn nauio. En el libro 30. cap. 16 pone otro secreto del buey, y es, que tiene en la cabeza vna china o piedra pequena, la qual es mila grosa para la dentadura. Y adierte que le an de matar descuydado para sacalla, porque de otra suerte quando teme la muerte la escupe primero. De la manera que los Elephantes, dize este Philosopho lib. 2. cap. 3. sabiendo que les caçan, como dize Herodoto, por quitarles los dientes, que es el marfil, ellos propios, como mouidos de inuidia; los entiegran quando se les caen ya de viejos: o como el Castor que viendose en aprieto acosado en la caça, el proprio se corta con los dientes los testiculos, y los arroja a los caçadores; sabiendo q por ellos le caçan por ser de gra precio para las medicinas, y assi se escapan, como dize Plinio libro 8. capitulo 30. Asi el buey dize este Philosopho, temiendo la muerte escupe la piedra tan prouechosa para la dentadura; como el Castor,

Probatonibus.

Luxuria

hora



Pro Libris.

o como sea como el Elephante; mouido de inuidia. Los
lucros de la delicia dados en vino, comidos tres dias
de los que se embriagan les causan tedio, y aborrecen
 el vino, como dize en el libro 30 cap. 16. y en el libro 22
 cap. 11. dize del Tomasco, que es el Eltopo, que co-
 midos tres granos, se quitan las tercianas, y quatro las
 quartanas. Y en el lib. 28 cap. 4. refiere otra curiosidad
 que condeno por supersticion, y es que para las melan-
 colicas quartanas se auia traer al cuello vn pedaço de cla-
 uo de Cruz de crucificada. Lo qual aunque era abuso
 entre ellos, mysterio grande tiene de la virtud medici-
 nal que para las quartanas de nuestras melancolias, y
 pecados, auia de facer Dios de los clauos de Christo cru-
 cificado. En el mismo capitulo dize, que en el dedo pul-
 gar de la donzella, en la mano derecha, ay virtud para
 contra la gota corati. De fuerte que si se toca con esse
 dedo al que esta caido, al punto vuelve en si. Lo qual es
 bien dudoso de creer, pues con ser tan facil remedio, no
 nos lo hazen mas comun a experiencia; y si ello es cier-
 to, no es poca loa de las donzellas, pues pierden la vir-
 tud en perdiendo el don de la virginidad: y assi pide a
 questo Philosopho que sea donzella. En el capitulo 3.
 del lib. 28. auiendo dicho que al que le a picado el escorpio
 jamas le pita abisponi auaja: (que es bueno para el que
 escarmienta en un vicio) añade: *Minus miretur hic qui sciat*
vestem a cinis non aringo, quae fuerit in funere. Menos se ad-
 mire el que supiere que no cay polilla en la vestidura q
 a estado en entierro. De que se podian Philosophar hat-
 tos discursos de los buenos efectos que obra en los vi-
 uos la memoria de la muerte, y como reserva de la po-
 lilla

Bois.

lilla del pecado el ver con los ojos las funerales exequias
 y entierros de los muertos, a quien tarde o temprano
 auemos de seguir, aunque viamos los años de Nestor.

S. VIII.

A CABO este punto con tres propiedades exqui-
 sitas, la primera es de las Esponjas de Lydia, de que
 dize Polybio, y lo refiere Plinio libro 31 cap. ultimo, que
 ipuestas sobre el enfermo fatigado en el lecho, reposa, y
 passa quietas las noches. Con que dinero se pagaran si
 es assi como dize Polybio. La segunda es de vna yerua
 que se dize la yerua Helena, q a darse en nuestros huer-
 tos tuuiera buen precio entre damas, la qual hace bue-
 na cara. Y aun dizen que concilia la gracia y hermosu-
 ra; y por esso toma su nombre de aquella hermosa Rey-
 na Helena, por cuya hermosa cara se perdio Paris, y con
 ella la ciudad de Troya. Refiere la Plinio libro 21 cap. 21. y
 en el libro 28. cap. 12. dize casi la misma virtud de la leche
 de Asna, que de saruga y ablanda la tez del rostro, tan-
 to que se obseruò auer damas que quinientas vezes al
 dia se lauauan con ella la cara *Notum que est, quasdam quo-*
sidie quingentes custod 10 numero fouere. La 3. es de vna yer-
 ua que se cria en Boecia, que se llama Scythice. la qual
 quita la hambre y la sed, y con solo traerla en la boca
 andan siempre hartos. Assi lo refiere en el libro vigesimo
 quinto espitulo octauo. Milagrosa yerua, aunque merece la
 censura que da este Philosopho de otras propiedades
 de yervas que refiere en el libro 26. cap. 4. La Ethiopida
 dize Plinio seca las lagunas y rios, y con solo el còracto
 desta



Matematicos del mundo, tanto que reformó el año, y ordenó la intercalacion de Março, y así le acomodó Dios la señal y milagro a su ingenio en el reloj del Sol. S. Dionysio Arcopagita *Epistola ad Policarpum*, cree que boluio atras la sombra 10. oras que señalauan las lineas del reloj, de suerte que se añadieron 20. oras, 10. que boluio atras, y otras 10. que boluio a correr hasta donde estaua primero. El Abulense cree que no eran oras, sino medias, o quartos, señalados en las lineas del reloj. En que yo hallo vn misterio, y es q̄ en tornarse el sol atras y andar dos veces estas lineas, aora sean oras, o semioras se restituyò de su carrera lo que estuuo parado el Sol en la historia de Iosue *cap. 10.* quando *Stetit Sol: & non festinauit occumbere spacio unius diei.* De que ay vn simil en la historia Euangelica. S. Marcos contando la historia de las Marias que iuan al monumento, dize que madrugaron *Valde mane, orto iam sole.* Muy de mañana, salido el sol. Quien no vee que tiene dificultad exagerar el Euangelista que madrugaron muy de mañana. *Valde mane*, que es superlatiuo, y que fuesse *orto iam sole*, salido el sol. Si salido el sol, como muy de mañana? Y si muy de mañana, como salido el sol *orto iam sole.* Bien se que se suele dezir, que era salido el sol, con ser muy al alua, porque aunque era tan de mañana auia ya salido el sol de justicia Christo, el qual luego que declinò el sol a nuestro Hemispherio, y començò a ser el Domingo, dexando el Occidente de su sepulcro, salio mas rubicundo que el Sol, dorando el atura blanca Maria, a quien hizo su primera visita, apareciendole primero a su amantissima Madre Maria que a las otras Marias, pero en fin este

Oró

Orto iam Sole, salido el Sol, no es literal sentido. El sentido literal y liso es, que se entienda del verdadero Sol material que pufo Dios en essa quarta Esphera. Pues que querra dezir: *Valde mane, y Orto iam Sole: Muy de mañana, y salido el Sol?*

S. X.

PEDRO de Rabenas Autor autentico dize que de la suerte que el Sol el Viernes santo quando espirò Christo en la Cruz, y vio eclypfarse el artifice que fabricò la luz del Sol y las Estrellas, se eclypsò. *Tenebrae facta sunt &c.* y dexò de alumbrar al mundo por espacio de tres oras, desde la ora de 6. a la de 9. de esta propria manera dize este Autor, el dia santo de la Resurreccion de Christo, para deshazer el agrauio que se le auia hecho al dia, se anticipò el Sol a salir, y madrugò a dorar el auora 3. oras antes que en otros dias. De la manera que dezimos que en la historia de Ezechias se passò dos veces el Sol aquellas lineas, para rehazer lo que estuuo parado en la historia de Iosue, quando *Stetit Sol.* Así aqui en la Resurreccion, madrugò el Sol 3. oras antes que los demas dias, para rehazer las 3. oras que se eclypsò quando vido espirar al autor de la naturaleza en la Cruz. Pues aora se entiene bien el lugar del Euangelista. *Valde mane, & orto iam sole*, diciendo de las mugeres que salieron muy de mañana y salido el Sol: porque el Sol esse dia salio mas de mañana, y 3. oras antes que los demas dias. Y de la manera que el dia de Pascua de Nauidad para deshazer la querolla, y piadoso agrauio,

Cg

uio,



Profapia de Christo!

uio, que en su manera se le haze al alma deuota del Sacerdote, el Viernes, Iueves, y Sabado de passion en quitarle el sacrificio de la Misa, se le da el dia de Nauidad que diga 3. assi para deshazer el agrauio que en su modo se le hizo al dia y a la luz de l sol en escurecerse tres oras de sexta a nona quando espirò Christo soberano sol de justicia en la Cruz, sale el dia de la resurreccion este sol material otras 3. oras antes de los demas dias, y assi dize: *Valde mane, orto iam Sole:* Muy demañana, y salido el Sol, Saliendo tres oras antes a recibir a Magdalena, y alumbrarle en aquellos feruorosos passos la q̄ auia dado tantos en sus enamorados deuanos. Merezca credito y fe humana este milagro, pues lo refiere varon tan graue como Pedro de Rabenas. Y tiene consonancia en el Euangelio de las tres Marias, y es en fauor del autor del mismo Sol, pues de vn martyr ilustrissimo de la sagrada religion del glorioso Santo Domingo, Fray Iuan de Planedis, se da credito a las historias de su ilustrissima Religion, que se detuvo el Sol seys oras hasta que se hizieron sus exequias. Quien detuvo seys oras el Sol por honra de su Martyr, bien pudo en fauor de su autor anticiparle tres el dia de su resurreccion. De que tenemos en historias humanas semejantes prodigios, y no es pequeño el que refiere D. Bernardino de Mendoza. *En los comentarios de las guerras de los reyes,* a donde en vna Epistola al Principe don Philippe nuestro señor, dize: En España fue seruido obrar el milagro de Iesue, como se ve en las historias de nuestra orden de la cavalleria del glorioso Apostol Santiago en tiempo del Rey don Fernando el Santo, que ganó a Sevilla, entretien-

niendo el dia al Maestre de Santiago don Pelayo Perez Correa. El qual venciendo vna batalla contra los Moros al ponerse el Sol, como viesse que le uia faltando el dia, suplicò a nuestro Señor le detuiesse, poniendo por intercessora a la sagrada Virgen Maria, y las palabras de la oracion fueron: S. Maria deten tu dia, por ser aquel dia vna de las fiestas de la gloriosissima Virgen. Y por su oracion se detuvo el Sol hasta vencer la batalla. Y en memoria del milagro edificò vna Iglesia de nuestra Señora que tiene el nombre: Deten tu dia, y vn Monasterio cerca della de nuestra orden. Esto dize Don Bernardino de Mendoza, y està en las historias de la orden de la cavalleria de Santiago. Bolviendo a la señal del Propheta no dexa de ser razon de dudar, como tan santo Rey pidio señal y milagro, en prendas de que le auia Dios de sanar. Y fue la causa, que escarmentò de su Padre Achaz el qual no quiso pedir señal *Nen petam & nõ tentabo Dominum.* El la pidio desleoso de que se glorificasse Dios en el milagro. El qual hizo tan grande efecto, que *4. Regum 20 Esai 39. y 2. Paralipomenon 32.* Merodach o Berodach Rey Babilonico le embiò vna legacia a inquirir la causa de la retrogradacion del Sol, y se le hizo amigo, mouido del portento y milagro. Y no solo se contentò con darle esta señal, pero para que viesse Fzechias que su salud era milagrosa, le puso el santo Propheta Esaias sobre la postema que era la enfermedad de que moria, vna pasta o emplasto de higos passados cõ que quedò sano. La qual en buena medicina, antes era para empeorar. Pero hizolo assi con singular industria el S. Propheta, y como experto y sabio Medico



Profapia de Christo.

Para que le constasse al Rey santo que era de milagro la cura; al modo que Christo curò al ciego con lodo, el qual antes es dañoso ala vista, y mas a proposito para cegar. Pues a esse modo dize el Abulense y la Glosa ordinaria 4. *Regum* 20 que para que constasse que la cura era milagrosa, le curò con aquella pasta de higos passados, y alega a Symacho y Theodocion, los quales afirman, que el mal que tenia era Ictericia, a quiẽ dañan las cosas dulces. Lo cierto es, que era postema interior, y quiso el sapientissimo Dios que aplicasse remedio, y se sujetasse al Medico, y assi le puso aquella pasta de higos en la postema, *Super huncus eius*. Pues en que estaua el milagro? En que lo que era naturalmente para abrir y madurar, fue para resolver y sanar, *Et curatus est*. Sano el Rey de su enfermedad, viuió 15. años, y murió en paz. Reynò por el su hijo Manasses, a quien S. Lucas por ser binomio, llama Her, el qual le sucedio en el reyno, y linea recta de la profapia del Salvador.

TEXTO.

Qui fuit Elmadañ, qui fuit Her. Hijo de Elmadañ, Hijo de Her. Lucæ 3.

TYPOGRAPHIA.

Nieto 47. de Adan HER. Abuelo 26. de Christo.
Nieto 48. de Adan. ELMADAN. Abuelo 25. de Christo.
HIS.

HISTORIA.

CAPITULO VII.

De la descendencia de Christo de Her hijo de Iesus, por otro nombre Manasses hijo de Ezechias, y de la sucesion de Amón Elmadañ.

§. I.

A I E S V S Ezechias sucedio su hijo Her Manasses, que era binomio segun Philon, el qual fue Nieto 47. de Adã y Abuelo 26. del Salvador. Fue peruerso, y degenerò de la piedad y religiõ de su Padre. Entre otras crueldades, y sangre de justos que derramò, dize Nicolao de Lyra y la glosa, S. Geronymo *in regula Monach.* y Origenes *Homilia 1. in Esaiã*, fue la del Profeta Esaias, aquel que fue Faraute con Dios para que le alargasse la vida a su Padre Ezechias, quando llorò de verse morir moço sin hijos, y fue interprete con Dios para que le diese vida y sucesion engendrandole a el: y en pago de auer nacido de milagro por la intercessiõ de el santo Profeta, por no viuir debaxo de su censura, y correccion que le reprehendia sus vicios e idolatrias le matò con ser tio suyo hermano de su madre, o como otros dizen su Abuelo. S. Geronymo expresamente dize, que era de su linage y assi como de noble sangre se acomodò Dios a su lenguaje en la Prophecia,

Gg 3

por



por ser de linage cortesano. La Escholastica refiere q̄ los Hebreos llamā a este, abuelo de Manasses, y q̄ era padre de su madre, q̄ se dezia Chepsi, o *Hapsiba* segun Laureto en su genealogia. El Sederholan Zuta dize, que Amos padre de Esaias fue ermano del Rey Amasias. Y Sā Geronymo y otros, segun opinion de los Hebreos, dizen que fue este Amos suegro de Manasses. Assi que Amos padre de Esaias no fue Amos el Propheta, pues este fue noble, y de linage cortesano, y el otro Amos Prophe- ta fue hombre plebeyo criado en las cabañas, *de pastoribus Theca.* En resolucioñ, aora sea su tio, aora su abue- lo, por no verse debaxo de su censura, le hizo matar. Queriendo pues el impio Rey justificar la causa y muer- te del Propheta Esaias, le hizo acusar levantandole que auia ydo contra la ley de Moyses, diziendo que auia vi- sto a Dios sentado en vn trono: *Vidi Deum, &c.* Lo qual era contra lo que dize en el Exodo *cap. 33.* que no le ve- ria hombre viuio. *Non videbit me homo, &c. Viuit:* Quanto al genero de su muerte, dize el Abulense que le aser- ro. Y assi declaran del el lugar de San Pablo, *ad Hebræos 11.* Otros fueron aserrados por medio, *lapidati sunt, scilicet sunt.* Refiere Sixto in Bibliotheca, Eusebio, y otros, vn pro- digio en su muerte, y fue que mandandole el Rey sacar fuera de los muros de Ierusalen, le llevaron junto a la piscina de Siloe, a donde le mandò degollar; y que el santo Propheta inocente de la culpa que le imputaua el falso Rey, hizo a Dios oraciõ, y en testimonio de su ino- cencia y de su inculpable santidad, se abrio vn cedro, y le recibio dentro de si en el hueco del tronco, y que por esso mandò traer sierras, y hizo aserrar el cedro para le aserrar

aserrar juntamente con el. De que la Monarchia Eccl- siastica cita a San Isidoro *de ortu & obitu Patriarcharum,* y a San Agustin *lib. 18. cap. 24.* en los libros de la Ciudad de Dios.

§. II.

ENTRE otros vicios de Manasses nota su histo- ria que fue grandissimo hechizero y Agorero, ami- go de Magos y Adeunos, y fue tan eminente en la Ma- gia y arte de Hechizerias, que sien do corregido de Esa- ias Propheta y amenazado del castigo de Dios, para dar a entender que el sabia y via mas que los Prophetas de Dios, a quien llama *Videntes* la Escritura, porque ven- las cosas ausentes y por venir con los ojos de la Prophe- cia, se hizo hazer vna famosa estatua, en la qual se hizo poner con cinco caras, como refiere Eusebio *in chronicis,* para dar a entender que via mas que los Prophetas de Dios, auentajandose aun a la estatua de Ianno padre de los tiempos, que pintauan los Romanos con dos caras para denotar su sabiduria, que via lo pasado del año con la vna y con la otra lo que esta por venir. O como dize Macrobio *1. Saturnalium cap. 9* le pintauan con 4 caras, porque tenia presentes los 4. tiempos del año. Y para dar a entender Manasses la eminencia de su sabiduria Magica y hechizeria, se pintara cõ cinco caras para dar a entender, q̄ no solo alcagaua las cosas naturales de los 4. tiempos del año, pero las cosas q̄ venian de mano de Dios, y preternaturales, con lo qual despreciua las amenazas de Esaias, y los demás Prophetas que le



Profapia de Christo.

