

616204610

10

37453

**DIALOGOS**  
**DE LA PHANTASTI-**  
**CA PHILOSOPHIA, DE**  
 los tres en vn Compuesto, y de las Le-  
 tras, y Armas, y del Honor, donde se  
 contienen varios y apazibles  
 sujetos.

*Es el autor Don Francisco Miranda Villafañe*  
*Chantre de la Cathedral de Plasencia.*

num. 36.

cap. 2.

num.

22.



CON PRIVILEGIO.  
 EN SALAMANCA  
 Por los herederos de Mathias Gast

1 5 8 2.

Coll. Soc. I. n. v. Salm. ex dono Regum.  
 de la Libr.



Don Phelippe por la gracia de Dios Rey de Castilla, de Leon, de Aragón, de las dos Sicilias, de Hierusalem, de Navarra, de Granada, de Toledo, de Valencia, de Galizia, de Mallorcas, de Seuilla, de Cerdena, de Cordoua, de Corcega, de Murcia, de Iaen, Duque de Milan, Conde de Flandes, y de Tirol, &c. Por quanto por parte de vos Don Francisco de Miranda de Villafañe, Châre de la sancta Iglesia Cathedral de la ciudad de Plasencia, nos fue fecha relacion que vos auia des compuesto vn libro de Dialogos, repartidos en tres libros, intitulos, el primero Phantastica philosophia de los tres en vn Compuesto, donde se tratan varias y diuersas materias, de mucha moral Philosophia, y el segundo era vn Dialogo y question, entre las Armas, y las Letras, en que se disputaua qual de las dos auia de ser antepuesta acerca de los hõbres, el tercero traua, que cosa fuesse ser hombre de biẽ, y como se adqueria la nobleza, y lo que se requeria para no perdella, supplicandonos le mandassemos ver y examinar, y porque os auia costado mucho tiempo y trabajo, hasta ponerlo en el estado que estaua, fuessemos seruido daros licencia para le poder imprimir, y priuilegio por veynte años, en los quales ninguna otra persona lo pudiesse imprimir sin vuestra licencia, o como la nuestra merced fuesse, lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en el dicho libro se hizieron las diligencias, que la pragmatica por nos fecha sobre la impresion de los libros dispone, fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra carta, para vos en la dicha razon, y nos tuuimos lo por bien. Por la qual vos damos licencia y facultad, para que por esta vez qualquier impressor destos nuestros Reynos pueda imprimir el dicho libro que de suso se haze meciõ,



por el original q̄ en el nuestro Consejo se vio, que va rubricado cada plana, y firmada al fin del, de Iuã Gallo de Andrada nuestro Escrivano de Camara, delos que residen en el nuestro Consejo, sin que por ello caygays ni incurrays en pena alguna, y mandamos que despues de impresso, no se pueda vender, ni venda, sin que primero se trayga al nuestro Consejo juntamente con el dicho original, para que la dicha impressio[n] se vea si esta conforme al original, y se de licencia para lo poder vender, y se tasse el precio a que se vutiere de vender cada pliego del, sopena de caer y incurrir en las penas contenidas en la dicha pragmática y leyes de nuestros Reynos, y mas de la nuestra merced, y de diez mil maravedís para la nuestra Camara. Dada en Madrid a treze dias del mes de Agosto, de mil y quinientos y ochenta años.

Antonius El Licenciado El Doctor don Inigo  
Episcopus. Iuã Thomas. de Cardenas capata.

El Licenciado El Licenciado Don Fernando niño  
Gamboa. de Gueuara.

El Licenciado Chumacero de Soto mayor.

Yo Iuan Gallo de Andrada Escrivano de Camara de su Magestad la fize escreuir por su mandado, con acuerdo de los del su Consejo.

## Al candido y discreto Lector.



Ostumbre ha sido de todos los autores, así antiguos como modernos dedicar y dirigir sus obras a los Reyes, y Principes, y grandes señores, para que saliendo al campo, donde han de ser juzgadas de vnos y otros, fuesen amparadas y fauorecidas, contra los que con sus manos lauadas, se atreuen a poner lengua y tassar lo que no entiēden, y lo mismo vuiera hecho yo, sino tuiera experiencia que los señores en estos tiempos estan muy ocupados, en otras cosas que les tocan mas a su interes y gusto. De mane-

ra que aunque se les intitule vna obra por muy buena y rara que sea les da en rostro, que apenas la quieren tomar en la mano, y assi amigo lector me ha parecido (quien quiera que fueres) ofrecerte estos Dialogos, como a persona particular, porque en gran obligacion te quedare, si los leyeres con atencion, y considerares el trabajo que aure tenido, en ponellos en el estado que los hallares. Y si en ellos vuiere alguna cosa digna de reprehension, por descuydo, o por otro algun accidente, con piedad Christiana te ruego supplas mis faltas, y si vuiere cosa que te de contento, la estimemes en algo si lo mereciere, y con tanto

Vale.

## AL LECTOR.

*Deten la vista templa el mouimiento  
O tu que vas leyendo a passo suelto  
Y no bueluas la hoja hasta auer buelto  
Mil vezes por la obra el pensamiento.  
Mira que es menester por do vas tiento  
Que lo que esta aqui bien desembuelto  
Es lamedor que trae en si rebuelto  
Muy precioso licor de entendimiento.  
Y quando tengas bien considerada  
La alta narracion de aquesta Historia  
Emprime la en mitad de tu memoria  
Pues es digna de ser tan memorada.  
Si quieres que te passe con dorada  
Felicidad la suerte a mayor gloria.*

ALOISIVS ANTO-  
nius Neapolitanus, ad Franciscum  
Mirandam Villafañe His-  
panum.

*Qui duo lustra libens miles sub Cesare Magno  
Fecit & audaci praelia multa manu,  
Ut furias hominum iam Martia bella perosus  
Palladis excoluit templa verenda Deæ,  
Artibus ingenuis clarus meliora secutus  
Ecce Sacerdotis munera sacra tenet.*

IN EODEM.

*Ora disertæ manu pictor vultumq; verendum  
Pingit, ut arte sua spirat imago diu:  
Sed mens, ingenium per se & facundia linguæ  
Candida vita simul vivit ubiq; viri.*

ALOISIVS ANTO-  
nius Neapolitanus, in nauigationem  
Francisci Mirandæ Villafañe His-  
pani ad bellum Africa-  
num. 1550.