Pronosticauan el castigo de Dios, sino dexava sus hech-
zos è idolatrias: Algunos escusan a Manasses pronan-
do ser exercicio comun de los Reyes, y tenerse por fa-
miliar entre ellos la Magia y arte del agorar, como se
lee entre los Griegos de Heleno que fue gran agorero,
de quien haze mencion Vergilio. Y entre los Romanos
Sã Agustin libro 7. de ciudad de Dios, dize que la viò Numa
Põpilio. Y Tulio libro 1. de diuinatione, dize que entre los
Persas no podia ser Rey quien primero no supiesse la
magia y arte de los agujeros, y en nuestras Escrituras la
vsaua el Rey Pharaon Señor de Ioseph. Y el mismo Tu-
lio 1. de diuinatione, refiere del Rey Deiotaro que se pre-
ciaua de agorero. De que se podrian traer varias espe-
cies de adiuinacion de las letras humanas, con cuya alu-
sion se podrian ilustrar algunos lugares de las letras di-
uinas, y los dexo por no fauorecer los augurios, y el ar-
te de la diuiniõ, como son la Cascinomancia del plato,
o del peso y el cribo, en que se conoçian los hurtos; que
tray Horozco lib de vera & falsa Prophetia, y la del Alec-
tromancia, de aquella mesa de entendimiento, en que
puesto el grano del trigo sobre las letras del Alphabeto
el aue juntamente cogia el grano y descubria la letra,
de suerte que juntamente comia y leya. Que haze no se
que consonancia con la mesa del Sacramento. Adonde
el alma que se sienta a tan mysterioso banquete es me-
nester que no solo coja el grano sino que debaxo de a-
quellas especies descubra la letra, de suerte que junta-
mente coma y lea, porque es pan de vida y entendi-
miento, panis vite & intellectus. Y dexo de industria la na-
mera con que captauan esta especie de Alecromancia

por:

Cap. 7.

Quarta edad del mundo.

237

por no fauorecer semejantes adiuinaciones en vn myf-
terio tan diuino, pues sin traer estas especies de Alecromo-
nancia, se puede lograr este mismo pensamiento en o-
tros platos mysteriosos de entendimiento que se hallan
en las letras humanas y diuinas.

§. III.

Dexo aquel plato de Vitelio de quien dize Niceo in
Vitelio, y lo refiere Tiraquelo in Alexandrin. Pati-
nam quidem unam apparuit, in quam impendit decem millia au-
reorum, linguis, cerebrisq; & fœcoribus piscium, & quarundam
auium, que siruio vn plato en vn combite que se tassò en
diez mil ducados, hecho de solo entrañas, sesos, y len-
guas de exquisitos peces y aues. Plato de entendimien-
to y mysterio, de lenguas, entrañas, y sesos de animales.
Mas raro es el que pone Plinio lib. 10. cap. 51. de Clodio
Esopo Tragico Clodij AEsopi Tragici patinam sexcentis sex-
tertij taxatam, in qua posuit aues cantu aliquo aut humani
sermone vocales nulla alia inductus suauitate, nisi vt in his imi-
tationem hominis manderet. Que siruio vn plato tassado en
seyscientos sextercios, el qual era de solas aues, que can-
tan, o hablan, solo induzido de aquesta suauidad de co-
mer en ellas la imitacion de hombre. Vt in his imitatio-
nem hominis manderet. Plato tambien de entendimien-
to como el de Vitelio: y que queda inferior al de Chris-
to que haze plato que habla: Y en el qual no solo se co-
me la imitacion de hombre, pero se da en manjar la ver-

G g 5

dade



dadera carne y sangre de Christo q̄ es verdadero Dios y verdadero hombre, no por imitación, sino por medio de la milagrosa vn̄ō hypostaticae. Cera como dize Elio Sparciano en su vida, y Alexandro *lib. 5. capit. 21.* hazia sus cōbites por las letras del A. B. C. Oy por la A. De las aues, Anferes, de los peces Anguillas, de los Animales, Arietes, Agniculos, en que exemplifica en el latino: y así corria todo el A. B. C. En que tambien queda inferior a Christo el qual en vn plato y vn bocado sirue a la mesa del sacramento aquel soberano manjar que contiene el Alpha y Omega, que son las letras en que se reuelue el alphabeto. Dexo aqui los combites Amatorios, en que se seruián los manjares, y se entendían por las letras, Si soledad, y quejas, la Tortola: Si zelos la Patoma: y así de las demas: Y por las letras Capitales advertían los platos que se seruián a la mesa, y por ellas se hablaban y requerían. Y de todas las letras primeras y capitales de los platos que se seruián a la mesa, por su orden componían sus conceptos, y se leyan y entendían sus secretos pensamientos. Pues esto haze Christo en este plato de entendimiento, juntamente es combite, y se entienden a coplas el, y sus almas aficionadas.

Belesiastici capit. 15. Cibavit illum pane vite & melle Etus.

§. III.

Dizele Dios al Propheta Ezechiel *cap. 2. Aperi os tuum & comede,* y embiale vn libro arrollado en que estia ua escrito: dō uo y de fuera. *Lamentationes, Carmen, & Vae:* Lamentaciones, Cantares, y Ayes. Libro, por los mysterios que encierra: empero de comer. Que es comida de vida, y juntamēte es comida de fe y entendimēto.

Pan

Pã de Letrados, escrito de dētro y defuera, y llamale libro arrollado por la cubierta y obscuridad de fee, adōde el mis despabilado entendimiento vate las alas del ingenio: escrito de dentro y de fuera: lo de dentro no se lee, ni lo leyò Santo Thomas, ni Sã Agustín. San Agustín y Santo Thomas leyeron algunos capitulos de fuera, A quella marauillosa conuersion y transustanciación que aquel pan y vino se conuierte y transustancia en el cuerpo y sangre de Christo, la qual es tan sobre natural y milagrosa, que por la dificultad que haze al entendimiento del hombre, lo dize Dios con juramento en el Euangelio. *Caro mea uere est cibus, & sanguis meus uere est porus.* Que aquellas especies de pã y vino, color, y sabor, y quãtidad, queden en aquella Hostia, y falte la sustancia de pan y vino, engañandose cinco sentidos y testigos tan abonados, que testifican por las especies de accidentes que ay allí pan y vino, que es lo que dize Oseas 2. de la lección de los Setenta. *Eccc ego seduco eam, & loquor ad cor eius,* dandole no pan por pan, y vino por vino, sino engañadola, *Eccc ego seduco eam* pues le da su carne por pã, y su sãgre por vino, *caro mea uere est cibus: & sanguis meus uere est porus.* Que eleue Dios aquellas palabras para q̄ produzgã el cuerpo de Xpo, tan cō vn modo mas marauilloso que le produjo el Espirtu Santo en las entrañas de su madre. Y produzgan aquellas palabras dichas de vn indigno Sacerdote, aun con modo mas admirable, el mismo cuerpo de Christo, y aun produzga mucho mas en Christo, que produjo la gloriosa Reyna de los Angeles cō la acción generativa de madre, pues ella solamēte ministrò la materia purísima q̄ que fue



fue formado en sus entrañas virginales, concurriendo a la organización y fabrica del cuerpo de Christo y produjo la vnion santissima del cuerpo y del alma, y quando mucho la eleuò Dios a concurrir tambien a la producción de la vnio hypostatica, empero no tocò en la producción del cuerpo ni del alma de Christo: que fueron producidos de solo Dios por acción creatiua y vnidos con el verbo por el acción encarnatiua. Empero las palabras del Sacerdote las eleua Dios a producir no solo la vnio corporal entre el alma y el cuerpo, pero a la producción de la vnion hypostatica, y a la producción del cuerpo y del alma de Christo, en que lleua el Sacerdote, grande ventaja a la producción que tuuo la Madre en quanto Madre de Christo. Todos estos son capitulos de fuera; sin los secretos capitulos que tiene dentro en lo arrollado del libro. *Medus pan de entendimiento, y si con propiedad se llama libro arrollado, que comays y leays, que es pan y libro. *panis vite & intellectus.**

LO primero que esta escrito en este libro son lamentaciones, *recolitur memoria passionis eius*, se refresca la memoria de su passion. La qual en quanto a la manera de su consagracion al viuo se nos representa en aquella blanca hostia, su cuerpo desfigurado y carne blanca desangrada, y en el caliz vertida toda la sangre de sus venas. De donde se entiende como la essencia del sacrificio consiste en la consagracion de las dos especies de pan y vino. Porque el sacrificio perfecto consiste en la mutacion y muerte de la hostia que se ofrece en sacrificio, y
asi

asi de la manera q̄ en el ara de la Cruz se ofrecio aquel sacrificio cruento, apartandose el alma del cuerpo por medio de la efusion de la sangre, pero quedandose hypostaticamente vnidos al verbo, de esta manera en este sacrificio inuento del altar, aunque es verdad que por concomitancia se ofrece viuo y debaxo de la especie de pan se recibe no solo el cuerpo y alma, sino la sangre, segun aquellas singularissimas palabras del Propheta Oseas, *cap. 14* y la lección de los 70. *Bib:nt critico: S, Theophilato Inebriabuntur frumento: se embriagaran de trigo: Leon de Castro: Idest Dominico critico, & Dominico sanguine: Pero para salvar la perfectissima razon de sacrificio que consiste en su rigor en perfecta mutacion y muerte de la hostia que se ofrece, auemos de dezir que en quanto a la manera de ofrecerse, muere Christo, y en quanto a la fuerza de la oblacion ay diuision de sangre de Christo y cuerpo de Christo, apartandolos y diuidiendolos, el cuerpo blanco y desangrado en la hostia, y el sanguis en el caliz, con aquella diuision de consagraciones, y asi quanto a la manera de ofrecerse muere Christo, y se derrama la sangre, y aparta del cuerpo tantas vezes quantas missas dezis, aunque por concomitancia, y no por virtud formal de las palabras, està viuo en la hostia y en el caliz, por esto dize a los Apostoles. *Mortem Domini annuntiabitur*, que se significa y anuncia la muerte de Christo. Esto es lo primero que se lee en este Sacramento, que muere mil vezes por vos, y derrama su sangre cada dia en el sacrificio de la Missa. *Recolitur memoria passionis eius.* Lo segundo que se lee en este manjar de entendimiento, es *Carmen*, canticos, cantares, que sean elogios de*

tan



Profapia de Christo.

tan soberano mysterio, y merecia que nos hiziessemos lenguas para decantar las excelencias deste Sacramēto. entonido el alma en la capilla de su coraçõ este mote.

*Pange lingua gloriosi
Corporis mysterium.*

Aunque por mucho que digamos y escriuamos cõ plumas que nos presten los Seraphines, siempre quedaràn cortas nras plumas, y lēguas Encarezcan los Historiadores la prodigalidad de Heliogabalo que se siruio con mesas de plata; otros la de Caligula, que siruio manjares y panes de oro; otros la de Vitelio, que en vna cena siruio siete mil aues, y dos mil diferencias de pezes exquisitos. Encarezcan las historias los superfluos combitēs de Cesar en Egypto, los de Tito, de Antonio, y de Cleopatra. Todo calle con el combite de Christo, en q̄ se da en manjar su propria carne, y se sirue en las copas la sangre de sus venas, *caro mea verē est cibus, & sanguis me⁹ verē est potus.*

§. VI.

HIIA Que diessē la leche de sus pechos a su proprio padre, si le celebran las letras humanas por raro exēplo de piedad; pero Dios da su propria sãgre a sus esclauos Hijos comidos de sus madres si quentan las historias, pero no padre que diessē su propria carne a sus hijos y esclauos. Callen aquellos dos tan celebrados Romulo y Remo, que dieron su nombre a nuestra Roma, los cuales siendo hijos de Rhea Syluia y de Marte como

Cap. 7. Quarta edad del mundo. 240

mo dize Liuius, Plutarco y Alexandro libro 2. *Genialium capitulo 31.* expuestos de Amulio les sustentò vna loba con sus pechos, que al hombrecillo baxo de nuestra Religion le sustenta Christo de su carne y sangre, ceuada en los virginales pechos de Maria. Calle aquel famoso Cyro Rey de los Persas, que expuesto de Astiages, le dio sustentò la prouidencia de Dios, que es tan benefico que a nadie mata de hambre y le sustentò vna Perera, como dize Iustino libro 1. Eliano libro 12. de *varia historia*, y Herodoto libro 1. que al hombre expuesto en este valle de lagrimas y miserias del mundo, le sustenta Christo con su carne. *Caro mea verē est cibus.* Calle aquella tan celebrada Semyramis, de quien dize Diodoro Siculo libro 3. *cap. 2.* que siendo expuesta junto la laguna de Syria, le sustentaron las palomas, que al hombre baxo las espirituales Palomas que son los Sacerdotes, le ponen el ceuo deste soberano Sacramento en la boca. Calle aquel gran Hieron Siracusano, de quien dize Libio *Decadum 3. lib. 2. y 4* y Alexandro libro 2. *cap. 31.* que siendo hijo de la esclaua expuesto en las Seluas le sustentaron las auejas, poniendole el panal de miel en la boca, que al hijo de la esclaua echado del parayso expuesto en las seluas fragosas de la campiña del mundo le sustentan los Sacerdotes que son espirituales auejas poniendole este panal en la boca deste soberano Sacramento. *Caro mea verē est cibus.* Calle aquel tan celebrado en las historias Midas Rey de Phrygia, que adormido, como dize Eliano libro 12. *cap. 45. de varia historia. y libro 13. Animalium ca. 1.* Alexandro citado, y Valerio Maximo *cap. 6. lib. 1.* Las hormigas le pusierõ los granos de trigo en la boca, agucro cui-



Profapia de Christo,

evidente de sus riquezas y opulencia, que al hombreci-
llo vil las espirituales Hormigas que són los Sacerdotes
le ponen en los labios el grano rubio de trigo, que es el
mesmo Dios en especies de pan, pronóstico evidente de
la opulencia y fertilidad Euangelica. *Caro mea Vere est
cibus, & sanguis meus Vere est potus.*

§. VII.

EN cuya consonancia podemos dezir de la Iglesia lo
que de aquella edificacion de la ciudad de Alexan-
dria, que edificandola Alexandro, por falta de yeso, se-
ñalaron sus muros y ambito de la Ciudad con harina de
trigo, y dize Alexandro ab Alexandro que estandola mi-
rando Alexandro Magno baxaron vna vādada de aues,
de todo genero, y se apacentaron de la harina de que se
auian dibuxado los muros. Consultados los adiuinos di-
xeron que era pronóstico que auia de ser alhori de todo
el mundo, como alegamos arriba *edad 2. cap. 3.* En que ay
dos mysterios: el 1. que este Sacramento es la muralla
y barbacana de la Iglesia: el 2. que el sustentarse della
aquellas aues de todo genero, significa que la religion
Christiana es el granero y alhori del mundo, donde se
sustentan en la Fé tan innumerable variedad de nacio-
nes, el Español, el Aleman, el Frances, y el que está alla
debaxo del Norte, el rico y el pobre, el Papa, y el que no
tiene capa, no con la estrechura de los cõbites antiguos,
que como dize Gelio, de la autoridad de Marco Varron
en las Satyras Menipeas *libro 13 cap. 11.* el numero de los
combidados ni a de ser menos de tres, ni mas de nueue.

Erasmio

Cap. 7. Quartaedad del mundo. 241

Erasmio pide menos *Chiliados 1. centuria 3. capit. 97.* de que
trae Alexandro *lib. 5 cap. 25.* este adagio.

Septem conuiuium, nouem conuiuium facere:
Siete es combite, y nueue es vicio.

Atheneo *libro 1. Dipnosophist. cap. 1.* pide tres o quatro
para combite, y alo mas cinco Homero alaba hasta diez
como trae Alexandro. Platõ *in sympasio* se alargò a ven-
tiocho, como trae Atheneo *lib 1. cap. 1.* y Alexandro ci-
tado que es el que alargò mas las leyes estrechas del nu-
mero de los combidados: Del combite de Christo figu-
rado en aquella vandada de Aues de diuerso genero di-
ze el Euangelio: *Homo quidã fecit ce nã magnã & vocauit mul-
tos. Cæcos, & claudos:* No dexa a nadie, no tiene numero ta-
fado, ciegos y cojos, &c. Pero reparado mas en el dicho
d Gelio, y Varron, tratando del numero de combidados
de tres a nueue, dizen estas galanas palabras: *Conuiuarum
num-rum incipere oportere à Gratiarum numero, & progredi vsq;
ad Musarum.* Quiere dezir, que quando menos sean tres
los combidados, que es el numero de las ttes Gracias: y
quando mucho nueue, que es el numero de las nueue
Musas. Afsi lo trae Macrobio *lib. 1. cap. 7.* a que alude Ho-
racio *Carminum lib. 3. ode 19.*

*Da puer Augurijs
Murenæ Tribus, aut nouem
Miscentur Cyathis pocula commodis.
Qui Musas amabat imparis
Ternos ter Cyathos attonitus petet
Vates. Tres prohibet supra
Rixarum metuens tangere Gratia
Nudis iuncta sororibus.*

H h

§. 8.



S: VIII.

ASSI que los combidados o deuen ser tres por el numero de las tres Gracias, o nueue a lo sumo por el numero de las Musas, de suerte que los combidados o an de ser Gracias o Musas, que denota la sal y gracia de los combidados, tres, o nueue, o Musas, o Gracias. En que yo considero la accion de gracias, que deue dar el que comulga despues de recebido este diuino Sacramento, que por esso dize Gelio y Varron *Conuinarum numerum incipere oportere à Gratiarum numero & progredi usque ad Musarum* Que alomenos sean 3. y estas las 3. Gracias: o nueue a lo sumo, y estas las 9. Musas. Quiero dezir que alomenos combideys a vuestras tres potencias, y les digays: *Venite adoremus, & procidamus ante Deum.* Gracias al Padre con la memoria que os dio su Hijo en este soberano Sacramento: Gracias al Hijo con el entendimiento, que se os dio en especies de pan; gracias al Espiritu-fanto con la voluntad que por obra de amor os dio tan soberano manjar. De aquesta suerte seran colmados los efectos de aqueste diuino Sacramento, y siendo agradecidos, sentiremos como buelue Dios el gracioso retorno de nuestro agradecimiento. Pintauan los Gentiles estas 3. Gracias, en figura de tres hermosas donzellas, como dize Alexandro libro 5. capit. 1. *Vnam auersam, duas que nos aspicientes veteres effingere, quia geminata Gratia, & cumulator ad nos redire debet.* La vna tenia las espaldas bueltas a

el cío.

nosotros y el rostro hazia el altar de los Dioses, que significaua la Gracia que salia de nosotros, y se partia de nosotros a Dios. Las espaldas a nosotros, porque como dezia Demosthenes, *in oratione de Corona*, el que haze la gracia ase de olvidar della: y el rostro hacia los Dioses que la reciben, para significar que ellos son los que la tienen presente para remuneralla. Lo segundo tenia las espaldas a nosotros, el rostro hacia los Dioses, para significar, q̄ era la gracia q̄ partia de nosotros a Dios. Las otras dos Gracias, q̄ eran las otras dos donzellas, tenian el rostro hacia nosotros y las espaldas a los Dioses, que queria dezir, que en trueque de aquella Gracia que auia partidose de nosotros a Dios, boluian aquellas dos en retorno hacia nosotros: De suerte que por una Gracia que fue, bueluen dos en cambio y retorno. Así lo dixo Seruio sobre aquel verso de Virgilio *A Eneidos primo.*

At memor ille, Matris Acidaliæ.

Quod vero, dicit, vna auersa pingitur, duas nos respicientes, hæc ratio est, quia profecta à nobis Gratia duplex solet reuerti. Por esso dize la vna tiene las espaldas hacia nosotros, y el rostro hacia Dios, y las otras dos las espaldas a Dios, y el rostro hacia nosotros, como si la vna partiessen de nosotros a Dios: y las otras dos partiessen de Dios a nosotros, para dar a entēder, q̄ en vez de vna gracia que parte de nosotros a Dios, buelue dos. *Geminata Gratia, & cumulator ad nos redire debet,* Pues para significar este agradecimiento nuestro, y el doblado retorno de Dios pide Varrō q̄

H h 2

a lo



alomenos los combidados sean tres por el numero de las tres Gracias, y quando mas sean nueue por el numero de las Mufas. Quiero dezir boluiendo al Sacramento, que quando mas espacio sean nueue los combidados que no solamente lo sean las tres potencias del anima, sino que combideys los cinco sentidos del cuerpo, el alma con sus tres potencias, que son nueue combidados, por el numero de las nueue Mufas, todas donzellas castas y puras con sus harpas en las manos, y que les combideys a tan soberano banquete. *Venite; adoremus, & prouidamus ante Deum*. Venid adoremos y alinojemonos ante Dios. Cada potencia con su instrumento musico, que esto es ser Mufas los combidados: y cantandole mil bendiciones le den las gracias de tan soberano combite. Este myfterio renia el numero de los combidados, o Gracias, o Mufas, tres o nueue, como dize Varron, de suerte que auays de ser Gracia, o auays de ser Mufa.

§. IX.

LO Tercero que se leia en el libro arrollado que mandò Dios comer al Propheta era, *Ve*, ayes y amenazas para el que indignamente le recibe, que es lo que diximos de la adiuinacion del peso, en que se descubriaran los hurtos, en el plato o el cribo: *Probet autem se ipsum homo, Veys ai el peso: Et sic de pane illo edat*, Veys ai el plato, o el cribo, *Qui enim manducat & bibit indigne*, descubrirse an sus hurtos, como el de Iudas. *Iudicium sibi manducat & bibit*, que dize San Pablo, *non dijudicans corpus Domini*.
porque

porque os digo de verdad que el que indignamente le recibe es Iudas, y sera culpado en la muerte de Christo como los Iudios: *Reus erit corporis & sanguinis Domini. 11. Corinth. 11.* Así lo dixo el antiquissimo Tertuliano libro 4. contra Marcionem. *Proh. scelus*, dize, gran maldad *semel Iudei Christo manus inuolere, isti cotidie corpus eius lacefunt*: Los Iudios dize, vna vez pusieron las manos en Christo, estos que indignamente le reciben, cada dia le refrescan las llagas de su passion. Pues, *Reus erit &c.* ponerseos a demanda en juyzio. *Iudicium sibi manducat & bibit*: Demanda se os a de poner Sacerdote, de la sangre de Christo, de estas tantas mil missas que dixistes, treinta años que a que os sustentays de hostias consagradas, y de la sangre de Iesu Christo, que para esse ministerio auia des de ser mas santo, y tener mas pureça que el Baptista. Que boca la de vn Sacerdote? que labios? por donde entra Dios cada dia: que ojos? que de hito en hito miran aquella hostia? que manos? que dedos? que auian de estar engastados en oro: Angeles soberanos lleuad en ombros esse Sacerdote, no se enloden las suelas de los çapatos. Celestiales Seraphines traedle en andas: soberanos Tronos y Potestades humillad la cabeça, dad lugar y pãssara esse Sacerdote, que os lleua ventaja en oficio y càrgo mas honroso, y tiene obligacion de ser mas Angel que vosotros. Soberana Reyna de los Angeles Maria hincad la rodilla a esse Sacerdote, que so o el os lleua ventaja en oficio, pues nunca vos llegastes a tan soberano ministerio. Mirad Sacerdote si teneys obligacion a ser santo, pues teneys vn oficio mas alto que ser madre de Dios, pues si es mas ser Dios que ser madre de



Dios, el Sacerdote con el oficio se haze Dios, y representa su persona, y así la Madre de Dios para quitar pecados no tiene virtud con sus palabras ni potestad de claves, mas tendra necesidad de ruegos de Madre a Hijo obedientísimo; empero el Sacerdote no dice: Dios te absuelua, sino: Yo te perdono: *Ego te absoluo*. Y lo que mas es, consagrando el cuerpo y sangre de Christo no habla de tercera persona, Este es el cuerpo de Christo: Esta es su sangre: sino se haze por representacion tan vno con Christo, que dice: *Hoc est corpus meum. Hic est calix sanguinis mei*: Este es mi cuerpo: Esta es mi sangre. Veys aqui la dignidad del Sacerdote. Mirad si con razon nos corren grandes obligaciones de santidad y de pureza.

§. X.

Aquel sumo Sacerdote de la ley, que de brocados y sedas? que adornado de piedras preciosas? que de arcos del alma? que galano de virtudes? que mesas aquellas de la proposicion? que vasos, que copas de oro? Solo dire a este proposito vn lugar del Concilio Triburiense en el Canon 18. Trataron en aquella session los padres de aquel santo Concilio: *Si liceret in vasis ligneis, sacra conficere*. Si era licito celebrar en vasos de madera. Era mas a los principios de la primitiua Iglesia, auia menos ornato en los Tēplos, en quāto al culto exterior, pero en lo interior nos haziā grādes vētajas. Suma reuerēcia en los coraçones.

nes y pobre ornato en los vasos sagrados, tãto q̄ en vnos cesticos, o canastillos, se las permitia tener este soberano pã del Sacramento, y en sus almas le tenian hechos sagrarios de oroy de perlas. Pues tratauan los Padres de este Cōcilio, *Si liceret in vasis ligneis sacra conficere* Si era licito celebrar en vasos de madera, tomò la mano san Bonifacio Obispo y martyr, y dice: o padres deste santo concilio: *Quondam Sacerdotes aurei ligneis calicibus conficiebant: nunc è contra lignei Sacerdotes conficiunt in calicibus aureis*. Ay dolor dice: Antiguamente Sacerdotes de oro dezian Miffa en calices de palo: aora Sacerdotes de palo celebran en calices de oro. Pues mirad señor Sacerdote si soys Sacerdote de oro, o si soys Sacerdote de palo. Y ved si soys digno para tan alto ministerio, que es el *Prebus autem se ipsum homo* de la adiuinacion del plato, o del peso y el cribo de la Cascinomācia, con que queda galanamēte aplicado a este diuino Sacramēto, y soberano bocado a questa especie de adiuinacion del Alestromancia, adonde el alma que deuotamente le recibe, es el auc que juntamente comia y leya, porque este Sacramento es pan de vida, y pan de entēdimiento. *Panis vite & intellectus*. Estos tesoros auemos descubierto en aqueſtas especies de adiuinaciones, con las quales se ilustran y descubren algunos myſterios de las sagradas letras, y se adornan algunos lugares de nuestras sagradas Escrituras Cō todo esto prosiguiendo el hilo de la historia, con ser tan dado Manasses al arte de la adiuinacion, no le valierō sus Magias, ni el arte de adiuino para q̄ no fuesse vencido del Rey de los Assyrios. El qual le lleuò en cadenas a Babilonia. Viendose preso boluio sobre si, y llorò sus pecados,



prometiendole a Dios si le restituya en su libertad, y la enmienda de la vida Oyole Dios, y tocò el coraçon del Rey barbaro, y le puso en libertad despues de 10. años que estubo en prisiones en Babilonia. Buelto a Ierusalem acabò su vida en paz, y sucediole en el Reyno su hijo Amon, que S. Lucas llama Elmadan, por ser de dos nombres, el qual auia reynado por su padre aquellos diez años. Despues de muerto Manasses, reynò dos años solo. Y cayò aun en maiores abominaciones que su Padre. De que enfadado el Reyno, entraron vnos conjurados en el palacio, y le mataron. Nota la Escritura que no le dieron sepultura, que es argumento segun el lenguaje de las sagradas letras de no auer muerto en carrera de saluacion. Fue en quanto a la linea de Christo Nieto 48. de Adã, y Abuelo 25. del Saluador.



TEXTO

TEXTO.

Qui fuit Salathiel, qui fuit Neri, qui fuit Melchi, qui fuit Addi, qui fuit Cosan. Hijo de Salathiel, Hijo de Neri, Hijo de Melchi, Hijo de Addi, Hijo de Cosan.

TYPOGRAPHIA.

Nieto. 49. de Adan. COSAN. abuelo. 24. de Christo.
 Nieto. 50. de Adan. ADDI. abuelo. 23. de Christo.
 Nieto. 51. de Adan. MELCHI. abuelo. 22. de Christo.
 Nieto. 52. de Adan. NERI. abuelo. 21. de Christo.
 Nieto. 53. de Adan. SALATHIEL. abuelo 20. de Christo.

HISTORIA.



Hh 5

CA.



CAPITULO VIII.

De la descendencia de Christo desde Cofan
Iofias hasta Salathiel.

S. I.



MVERTO Amon Elmadan, sucedio en el Reyno, y en la linea de la genealogia de Christo Iofias Cofan: que por ser binomio, de dos nombres, segun Philo, S. Matheo le llama Iofias, y San Lucas Cofan. Fue Iofias Nieto 49. de Adan, Abuelo 24. de Christo, y fue de los mas religiosos Reyes de Iuda: Qui to la Idolatria: y passo a cuchillo los tantos Sacerdotes de Baal. Y no contento con esto el zeloso Rey quemò sobre los altares los huesos de los Sacerdotes que en ellos auia sacrificado a Baal, que fue el primer acto de inquisicion 4. Regum 23. Reformò las costumbres: y en especial nota la Escritura en el lugar citado, que quitò la Ephebia, que era la casa publica de los afeminados mancebos. Tan licenciosas costumbres auia en el reyno de Iuda con el mal gouerno de los Reyes antecessores de Iofias, que se permitia auer celdas publicas de moçuelos Iudios. *Destruxit quoque ediculas effeminatorum.* Y
au n

aun 2. *Machabeorum* 4. se lee auer resucitado este vicio y crecido tanto la desuerguença, que Iasò pidio licencia al Rey Antiocho para hazer en Ierusalen Ephebia de muchachos Iudios, por ser lindos de rostro. Y lo que mas admira, siendo Iason de la sangre de los Machabeos y hermano de Onias, prometio al Rey por la licencia ciento y cinquenta talentos de plata, y por otra parte pretendia el gouerno espiritual de las almas, y sumo Sacerdocio. Estas costumbres que començaron a peruertirse desde Roboan reformò Iofias, el qual como auia de ser reparo de las costumbres de los Reyes sus antecessores, nota la historia 3. *Reg.* 13. que en tiempo de Roboan y Ieroboan, quando la diuision del Reyno por no seguir el consejo de los viejos, sino dexarle llevar de los moços y sin experiencia, prophetizò Dios la reformation del Reyno por el santo Iofias, quando el Propheta Iddo dixo en Bethel: O altar, altar: *Hac dicit Dominus: Ecce filius nascetur domui Dauid, Iofias nomine, & immolabit super te Sacerdotes.* O altar, altar, Esto dize Dios: Vendra tiempo en que nazca vn hijo a la casa de Dauid que se diga Iofias, que immolarà sobre ti los tantos Sacerdotes de Baal. Pues nota Iosepho 10. *Antiquitatum* capitulo quinto, que auiendo entrado la corrupcion de costumbres y peruersion del Reyno, por el consejo de los moços en tiempo de Roboan, este Iofias que prophetizò Dios para reformar el Reyno, traia siempre consigo ancianos y viejos, para gouernarse y regirse por su consejo en el gouerno y administracion de su Reyno. Nota mas la historia de Iofias, y lo aduertio Nicolao de Lyra *quarto Regum* 22. que entre las otras insolencias y mal-



y maldades que hizo el Rey Achaz, fue vna de las mas atroces e insignes hazer quemar todos los libros sacros de la ley: de suerte que quemò todos libros de la Biblia, en que era condenada su mala vida y malditas costumbres, y que entonces algun Profeta o Sacerdote zeloso de la ley y religion, para que no pereciesen las sacras Biblias y codices de la ley, escondio vn libro de los originales Biblicos en vn hueco de la pared del templo, como nota Beuther, *ad meliora seruat, ne perente religione periret*, guardandole para mas florido tiempo que aquel, no perciesse la Biblia con la Religion, que tan perdida yua en tiempo de Achaz. Pues, nota la Escritura, que descubrio Dios este libro en el hueco del muro del templo en tiempo deste religiosissimo Rey Iosias. Y assi lo quenta la Escritura, que estando reparando las ruynas del templo, el sumo Sacerdote Helcias le hallò, y se le lleuò al Rey Iosias, y el le leyo *4. Regum 22. y 2. Paralipomenon 34.* el qual era el libro del Deutheronomio, en que estaua escrita la ley.

S. II.

A R E Y tan amigo de Dios y tan justo le lleuò Dios por el camino de sus amigos. Y quenta la Escritura que en vna refriega con los Assyrios le alcançò vna flecha de que murio. En que no haze pequeña dificultad lo que se dice *quarto Regum vigesimo secundo*, donde se lee que el Profeta Holdã le profetizò q̄ auia de dormir en paz. Pues como se compadece con esta Prophecia

cia el auer muerto herido de vna saeta en la guerra? Dos salidas se pueden dar a esta dificultad. La primera que auia de morir en paz, esto es, antes que viesse la captiuidad de Babilonia, la qual no fue en sus dias, sino de los sucessores Reyes de Iuda. La segunda porque el varon justo que muere en amistad de Dios, esse muere en paz, segun lo del Psalmo 4. *In pace in idipsum dormiam, &c.* Y siendo este Rey tan justo y tan amigo de Dios, ai en esta muerte de esta flecha, muriendo con satisfacciõ de q̄ yua a gozar d̄ Dios, se dice q̄ murio en paz, dado q̄ murio en la guerra d̄ los Assyrios, aunq̄ mirado a nuestros ojos parece que esse linage de muerte es de fastre y desgracia, y que no es morir en paz, ni le competen las palabras del Psalmo: *In pace in idipsum dormiam & requiescam.* El ilustrissimo Alexandro ab Alexandro libro 5. *Genialium* cap. 13. tratando de los agueros adierte vna cosa especial, y dice, que entre las señales del cielo de donde se captaua el agnero, si la señal del cielo era a la mano siniestra, era tenido por buen agnero, y se esperaua dichotro y dichoso suceso. Tray exemplo, como si el trueno del cielo, o el relampago se oyesse y viesse a la mano yzquierda y siniestra, se esperauan prosperos y afortunados sucessos: lo qual no es posible carecer de grandes mysterios: pues antes lo que no sucede a manderecha, o entra con pie derecho, se tiene por mal agnero: y todo lo q̄ pertenece a mano o lado siniestro se tiene por cosa desgraciada, y se llama cosa siniestra, segun Virgilio Egioga 9.

Anie sinistra caua praedixerat ilice Cornix.

Con todo esto aunque nos parece que lo que sucede a sinies-



Profapia de Christo.

a sinistras, es desgracia, como la muerte deste Rey, de vna flecha, dize Alexandro que entre los adiuinos se tenia por buen aguero, y prospero suceso, quando la señal era de la mano siniestra del Cielo. Y assi lo sigue el antiquissimo Poeta Enio, a quien alega Tulio 2. *de diuinatione.*

Cum tonuit lauum, bene tempestate serena.

Y en el 1. *de diuinatione* por buen aguero y pronostico dize.

Partibus intonuit caeli Pater ipse sinistra.

Y es muy familiar en Virgilio, como libro 4. *Georgicarum.*

— — *Si quem*

Numina laua sinant, auditq; vocatus Apollo.

Adonde Seruio en su Comento explica: *Numina laua, idest prospera.* De suerte que llama prospero lo siniestro, y no lo que sucede a mano derecha, y en el 2. *de la Eneida.*

— — *Subito q; fragore*

Intonuit lauum.