*Q*VO Miranda rapit nunc te longa æquore navis  
O decus Hispanis, addita spesq; tuis,  
Quo te deuellunt Musarum amplexibus auræ,  
Dum studijs addis Martia facta bonis:  
Tu iam letus abis, tanta est in pectore fixa  
Cura tui decoris, gloria tanta mouet.  
Ad desiderium eharis accedit amicis  
Vsq; tui maius, te cupiuntq; magis.  
Qui nunquam cessant cupidi spectare triremem  
Veliuolam, nunquam fundere corde preces:  
Votaq; concipiunt genibus prope littora fusi  
Pro reditu incolumem sollicitantq; Deos,  
Pierides etiam trepidæ, tua cura, sorores,  
Æquoreas orant prospera cuncta tibi.  
Armorum nouo corpus fulgore coruscum  
Et decus & vires obstupere tuas.  
Quæ quoniam pro te precibus cælum omne fatigant,  
Vndisoni numen flectitur omne maris.  
Dumq; feros pelagi fluctus secat uncta carinam  
Nereus astitit Nereidumq; chorus  
Et circum ludet comitata per æquora classem



Nympharum nexa sedula turba manu  
Spectabisq; alias circumductare choreas  
Et numerosa alias fundere voce sonos.  
Neptunus pater ipse simul velatus amictu  
Ceruleo classem per freta longa reget:  
Doctaq; per fluctus pisces mirata vagantes  
Dictabit varios Calliopea modos  
Quæ iuga Parnasi & florentis gramina Pindi  
Liquit, ut in tumidis te sequeretur aquis.  
Illa canet classem CAROLI armipotentis in omni  
Littore quod magnum pulsat ubiq; salus.  
Victrices aquilas cantabit in æquore, quarum  
Impia gens numen sentiet atque colet.  
Illa tuos animos cantu mulebit & aures  
Hispanum referens nomen & arma ducum.  
Utq; sacrae noster CAESAR vexilla per oras  
Passim Getûlas explicet alta crucis.  
Atque omnes populos quos cernit Pinifer Atlas  
Masillumq; duces Caesaris arma tremant.  
Hesperidum lucos vel qui Garamantica saxa  
Incolit aut Sirtes nauifragasq; tenet  
Quiq; Cireneas dicuntur vertere glebas  
Vel quos irriguis Nilus inundat aquis  
Sirenas illis & pulchra Doride natas  
Cantibus aspicias obstupuisse novis  
Pone Deos virides sublato pectore ab undis  
Tergeminos plausus voce fauente dare  
Nec non Carpathio spectans è gurgite vates

Proteus

Proteus adcurrent dextraq; fata canet  
Austria, ne propera Heroum clarissima proles  
ANDREA nostri gloria prima maris.  
Flecte rates, audi quæ nunc arcana recludam  
Numine de supero iam patefacta mihi.  
Iam tibi tempus ades cum classe Draguntius atrox  
Per mare te fugiens deniq; captus erit.  
Qui sub corde gerens nequicquam prædo furores  
Vix moueat ferro crura reuincta graui.  
Christicola en pubes duris exempta catenis  
Amplexata pedes oscula mille dabit.  
Ecce tibi lucent seruata per oppida flammæ  
Gentibus explentur depopulata breui.  
Ecce super lætas sistit victoria puppes  
Inque propontiacos aduolat illa sinus.  
Impius auspicio & non ante domabilis hostis  
Ingemet in Cilicis bella cruenta tuo.  
Senties æratas efflare tonitrua proras  
In falsosque Deos te duce bella geri.  
Tu princeps nostris stridentibus acer inibis  
Prælia, depressas ebibet vnda rates.  
Ingressum video te mox Athamantidos oras  
Sternere victrici barbaræ sceptrâ manu.  
Fortunate senex per te depressa tot annos  
Seruitio turpi tollet Achaia caput.  
Vnum & tergeminum recolet pulcherrima templa  
Quem Solymum vidit terra beata Deum.  
Per te CAESAR ouans decorabit mille triumphis  
Hesperias



Hesperias, per te pax erit orta mari.  
Hec tantum & puppim propellit robore dextre  
Nixus ut in pelago remige pulsa volet  
Tunc sonitus Triton inflatis edere buccis  
Perget & ex alto parta trophæa canct  
Intonuisse polos collucere ignibus undas  
Protinus aspicient sic placuisse Ioui.  
Quanta tuo fiet tunc grata in corde voluptas  
tentabunt tacitos gaudia quanta sinus  
Cum te etiam laudum tantarum gloria tanget  
Atque triumphorum pars bona miles erit  
Consilio cuius hærent & fortibus ausis  
Prælia tot nullis interitura locis  
Laus tua non partem modicam lenire videtur  
Hæc desiderij tanta futura mei  
Sed precor hoc unum si non rapuere secundi  
Fœdus amicitie cum rate forte noti  
Ut quocumq; cohors fœlici sidere tendit  
Mutuus astringat pectora noster amor.  
Interdum de me tua mens diuina volutans  
Ad sua Musarum recta redire putet  
Per desiderium queso te abeunte tuorum  
Per letum cunctis te redeunte diem.

**Y**O he visto este libro que por los Señores del Consejo me fue remitido, y me parece que se deue de imprimir porque en el no hallo cosa que lo impia da, y tiene muchas buenas que prouocã a seguir la virtud, adornadas de sentencias de Philosophos y graues hombres, por lo qual entiendo que sera prouecho so para todo genero de gente.

*Don Alonso  
de Ercilla.*

I

P H A N T A  
S T I C A P H I L O S O  
P H I A D E L O S T R E S  
en vn compuesto ; donde se  
tratan varias y diuerfas  
materias.

Compuesta en este estado, por don Fran-  
cisco de Miranda Villafañe, Chan-  
tre de la Cathedral de  
Plasencia.

L I B R O P R I M E R O .

*Argumento de la obra.*

**N**O auiendo Dios dado al anima  
racional en su principio la per-  
fección de su ultimo fin, que no  
es otra cosa sino vn conoscimien-  
to de la verdad, como tuvieron todas las otras  
criaturas intellectuales, las quales consigui-  
eron juntamente su principio y fin en vn mismo  
A tiempo.

Marfilius  
Fici. in có-  
uiuio Pla-  
cap. 15.

tiempo. Donde el anima auiendo sido criada desnuda, y despojada de todo conoscimiento. Es semejante a aquella tabla rasa de Aristoteles, en la qual no ay escripta ni pintada ninguna cosa: y assi es forçada adquirirlo poco a poco, casi constringida de vn natural desseo a buscar y specular este su ultimo fin. Mas porque en aquel mismo instante que es criada, se halla encerrada en este nuestro cuerpo sensible, no puede jamas alcanzar este conoscimiento, sino por el de las cosas sensibles ayudada de los sentidos exteriores, por los quales passando sus species y formas, se imprimen en los sentidos interiores, o por mejor dexir, se escriue en la memoria como en vn libro, donde leyendo el entendimiento, viene a conseguir y entender las cosas intelligibles. Ni aun con todo esto puede venir a la perfection de tan honesto y loable desseo, sin grandissima dificultad: lo qual, no tan solamente le succede, por la muchedumbre de las cosas tanto difficiles para ser entendidas, quanto por la diuersidad de su naturaleza y del cuerpo donde esta encarcelada, que es

Arist. de anima, libro. 3. c. 4.

Plato de recta nominum ratione, lib. 26.