Adonde Donato dize: *lauum debet prosperum intelligi.* Pero llegando a dar la razon porque lo que es siniestro, y viene de la mano yzquierda de Dios se tenia por alegre y prospero, Responde Alexandro citado segun doctrina de los Hetruscos que eran grandes agoreros y aduinos, *Quia Hetrusca disciplina, quae nobis laua sunt, à Dijs dextra ex parte demitti putant.* Porque segun doctrina de los

Cap. 8. Quarta edad del mundo. 248

los Hetruscos, las cosas que a nosotros son sinistras, vienen de Dios de la parte que cae a la mano derecha, y por esso es señal de prospero y alegre suceso, si viene el rayo, o suena el trueno, o buela el aue del aguero de la mano siniestra, porque aquella mano de Dios que a nuestros ojos es siniestra, viene a ser respeto de Dios su mano derecha. Esto es doctrina llana, que si os poneys en frente de otro, su mano derecha viene a caer respeto de vos a mano siniestra: y su mano siniestra cae a vuestra mano derecha. Pues, segun esso lo que mirado en nuestra comparacion y con ojos de carne, respeto de nosotros es mano derecha, y parece que à de traer feliz suceso, y que es señal de buen aguero y felicidad, como la honra, la hazienda, la salud, el suceder todo a medida de nuestro gusto, aunque mirado con nuestros ojos, respeto nuestro es mano derecha, pero esso viene de la mano siniestra de Dios: porque la mano derecha nuestra puesta en frente de Dios, cae a su siniestra: y assi aquellos bienes, y señales, y agueros que nos suceden a derechas, vienen de la mano siniestra de Dios, y podeys tenellos por sospechosos y sinistros. Empero al reues puestos en frente de Dios, nuestra mano siniestra cae a su derecha y assi lo que en nuestros ojos, y respeto nuestro es siniestro y desgracia, y parece que es cosa de infeliz suceso, como la muerte, la deshonna, la pobreza &c. miradlo respeto de la mano de Dios de dōde viene, y vereys que lo q̄ respeto de vos cae a la mano siniestra, esso viene a caer enfrēre de la mano derecha de Dios y assi os promete prospero y alegre suceso: y os hago saber que respeto de Dios es prospero, y viene de la ma.



Profapia de Christo.

no derecha, aunque a vuestros ojos de carne, y a nuestro respeto, os parece siniestro. Esta explicacion sigue Donato sobre Virgilio en aquel lugar *A Eneidos 2.*

Subito que fragore Insonuit lanum.

Adonde dize que lo yzquierdo y siniestro en las cosas humanas significa contrario y aduerso, pero en las cosas diuinas significa suceso prospero y alegre: y que son synonimos y convertibles siniestro y prospero, como lo son derecho y aduerso: y luego da la razon que diximos: *Quia sacrificantis, vel precantis lacus lanum, dextrum est eius qui postulata largitur.* Porq̄ el lado yzquierdo y siniestro del que sacrifica o pide a los Dioses, es derecho, respecto del que le concede lo que pide. Y es assi que no solamente el lado de Dios que corresponde a nuestro siniestro es derecho, pero nuestro lado yzquierdo que a nuestros ojos y respecto nuestro es lado siniestro, respecto de Dios es derecho, pues nuestra mano siniestra quando nos ponemos en frente de Dios a oracion, a pedir y orar, respecto de Dios viene a ser manderecha: y assi lo que parece desgraciado y siniestro a nuestro parecer, mirado en orden a Dios que lo concede es suceso que cae a manderecha: en cuya confirmacion trae Seruio el verso de Virgilio *9. A Eneydas.*

*Audijt & Cæli genitor de parte serena
Insonuit lanum.*

Adonde Donato y Seruio ambos exponen siniestro por prospero y alegre. Porque como dize Tiraquelo sobre Alexandro ab Alexandro. *Quæ sinistra nobis videntur*

intuent-

Cap. 8. Quartadad del mundo.

249

intuentibus calum illis dextra sunt. Porque lo que nos parece a nosotros siniestro, y que viene de la parte siniestra del cielo, es a manderecha respecto de Dios, y es mano derecha del cielo la que a nosotros parece siniestra.

§. III.

Plutarco *Problematum cap. 78.* da otras muchas razones porque el buelo de las aves de que se captaua el aguerro se tenia por prospero si era de la parte izquierda del cielo. Y no es de quedar en silencio la que da Plinio *lib. 2 cap. 54.* *Luxa pro pera existimantur, quoniam leua parte mundi ortus est:* lo que cae a mano siniestra se tiene por prospero, porque el oriente y nacimiento del mundo es y cae a la mano siniestra. Festo Pompeyo *lib. 17.* de autoridad de Marco Varron *lib. 5. epistolarum questionum,* dize ser la razon, porque *sinistrum dicitur quod finit.* Lo mismo dize Seruio, que se dize siniestro a *sinenao, quod nos agere aliquid finit,* porque nos dexa hazer, o concede la cosa que se pide, o lo que mejor es porque es el lado del reposo y descanso, *in quo finit,* en que el coraçon duerme y reposa. El justo reposa en el trabajo, y en el suceso siniestro. Allí duerme: *Si dormitis inter medios clericos, penna columba de argentata.* Es colchon de pluma para el justo el trabajo: *Psalmo 67.* y assi se tiene esse lado por indicio y aguerro pacifico. *In pace in idipsum dormiam & requiescam,* que fue la Prophecia deste Rey, que auia de morir en paz, y con todo esso murio en la guerra de vna facta, que a

Li

Profapia de Christo.

Los ojos humanos parece muerte desgraciada y sinie-
tra, y esta es la gala y la viueça de aquel ponderar David
Psal. 4. aquel *in idipsum*: En esso mismo; Tiene enfasis:
En esso mismo, q̄ parece que auia de quitar el sueño, q̄
es el trabajo, allihalla el justo reposo, y almohada: *In pa-
ce in idipsum dormiam & requiescam.* Haze con esta erudiciõ
aquel lugar de Estacio libro 3. *Thebaydos.*

*Signa feras, la uisq; tones, tunc omnis in astris
Consonet arcana volucris bona murmura lingua.
Si prohibes, hic ne te moras; dextrisq; profundam
Alitibus prætexe diem.*

Adonde Lactancio Firmiano interpretãdo estos ver-
fos de Estacio dize, que pide señales de la parte sinie-
tra, como si dixera, que confirmasse el buen suceso, porque
era señal de buen agüero, si el trueno el rayo o el relam-
pago era siniestro, y venia de la parte siniestra del cielo;
quiere dezir, de la que a nuestro respeto parece siniestra:
y al reues dize Estacio.

*Si prohibes, hic ne te moras, dextrisq; profundam
Alitibus prætexe diem.*

Quiere dezir hablando con Dios; Si no concedes lo
que pido, sino eres en fauor nuestro, *Hic ne te moras*: De-
ten el passo: *Dextrisq; profundam Alitibus prætexe diem*: y
no les dexes ver el dia a las aues que buelan a la mano
derecha: porque la señal que venia de la mano derecha
se tenia por desgraciada y siniestra, como aquella que
aunque

aunque a nuestro respeto parece que viene de la mano
derecha del cielo, no viene respeto de Dios sino de la si-
niestra. Dionisio Alycarnaseo *lib. 2.* dio otra razón biẽ cu-
riosa: y s̄o a questeas sus palabras. Hechos los ruegos y su-
plicas a los Dioses, se vio vn relampago a la mano
siniestra del cielo. Tienen esta señal los Romanos por
aprouacion de los Dioses, segun aprendieron de los He-
truscos, por esta razon segun pienso, dize Dionisio, por-
que para captar los Agueros el mejor sitio es el que mi-
ra a la parte del Oriente, de adonde sale el sol, y se le-
uanta la Luna y las Estrellas assi las erraticas como las
fixas, y de donde toma principio el mouimiento de los
globos celestes, con cuyas bueltas todos los Signos y
Planetas ya estan sobre la tierra, y ya se ocultan en los
Antipodas. Pues, dize, los que miran el rostro hazia
Oriente tienen la parte Septentrional a la parte sinie-
tra, y la Meridional a la derecha. Y luego prosigue: *Ho-
noratius autem est prius, quam posterius*: Mas honroso es lo
primero que lo postero. Lo qual dize no solamente
porque es mano yzquierda, y la mano yzquierda segun
algunos fue tenuta por la primera, y por mas honrosa
que la derecha. Assi lo dize Xenophonte *in Cyropedia li-
bro 8.* y lo refiere Alexandro *libro 2. cap. 19.* que el Rey
Cyro quando tenia combidados para hazerles mas hõ-
ra les daua la mano yzquierda. La qual mano tenia por
mas cara y honrosa, por ser el lado que confina mas
cõ el coraçõ. Estas son sus palabras de Alexandro. *Refere
tamen Xenophon Cyram singulari prudentia viros adhibitos con-
uiuas, quo honoratius exciperentur, in sinistra locare solitum;
eamq; partem velut cordi affinem dignitatem duxisse.* De donde

Prosapia de Christo.

es que dize el eterno Padre hablando de Christo: *Dixit Dominus Domino meo sede à dextris meis*, que se sienta a su diestra, y parece que si la derecha es mejor lugar, se inferia que tuuiesse mejor lugar Christo que el Padre. Y así segun esta doctrina de Xenophonte, el Padre que está a la siniestra tiene lugar mas honroso, y luego el segundo lugar Christo que está a la derecha.

§. IV.

HAZE con esto lo que refiere Alexandro libro 4. ^{cap 7.} que los de Tbebas en el gouierno y reparticion del exercito dauan el mejor lugar al esquadron de la mano yzquierda. Y lo trae Plutarco *Problematum capit. 78.* Dario en Arbela tomò para si el lado yzquierdo en su exercito, como trae Alexandro citado, y Quinto Curcio lib. 4. Verdad es que otros Capitanes estimarò mas el esquadron de la mano derecha, de que pone Alexandro vna contienda entre Themistocles y Eurybiades Capitan de los Lacedemonios, los quales como tuuies- sen contienda sobre que lado auian de llevar en el exercito que auia juntado contra Xerxes, respondió Themistocles, que aquella contienda era impertinente è indigna de oyrte en su exercito: Que aquel le parecia a el Principe, no el que yua a la mano mas honrosa, sino el que peleaua mas varonilmente y con mas esfaerço: *Eum sibi videri Principem qui meliorem operam nauasset.* En conclusion segun muchas naciones fue tenida la mano siniestra por mas.

Cap. 8. Quartaedad del mundo.

251

mas honrosa. Y así Dionisio Alycarnaseo dize en este lugar, que el lado del Septentrion es mas honroso que el Meridional, que es derecho respecto del que capta el agua hazia Oriente. Y no solo por esto, sino porque el Polo en que se rebuelue el mundo de la parte del Aquilo, que es el Septentrion, está mas leuantado, y de los cinco circulos de la Eiphera el que se llama Artico está mas descubierta desta parte Septentrional, q̄ el polo Austral, q̄ llama Antartico. Esto dize Dionisio. Y se pudiera acomodar todo su discurso al lenguaje de los Contēplatiuos, pues el lugar mas cōpetete del q̄ ora es el rostro al Oriete. Así lo dize S. Damasceno lib. 4. c. 23. q̄ el Oriete es dedicado a la oraciõ, de donde sale el soberano Sol de Justicia. *Psal. 67. Psallite Domino qui ascendit super caelum caeli ad Orientem.* Y no solo el soberano Sol de Justicia Christo sino como dize Dionisio: *Vnde Luna surgit & stellae:* De donde se leuanta la Luna y las estrellas y se miran el rostro la Luna Maria, que es la Madre de Dios, y los santos que son las estrellas. En consonancia desto Christo fue crucificado al Oriente, y quando subio a los cielos subio su rostro a la parte Oriental, y quando venga a juzgar al mundo a de baxar hazia el Oriente su rostro. *Sic veniet quem admodum vidistis euntem in caelum. Actorum 1.* El Parayso le plantò Dios en Eden hazia la parte de Oriete: y quando desterrò del al hõbre por el pecado original le embiò desterrado hazia la regiõ Occidental. Esta es la causa que el que muere, mira hazia el Oriente, porque le alça Dios el destierro.

Los pies tiene cara Oriente,

Y la candela en la mano.

li 3

Los

Profapia de Christo.

Los muertos en sus tumulos miran hazia la parte oriental, adonde plantò Dios el parayso Terrenal. De donde es que acordados de nuestra patria y suspirando por ella los viuos quando oramos miramos hazia aquella parte Oriental. Effes la causa porque el templo de Salomon tenia la puerta al Oriente; como nota Beda *Super libros Regum qu. st. 12.* De suerte que al salir el sol entrauã sus rayos por linea recta por el templo hasta el Santa Santorini, y lo primero daua en el arca del Testamento el sol. Que quadra diuinamente al arca del Testamento Maria: *Tu es arca sanctificationis tua:* La primera q̄ raya el sol de justicia. La primera q̄ borda, dora, y colora el Sol. Pero boluiendo a mi discurso: Auiendo de tener el que ora el rostro a la parte oriental, la mano yzquierda al Septentrion, y la derecha al Austro, antepone Dionisio el lado yzquierdo del que ora, que es la parte septentrional, a la del Austro que es Meridional, porque esse Polo del Artico q̄ es la Osa està mas levantado y descubierta. Y al que mira al Oriete se esconde mas el Polo de la parte Meridional que es el Antartico y contra Vrsino. Quiere dezir, q̄ se antepone el lado yzquierdo y siniestro de dõde se descubre el Polo Artico de los siete Triones, q̄ es el lado yzquierdo de Christo. *Vnde, dize Dionisio, è quinque sphaera circuitis, qui vocatur Articus hac parte semper est conspicuus.* De dõde de los cinco circuitos de la Esphera, que son las cinco llagas y cicatrices de Christo se descubre la del costado, donde muestran sus aspectos beneuolos los siete Triones, que son los septiformes dones del Espiritu Santo entendidos por los siete Triones, y llamase Artico este Polo, que es Vrsino

por

Cap. 8. Quarta edad del mundo.

252

por la figura de la Osa que roba los panales, que quadra diuinamente con la miel dulce y sabrosa que hallan los q̄ contēplan los dolores de Christo hazia esta parte siniestra de su soberano costado, que es el Septentrion, adõde se leuanta el Polo Vrsino q̄ es el Artico, y donde se endulçan los trabajos en que pone Dios a sus escogidos. Mirados con estos ojos los trabajos, y endulçados en el lado yzquierdo de Christo, las muertes desgraciadas de los justos, se hazen sabrosas, y son felicissimas; aunque parecen siniestras, y que vienen de la mano yzquierda del cielo: como la muerte deste santo y religiosissimo Rey Iosias.

§. V.

Ilustremos esto con las letras diuinas. Benjamin *Genesis 35.* a quien pario con dolor su madre Rachel, le interpreta. *Benoni, id est filius doloris.* Hijo de dolor que significa cosa siniestra, y con todo esto su padre le llamó despues Benjamin, que se interpreta: *Filius dextra:* Hijo de la mano derecha. De suerte que la muger le llama hijo de dolor, que es cosa siniestra. Y el varon le llama hijo de la diestra. Para cuya diferencia aduerto, que por la muger que es la parte flaca se entiende la parte inferior sensual, y por el varon q̄ es la parte mas fuerte se entiende la parte superior. De aqui se echa de ver la diferencia que ay en la tentacion de Adan, y la de Iob; q̄ Adan reprehendio a la muger, empero Iob *cap. 2.* le reprehendio. *Mulierẽ exprobaui dicens: Quasi una de stultis mulieribus locuta est.* As hablado como necia muger. Así que

Ii 4

Iob



ob que fue el Varon, y significa la parte superior, no consintio con el pecado de la muger, que es la parte inferior, antes significando el afecto natural de la parte inferior dixo: *Pereat dies &c.* el qual mouimiento se entien de de la parte flaca inferior, no de la parte superior, con la qual antes reprehendio a la parte inferior que es la muger, y assi no se consumò el pecado en la parte superior que es el varon. Al reues en Adan, consumose el pecado en el varon que es la parte superior. En cuya consonancia, aunque pecò Eua, aun no se auergonçò hasta que pecò Adan, porque entonçes se entiende consumado el pecado, quando el varon que es la parte superior consiente con la parte inferior que es la muger y significa la parte sensual, de dõde comiẽça la tẽtacion y mouimiẽto primero para el pecado, y se cõsuma en el varõ, que es la parte superior. Por esso dixo el Maestro de las sentencias, *dist. 1. m. 4.* que el Demonio le quitò a Iob todos los bienes hasta los hijos y hijas, y no se lee que le dañò en la muger. Pues valame Dios, la muger no es biẽ? pues como no se la quito? antes se la retuuò para que le fuesse instrumento para quitalle la paciencia, y le fuesse ocasion de tentacion, como aquel que tenia experiencia en la cayda de Adan, que le peruertio con la persuasion de la muger: y aun por esso *Genesis 3.* no le tentò luego en criandole hasta que le vio con muger, por parecerle mas acomodado instrumento para su tentacion. Assi el Demonio en la historia de Iob, aunque le quita los hijos, hijas, ganados &c. no le quita la muger porque antes essa la tenia por el mejor instrumento para tentalle de paciencia al pacientissimo Iob, y fue la que le dio.

diò mas en que entẽder con sus baldones que el Demonio con todas sus machinas de tribulaciones Ved lo que puede vna muger. De que es curioso vn Epitaphio que trae Cateliano Cotta Iuris consulto en sus Memoriales, *Verbo Vxor*, que se hallò en vna piedra en Roma, de vna muger que aun muerta litigaua con el marido en el tumulo.

EPITAPHIO.

Maritus. *Hic viator? miraculum:*
Hic vir & vxor non litigant,
Qui simus non dico.
Vxor. *Ast ego dicam. Hic Bebrius*
Hebrus me hebrum nuncupat?
Non dico amplius.
Maritus. *Hic Vxor, etiam mortua litiga?*

Quiere dezir el Epitaphio buelto en Castellano.