Marsilius Ficini in argumento in Theætetum, vel de sciētia Platonis.

terrenal

terrenal y mortal, siendo ella celestial e immortal. Porque assi como son differentes de naturaleza, assi son diuersos sus fines: porque vno es el del cuerpo, y otro el del anima. El cuerpo tiene por su fin, lo vtil, y el deleyte: y por tanto continuamente lo dessea, y siempre busca las cosas terrenas y sensibles, y en ellas se asosiega de la manera que puede. El anima, que tiene por su ultimo fin el summo y perfecto bien, que es Dios, no halla jamas su quietud ni reposo en los bienes deste mundo, porque no son verdaderos, sino apparentes por algun provecho, o deleyte que halla en ellos, quando si, quando no, segun que se offresce la necesidad: aunque algunas vezes por la maravillosa vnion con que se halla ligada con el cuerpo, y enfrascada de los sentidos, corre tras los bienes mudanos, con que le acaesce como al pelegrino, que caminando por nuevo camino que jamas ha visto, qualquiera casa que de lexos vee, cree que es la posada: mas despues que ha llegado y viendo no ser assi, a las otras endereça sus ojos hasta tanto que arriua a la verdadera. Desta manera

Plato in Timæo, vel de natura, lib. 32.  
Arist. lib. 1. magnorū moralium, ca. 3.  
Cælius Rhodi. lib. 2. c. 17.  
Plato de summo bono. Ethicorū lib. 1. ca. 5.

A 2 el



el anima como ha entrado en el camino desta vida, qualquiera cosa que vea que tenga apparen-  
 cencia de bien, luego cree aver hallado su con-  
 tento: mas despues que lo ha conseguido, no le  
 hallando verdadero, endereça sus pensamien-  
 tos a otra, hasta tanto que llega a su perfecto  
 y verdadero fin. Destas diversidades de la na-  
 turaleza y de sus fines, nasce la verdad de las  
 obras humanas: y destas procede la insaciable  
 cobdicia de los hombres, que ninguno se conten-  
 ta con su suerte, mas cada vno lo a, y tiene im-  
 bidia de lo que no tiene. De aqui se han causado  
 y causan en los hombres tantas diversidades  
 de conceptos, y de tan varios pensamientos, co-  
 mo puede cada vno conoscer, quando alguna  
 vez esta ocioso, pensando, y discurrendo con-  
 sigo mismo, haziendo mil torres de viento de  
 mil suertes y maneras, que si los pudießemos  
 ver, no dudo, que de mas del deleyte que ter-  
 niamos, sacariamos gran utilidad y provecho:  
 como podra ver cada vno leyendo los presentes  
 Dialogos, que no son sino ciertas fantasias que  
 hazia vn hombre consigo mismo, toda su vida  
 exerci-

Seneca  
 episto. 9.  
 Horatio  
 Od. 1.  
 Cicero  
 Torq. fa-  
 mil. 6.  
 Aristo. de  
 historia  
 animaliu,  
 lib. 1. c. 1.  
 Cicero de  
 claris ora-  
 toribus.

exercitado en officios mecanicos: llamado Ber-  
 naldo, que aunque no tenia letras, era de buen  
 juyzio, y por ser viejo de mucha experiencia,  
 tenia por costumbre (como otros tienen) de ha-  
 blar entre sueños muchas vezes, y otras asolas  
 pareçcia que introduzia dos voces, la vna del  
 anima, y otra del cuerpo, sobre que se fundarõ  
 estos Dialogos: los quales por ser de varios sub-  
 jectos, podra el Lector sacar algun provecho,  
 aunque le parezca ser de baxo estylo, y no se-  
 guido segun las verdaderas reglas de las scien-  
 cias, no los he querido enmendar, ni poner los  
 con mas elegancia, siendo cierto, que los, que los  
 leyeren, consideraran que siendo este hombre  
 nascido humilmente, exercitado en officios vi-  
 les, donde no podia mucho platicar, sino con  
 personas semejantes a su condicion y manera,  
 o segun lo que su naturaleza le auia enseñado,  
 o los que con el auian tratado, o el leydo en al-  
 gunos libros de Romance, o oydo en las Iglesias  
 de los predicadores: tambien le han de tener por  
 escusado, si alguna vez se muestra presump-  
 cioso en tassar algunos letrados, consideran-

Arist. ethi-  
 co. lib. 1.  
 cap. 7.  
 Aristo. de  
 partibus  
 animaliu,  
 cap. 3.  
 Aristo. de  
 partibus  
 animaliu,  
 cap. 10.



ARG. DE LA OBRA.

do que lo podria dezir de enojo que contra ellos tenia, porque dezian mal de la lengua de Romance, y por ser viejo que siempre les parece que son muy sabios: de mas, de que no pensaua que le oya ninguno. Y si por la diligencia que yo he puesto para que vengan a luz, este viejo se tuuere por agraviado, por auer yo publicado lo que el por ventura quisiera que estuuiera oculto, vosotros señores Lectores me defended de su yra, con darle a entender, que el, ni otros, han de hazer caso de vn agrauio particular: donde se sigue el placer, y el prouecho de muchos.

Aristot.  
Rethori.  
lib.2.c.1.  
&3.

Aristot.  
Rhetori.  
lib.2.c.2.

DIALO-

4  
DIALOGO  
PRIMERO.

INTERLOCUTORES,

BERNALDO, ANIMA.

**B**

BERNALDO. Ya deue de ser de dia que no puedo dormir, parece me que sera bien leuatar me a trabajar; porque estar en la cama solamente dormitando, no creo que deue de ser muy sano. ANIMA. Ay mezquina de mi, de oy mas que esperançame queda de tener ningun reposo, ni contento en este cuerpo; pues nunca le tuue quando era moço, que sera agora despues de viejo? B. Valame Dios, que es esto? que voz he oydo? quien esta alla? A. Quando era mancebo yo le escusaua, porque era pobre, aunque me tenia ocupada en este su officio mecanico, porque tenia necesidad de proueer primero las cosas pertenescientes al cuerpo, para despues mejor buscar la perfection

Arist. pro-  
blem. sectio

34.

Aristo. de  
partibus  
animal. lib. 3.

2.c.7.

A 4 del

del alma. B. Quien esta ay? a quien digo, que es esto que me suena por las orejas? A. Agora que ya es viejo, y tiene tanta hazien da que le basta, pensaua yo que se diera a la contemplacion, y que alguna vez se estu uiera en su casa reposado, con que yo no tuuiera necesidad de administrar ni gouer nar sus espiritus y sentidos, y pudiera reti rar me en mi misma, y gozar de aquellas in telligencias de mi primero principio, sin auer adquirido despues aca cosa alguna de nueuo. B. Sueño yo, o no, parece que esta en mi cabeça, si es qualque fantasma que haze a las vezes oyr estos ruidos en las casas. A. Agora siguiendo la costum bre de los viejos, que quãto mas viuen, mas son auanos, que como despierta, luego se leuanta a trabajar. B. Iesus, Iesus, en ver dad que pronuncia las palabras en mi cabe ça, y dize mal de los viejos, que sera esto? plega a Dios que no me aya entrado algun espiritu maligno. A. Esta quedo Bernal do, no tengas miedo, que yo soy vna que mucho te amo, y mas desseo conseruarte, que quantos son en el mundo. B. No se yo esse tanto amor, ni tanto conseruarme, parece