Márido. *Hola caminante? Milagro:*
Aqui el marido y la muger no litigan,
Quien somos no digo.
Muger. *Yo lo digo Este se llama Bebrio,*
Y siendo ebrio, me llama ebria,
Y mas que no digo.
Márido. *A muger, estas muerta y litigas?*

ESTE es el Epitaphio de que haze mencion Pontano de *obediencia lib. 3.* y Gabriel Simeõ Florentino en el libro q̄ intitula *illustratione de gli Epitaffi & medaglie antiche.*



che. Y haze con lo que dize Salomon en el *cap. 21. Me-
jer es salite a los desiertos, que habitar con vna muger
rjosa: Es la razen que como es de casta de humo, vase a
los ojos: Y es lo mesmo que dize el refrã: La muger y el
humo echan al hõbre de su casa. Essas son las palabras
del Sabio. *Melius est habitare in terra deserta, quam cum mulie-
re rixosa.* Boluiẽdo a nuestro discurso, entendido ya dela
historia de Iob y de Adan, que la muger significa la par-
te fiaca è inferior, y el varon significa la parte superior
se echa bien de ver como respeto de Rachel se llama
Benjamin, Benoni, hijo de desgracia y hijo de dolor, que
pertenece a la siniestra, mirado con ojos de muger que
es parte fiaca, y significa la parte inferior, que se levanta
y rebela contra la razon: empero su padre que es el va-
ron, y significa la parte superior, que mira a Benjamin
con respeto superior en orden a lo que viene de mano
de Dios, le llama *filius dextra*, hijo de la mano derecha:
porque lo que respeto de la parte inferior es siniestro,
viene de la mano derecha de Dios, y se ha de tener por
prospero y feliz. Bien se a prouado, que lamuerte desgra-
ciada de Iofias en la guerra, de vna faeta, se compadece
con la Prophẽcia que tuuo que auia de morir en paz,
pues en aquella muerte desgraciada a nuestros ojos, ma-
rio la muerte de los justos, q̄ llama sueño la Escri-*

tura: y repõen paz: *In pace in id-*

*ipsum dormiam. Et re-
quiescam.*

S. VI.

S. VI.

MVERTO Iofias, podre dezir que no ay muerte
tan llorada, ni Rey tan plañido. En las sagradas Es-
crituras se lee que se enlutò todo el Reyno, y se vistio
capuces de luto por el. En particular pondera y encare-
ce la Escritura que los Poetas, Cantores, y Cantatrices
hizieron endechas, canciones, y tristes elegias, en espe-
cial entre otros, dizen que el santo Propheta Ieremias
llorò como se lee *2. Paralipomenon 35.* y aun dizen que
compuso por su muerte el libro de los Trenos, que son
de sus lamentaciones. *Quomodo sedet sola ciuitas plena popu-
lo? facta est quasi vidua domina gentium?* como si dixera, que
con la muerte de Iofias quedò sola y biuda la ciudad de
Ierusalen, y con su muerte faltò el Reyno, pues por los
pecados de sus suceßores destruyò Dios la ciudad, y les
entregò a los Babilonios. Afsi lo siente Iosepho *10.*
Antiquitatum cap. 1. el Sederholan Raba, y S. Geronymo
in Prologo Commentariorum in Tbrenos Ieremie, los quales sien-
ten que en sus Trenos o lamentaciones llorò lamuerte
de Iofias, y el mesmo Propheta *cap. 1. y cap. 25.* confießa
que desde los treze años del Reyno de Iofias dio prin-
cipio a llorar y plañir por la destruycion del Reyno
de Ierusalen. Y viene con lo que refiere Ezechiel *capit-
ulo quarto*, que estuuò quarenta dias dormido sobre
el lado derecho para significar aquellos quarenta años
q̄ corrieron desde que començò el Propheta Ieremias
a llorar



llorar la destruycion de la ciudad hasta que la destruyò Nabuchodonosor. Ni el dezir que en sus trenos llorò la muerte de Iosias es contra los Setenta, ni contra lo liso del texto, que dize, llorò en sus trenos la destruyciõ del Reyno *Quomodo sedet sola ciuitas? &c Princeps Provinciarum factus est sub tributo*. Pues en la muerte de vn buẽ Rey, como lo era Iosias, y sucefsiõ de loachaz, y Ioakin, que fueron malos, llorò Ieremias la destruycion que se esperaba del Reyno de Ierusalen. Assi que llorò la perdida del Reyno con la perdida de vn buen Rey. A Iosias sucedio en el Reyno su hijo Ioachaz, que S. Lucas llama Addi por ser de dos nombres, el qual fue Nieto 50. de Adan, y abuelo 23. de Christo, poniendole en la linea por seguirse continuamente en la linea de la sucefsion del Reyno, pero en rigor, la linea de Christo quanto a la genealogia, no se continuo en el, sino en su hermano Ioakin. Fue Ioachaz Addi mal Rey como sus abuelos, y degenerò de la santidad y religion de su Padre Iosias. En cuyo castigo embiò Dios contra el a Nechao Rey de Egypto, el qual desiftiendo de la guerra que traia con Nabucho Rey Babilonico, se vino para Ierusalen y la cercò, y a el le quitò el Reyno, y lleuole preso consigo: Reynò solamente tres meses. Priuado del Reyno por el Rey Barbaro, puso en su lugar a su hermano, q̄ se dezia Eliacin, mudandole el nõbre de Eliacin en Ioachin, por ser proprio dominio de esclauos el mudarles los nõbres. Y este es vno de los misterios q̄ tiene la Iglesia en q̄ los Papas se mudan los nõbres en su eleciõ. Es q̄ en su asũpciõ al Põtificado se hazen esclauos, y assi se mudan los nombres, y dexando los

anti-

antiguos se llaman Pios, Clementes, Alexandros &c. y como esclauos se intitulan con esse nombre en sus indultos Pontificales, llamandose siervos de los siervos de Dios. Demanera que aunque el mundo los califique cõ nombre tan hoaroso de Prelados y Pontifices de la Iglesia, el officio es de siervos y esclauos. *Ecclesiastici 32. Rectorem te posuerunt, noli extolli, esto in illis quasi vnus ex ipsis, curam eorum habe.* Quiere dezir: A no os hecho, señor (dize el Espiritu Santo) Prelado, o Pontifice, no os entoneys, ni os leuantey a mayores: mirad que vuestro officio es de ser siervo de los señores, y no de señorear. Para entender la viueza deste lugar, notese vna curiosa erudicion, que trae Suetonio in *Caligula*, y era, que los antiguos en sus combites sacauan vn officio por suerte a los dados, que era de Maestre sala, y llamauanle Rey del combite, de que dixo el otro Poeta,

Et Regna vini sortiere talis.

Nombre de honra y veneracion, de Rey: empero el officio era de sierviente y Maestre sala. Christo *Luce 22. Qui maior est inter vos fiat sicut minor, & qui praecessor est sicut ministrator.* Quien le viere al Pontifice cõ tiara de Rey y al Obispo con Mitra, y al Sacerdote con aquella corona Real: *Regale Sacerdotium*, pues advertidle que no se enuanezca, que es siervo, es esclauo y sierviente, y como tales los Pontifices en su asũpciõ se mudan los nombres, los Sacerdotes se raen las cabeças. que como dize Pierio, era nota de esclauos. Y aun refiere Alexandro libro tercero *capitulo veynte*, que tenian los siervos y esclauos.

*Estraue toribad
tracta y secular diu
te. Ho. f. Judic. Ba
filiõ, en un tratado de
mano q̄ yo caõ f. j. y u
curam eorum habe. Para entender la viueza deste lugar, notese vna curiosa erudicion, que trae Suetonio in Caligula, y era, que los antiguos en sus combites sacauan vn officio por suerte a los dados, que era de Maestre sala, y llamauanle Rey del combite, de que dixo el otro Poeta,
Et Regna vini sortiere talis.
Nombre de honra y veneracion, de Rey: empero el officio era de sierviente y Maestre sala. Christo Luce 22. Qui maior est inter vos fiat sicut minor, & qui praecessor est sicut ministrator. Quien le viere al Pontifice cõ tiara de Rey y al Obispo con Mitra, y al Sacerdote con aquella corona Real: Regale Sacerdotium, pues advertidle que no se enuanezca, que es siervo, es esclauo y sierviente, y como tales los Pontifices en su asũpciõ se mudan los nombres, los Sacerdotes se raen las cabeças. que como dize Pierio, era nota de esclauos. Y aun refiere Alexandro libro tercero capitulo veynte, que tenian los siervos y esclauos.
Do y mas bien entendido*



Profapia de Christo.

clavos sus nombres situados entre los Gentiles, de suerte que los Romanos comunmente a los Esclavos les llamauan Estacios, y Hircios, de que es Autor Gelio *lib. 4. cap. 11.* los de Athenas les llamauan Dauos, y Getas. Los Lacedemonios, Helotes: los Argiuos, Gimnetes: los de Creta Epharmiotas: y los de Thesalia Penestes. Así la Iglesia a sus siervos que son los Pontifices los llama con estos nombres recibidos entre los Papas, Urbanos, Clementes, Bonifacios Pios &c. Boluendo a la historia mudado el nombre de Eliacin en IoaKin, entrò en el Reyno y succession por su hermano Ioachaz, y le gobernò onze años, prosiguiendose en el, y no en su hermano Ioachaz la linea de la profapia del Salvador, la qual se deriuò de Iosias inmediateamente a el, y no a su hermano Ioachaz. A este IoaKin llama San Lucas Melchi por ser binomio, segun Philon. Viuio mal, y fue idolatra como su hermano Ioachaz. En cuyo castigo embiò Dios a Nabucho el Magno, el qual sujetò a su Imperio la Syria, y còpeliò y obligò a IoaKin a q̄ dexasse el pecho y tributo q̄ pagaua al Rey Nechao Egypcio, y le pagasse pecho a el. Lo qual hizo hasta tanto que reynando Psaminites en Egipto, IoaKin sintiendose fiado en su fauor recusò de pechar al Babilonico, con lo qual prouocado a ira Nabucho, vino sobre el, y le quitò la ciudad de Ierusalen, y finalmente le matò, haziendo echar su cuerpo por las cauas de la ciudad al muladar, y passò a cuchillo la flor de Ierusalen, llevando en prisiones a Babilonia tres mil de los Principales del Reyno, y robò los preciosos vasos del templo. En que se vio el castigo de Dios por no dar credito a las amenazas del

santo

Cap. 8. **Quarta edad del mundo.** 258
santo Propheta Ieremias *capit. 36.* cuyo libro le leyo el mesmo Propheta: y no solo hizo el Rey burla del, y vltrajò del Propheta, pero hizo quemar su libro Prophe-tico. Baste para encarecer las maldades deste Rey, que fue hallado su cuerpo despues de muerto labrado con los caractheres y figuras de sus idolos, en las muñecas y braços, que así declara Vatablo, y Nicolao, y la Glosa interlineal aquellas señales, por ser costumbre y vso traer esculpidas en las muñecas y brazos las cifras y caractheres de sus Dioses. Esto es lo que pedia Christo a su Esposa: *Pone me vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super brachium tuum Cant. 8.* Pòme por señal y cifra en tu coraçõ y en tu braço. Así explicã algunos aquel lugar del Euangelio *Designauit Dominus alios septuaginta duos,* que les señalò Dios, porque imprimian en su braço las señales de Christo. Y el Abulenie *super Leuiticum, verbo stigmata,* Dize que se haze alusion a la costumbre gentilica, de poner laminas de bronce con las imagenes de sus idolos, sobre el coraçon y sobre el ombro. Y aun Philon Iudio *libro 1. de Monarch.* refiere que los renegados y Apostatas de la ley de Dios a la gentilica, se señalauan con fuego los nombres y figuras de sus Dioses, que es lo q̄ hazia este maldito Rey IoaKin como explican de aquellos Caractheres Vatablo y la Glosa.
(?)

§. VII.



§. VII.

MVERTO este Idolatra dexò vn hijo llamado Ioachin, a quien S. Lucas llama Neri, por ser bino mio segun Philon, y tambien la Escritura le llama Iechonias por ser trinomio. Y es en la linea Nieto 52. de Adan, y abuelo 21 de Christo, Reynò solos tres meses, y diez dias, y en este poco tiempo que gobernò en Iuda hizo todas las abominaciones que su padre, y castigòle Dios embiando a Nabucho, el qual boluio sobre el, y a el y a su Madre les lleuò cautiuos a Babilonia: Nota la Escritura vna particularidad y es, que no dexò cosa en Ierusalen, sino solos los pobres. *Nihilque relictum est, exceptis pauperibus populi terra*. 4. Reg 24. y acabò de robar los tesoros del templo de Ierusalen, sin que el Rey Ioachin pudiesse resistir la potencia del Barbaro, y assi se le entregò fiado en la corte sia de Nabucho. El qual le tuuo preso en Babilonia 37. años; 4. Reg 25. hasta que Fui merodach hijo de Nabucho le librò y sacò de la carcel. Philon in *Breuiario temporum* dize: que todo el tiempo que estuuò en la prision cantaron los Hebreos cautiuos el Psalmo 87. q̄ dize: *Deus salutis mea*, &c. Señor Dios de mi salud en el dia y en la noche clamare delante de vos, Donde se aduertia la fuerça de la oracion, pues estando entonces interrupta la linea de la genealogia. y Ioachin o Iechonias preso, que aun no tenia hijos, le dio Dios en la cautiuidad a su hijo Salathiel, en quien se continuò la linea del Salvador. Aunque por auerle quitado Nabucho la administracion del Reyno, y dadola a su tio Sede-

Sedecias, le llama esteril la Escritura, y dize que no pondra hijo suyo en su silla. Y assi cuenta la historia, que viò do Nabucho la poca fidelidad de Ioachin, le quitò el reyno, y lo dio a su tio Sedechias, hermano de su padre, que se llamaua Mathanaias, y quitandole el antiguo nombre le llamó Sedechias o Sedecias, que significa justicia del Señor, por razon de auerle jurado la fe de pechar a Nabucho. Fue tan malo como sus passados, y es el que Jeremias 37. porque predicaua el Propheta contra el, le mandò empoçar en vna cisterna. Finalmente rematose Dios con aquel reyno, y viendo Nabucho que Sedecias auia quedado perjuro, y se carteaua con Pharaon Rey Egypcio, le cercò y quemò la ciudad, y a el le prendio Dizen las Historias que delante del hizo degollar sus hijos y mugeres, que fue lo vltimo que vio, y luego le hizo sacar los ojos y llevar en prisiones a Babilonia. Aqui salieron verdaderas las Prophecias de Jeremias, y Ezechiel a su parecer contrarias, en quien el mal Rey auia fiado, teniendo por mentiroso al Propheta Jeremias, por que Ezechiel en el cap. 12. dixo deste Rey Sedecias, que auia de ser preso, pero que no veria a Babilonia, y fue assi que no la vio, por auerle sacado los ojos, interpretando el antes la Prophecia, de que no seria lleuado a los Babilonicos. Quedando ciego, refiere Quinto Iulio Hilarion libro de *mundi duratione*, que a este desdichado Rey Sedecias matò Nabuchodonosor en vna atahona haziendole moler como bestia hasta que murio, como a otro Sanson. En aquesta transmigraciõ se acabò de arruynar la gentileza de Ierusalen, que aunque es verdad que alcò cabeça en la reedificacion de Zorobabel, empero de

KK

aqui



Profapia de Christo.

aquí adelante siempre fueron sujetos, primero a los Babilonicos hasta que vinieron al dominio y yugo de los Romanos. Quando totalmente esparcio Dios a questo su pueblo fue en la destruycion vltima de Ierusalén por Tito y Vespasiano. Cuenta Guilielmo Coui *lib. de Religione Romanorum*, que entre otras medallas de su tiempo destes Emperadores, para manifestar la eterna captiuidad, y como no alçaron mas cabeça, se ven vnas medallas con titulo y inscripcion de Tito y Vespasiano con vna palma, y en ella vna matrona amarrada con vnas esposas a las manos, y en otras al pie della vn anciano o matrona lamētando, y el titulo, I V D E A C A P T A I. Iudea captiua. Desta manera se via en las medallas de Tito, aquella ciudad de Ierusalén, en la qual su criador y señoría fido puesto en vna Cruz. De donde se entiene bien vn lugar del Deuteronomio, que en su original dize así. *Et eris vta tua quasi pendens in te: propter res reduces te Deus clasibus in Egyptum ibi venderis inimicis tuis in seruos & ancillas; Quon eris qui emas*, explica el Burgense, y Raymundo 3. parte Pugionis dist. 3. cap. 4. *Et eris vta tua pendens ante te.* Y tu vida, que es Christo estara pendiēte ante tí. Quiere dezir: le pēdras en vna Cruz *propterea reduces te Deus clasibus in Egyptum, &c.* Por esso te boluiera Dios a llevar en nauios a Egipto, allí serays vendidos a vuestros enemigos en seruos y esclauas, y no aurà quien comprar, *Et non erit qui emas.* Cuya prophécia entiendo cumplida el Burgense en tiempo de Tito y Vespasiano, pues como dice Iosepho *lib. 7. de bello Iudaico*, en pago de que vendieron a Christo en treinta dineros, auiendo entrado la ciudad de Ierusalén, se vendian en tā baxo precio

Cap. 8. Quarta edad del mundo.

258

cio los viles judios, que como dize Hugo, se vendian 50. judios por vn dinero. de suerte que muchos mercaderes de Alexandria, que es Egipto, cargaron muchos nauios dellos por ser tan baxo el precio, y los passaron a Egipto para venderlos mas caros por esclauos y esclauas: que es lo que dize la Escritura. *Et non erit qui emas: y no se hallaua quien diese vn quarto por vn judio.* Desdichada nacion, y tan arrastrada, que Plinio historiador y Philosopho gentil *libro 13. cap. 14.* le llama gente insignne en el baldon y afrenta, de que la notò Dios, *Centumelia numium insignis.* Esto dize Plinio.

§. VIII.