*Arist. ethi-  
corũ, lib. 10  
cap. 8.*

*Arist. de  
partibus  
animalium  
lib. 1. c. 5.*

*Arist. ethi-  
conum, lib.  
1. cap. 13.*

parece os buena gentileza entrar a hablar en cabeça agena? para mi creo, que deues de ser algun mal spiritu. In nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti, amen. A. Aun que el perfinarte como tu hazes, sea bié he cho, porque nasce de vna buena intencion causada en ti, de la buena fee que tienes, sin la qual todas nuestras obras serian muertas. Ha sido bien fuera de proposito, porque tambien soy yo Christiana como tu, antes si yo no creyesse en Christo, no serias tu Christiano. B. Sino temes la Cruz, no deues de ser el Demonio, como pensaua; mas podrias ser por vêtura la fantasma, que algunos dizen que anda de noche: mas yo dire vna oracion con que te haga huyr mas que de passo. Procul recedant somnia, & noctium phantasmata, hostemque nostrũ comprime, ne polluantur corpora. A. O como eres simple, si supieses quien soy, no solamente no me echarias, antes me roga rias que jamas de ti me partiessse, porque de mi apartamiento se causaria tu muerte. B. Dexa os de palabras, parece os gentil do nayre, sentir el hombre que otro le hable en su cabeça? que me has casi hecho salir

*Ad Rom.*

*c. 4.*

*Iacob. c. 2.*

*Arist. de  
anima. c. 8*

*Hymnus  
Ambrosij.*

fuera de mi. A. O como has dicho bien, sin entenderte que estas medio fuera de ti, mas quando supieres quien soy, no te espantaras. B. Pues di me ya, quien eres, para q me assegure contigo. A. Soy contenta, sabe Bernaldo que soy tu anima. B. Como mi anima? A. Cierto que soy tu anima, por la qual eres hombre. B. Como puede ser esto, no soy yo mi anima? A. No, que otra cosa eres tu, y otra tu anima, y otra Bernaldo. B. Dessa manera yo me he buelto otro, si ya no soy quien ser solia. No de balde digo, q deues de ser alguna mala cosa: creo que me quieres dar a entender como a vn mi vezino, que le hizieró creer que se hauia transformado en otro, pues afe que no me engañes, q yo estare en mi sesto. A. No te alteres Bernaldo, porque no ay cosa que mas impida la razon y el discurso del hombre, que la yra: afo siegate, que lo que te digo es la misma verdad. B. Ora pues, pongamos caso que yo no soy Bernaldo, como dizes (aunque no lo concedo) quien soy yo? A. Tu eres el cuerpo de Bernaldo. B. Y tu quien eres? A. El animado de Bernaldo. B. Pues que asi es, quié

*Arist. de anima, lib. 2. c. 4. Platon de natura hominis, lib. 5*

*Chilon in Laert. pro. 29. Arist. ethic. lib. 5. ca. 3.*

*Lectā. Fir. de falsa sa-*

es

es este Bernaldo? A. Los dos juntamente, porque .1. ni el cuerpo, ni el anima es el hombre .2. sino el compuesto que resulta destos dos; y asi veras, que quando .3. el anima se aparta del cuerpo, no se llama mas hombre, sino .4. Cadauer. 5. como dicen los Latinos, o muerto hablando vulgarmente: desta manera hablauas primero muy bien, quando dezias, que estauas medio fuera de ti. B. Verdad es, y no lo puedo negar, mas si tu eres mi anima, que quiere dezir hablar contigo sin mi? por ventura quieres te apartar de mi? A. No tengas temor Bernaldo. 6. que no menos gana tengo de estar contigo, que tu con migo. B. O bendita seas anima mia. A. Antes te ruego que no me eches de ti. B. Dios me libre, porque querria viuir mas que viuio. 7. Matusalem. A. No basta esse querer, porque es menester no hazer lo que vsaua nuestro compadre, que bien te acordaras que no despedia jamas a ningun criado, mas trataua los de tal manera, que ellos se yuan sin que los echasse. B. Pues, que tengo de hazer, para que no te vayas? A. Guardarte de hazer

*pien. lib. 3. c. 11. 1. l. Sancia mus. C. de de episc. & cler. ca. cū infirmitas de penit. & remis. 2. Arist. de anima. c. 8. 3. Plato de natura hominis, lib. 5 4. Arist. de partibus animalium lib. 1. c. 1. 5. Arist. de diutur. & breui. vite. 6. Ad Corinth. 2. c. 5 7. Gene. 3. vixit. 969 annos.*

hazer



*Arist. de virtutibus.* hazer desordenes, de manera que aquella templança de la cõplision, dõde esta funda da la vida no se altere, y vëga a apagar los spiritus vitales con que yo sea forçada a salir de ti. B. Y si me guardo, quanto tiempo estaras con migo? A. Mediante la voluntad de Dios, por cuya mano se rigen y gouernan todas las cosas del cielo y de la tierra, tanto quanto tu humido radical tardara a consumirse: por lo qual el calor natural verna a acabarse, como haze la luz de vna lampara quanto le falta el azeyte. B. Donde procede esto? A. De la vejez que no es otra cosa, sino la sequedad de lo vno, y la frialdad del otro. B. Pues muestrame tu anima mia, que tengo de hazer para restaurar este humido radical; y como hare para sustentarlo, que dure mas. A. No ay otro remedio, sino el que ha dado y enseñado naturaleza, dando el apetito del comer, y beber, porque con el vno se mantiene el calor, y con el otro el humido. B. Desta manera quien comiesse y beuiesse mucho, no moriria jamas? A. Antes le succederia al contrario, porque las viandas y mantenimientos quando son demasiados engen-

*Psal. 46.*

*Arist. de iuuentute, & senectute.*

*Arist. de generatiõne animal. lib. 5. cap. 4.*

*Arist. de diuturnitate & breuitate vite.*

engendran gran cantidad de humores, y por la mayor parte, son malos. Donde proceden tantas enfermedades, que violentamente ahogan y apagan los spiritus vitales, y assi son causa de la muerte antes de tiempo. B. Pues como se puede remediar esto? A. Comiendo y beuiendo templada y regladamente, y aun con esto no se podra viuir siempre, porque aquella restauracion, que se haze del humido, y del calor, no son de tanta perfection y sustancia, como la que nos ha dado naturaleza, aunque en algunos es mejor, o peor que en otros, segun la complision de cada vno: y assi es como si de vna vasija llena de vino, sacassen cada dia sola vna gota, y echassen en ella otra de agua. Claro esta, que en algun espacio de tiempo, verna a terminos q̄ no quede ningun vino, porque aun no se podra llamar vino aguado, antes sera agua enuainada. Desta manera, quando el humido o el calor es restaurado accidentalmente por el comer y beber, no pueden hazer la misma operacion que el natural. y assi viene la vida a acabarse, y disminuirse sin remedio. B. Donde procede que entre algunos hõ-

*Arist. de partibus animalium lib. 2. c. 8.*

*Arist. de iuuentute & senectute.*

*Marsilius Ficinus in Critiam.*

bres



bres teniêdo vna misma regla de viuir, tienen mas larga vida los vnos, que los otros?