Bolviendo a Nabucho y a la destruycion de Ierusalē, no se que se en silencio la piedad deste Barbaro Rey pues en medio su ferocidad, mandò a Nabuzardan Principe de la milicia, que si le viese a las manos tratasse bien al santo Propheta Ieremias, y le dexasse hazer de su persona lo que fuesse su voluntad. Y aun Nauclero *voluntate 1. Generatione 51.* dize que hallò mas piedad el Propheta entre los Babilonicos que entre los Judios de su pueblo: Pues dize que los mismos Judios de la transmigracion le apedrearon en Egipto. Y aun que Alexandro Magno le estimò y venerò tanto que trasladò sus huesos a su ciudad de Alexandria. De suerte q̄ podremos dezir que estos Reyes Barbaros eran instrumento de Dios para castigar la perfidia de su pueblo, y así no exercitauā su saña cō los justos, antes les honorauā como

KK 2

Santos



Santos, empero exercitauan su ira con los que eran rebeldes a Dios. Y assi se ve quan mansamente se vno Nabucho con estos Reyes que tantas vezes le quebraban la fe, hasta que siendo tantas vezes perjuros, se remató la ira de Dios, y les destruyó por mano deste Rey, que fue açote de Dios. De aqui es que dize Jeremias *cap 29.* que fue destruyda Ierusalen por la paloma ay rada, que quiere dezir la ira de Nabucho, que tantas vezes les perdonó con auerles cogido en infidelidad, o la ira de Dios paloma sin hiel; pero los pecados de su pueblo le incitaron la ira. Y viene bien que la ira de Nabucho se llame ira de paloma, porque los Reyes Babilonicos, como trae Nicolao, traian por diuisa en sus estandartes y vanderas vna paloma. Y era la razon, porque los Babilonicos fingian que su famosa Reyna Semiramis en su muerte se transformó en paloma: a cuya causa por reuerencia de su Reyna, dize Luciano *in prima Dea Syria*, que los Asirios no comen palomas. Pues, para significar la ira de la potencia Babilonica de Nabucho que traia la paloma por diuisa en sus estandartes, dize Jeremias que huyesen de la ira de la paloma: Esto es, de la ira Babilonica de Nabuchodonosor. Notable insignia del estandarte de la guerra traer la paloma que es simbolo de Paz, y significa mansedumbre: A cuyo proposito viene bien lo que trae Alexandro *libro 4. Genialium cap. 17.* de los Espartanos, que quando querian dar la batalla tenian de costumbre ofrecer sacrificios al Dios de Amor, como lo tray Atheneo *lib 13. capitulo 5.* y lo mesmo dize de los de Creta, quando ordenan sus hazes, sacrifican al Amor. Y dando la razon Atheneo dize auerse introducido en los

de

de Lacedemonia este vso para dar a entender que el buen suceso de la victoria depende de la amistad y amor entre los soldados, y paz y concordia de los Capitanes del exercito. Donde se ve lo que vale la concordia, pues en la guerra que consiste en discordia se sacrificaua al amor. Esta es la causa porque Christo en la conquista del mundo embió sus discipulos combinados y apareados de dos en dos, *Misit illos binos*, que es simbolico numero de la concordia y amistad. Los Romanos tan plasticos Maestros de la disciplina militar, la diuisa que traian en sus estandartes era la de la amistad y concordia, que significaua por dos manos trauidas, que llamauan *signum concordiae*, y se ve por las medallas que tray Coui *de religione Romanorum*, y quadra con la exposicion del lugar de los Cantares *cap 2. ordinavit in me Charitatem*, donde dize el Chaldeo *Vexilauit in me Charitatem*, puso en los estandartes por diuisa la concordia y amor, y en su vanderas la Charidad. Pues por esto Nabucho traia la Paloma, y los Lacedemonios sacrificauan al amor para significar que el buen suceso pendia de la concordia de los Capitanes, y de la paz y amistad. Valerio Maximo dize, que embiando el pueblo Romano dos Consules por Capitanes de vn exercito, sabiendo que estauan enemistados no les dexaron mouer el Real, hasta que se hizieron amigos, pareciendoles que no podria hazer cosa buena en la guerra estando discordes. Y aun es lo mesmo que passó en el Euangelio, de Pilatos y Herodes, que aquella noche se hizieron amigos contra Christo para dalle la muerte. De donde faco yo vn eficaz argumento de que no mora Dios adonde no ay amis-

Kk 3

tad



Profapia de Christo.

tad, pues con ser con mal animo, y para ofenderle, entrando Christo de por medio, luego se hazen amigos aunque sea vn Pilatos y Herodes. *Et facti sunt amici Herodes & Pilatus in ipsa die Luc. vigesimo tertio.* Añade Alexandro, de los Reyes Laconicos que antes de entrar en la pelea sacrificauan a las Musas, a la Clemencia, y a la Amistad, y no al sanguino Marte: de que da vna buena razon. *Satius ducentes pacitione hostium animos & pace incruenta conciliare, quam prelij subire aleam, & multa hostium caede victoria potiri.* Y lo tray Plutharco *in Lycurgo.* De suerte que sacrificauan a las Musas y no à Marte, y hazian sacrificios a la Clemencia y Amistad, teniendo por mejor antes de venir a las espadas conciliar los animos de sus enemigos con paz y concierto, sin derramar sangre, que no prouar o tentar la suerte dudosa de la guerra, y alcançar la victoria y gozar della con gran matança de sus enemigos. Pues, todos estos mysterios tenia la paloma de la diuina de Nabucho, y el dezir Jeremias que fue destruyda Ierusalen de la paloma ayrada.

§. IX.

DESTRUYDA Ierusalen no dexò Dios de mostrar que era ciudad suya. Y assi castigò la soberbia de Nabucho, en que privado de la razon de hombre, teniendo se en su reputaciõ por bestia, se fue por estos montes paciendoyeruas en las dehesas, royẽdo cortezas de arboles, y ojas de matas, de que se manteuo siete años hecho bestia. San Ambrosio dize que solo era bestia en su reputacion. Pero san Agustin, *Sermon 23. ad Fratres*

1168

Cap. 8. Quarta edad del mundo. 260
tres 23. quest. 5. dize que se transformò en buey. Simeõ Metaphraste *apud Laurentiũ Suriũ in vita S. Gregorij martiris* afirma q̄ se boluio puerco. En fin de vna manera o de otra hecho bestia, el gouierno se le dio a su hijo Euilmerodach, y el se salio a los montes a pacer. Creciõle el cabello, las vñas, y el vello del cuerpo hecho saluaje. Y dize S. Antonino *p. 1. tit. 4. cap. 1.* y Hugo *in cap. 4. Danielis,* que por intercession y ruegos del S. Propheta Daniel quarenta dias andaua hecho bestia paciendoyeruas sin iuyzio de Hombre, y luego por espacio de otros quarenta le boluia Dios a restituyr el vso de la razon, en el qual lucido interuallo amargamente lloraua sus culpas y se dolia de sus pecados, hasta tanto que finalmente aplacado Dios de su soberbia le boluio el vso de la razon. Ni dexare de dezir lo que cuenta la Historia Escholastica *in Daniele,* que hizo despues penitencia, y despues de auer viuido penitente, al salir desta vida se acordò de Daniel, y hizo del tãta estima que le dexò parcial heredero del Reyno, en compaõia de sus hijos, mas que no lo consintio Daniel, y assi quedò por el, recusando el Santo Propheta el mando y el gouierno de Rey: lo que cuentan comunmente las historias es, que su hijo Euilmerodach gouernò por el aquellos siete años que andauo hecho bestia, empero como imprudentemente gouernasse mal el Reyno, le buscaron los nobles, y le traxeron de los montes y restituyeron al gouierno, quitandosele al hijo. Y aun dizen que tornado Nabucho a Babilonia hizo echar en prisiones a su hijo Euilmerodach. Añade Cedreno en su Compendio, que despues que tornò a tomar el Reyno, jamas comio

li 4

pan



Profapia de Christo.

pan, ni beuio vino. Sino que se sustentò delas yeruas del campo, y lo trae Doroteo Obispo de Tyro *in Synopsi*. Preso Euilmerodach hijo de Nabucho en la carcel vno ocaſion que se comunicasse con Ioachin Rey de Iuda, que como diximos, Nabucho tenia preso. Allí se cobraron gran amistad. Y esta fue la razon, q̄ luego q̄ murio Nabucho, el primer año que entrò gouernando Euilmerodach sacò a Ioachin de la prision 4. *Regum 25.* a los 37. años de la transmigracion de Ioachin, que vienē a ser a los 27. de la captiuidad Babilonica. Y notã las historias q̄ auia cobrado tan horrible miedo Euilmerodach a su Padre Nabucho, q̄ temiendose que auia de boluer a rēfucitar y quitalle el Reyno como primero, pidio consejo a Ioachin, y por consejo suyo le desenterrò, y le hizo 300. pedaços, y le dio a comer a 300. buey tres carniceros, q̄ le esparciesen por el mundo. Lo qual le acõsejó Ioachin cõ apetito de vengãça. Y aun lo permitio Dios en castigo de la dispersiõ q̄ hizo de los Iudios. Castigandole Dios, en q̄ como el auia esparcido aquel pueblo de quiē auia de vestirse de n̄ra carne, por cõsejo de Ioachin sus carnes comidas de 300. buey tres fuessen esparcidas por el mundo. Libre Ioachin de la carcel por mandado de Euilmerodach, continuose en su descēdēcia la linea de la profapia de Christo mouiēdo Dios el coraçõ de aquellos Reyes barbaros para q̄ le dexassen con vida 37. años de captiuidad, en la qual vno en Babilonia a su hijo Salathiel. Este fue Nieto 53. de Adan y Abuelo 20. de Christo y fue Padre de Zorobabel, en quien dara nõbre de Dios la quinta edad del mundo.

QVINTA

PROSAPIA DE CHRISTO.

Quinta edad del mundo
Contiene desde la libertad Babilonica, de Zorobabel hasta los illustissimos Padres de Christo Maria y Ioseph.

TEXTO EVANGELICO DE S. LUCAS. Cap. 3.
IESVS, vt putabatur, filius Ioseph, qui fuit Heli, qui fuit Mathat, qui fuit Leui, qui fuit Melchi, qui fuit Ianne, qui fuit Ioseph, qui fuit Mathathia, qui fuit Amos, qui fuit Nahum, qui fuit Hessi, qui fuit Nagge, qui fuit Mahath, qui fuit Mathathia, qui fuit Semei, qui fuit Ioseph, qui fuit Iuda, qui fuit Ioanna, qui fuit Refa, qui fuit Zorobabel.

INTERPRETE.

IESVS Hijo Putatiuo de Ioseph, hijo de Heli, hijo de Mathat, hijo de Leui, hijo de Melchi, hijo de Ianne, hijo de Ioseph, hijo de Mathathias, hijo de Amos, hijo de Nahum, hijo de Hessi, hijo de Nagge, hijo de Mahath, hijo de Mathathias, hijo de Semei, hijo de Ioseph, hijo de Iudas, hijo de Ioanna, Hijo de Refa, Hijo de Zorobabel.

K&S

TABLA



Profapia de Christo.
 TABLA TYPOGRAPHICA.

De la Profapia de Christo de la quinta
 edad del Mundo.

Nieto 54. de Adan. ZOROBABEL abuelo 19. de Christo.
 Nieto 55. de Adan. RESA. abuelo 18. de Christo.
 Nieto 56. de Adan. IOANNA. abuelo 17. de Christo.
 Nieto 57. de Adan. IVDAS. abuelo 16. de Christo.
 Nieto 58. de Adan. IOSEPH. abuelo 15. de Christo.
 Nieto 59. de Adan. SEMEI. abuelo 14. de Christo.
 Nieto. 60. de Adã. MATHATHIAS. abuelo. 13. de Christo.
 Nieto 61. de Adan. MAHATH. abuelo. 12. de Christo.
 Nieto. 62. de Adan. NAGGE. abuelo. 11. de Christo.
 Nieto 63. de Adan. HESLI. abuelo. 10. de Christo.
 Nieto. 64. de Adan. NAHVN. abuelo. 9. de Christo.
 Nieto. 65. de Adan. AMOS. abuelo. 8. de Christo.
 Nieto. 66. de Adã. MATHATHIAS. abuelo. 7. de Christo.
 Nieto. 67. de Adan. IOSEPH. abuelo. 6. de Christo.
 Nieto. 68. de Adan. IANNE. abuelo. 5. de Christo.
 Nieto. 69. de Adan. MELCHI. abuelo. 4. de Christo.
 Nieto. 70. de Adan. LEVI. abuelo 3.º Tatarab. de Christo.
 Nieto. 71. de Adan. MATHAT. bisabuelo. de Christo.
 Nieto 72. de Adan. HELI. ab. Illustrissimo de Xpo.
Heses el mismo que Ioachim.

IOSEPH. Esposos. MARIA.

Huerto de Heli Ioachim. Hijos de Heli Ioachim.

Y Padre putativo de Christo. Y madre natural de Christo.

Hijo Putativo de Ioseph. CHRISTO Hijo natural de Maria.

HISTO.

HISTORIA.

De la profapia de Christo, de la quinta
 edad del mundo,

TEXTO.

Qui fuit Zorobabel, hijo de Zorobabel. Lucae 3.
 TYPOGRAPHIA.

Nieto 54. de Adã. ZOROBABEL. Abuelo 19. de Xpo.

Historia.

CAPITVLO I.

De la descendencia de Christo de Zorobabel,
 y concordia del Euangelio de S. Lu-
 cas y S. Matheo.

§. I.



VERTO Nabucho, y su hijo Euilme
 rodach, sucedieron en el reyno de Ba-
 bilonia Regassar, Labassar, y Baltassar:
 el qual fue el postrero del señorío, co-
 mo refiere Methastenes, la Historia Ec-
 cholaastica y Iosepho 10. Antiquitatum 12. Y es aql q̄ pro-
 phanò en el cõbite los vasos del tēplo santo de Ierusalẽ
 q̄ auia robado Nabucho: en cuyo castigo embiò Dios a-
 quella mano q̄ escriuiò en la pared fulminãdo cõtra el la

senten-



Profapia de Christo,

sentencia de muerte, y diuision del Reyno. Y fue assi que aquella misma noche fue muerto a puñaladas, entrando los Medos y Persas, que destruyeron a Babilonia, en castigo de la destruyçion que los Babilonicos auian hecho de la ciudad Santa de Ierusalen. En que notò vna grande consonancia y correspondencia el Sederholan, y fue que el Rey Dario nacio en el mismo dia en que Nabucho acometio el Templo de Ierusalen, como para dar a entender que nacia juntamente el castigo contra Babilonia, naciendo Dario el proprio dia en que se hizo el defacato contra el Templo Santo de Ierusalen. Y aun Genebrardo in *Chronographia*, refiere que el mismo dia en que Nabucho destruyò el Templo en la vltima transmigracion, esse proprio nacio Cyro vengador de sus ofensas, en los quales Cyro y Dario se vnio la Monarchia de Medos y Persas, y la tuuieron juntos dos años. Muerto Dario, quedò Cyro solo cõ la Monarchia el qual por ser amigo de los Indios, relaxò la captiuidad en tiempo de Zorobabel hijo de Salathiel, el qual fue de los Ilustres progenitores de la Profapia, nieto 54. de Adan, y abuelo 19. de Christo. Philon Hebreo dize que Salathiel vuo a Zorobabel 17 años antes de la relaxacion de la captiuidad de Babilonia. De suerte que nacio en la captiuidad, y despues de la libertad se continuo en el la Genealogia de Christo, por sus dos hijos Refa y Abiud. No es pequeña dificultad el cõcordar aqui los Sagrados Euãgelistas S. Matheo y S. Lucas, pues estos Sãtos Chronistas escriuiendo ambos la Genealogia de Xpo. ponẽ tan diuersos ascendiẽtes y abuelos q̄ parecẽ historiadores de diferentes genealogias, como se vera por las siguientes Typographias.

T Y P O.

Cap. I. Quartaedad del mundo: 263

TYPOGRAPHIA

De S. Matheo desde Zorobabel hasta Xpo.

Zorobabel
Abiud

Eliacin
Azor

Sadoc
Achin

Eliud
Eleazar

Mathan
Iacob

Ioseph

*Virum Mariae, de qua
natus est Iesus
qui vocatur
Xps.*

Esposo de Maria,
de quien nacio Iesus
que se dize
Xpo.

TYPOGRAPHIA.

De S. Lucas desde Zorobabel hasta Xpo.

Zorobabel
Refa

Ioanna
Iudas

Ioseph
Semei

Mathathias
Mahath

Nagge
Helli

Nahun
Amos

Mathathias
Ioseph

Ianne
Melchi

Leui
Mathat

Heli
Ioseph

Iesus

Et putabatur filius Ioseph.
Hijo putatiuo de Ioseph
Esposo de Maria ma-
dre d Xpo.

Son



Son tan diversos estos arboles que parecen diferentes linages. Algunos responden que san Matheo pone el padre natural de Joseph, que fue Jacob, y san Lucas el padre legal que fue Heli. Otros responden que san Lucas pone a Heli Ioachin por padre adoptiuo de Joseph, el qual le auia adoptado por hijo, y assi eran esposos y hermanos Maria y Joseph. Lo mas liso es que san Matheo requenta la Genealogia de Christo de partes de padre putatiuo, que fue san Joseph, y san Lucas de parte de la Madre de Dios. Y assi a lugar que requentē tādiferentes ascendientes, y abuelos. San Matheo siguió la linea paterna por Abiud, segun la siguiente Typographia.

TYPOGRAPHIA.

De la genealogia de Christo por la linea paterna, desde Zorobabel hasta Christo.

Nieto 54. de Adan	ZOROBABEL	Abuelo 10. de Xpo.
Nieto 55. de Adan	ABIVD	Abuelo 9. de Christo.
Nieto 56. de Adan	ELIACIN	Abuelo 8. de Christo.
Nieto 57. de Adan	AZOR	Abuelo 7. de Christo.
Nieto 58. de Adan	SADOC	Abuelo 6. de Christo.
Nieto 59. de Adan	ACHIN	Abuelo 5. de Christo.
Nieto 60. de Adan	ELIVD	Abuelo 4. de Christo.
Nieto 61. de Adan	ELEAZAR	Tatarabuelo de Christo.
Nieto 62. de Adan	MATHAN	Bisabuelo de Christo.
Nieto 63. de Adan	IACOB	Abuelo paterno de Xpo.
Nieto 64. de Adan	IOSEPH	Padre putatiuo de Xpo

Esposo de la madre de Dios, de quien nacio Jesus q se llama Xpo.