*Arist. de diuturnitate & breuitate vite.*

A. De la naturaleza de su compliçion, por que vno la puede tener mejor que otro; por lo qual su calor sera mas templado, y el humido menos aparejado a secarse, o resoluerse, como succede a los sanguineos, y a los que tienen el humido menos aguado, y menos arioso: como manifestamête se vee en las plantas, y arboles que tienen el humido aguado, como son los Sauzes, Alifos, y otros semejâtes, que duran poco tiêpo, en respecto de los q lo tienen arioso, como las Hayas, Acipreses, y Pinos q son mas durables. B. Por cierto anima mia, que despues que nasci, no he tenido tâto contento, quãto esta mañana, y mucho mas despues q me he assegurado de quien eres, por tanto te quiero preguntar algunas cosas. A. Dilo que quisiere, que yo te respondere lo que supiere. B. Quanto a lo primero me di, q ha sido la causa, que auiendo estado tanto tiêpo juntos, no me has hablado como agora, que por ventura vuiera sido otro hõbre del q he sido. A. Muchas han sido las causas q no me han dexado hazer esto, y la mas princi-

*Arist. de diuturnitate & breuitate vite.*

principal, al principio fue la edad de tu niñez, por no ser dispuesta, para q los sentidos corporales pudiesse ser capaces de ninguna operaciõ intellectual, luego q entraste en la juuentud, las passiones de la parte sensitua, q entonces son poderosas, me impedieron: despues en la de varõ, los cuydados que tuuiste para sustêtar la vida. Todas estas tres edades, son las que no me dexarõ recoger en mi propria, como al presente en esta edad de tu senectud, q no estoy impedida de semejâtes cosas; y aũ agora no lo puedo hazer como querria, porq el temor que tienes cada momento, de perder lo que has ganado, como los otros viejos auaros, no me dexa reposar si quiera media hora, porq luego q has comido te vas a trabajar, con q soy necesitada de gouernar tus spiritus vitales, sentidos y miêbros; y assi no tengo ja mas reposo, y esto era de lo q me quexaua al principio, si biê te acuerdas, quãdo comêce a hablar con migo. B. Aunq todo lo q dizes sea verdad, no sabes que siêpre te he amado, como a mi vida. A. Antes he visto al cõtrario, q por amarte a ti, te has olvidado de mi; y si algũa vez me has amado, ha sido pa-

*Arist. ethicorum, lib. 6. ca. 13.*

*Arist. ethicorum, lib. 1. cap. 3. Arist. ethicorum, lib. 4. cap. 1.*

*Eccle. 10. Arist. de virtutibus in verbo auaritia. Arist. politici, lib. 8. ca. 4.*

*Arist. ethicorum, lib. 9. ca. 8.*

seruite

*Arist. 1.º po lit. c. 3.* seruir te de mi, de manera que la parte me-  
nos digna y menos noble, ha sido siempre  
señora de la mas noble, y mas excelente,  
como acontece a la mayor parte de los hó-  
bres, porque no pienses que eres tu solo; y  
así no puedo dexar de quejar me, mas ago-  
ra no quiero dezir te mas, porque ya es cer-  
ca del dia, y quiero que vayas a trabajar, y a  
buscar lo que es menester, porque de otra  
manera tambien padesceria yo, como tu.  
Mañana siendo Dios seruido me retirare  
en mi misma como agora, y te dire mas lar-  
gamente la causa que tengo para quejar  
me de ti. B. Pues ya me quieres dexar. A.  
No por cierto, porque de mi partida claro  
esta, que se siguiera tu muerte. B. No ten-  
go yo otro temor. A. No le tengas pues  
agora, porq̃ yo me vnire cōtigo, y me esta-  
re así hasta otra mañana a aquesta hora. B.  
Si fuesse posible, mucho desseo que nos  
viessemos cara a cara, porque de otra mane-  
ra me parece que toda via estoy medio en-  
gañado, y así he dudado hasta poco ha,  
que si por ventura fuesse qual que vno, que  
me hablasse a la oreja por cerbatana, y por  
tanto querria ver que gesto tienes. A. No

es

es posible que me puedas ver corporal-  
mente, porque soy incorporea, y no té-  
go figura, ni color, porque la figura y la  
cantidad solamente estan en los cuer-  
pos, y las colores no pueden tampoco  
estar sino en las superficies dellos, por  
lo qual soy inuisible. Mas cō todo esto,  
siendome permitido podre tomar vn  
cuerpo y así me podras ver. B. De que  
manera? A. Cō mi virtud formatiua, po-  
dria fabricar vn cuerpo de ayre, espellan-  
dole, y dandole color, como haze el Sol  
en el ayre grueso y vaporoso, donde  
procede el arco del cielo, lo mismo ha-  
zen los Angeles y otros spiritus, quan-  
do se muestran a los hombres. B. Creo  
que me quieres dar a entender alguna  
cosa estraña. A. que cosa estraña, no has  
leydo en el Euangelio, quando Christo  
se aparescio, despues de resuscitado a sus  
discipulos, que porq̃ no creyessen que  
tuviess vn de estos cuerpos les dixo,  
tocame, porque los spiritus no tienen  
carne, ni hueffos. B. Pues sea como qui-  
erres, pero ruegote, que no te apartes  
mucho nite me quites de encima, por-  
que

*Thomas. 1.º  
p. q. 75. ar.  
2.º*

*Thom. 1.º p.  
q. 51. art. 3.º*

*Luc. c. 24.º*

que no me querria tan presto morir. A. Yo hare de manera, que no me apartare del todo. B. De que manera? porque ya ves lo que me importa? A. Apartar me he con la parte intellectiua, y con la fantasia dexando en ti todas las demas potencias que son la Vegetatiua para que viuas, y sensitua para que sientas, y el discurso y memoria con que puedas discurrir, mediante las cosas que sabes, preguntando, y respondiendo. B. De essa manera no morire? A. Digo que no morirás. B. Pues ten tiéto y miralo que hazes, porque si tengo algun peligro, antes no te quiero ver. A. No dúbdes ni pierdas mas tiempo, sino leuántate y va a tu officio que el Sol va ya muy alto.

## DIALOGO

### SEGUNDO.



**A**NIMA. Pues q̄no duermes Bernaldo, leuantate y enciende vnalumbre, y yo en este medio me formare de vn cuerpo de este ayre, que

que esta aqui de la manera que te dixes. *D.Th. 1. p. q. 51. art. 3.* ayer de mañana, para que me puedas ver, y podamos hablar lo que quisieres. B. O anima mia, muy bié dizes, mas oye por amor de Dios, que te acuerdes de lo que te dixes. A. De que? B. Que de aq̄ste *Psal. 54.* apartamiento que quieres hazer, no proceda mi muerte. A. Para que es menester táto replicar, no te he dicho que no temas, y que te dexare todas las demas potencias, sino fuere el intellecto y fantasia, porque todas las otras las teneys vosotros en comun, como los demas animales. B. Pues como a mi no venga peligro de muerte, no se me da nada por el resto aunque me falte el entendimiento. A. Calla loco, tanto estimas la vida, de essa manera yo creo que escogerias mas presto viuir cincuenta años, sin entendimiento como bestia, que diez con entendimiento de hombre? B. Si en buena fe, parecos a vos bien el morir? Vna cosa te se dezir, que jamas me acuerdo auer oydo de ningún muerto, auer buuelto al mundo. De Lazaro que resuscito *Ioan. ca. 11.* se cuenta, que despues jamas le vieron



reyr, y esto fue porque auia de morir otra vez, que tanto le espanto la primera. A. Dizes esso, porque la parte que esta priuada de razon, es la que agora habla en ti, mas si yo estuuiera contigo, no hablaras de essa manera. B. Yo no se mas sino que despues que nasci, he estado de esta opinion, aunque has estado conmigo. A. Es muy gran verdad, porque siépre he estado por sierva, y no por señora, como era razon. Mas si vuieras seguido mis consejos, y no los de la sensualidad, por vétura vuieras desseado como Sant Pablo y otros muchos, auer salido desta vida, y ser reduzido en la patria cō Christo. B. No me comiences a turbar los sentidos, que hasta que llega el punto de la muerte todos dicen assi, mas como la veen cerca todo hombre muda parecer, que aun nuestro señor Iesu Christo en quanto hombre, fue a hazer oracion al huerto, por ver si podria escusarla. A. no lo hizo por esso, sino por demostrar con las passiones naturales, que era hombre. Assi como auia demostrado con los milagros, y las obras sobrenaturales,

turales, que era Dios. Mas dexemos esta platica para otro tiempo mas a proposito, que puede ser que nunca acabas de encender con essa yesca? B. No se, parece que esta vn poco humida con el tiempo, porque ya vees como llueue, y este pedernal no es el mejor del mundo, y aun tambien este eslaun tiene muy gastado el azero. A. Tu hazes como todos los oficiales que no son muy buenos, que sus errores los atribuyen, y echan la culpa a la materia, porque no dezias porque soy viejo y tengo perlesia, y de quatro vezes no doy sobre el pedernal? B. Cierto que es verdad que no lo puedo negar, y pluguiesse a Dios, que no hiziesse lo mismo en otras cosas, que ya ninguna hago de gana, porque soy venido a tales terminos por la edad, que todas las cosas me enfadan y me dá molestia, que hasta los plazerres muchas vezes me desgustan, y no los querria ver. A. Con todo esto me parece que no te querrias morir. B. Ya no he dicho mil vezes, que no. A. Pues no vees que este viuir de essa manera que es peor que la muerte?



Hebr.ca.8. muerte. B. Sea lo que fuere, que yo he visto muchos que son tan viejos como yo que no tienen dientes, y que van con la boca por tierra, y no se querrian morir, antes quanto vno es mas viejo, mas le pesa con la muerte, y yo lo he visto y probado en mi, porque todas las vezes que me sobreuiene algun dolor de cabeza, o en otra parte del cuerpo se me yela el coraçon, y comienço a dezir, Dios quiera que esto no sea el vltimo requirimiento. Lo qual no tenia quando era moço, antes me acuerdo de vna enfermedad en que casi llegue al punto de la muerte, y con todo esto no pensaua en ninguna manera de morir, antes hazia burla quando me querian confessar, y si entonces muriera me yua sin pensar en nada, lo que no me acótecera agora, por que nunca pienso en otra cosa, y viuo propriamente de aquella manera, que aquel quien queriendo Dionysio Siracufano, mostrar qual fuesse la vida del tyranno, le hizo poner sobre la cabeça vna espada colgada de vna seda de cauallito. A. Donde crees que venga, que la muerte

muerte duele mas a los viejos que a los moços. B. Por estar mas pegados con el mundo, y auer viuido mas en el. A. Essa razon es material, que solamente vale para los cuerpos, como eres tu, y creo que la deues de auer sacado de las plantas, que quanto mas viejas son, está mas baruadas y tienen mayores rayzes, y assi son muy difficultosas de arrácar, mas por el discurso de la razon, y por la larga experiencia que auias de tener hecha cō el tiempo que has viuido, deuieras tener mejores razones. B. Sera por ventura porque el hombre que ha viuido mas tiempo, conocera muy mejor como es hermosa cosa el viuir, y como se ha de estimar y tenerle en precio, y pesarle de perdello, lo que no haze vn mancebo que no lo conoce, assi como le pesaria a vno mas por perder vna joya muy preciosa de gran valor, que supiesse lo que era, que al que no la conociesse. A. tã poco vale essa razon, y quãdo bien fuesse verdadera tanto haze por ti como por quiẽ dixesse al contrario. B. De que manera? A. Porque viuiendo puede tener mejor juyzio.

juyzio, para conocer las cosas, y assi mismo entendera de quanta miseria esta llena esta triste vida, y que si el hombre no esperasse otra mejor, seria el mas infelice y miserable animal de todas las criaturas, lo qual seria manifestamente cõtra toda orden de razon, siendo el mas perfecto de todos, teniendo el entendimiento que es cosa diuina, por lo qual no sola mente las sagradas letras, mas los Gentes y paganos le llaman señor de todos los animales, y fin de todas las cosas. Las quales dizẽ auer sido hechas de la naturaleza para solo el hombre. B. Como me daras a entẽder que el hombre seria mas infelice de todos los otros animales, sino esperasse otra mejor vida que esta?

*Plinius li. 7* A. Porque en esta nasce desnudo, llorando, sin casa, sin saber dezir lo que ha menester, finalmente necesitado de todas las cosas para el viuir humano, que todo lo ha de ganar por sus manos, y adquirir por su industria y trabajo, dende el dia que nace, hasta que entra en la sepultura. Por el contrario los demas animales todos nacen vestidos, vnos de vna mane-

ra,

ra, otros de otra, todos tienen sus casas, vnas debaxo de tierra, otras en los bosques, y en los rios, y sobre todo la tierra produze para ellos, sin que tengan necesidad de trabajar, y para esto, que testimonio mas claro puede ser que el de Plinio, que considerando estas cosas se enojo tanto de la Natura, que la llamo madre de los animales, y madrastra del hombre. B. Aunque esto sea assi, que importa para contradezir mi parecer, para que sea tanto contra mi como en mi fauor? A. Porque quien considerare estas cosas con buen entendimiento, y sin passion entendera que su felicidad, no consiste en esta vida donde la tienen los animales inferiores a el, y certificado por razon natural, y alumbrado con la luz de la fe, no terna en precio el viuir, mas antes se consumira de desseo de

*Proemium  
lib. 7.*

*Ad Feli. ca  
pit. 1.*

passar desta vida a la otra, como han hecho todos los que despreciando los vicios, han caminado por el camino de la virtud, de manera que sino tienes otras mejores razones que las que has dicho, ellas solo son apparentes y no conclu-

B 5 yentes.