He

He aqui por la linea paterna, median entre Adan y Joseph 63. personas. Y Zorobabel es abuelo 10. de Christo, siendo verdad segun S. Lucas que por linea materna median entre Eua y Maria 73. personas, y Zorobabel es abuelo 19. de Christo.

§. II.

SOLO haze dificultad en el arbol de S. Matheo, como el sagrado Choronista requenta la genealogia por parte de varon, pues el S. Joseph solo era padre putatiuo de Christo, y no segun la sangre. De donde parece que se sigue que no requenta la genealogia natural de Christo, sino la putatiua. Y assi de la genealogia de S. Matheo no se faca la verdadera Profapia de Christo, ni se prueua que fuésse de la familia de Dauid, y Abraham, aunque lo fuésse S. Joseph, pues Christo no fue su hijo natural segun la sangre, sino solamente en la opinion. Responde San Chrystostomo sobre S. Matheo, que no era costumbre entre los Hebreos recontar la genealogia por linea de mujer, sino por linea de varon, a que se atiuo S. Matheo, porque la principal nobleza no se atiende por la linea materna, sino de parte de varon. Lo qual no quita la dificultad, pues todavia queda que Christo no era hijo natural segun la sangre del Santo Joseph, y assi que el Choronista no nos requenta su verdadero linage, ni conta por aquesta linea que fuésse de la casta y sangre de Dauid, pues no siendo padre natural no se la pudo comunicar el Santo Joseph. S. Damasceno li. 4. fidei cap. 15. de la genealogia de Joseph, que pone San Matheo infiere

que



que Christo era descendiente de Daud , sacando de la genealogia de S. Ioseph la de la Madre de Dios, que era su madre natural. Y es la razon, porque el santo Ioseph y la madre de Dios eran parentes que descendiã de vn mismo tronco y estipite, como vimos arriba en la edad 4. cap. 2. Adonde prouamos, que no solamente descenden ambos de Daud , Ioseph por la linea de Salomon, y la madre de Dios por la linea de Nathan, sino que tambiẽ la madre de Dios descende de Salomon, no por linea materna, como otros dizen, sino por la linea paterna de los ascendientes de Simon Ioas, el qual por linea de muger es descendiẽte de Nathan, y por linea paterna es descendiente de Salomon. De donde inferimos con cuidẽte consequencia, que si Maria y Ioseph ambos descendiẽ como de vna estipite y tronco de Simõ Ioas, ambos descenden de Salomon por linea paterna, y de Natan por linea de muger. Y no solamente Maria y Ioseph se vnẽ en vn tronco en Daud , y en sus dos hijos. Salomon y Nathan, pero vltra desso se colige que eran de vna familia y linage pues ambos se vnẽ en vn tronco y estipite en Salathiel y Zorobabel, de que se puede ver la edad 4. cap 2. Asì que atendiendo Sã Matheo el parentesco de MARIA, y Ioseph, recontando la genealogia de S. Ioseph segun la costumbre de los Hebreos , nos mostrò la verdadera genealogia de Christo segun la sangre por via de la madre de Dios, que era del proprio tribu y linage de Ioseph.

S. * * *

S. III.

S. III.

PERO buscando de rayz la razon, de donde conste que recontando S. Matheo la linea de Ioseph, virtualmente nos requente la de la madre de Dios, nota S. Damasceno, que era ley entre los Hebreos, que los varones de vna Tribu no se casassen con las mugeres de otra Tribu. Y asì Ioseph de la Tribu de Daud, que era del Tribu illustre de Iuda, no se casaria sino con donzella que traxesse su origen del mesmo Tribu, y fuesse de su mesma familia. Lo mesmo refiere S. Chryfostomo, in *Matheum*, Theophilacto, Eusebio libro 1. *historia cap. 7* Nicephoro y Geronymo. Ni tenemos necesidad del testimonio de Geronymo, Nicephoro, y Eusebio, pues està viua la ley de los Hebreos en el libro de los Numeros cap 36. que dize No se mezclẽ los Tribus, porque las Heredades permanezcan en sus familias. Y asì no era licito desposarse sino era con su Contribul, que era del mesmo Tribu. Solo se ofrece en contra lo que trae S. Agustín in *qu. 8. lib. Iudic. qua. 8. 47.* que algunas vezes era licito mezclarse los Tribus, como Saul que era del Tribu de Benjamin, dio su hija a Daud, que era del Tribu de Iuda, y 2. *Paralipomenon 22.* Iojada Sacerdote del Tribu de Leui se desposò con Iosabeth hija del Rey Ioran de Iuda de la linea de Daud. A esta duda se satisfaze con la inteligencia de la ley de los Hebreos, la qual solamente comprehendia las hijas q̄ entrauã en la heredad y posesiõ de sus padres, empero sino heredaua posesiõ o heredad Paterna, esta tal podiã mezclarse cõ otro Tribu, ni le comprehendia

LI

la



la ley, cuyo fin era que no se mezclassen las suertes y posesiones de los Tribus. Y esto se responde a la hija de Saul que pudo casar con David por no ser heredera de suerte o posesion paterna de Saul; de donde es que las hijas del Tribu de Leui, porque los deste Tribu no tenian suertes ni heredades, sino se sustentauan de las decimas, y la heredad y suerte que les dio Dios era el Sacerdocio, estos tales podian casar cō los de otro Tribu. Con lo qual se satisfaze al casamiento del sumo Sacerdote Ioia da con la hija del Rey Ioran de Iuda. Lo qual todo cesó en el desposorio de Ioseph y Maria del Tribu de Iuda, pues el santo Ioachin no teniendo otra hija sino a Maria, auia de ser su vnica heredera, y assi heredando la suerte y heredad de Ioachin no podia casar con varō de otro Tribu, porque no se mezclassen las posesiones de los Tribus. Assi que se colige por cierto que eran de vñ linaje, y que assi recontando san Matheo la Genealogia de Ioseph, reuenta la nobleza y Profapia Ilustre de Christo, segun la carne, por la linea materna de la Madre de Dios, que era de su propria sangre y familia de Ioseph. Contodo esto la sabiduria de Dios quiso que no quedasse debaxo de duda la nobleza de Christo, segun la carne, sino que nos constasse la hidalguia de su hijo, y la nobleza que le venia de partes de Madre, y assi no se contentò con el libro de la Genealogia de san Matheo, si no quiso que vuisse otro Chronista, que fue san Lucas, el qual en especial recontasse la nobleza de su profapia por la linea materna, y assi este Euangelista, dexando la linea paterna de Ioseph, reuenta desde Adan hasta Heli Ioachin padre de la Madre de Dios, la qual es

su

su verdadera Profapia segun la carne; diuidiendose de san Matheo en dos partes; la primera desde Salomon, escogiendo la linea de Nathan, cuyo mysterio curiosamente se notò en la edad 4. cap 2. La otra vez se aparta de san Matheo en los hijos de Zorobabel, siguiendo san Matheo la linea de Abiud, y san Lucas la linea de Resa, de quien descendio la Madre de Dios, deduciendo la linea hasta Heli, el qual es binomio de dos nombres segun Philon, y se dezia Heli Ioachin, y esta fue la razon, porque san Matheo dize: *Iacob genuit Ioseph: Iacob engendro a Ioseph*, porque desde Abiud hijo de Zorobabel hasta Iacob fueron por generacion ascendientes de san Ioseph. Empero san Lucas que deduce la linea por el otro hijo de Zorobabel, que se dezia Resa hasta Heli Ioachin padre de la Madre de Dios, no vsa la palabra. Engendro, sino dize: *Ioseph qui fuit Heli. Ioseph que fue de Heli. Quiere dezir; hermano de Heli. Y quando dixera: hijo de Heli Ioachin, el inerno en lenguaje vsual se llama hijo. Ni ay q reparar en poner san Lucas el nombre de Heli por Ioachin, pues casi todos los de la linea tenian dos nombres, y aun algunos eran Trinomios, como se colige de Philon, que cita Laureto in Genealogia, y veremos en su lugar. Ahora quando deducido la linea paterna de Christo, desde Zorobabel hasta Ioseph por Abiud, boluamos a la Typographia de la linea materna, desde Zorobabel por Resa hasta la Madre de Dios.*

(.)

LI 2

§. IIII.



TYPOGRAPHIA.

De la Genealogia de Christo por la linea materna, desde Zorobabel hasta IESVS.

Nieto 54. de Adam.	ZOROBABEL.	abuelo 19. de Christo.
Nieto 55. de Adam.	RESA.	abuelo 18. de Christo.
Nieto 56. de Adam.	IOANNA.	abuelo 17. de Christo.
Nieto 57. de Adam.	IVDAS.	abuelo 16. de Christo.
Nieto 58. de Adam.	IOSEPH.	abuelo 15. de Christo.
Nieto 59. de Adam.	SEMEI.	abuelo 14. de Christo.
Nieto 60. de Adam.	MATHATHIAS.	abuelo 13. de Christo.
Nieto 61. de Adam.	MAHATH.	abuelo 12. de Christo.
Nieto 62. de Adam.	NAGGE.	abuelo 11. de Christo.
Nieto 63. de Adam.	HESLI.	abuelo 10. de Christo.
Nieto 64. de Adam.	NAHVN.	abuelo 9. de Christo.
Nieto 65. de Adam.	AMOS.	abuelo 8. de Christo.
Nieto 66. de Adam.	MATHATHIAS.	abuelo 7. de Christo.
Nieto 67. de Adam.	IOSEPH.	abuelo 6. de Christo.
Nieto 68. de Adam.	IANNE.	abuelo 5. de Christo.
Nieto 69. de Adam.	MEECHI.	abuelo 4. de Christo.
Nieto 70. de Adam.	LEVI.	abuelo 3. o Tatarab. de Christo.
Nieto 71. de Adam.	MATHAT.	bisabuelo de Christo.
Nieto 72. de Adam.	HELI IOACHIN.	ab. natural de Xpo.

Este fue Padre de la Madre de Dios, de quien nacio.

Iesus, que se llama Christo.

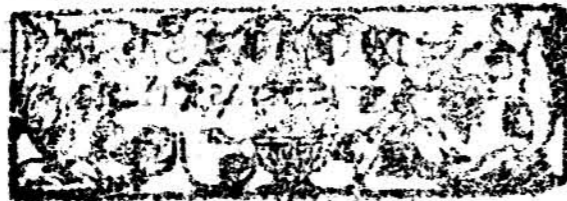
os (* *) so

He.

He aqui en vn mismo espacio de años, desde Zorobabel a Xpo. por linea materna, Zorobabel es abuelo 19. de Xpo y media entre Eua y Maria 73 personas, y por la linea paterna de Ioseph, Zorobabel es abuelo 10. de Xpo. Y median entre Adam y Ioseph 63. personas. Lo qual pudo ser facil acelerado Dios mas por la linea de Refa la virtud generatiua, y assi engendrado en los años de la mocedad vno lugar, q̄ en vna edad de tiempo por la linea de Abiud q̄ fue mas esteril, engendrando de mas edad, mientras corria su linea de padres a nietos. por la linea de Refa, que engendraban mas moços corriese la linea hasta tataranietos y choznos. Y de aqui es que ay mas personas, y mayor distancia de grados en la linea de nuestra Señora, que no en la linea del Santo Ioseph. Este discurso va fundado en la doctrina de San Agustin libro *quest. in gen. quest. 121.* que tray y sigue el *Catapetrêse libro 3. capitulo 4.* De la manera que contando las generaciones de Abraham por Esau, son mas que las que en el mismo tiempo se hallan por su hermano Iacob, porque engendrando y muriendo mas moços. *Plures alter alteri successerunt: sic in isto ordine vsque ad Mariam & Ioseph, ubi plures nominantur citius mortui sunt quam ubi pauciores.* Esto es de san Agustin. En que yo venero dos mysterios, el primero que quiso Dios honrar y ennoblecer a estos santos Padres y Patriarchas de su linea, de donde el auia de vestirse de nuestra purpura, ingiriendo Dios en su ramados y tres abuelos, mientras criaua vn ascendiente por la linea putatiua del Santo Ioseph. El segundo mysterio es aun mayor, y es que llegando se ya los tiempos floridos de la venida de Christo aceleraua Dios el myste



rio de la encarnacion , tanto que en el mesmo espacio de años en que corrieron 10. abuelos por linea paterna putatiua desde Zorobabel hasta Ioseph, acelerò Dios las generaciones de todos los ascendientes maternos que tenia predestinados por abuelos: de suerte que mientras corrieron diez generaciones de los abuelos por la linea de Ioseph, corrieron 19 generaciones de abuelos maternos , acelerando Dios el nacimiento felicissimo de la madre de Dios. Este es el mysterio que yo hallo en la diferente genealogia de Christo y diuersidad de grados, que pone S. Lucas y S. Matheo. Afsi que recontando S. Matheo la linea de varon, y S. Lucas la linea de muger quedan concordados los Choronistas, y entendida toda la nobleza de Christo afsi de parte de madre natural que es Maria , como de padre putatiuo que es su Esposo Ioseph. Y juntamente consta como Maria y Ioseph eran deudos de vn Tribu, y descendian de Zorobabel, en el qual se vnieron como en estipite, y se diuidierõ por sus dos hijos, Abiud y Refa. De Abiud descendio Ioseph, y de Refa descẽdio la madre de Dios, como se vera por esta Typographia.



TYPO.

TYPOGRAPHIA.

De la descendencia de nuestra Señora y el Santo Ioseph desde Zorobabel.

<i>Abuelo 10. de Xpo por la linea paterna de san Ioseph.</i>	Zorobabel.	<i>Abuelo 19. de Xpo. por linea materna de la Madre de Dios.</i>	
<i>S. Matheo.</i>	Abiud	<i>hijos de Zorobabel.</i>	Refa. <i>S. Luca.</i>
	Eliacin.		Ioanna.
	Azor.		Judas.
	Sadoc.		Ioseph.
	Ac hin		Semei.
	Eliud.		Mathathias.
	Elcazar.		Mahath.
	Mathan.		Nagge.
	Jacob.		Hesli.
	Ioseph.		Nahun.
<i>Esposo de nuestra Señora</i>			Amos.
			Marathias.
			Ioseph.
			Janne.
			Melchi.
			Lcui.
			Mathat.
			Heli Ioachin
		<i>Padre de nuestra Señora</i>	
		L 4	Vea.



Vease en esta Typographia el desseo grande que tenia Dios de encarnar y de hazerse hombre, pues en vn mesmo espacio de años, mientras corrieron 10 abuelos por la linea de Ioseph, acelerò Dios el nacimiento de nuestra Señora, y los Predestinados de su linea, atropellando generaciones, ingiriendo en tan corto espacio de años 19 personas, que auia predestinado por abuelos maternos, por la linea de la madre de Dios: lo qual quien no ve que es alto mysterio, el qual por no auer sido entendido de algunos, escurecen el hilo de este discurso, diciendo que el Zorobabel que pone S. Matheo, no es el mismo Zorobabel que pone S. Lucas. Y assi que no se vnen en el, como en tronco el Santo Ioseph y nuestra Señora. La razón de dudar es fuerte, porque 1. *Paralipome non 3.* se llama Zorobabel hijo de Phadaia hermano de Salathiel, el qual se llama padre de Mesulla y 1. *Esdre 3.* se dize Zorobabel hijo de Salathiel, el qual por S. Matheo *ca. 1.* se dize padre d' Abiud de la estirpe de David, de donde infieren que son dos: El vno el que pone S. Matheo, padre de Abiud y hijo de Salathiel. Y el otro hijo de Phadaia, sobrino de Salathiel, padre de Mesulla, el qual es el mismo que Refa, porque segun Philon era binomio, y es el que pone S. Lucas. Ni hallan por inconueniente que S. Lucas le llame hijo de Salathiel siendo sobrino, porque era hijo de ambos hermanos, el vno era padre natural, que fue Salathiel, y Phadaia el padre legal, segun la ley de los Hebreos, de que se hizo mencion, *ed. 14. 3. c. 4.* y aun Galatino *libro 7. alu. r. sus. Iudeos. c. 12.* pone no solo dos Zorobabeles, empero dos Salathieles, para que en ninguna cosa concurra la linea de San Matheo.

theo por Salomon, con la de S. Lucas por Nathan. Con todo esso la mas lisa historia es que fue vno el Salathiel, y Zorobabel que ponen S. Lucas y San Matheo, en que se vnen como en estipite el Santo Ioseph y nuestra Señora. Pero diuidese luego el arbol en dos lineas por Abiud y Refa, que son los dos hijos de Zorobabel, y pudo el mesmo Zorobabel hijo de Salathiel llamarse hijo de Phadaia hermano de Salathiel, por ser su padre, el vno legal, y el otro natural. Y assi teniendo por mas lisa y corriente la linea de la profapia que sigue Laureto, digo que Salathiel vno a Zorobabel, Zorobabel vno dos hijos, el vno se llamó Abiud, por quien sigue S. Matheo la linea paterna de Christo hasta S. Ioseph, el otro se llamó Mesulla o Refa, que era binomio, segun Philon Hebreo, a quien sigue Laureto *in genealogia*, y por el sigue S. Lucas la linea materna de Christo desde Refa hasta Heli Ioachin padre natural de la madre de Dios.

§. VI.

ENHILANDO pues el discurso de la historia, Salathiel hijo del Rey Iechonias Ioachin, a quien S. Lucas llama Neri, nacio en la captiuidad Babilonica, en tiempo que su padre Ioachin estauo preso en Babilonia por Nabuchodonosor, el qual entonces vno a Salathiel, en quien se continuo la linea del Salvador. Murió Salathiel en la captiuidad, poco antes que los Medos y Persas expugnasen a los Babilonicos, en la muerte.