**Marc. 9.** yentes. B. Pues de que procede. A. del  
**Luc. 8.** poco creer, y esta es la mas verdadera  
 que haze a los hombres que les pese con  
 la muerte, y mas a los viejos. B. O Dios,  
 creo que dizes la verdad, porque me a-  
 cuerdo que siendo mancebo me acon-  
 tecio mas de seys vezes, en ciertas deu-  
 ciones, que yo y otros haziamos en vna  
 cofradia, y assi mismo en los sermones  
 que me enternecia de manera que facil-  
 mente me acordaua de la muerte. Mas  
 agora triste de mi que bien podria dezir  
 que haria qualquier cosa por no morir  
 mas creo que esta culpa mas es tuya que  
 mia porque a ti re pertenece el creer.  
 A. Assi es verdad, mas tu eres la causa.  
 B. Como a mi me quieres echar la cul-  
 pa. A. Si porque bien sabes, como no  
 puedo tener conocimiento alguno, en-  
 tretanto que estoy contigo, sino es por  
 medio de tus sentidos, que no tienen en-  
 tendimiento sino de cosas sensibles, y  
 assi me fuerçan mediante esta vnion que  
 ay entre nosotros, a caminar por el ca-  
 mino que me muestras, que son las cosas  
 deste mundo. B. Dexate de palabras, si  
 tu

**Psal. 54.**

tu eres la principal deste compuesto (co-  
 mo dizes) porque no hazes que yo te  
 figua, y no tu a mi? A. Porque estoy li-  
 gada y atada dentro de ti, y de tal mane-  
 ra tyrannizada, de tu terrena naturale-  
 za, con que pierdo la mayor parte de mi  
 valor, y no puedo leuantarme hazia el  
 cielo, como requiere la perfection de  
 mi natura, y por tanto la lumbre de la fe  
 esta casi muerta, y no tiene tanta fuerça  
 como los sentidos corporales, y assi te  
 digo q̄ quien bien cree no teme la muer-  
 te. B. Esto mismo auia de ser a quien no  
 creyesse, porque con pensar que murién-  
 do, si se acaban los plazerres que tambien  
 se acabará los pesares, que no son de me-  
 nos numero en este mundo. Mas que  
 tiene esta yescá, que no se enciende que  
 cansado estoy de dar en este esclauon, o  
 gracias a Dios que se ha encendido oh  
 oh Dios mio que linda cosa, o que  
 bella criatura, oh anima mia bendita seas  
 que tan hermosa eres. A. Assientate as-  
 fientate que eres viejo mira no cayas. B.  
 No puedo sufrir que no te abrace que-  
 riendote tanto, y no te auiendo visto ha-  
 sta

**Ioan. c. 11.**



sta agora, ay que es esto no abraço nada?

A. No entiendes que las animas somos como sombras y incorporeas, y q̄ este cuerpo que he tomado es del ayre que no tiene tomo. B. De esta manera no deues de ocupar lugar? A. Siguiendo

la opinion del vulgo que no llaman cosa sino las cópuestas de tierra, o de agua,

*Ari. de cœlo. li. i. c. 9.* o de fuego, no haziendo cuenta del ayre, y assi entiendo que si en esta camara

no estuuiessen estas arcas, y esta cama q̄ dirias que estaua vazia. B. Pues no lo auia de dezir, sino vuiesse ninguna cosa?

A. Si por cierto, empero si la vuiesse. B.

Que cosa puede auer sino ay nada, creo que me quieres hazer entender de el cielo cebolla. A. Estaria ayre. B. Que ayre, no ayre quando vna cuba esta vazia, y o se que no esta nada dentro, y esto lo veo cada dia. A. Que cubas son las que has visto vazias? B. Todas las que estan en las bodegas que no tienen vino ni agua, ni otro licor. A. Pues todas estan llenas de ayre. B. No se nada de esto, se que quando las miro por de dentro, no hallo sino escuro, y dōde ay ayre ay claridad.

ridad. A. De esta manera la noche quando esta escura no tiene ayre, bien parece que sabes poco, pues te vas tras los igno-

rantes, mas porque no tengas tan falsa opinion has de saber que assi tiene cuer

po el ayre, como el agua y la tierra, sino que es mas sutil que el de la tierra, por ser mas escura, sino es alumbrada de los rayos del Sol, o de otra claridad, y assi

has de entender que no se puede dar vacuo en natura, quiero dezir q̄ no se puede hallar lugar en todo el vniuerso, que

no este lleno de algun cuerpo, y desto puedes hazer cada dia mil experiencias.

Y para que mas claro lo veas, toma vna vasija de barro con muchos agujeros, hinchela de agua, tapa la boca, y no saldra por los agujeros gota de agua, lo qual no procede sino por estar tapada la boca de encima cō que no puede entrar el ayre, porque si el agua saliesse, aquel

lugar quedaria vazio; porque no pudiendo padecer naturaleza, haze estar el agua contra su natural en aquel lugar. B.

8. *Arist. probe. sectio. 8.* Quien sabe q̄ esso sea la causa? A. Qualquiera hombre que tenga vn punto de enten-

enten-

**Aristot. de virtutibus.** entendimiento. B. Yo te quiero dezir la verdad estas son ciertas cosas, que para mi no las entiendo, y creo que son en frascamientos de cabeza, para hazer boluer a los hombres medio locos, por mi digo que lo que se es, que vna vasija donde no ay alguna cosa que esta vazia, y no lo creere jamas de otra manera, y así pienso que me quieres dar a entender lo que acontecio a vn mi vezino, que le hizieron entender, que auia sido en este mundo otra vez, y q̄ auia sido carpintero, y q̄ hazia paueses y rodelas, y de tal manera se le affento en el entendimiento que entrando en ciertas casas, y viendo colgados (como se vsa) ciertos paueses antiguos començo a dezir, q̄ reconocia algunos dellos ser hechos de su mano. A De essa manera podras cõsiderar quã **Aristot. de qualita. & quanti.** dificultoso es a vno q̄ ha hecho vn mal habito en entender mal vna cosa meterle en el camino verdadero. B. q̄ quies dezir q̄ quando te quise abraçar, y no halle nada q̄ vuisse abraçado alguna cosa. A. Pues no abraçaste el ayre? B. Que ayre? bien se que no abraçe nada, pienso que me

me quieres dar a entender, que quando tengo el estomago vazio que le tengo lleno, mas si lo creyese me moriria de hambre. A. Yo digo que si vuisse vazio, se figuirian mil inconuenientes porq̄ si entre mi y ti vuisse alguna cosa, claro esta que no te podria ver. B. Bueno es esto por mi vida, parece q̄ quieres burlarte de mi pues es lo cõtrario, porque si entre ti y mi vuisse alguna cosa, esta claro q̄ yo no te podria ver. A. Es verdad q̄ si vuisse de por medio algun cuerpo cõ q̄ tu vista no le pudiese penetrar, no me verias, mas esto naceria de otra causa, lo q̄ no seria si entre mi y ti vuisse vazio. B. Como puede ser para que lo entienda. A. Si entre nosotros vuisse vazio no auria ayre, y por el consiguiente no auria luz, por la qual los rayos de los ojos no podrian venir a mi, ni mi imagen podria venir a tus ojos, porque la luz es calidad, y la calidad, es accidente, y ningun accidente, puede estar fino en algun sujeto que lo rija, y así no auendo ayre que rigiese la luz no se podria viuir. B. Por mi digo que no te