L 1 5. te.



te del Rey Balthasar el que prophanò los vasos del templo santo de Ierusalen. Desuerte que murio Salathiel antes que reynassen Cyro y Dario en Babilonia, como alega Genebrardo en su Chronologia: dexò Salathiel en la sucession de la linea de la profapia de Christo a su hijo Zorobabel, al qual engendrò como dize Philon, 17. años antes de la libertad del pueblo Hebreo de la captiuidad de Babilonia. Y lo alega Laureto *in genealogia*. De suerte que segun Philon era Zorobabel de 17. años quando la relaxacion de la captiuidad Babilonica. De cuya Chronologia se aparta la Monarchia Ecclesiastica, pues el proprio año en que Cyro y Dario començò a reynar muerto Balthasar, començò el gouerno del pueblo Zorobabel y el sumo Sacerdote Iesus hijo de Iosedech, q̄ auia ydo cautiuo a Babilonia. Afsi que lo mas cierto es, que Zorobabel tenia mas edad, pues era de las personas en quien estava el gouerno del pueblo Hebreo. Y afsi se lee que el primer año de Cyro mandò dar pregon por todo el reyno de Babilonia en que dezia, que por auerle hecho Dios tan gran señor, y auerle mandado que boluiesse a reedificar el Templo que auia quemado Nabucho en Ierusalen, daua libertad a todos los Iudios que se quisiesen boluer a la reedificacion, y les hizo liberal entrega de los vasos del Templo que auia saqueado Nabuchodonosor, y prophanado el Rey Balthasar. Y el caudillo que fue nombrado fue Zorobabel, y Iesus Pontifice maximo hijo de Iosedech. Añade Iosepho vna cosa notable *11. antiquit. cap. 1.* que en la carta que embiò por todo el Reyno dezia: *Postquam Deus maximus me totius orbis Regem constituit, hunc esse credo, quem gens Israelitica colit ac*

rene.

*Veneratur. Etenim hic per Prophetam meum pra dixit nomen. Et quod Ierosolimis Templum eius structurus sum. Quiere dezir: Auiendome Dios hecho señor de todo el mundo, creo q̄ aquel es solo el verdadero Dios que adoran los Israclitas. porque yo he leydo en vn Propheta que mucho antes que yo naciera, prophetizò mi nombre, y que tengo de reedificar su Templo en Ierusalen. Lo qual dize Iosepho que leyò Cyro en el Propheta Esaias cuyo oraculo dize en el cap 45. *Hac dicit Dominus Christo meo Cyro, cuius apprehendi dexteram.* Esto dize Dios a mi Christo Cyro. Quiere dezir: A mi vngido por Rey, a quien di la mano de amigo. Y auiendo conocido que antes que el naciesse hablaua del esta Prophecia, tuuo por muy familiar al Dios de los Iudios: y no solo les dio licencia para boluer a reedificar el Templo, empero puso pena de muerte al que se lo estoruasse, cumpliendo en esto con el Dios de los Iudios las obras de amigo que auia recebido aun antes que naciesse, y la especial providencia que tuuo con el todo el discurso de su vida,*

De donde por auerle puesto Dios en el Reyno, y dadole de milagro la vida, dize Esaias:

Hac dicit Dominus Christo meo Cyro.

(?)



§. VII.



Sofo Astiages abuelo de Cyro q̄nacia vna viciosa y hermosa parra del vientre de Madane su hija, la qual con sus pampanas y ojas cubria toda la Asia; y auiendo consultado sus adeninos, tuuo interpretacion del sueño que auia de tener vn nieto que se auia de apoderar della. Indignado Astiages queriendo estoruar la ordenacion de sus Dioses, se determinò de matarle, y así le encerrò en vn Castillo antes que naciesse, poniendo en el en guarda a su madre Mandane, encargando a Harpago su mayordomo, que en naciendo el niño le mataffe. A cuya historia aludiendo Esaias citado hablando de Cyro dice: *V. qui dicit Patri, Quid generas? & mulieri, Quid parturis?* ay del que dice al padre, Que engendras? y a la madre, Que pares? y luego añade. Preguntadme ami lo que a de suceder a mis hijos, &c. *Ventura interrogate me super filios meos.* Que el como criador sabe guardarles, para el fin que se los dio a sus madres. Refiere pues Iustino en su historia. Xenophonte en la *Cyropedia*, Zonaras, Erodoto lib. 1. que Harpago mayordomo de Astiages, a quien llama Daniel Assuero, no se queriendo enfuciar cò la muerte de su Principe, luego que nació el niño le entrego a vn Baquero para que en vna selua le pusiesse donde muriesse de hambre, o alguna fiera o Saluaje se le comiesse. El qual lo echò a morir en vna montaña. Buelto a su casa el Baquero, hallò malparida a su muger, y cõtandole el suceso del niño, ella le pidio q̄ cumpliesse con Harpago enseñandole su hijuelo muerto, y le truxesse el viuo, que dexaua en la selua. Dize la historia que boluiendo

por

por el, hallò el Baquero que le daua de mamar vna perra parida, y le defendia de las bestias, y aues carniceras, assi lo refiere Alexandro ab Alexandro *libro genialium dierum 2 cap 31.* Iustino *lib. 1. y 44.* Luciano *lib. de sacrificijs*, y Eliano *de varia historia lib. 12.* aunque Herodoto *lib. 1.* dice q̄ le dio el pecho la muger de Mithridates, q̄ se llamaua Cyno, q̄ en lēgua Griega, es lo mesmo q̄ perro, y q̄ de ay tuuo origen la fabula de que le auia sustentado con su leche vna perra. Los Historiadores comunmente se apartan de Herodoto, y quentan auerle hallado el Baquero que le daua de mamar vna perra parida: el qual quitandole los ricos pañales le criò por hijo. Siendo el niño Cyro de edad de diez años, acaccio que jugando con otros rapazes y niños se hizo Rey, y auiendo nombrado Capitanes, y repartido los demas officios, por vn motin mando açotar vn niño hijo de vn gran priuado del Rey Astiages, el padre querellose ante el Rey, y como le mandasse parecer ante si, en el ayre y meneo reconocióle por hechura de su hija Mandane, y auiendo coitejado la edad, hizo llamar a Harpago su Mayordomo, y del al Baquero supo el suceso, y reconoció al niño Cyro por nieto, fingiendo holgarse, y dando las gracias a Harpago y al Baquero, en señal de fiesta hizo vn solemnisimo combite, y auiendo combidado a Harpago a cenar en su mesa, entre otros platos, hizo secretamente traer vn hijo que tenia, y matole, y diosele a cenar. Acabada la cena, hizole sacar en vn plato las manos y piés del hijo que auia cenado: y preguntole si conocia aquel venado? El lo mejor que pudo disimulò el dolor, esperando tiempo mas oportuno para vengarse. Succedio

pues,



pues que criandose Cyro en la Corte del Rey, y lleuandose tras si los ojos de todos, siendo por otra parte malquisto Astiages su abuelo, tomò Harpago vna liebre, y auiendo encerrado dentro vna carta, cogio vnas redes y la liebre, y diolas a vn caçador, el qual puso en manos de Cyro la liebre: leyò la carta en la qual se contaua todo el discurso de su historia, aconsejandole se rebelasse contra Astiages su abuelo, y que mientras el se alçaua con los Persas, se rebelaria el con los Medos, y assi seria señor de todo el Reyno. Hizolo assi Cyro, y quedando señor de la Asia cumpliose el sueño de Astiages de aquella parra que vio nacer del vientre de su hija, que cõ sus pampas y ojas cubria toda la Asia: aunque como refiere Herodoto siempre tuuo y honrò consigo a su abuelo, y à Dario que era su tio hermano de su madre, como dize Zonaras *tom. 1. annalium*, y Iosepho *10. antiquitatum*, y encargandose el de los Persas, dexo en el Reyno de Media a su tio Dario. Desta manera leuò Dios al Reyno a su amigo Cyro, y le dio milagrosamente la vida. En pago de cuya prouidencia, fue tan familiar del Dios de los Iudios, que relaxò la captiuidad de Babilonia, y dio licencia que boluissen a la redificacion del Templo, como refieren las Sagradas Historias. Los primeros nombrados fueron el Ilustrissimo Zorobabel, que fue por Duque y Capitan de los que salieron de Babilonia, y el Pontifice Maximo Iesus hijo de Iosedech, que auia ido captiuo. Y aquesso quiere dezir Zorobabel, segun Philon Hebro, Capitan de la gente que salio de Babel, que es Babilonia, poniendole entonçes esse nombre de Zorobabel. Y dize san Theodoro *in synapsi*, que esse nombre

bre se lo puso el Propheta Zacharias quando salio de Babel, a la redificacion del Templo de Ierusalen, por Capitan de los Hebreos en compañia del sumo Pontifice Iesus ò Iosue hijo de Iosedech. De donde se entiende como todauia aunq̃ no con nombre de Reyes duraua la administracion de los Iudios, con nombre de Duques o Capitanes del Tribu de Iuda por la linea de Dauid, segun el oraculo de Iacob. *Nō auferetur Sceptum de Iuda, nec Dux de foemore eius, donec vini at qui mittendus est.* No faltará el ceptro de Iuda, ni Duque de su muslo: quiere dezir, de su semilla, hasta que venga el Messias prometido.

§. VIII.

GENEBRARDO *libro 2. Chronographia*, sienta que despues de la captiuidad Babilonica estuu la primaria dignidad de los Hebreos entre Pontifices, de suerte que aunque no vsauan Diadema de Rey por estar captiuos y sujetos a los de Babilonia, y despues a los Persas y Medos, pero tenian nombre de Principes o Duques, hasta tanto que Aristobulo hijo de Ioan Hirca no auiendo por armas quitado de sus ombros el yugo se començò a llamar Rey. Y durò esse nombre continuandose hasta la Tyrania de Herodes, a cuyos años treinta y dos nacio Christo, segun el oraculo de Iacob. *Non auferetur sceptrum, &c.* Con todo esso no tengo por li la historia dezir q̃ el gouierno secular estuu en los Põtifices despues de la captiuidad, pues Zorobabel cõ diez mil

de



de los desterrados boluio con nombre de Duque, y no era Pontifice, pues lo era Iesus o Iosue hijo de Iosedech. Asfi que vno distincion de la dignidad Ecclesiastica y secular: hasta que gouernaron los Asamoneos, que son los Machabos; los quales segun Philon juntaron vna y otra dignidad, y capitanearõ el pueblo de Iuda, como se ve por la siguiente Typographia, sacada de Philo. Hebreo

TYPOGRAPHIA.

De los Pontifices Hebreos que gouernaron despues de la Captiuidad.

Iesus hijo de Iosedech	Ioan Hircano
Ioachin	Aristobulo
Eliasib.	<i>Este se llamo Rey.</i>
Iojada	Alexandro
Ionathas	Hircano
Iaddua	Aristobulo
Manases	Anel
Onias	Iesus
Simon.	Simeon
Eleazar	Mathathias
Manases	Ioseph
Simon justo	Ioazar
Onias	Eleazar
<i>A Onias se siguieron los Asamoneos o Machabeos.</i>	Iesus
Mathathias	Annas
Iudas	Ismael
Ionathas	Eleazar
Simcon	Simeon
	Annas, y Cayphas

TYPO:

TYPOGRAPHIA.

De los Duques que gouernaron despues de la captiuidad.



Zorobabel	Matathias Siloa
Resa o Mesulla	Ioseph Arses
Ioanna	Iannes Hircano
Iudas Hircano	Iudas Machabeo
Ioseph o Iosech	Ionathas su hermano
Semei Abner	Simon Machabeo
Mathathias Elich	Aristobulo
Asar Mahath.	<i>Este se llamo Rey.</i>
Nagge Artaxat	Alexandro
Agai Elli	<i>Alexandra su muger gouernò nueve años.</i>
Maslot Nahun	Hircano el vltimo
Amos Scyrach	Herodes
Ioan Hircano	<i>En cuyo año 32. nacio Xpo.</i>

Aquestos son los que tuuieron el gouerno de los Hebreos despues de la captiuidad de Babilonia, comenzando del ilustrissimo Duque Zorobabel.

M m

§. IX.



§. IX.

SIEMPRE hizo dificultad en este lugar como el gouerno d̄ Zorobabel pudo passar a los Machabeos los quales siendo Sacerdotes eran del Tribu de Leui, y no de Iudà y assi parece que faltò en ellos el oraculo de Iacob. *Non aufretur sceptrum de Iuda.* Y confirmase esto cõ lo que dize Iosepho *lib. 11. cap. 4.* que los Principes de los Iudios, desde la captiuidad fueron Pontifices del tribu de Leui, luego sino nacio Christo hasta el año 32. de Herodes, segun Laureto *in Genealogia*, y san Epiphanio *de Hera sibns*, mal se dize que hasta la venida de Christo no faltò el ceptro de Iudà. La comun salida que dan los Doctores, es que los Machabeos eran del Tribu de Iudà por linea materna, aunque por ser Sacerdotes eran por linea de varon del Tribu de Leui, lo qual es muy conforme al estilo de los Hebreos, entre los quales por casamiento se mezclan el Tribu de Leui y el de Iudà, de la manera que Ioiadas Pontifice Maximo del Tribu de Leui, casò con Iosabeth hija del Rey Iorã d̄ Iudà. Esta solucion sigue Lyra, el Tostado, Burgense, y el Cartuxano, y es muy conforme al lenguage comun de hablar, dezir que no faltò el ceptro de Iudà, aunque sea por partes de madre, como se diria que no faltò la casa de los Reyes de Castilla, aunque fue por linea de muger, cõ quien se vnio la Casa de Austria por linea de varon. En
cuya

Cap. 1. Quinta edad del mundo. 274
cuya cõfirmaciõ. 1. *Machabæorum. 15.* dize la Escritura hablando de los Machabeos, *Viri Iudæ magnificati sunt* y a de q̄ preualecieron los varones de Iudà, y no dize *Viri Leui*, los varones de Leui, para dar a entender la Escritura que erã del Tribu de Iudà. Ni a faltado quien diga que eran del Tribu de Iudà por linea de varon, y de partes de madre del Tribu de Leui, como refiere Genebrardo *lib. 2 Chronol.* el qual alega a san Cyrillo, *lib. 3. cõtra Iuliano* el qual tenia por rifa el oraculo de Iacob, de que no faltaria el ceptro de Iudà. Con todo esto la historia cierta es que no eran por via paterna, sino del Tribu de Leui, por el officio Sacèrdotal, pues basta para la verdad del oraculo de Iacob, que por linea materna fueffen del Tribu de Iudà. Otra suau salida desta dificultad se puede colegir de Iosepho *11. Antiquitatum, cap. 4.* el qual dize q̄ se gouernò la republica de los Hebreos despues de la captiuidad con gouerno Aristocratico, que quiere dezir, *per Optimates*, por los Grandes del pueblo, de manera que no solo se gouernò por Pontifices, sino por muchos como Senadores de los quales muchos eran del Tribu de Iudà. Y se colige de la Escritura que pone por caudillo a Zorobabel Duque del Tribu de Iudà, y a Iesus Pontifice del Tribu de Leui. De suerte, que en ambos estuuo el administracion del gouerno. Otros ponen el gouerno en el Sanhedrin, que eran 70. Senadores, el qual durò hasta que los quitò Herodes Alienigena. Y entonces faltò de todo punto el ceptro de Iudà, segun el oraculo de Iacob. Buelto pues Zorobabel, y Iesus hijo de Iosedech con la primaria dignidad de Iudà se començo la fabrica del Templo Santo de Ierusa-



len en el año 2. de Cyro, hasta que la obra del Templo se interrumpio, 1. *Esdra. 4.* La ocasion de interrumpirse la fabrica, fue, que los de Samaria que morauan en Israel quisieron vnirse con los dos tribus de Iuda y Benjamin y no admitiendolos ellos a la reedificacion del Templo movidos de inuidia, con dineros alcançaron de los Governadores de Cyro que impidiesen la fabrica que fueron 20. años hasta que murio Cyro que jütados con los 20. de Artaxerxes su suceffor, que llaman Xerxes Assuero, hazē 40. años, y 6. de Dario Longimano, son 46 y el postrero se rematò la fabrica. Por esso dize S. Iuan, cap 2 que se edifico en 46 años, porque quenta los años de la interrupcion. Otros que alega Pedro Antonio Beuther dan por razon de auerse interrumpido la fabrica del Tēplo de Zorobabel, la muerte de Holofernes Capitan de Artaxerxes, a quien matò la santa Iudith, de que indignado el Rey contra los Iudios, mandò cessar la obra Lo qual a otros no se haze verisimil, pues la Historia de Iudith y Holofernes, no fue en tiempo de Cyro sino de su suceffor Artaxerxes Assuero, que segū Methastenes fue hijo de Dario, el qual embio a Holofernes a conquistar tierras, y estando sobre Bethulia le descabeçò la santa Iudith. Herodoto dize que a Cyro sucedio Cambyfes su hijo, y assi lo trae Iosepho. 1. *lib. antiquitatum* y *Lyra 1. Machab. 1.* y dizen que en tiempo de Cambyfes fue la historia de Iudith. El Sederholā Rabba dize, q̄ fue en tiēpo de Artaxerxes. La Escritura le llama Nabuchodonosor, pero no por esto còsta de la escritura si fue Cābises, o Artaxerxes, pues todos aq̄llos Reyes se llamauā Nabuchos, de dōde sepodrā cōciliar algunas dificultades de las letras

letras humanas y las sagradas Escrituras, como entre los Romanos que a los Augustos, Iulios, Octauios, y Nerones, les llamaron Cesares: los Egypcios a sus Reyes llamauan Pharaones, y despues de Alexandro a los Reyes llamarō Ptholomeos, a las Reynas Cleopatras. Los Reyes de Palesthina se llamaron Abimelech. Los de Syria Adad y Benadab, y despues de Alexandro Magno se dixeron Antiochos. Los Reyes Persas y Medos, Artaxerxes, y Darios. Los Reyes Arabes, Aretes: y desta suerte aunque tuieron otros nombres, todos los Reyes Babilonicos se llamaron Nabuchos. De donde es que aora sea Cambyfes, aora Artaxerxes, la Historia de Iudith le llama Nabuchodonosor. Lo qual baste para ilustrar la Historia de Zorobabel abuelo ilustrissimo de Christo, y boluamos a sus dos hijos Abiud y Resa, en quiē se

continua la linea de la genealogia del Salvador.

(???)



M m 3

TEXTO