*Arist. proble. sectio. 25. q. 22.*

*Ari. de generat. & interi. lib. 1. cap. 9.* no te entiendo. A. Oye, para ver si me entenderas de otra manera, quando estas junto al fuego quien te calienta? B. El fuego, quien no lo sabe, parece que dizes cosas de niños. A. Por cierto no calienta. B. Pues quien me calienta? el viento? cosa de muchachos seria cierto? A. Pues hago te saber que no calienta sino el ayre que te toca, el qual esta caliente del fuego, porque el fuego no te tocando, no te puede calentar, porque ningun cuerpo puede obrar en otro, sino le toca. B. Pues q̄ quieres dezir por esto? A. Que si entre ti, y el fuego vuisse vacuo y no estuiesse ayre, no te podrias calentar, porque el calor que es accidente, no teniendo quien le rigiesse no llegaria a ti, y si el fuego estuiesse vazio y no vuisse ayre, no te calentarias jamas. B. Yo te quiero dezir la verdad, aunque hables cien años semejantes cosas no te las creere. A. Ya yo veo que no estas esta mañana dispuesto para entender esta verdad, y asi no quiero tratar mas desto, y tambien me parece, que es tiempo que vayas a tu officio, mañana a la hora acostum.

stumbra, nos tornaremos a ver, que por ventura entonces estaras mas capaz para entender esto que hemos tratado oy. B. Si lo dexamos para mañana podria ser que tambien tu estes mas en tu seso, y no me diras cosas que no las dira vn nose quien. A. Ten cuydado de tener esta noche vela encendida, que no quiero que pierdas tanto tiempo como has hecho esta mañana.

## DIALOGO

## TERCERO.



**A**NIMA. El cantar de los gallos no me parece que a aprouechado esta mañana, porque es casi de dia y toda via duermes, estuendete bien Bernaldo que es esto? B. En verdad que me viene gana de enojarme contigo. A. Que has? he te por ventura quitado el sueño. B. Por el dormir no se me da nada, pero pesame, que me has despertado porque soñaua las mas lindas cosas, y de mayor contento que en mi vida he soñado. A. Que puede



**Ciruelo** puede ser. **B.** No lo se bié dezir, porque  
*parte. 2. ca* no erá sueños de los q otras vezes suelo  
*pit. 6.* soñar, q no tienē pies ni cabeça, q comiē  
 çã de vna manera, y acabã en otra, antes  
 me parece q estaua muy reposado sin tur-  
 baciõ ninguna, cõsiderando los razona-  
 miētos passados, y se te dezir vna cosa, q  
*Lacta. Fir.* los he entédido durmiendo, lo q no he  
*de opifici.* hecho velãdo, mayormēte aq̃llo del va-  
*Dei ca. 18.* cuo, delo q ayer no tuue capacidad para  
 entendello, y assi me he acordado q me  
 ha acontecido mas de vna vez, auer de-  
 stapado la canilla de vna cuba q estaua lle-  
 na, y no auer salido gota del vino, si pri-  
 mero no la destapaua la boca, y nunca  
 auia podido pensar, ni saber que proce-  
 diesse de lo que dizes, que no pudiendo  
 entrar el ayre en el lugar de do sale el vi-  
 no, quedaria vazio, y que seria cõtra or-  
 den de la natura. **A.** De que piensas que  
 ha succedido este sueño? pues le llamas  
 sueño? **B.** Que se yo, de lo q vienē otros  
 que he tenido entre el año. **A.** Engañas  
 te que no ha procedido sino de mi pro-  
 pria, y los otros de otras vezes han assi  
 mismo venido de otras mis potencias in-  
 ferio:

feriores, y de los spiritus que durmiēdo  
 representã las imagines de las cosas, que  
 la fantasia ha imprimido en la sangre, me-  
 diante los sentidos. Y por tanto se sue-  
 ña de noche, las cosas que se han visto de  
 dia, y quando la sangre esta mas alterada  
 entonces se sueñan cosas mas estrañas, y  
 mas desordenadas, como puedes clara-  
 mente auer conocido en ti mismo, quã-  
 do estas enfermo, o fatigado de la calen-  
 tura, o quando alguna vez te has bu-la-  
 do con el vino, que bien sabes quanto te  
 aplaze, y como presumes de tener lo *psal. 103.*  
 bueno de Robledillo, o Sant Martin. **B.**  
 Pues a ti no te amarga segun creo, porq̃  
 yo nunca lo beuo, sino quando soy Ber-  
 naldo entero, de quien tu eres la parte q̃  
 dizes. **A.** Ahah, pareceme que has de-  
 prendido tanta Philosophia, que sabes q̃  
 el anima y el cuerpo cada vno por si no  
 hazen el hombre, sino los dos juntamen-  
 te. **B.** No se mas de lo que tengo dicho.  
**A.** En fin Bernaldo que como se toca a *Terentio.*  
 vno donde le duele, luego se quexa, mas  
 no te enojas que por esto no te hago in-  
 juria, que por dezir la verdad tambien

a mi no me parece mal, porq̄ el buen vino haze buena sangre, y la buena sangre haze los spiritus mas claros, de dōde los sentidos pueden hazer muy mejor su officio, que no es poca ayuda para mas perfectamentē hazer mis obras. B. Yo esperaua que dixesses despues q̄ la buena sangre hiziesse buen hōbre, y el buen hombre que se va al parayso. A. Hora basta. viftete presto, sientate aqui, para q̄ mas quietamente podamos hablar juntamente. B. Sientate tu tambien entretanto que me acabo de vestir. A. Aun no has acabado de persuadirte, como soy vna de aquellas substancias incorporeas y immortales, y que no padezco de las cosas que te offendē, y por tanto te quiero descubrir vn secreto, que sera medio para hazerte creer que lo que has soñado esta mañana no ha sido verdaderamente como los otros que prudentemente has llamado sueños, de la parte sensitua, la qual tienes en comun como los otros animales brutos, que tambien sueñan, antes ha sido obra mia con ayuda

*Ari. Meta-  
physicorū  
lib. 14. c. 2.*

*Aristot. de  
somno &  
vigilia li. 1.*

da de tus sentidos, porque entretanto q̄ dormias, hallandome desocupada me retire cō mi diuina parte que assi la quiero llamar, pues soy hecha a imagen y hechura de Dios, y infundi en tus partes aptas a imprimir en ellas las intenciones y cōceptos que tu mismo confieffas no los auer jamas entendido, donde puedes facilmente persuadirte, que aunque yo este vñida contigo, de manera q̄ no puedo estar sin ti, que soy immortal, y puedo hazer algunas cosas sin ti como has visto. B. Has me tambien persuadido con tus razones, que no puedo dexar de creer quanto dixeres, mayormente que siendo tu mi parte principal, digo quando yo soy Bernaldo de hecho, que no me querras engañar. Ya estoy vestido quiero me sentar como dizes, y preguntarte algunas cosas, vn poco mas quietamente que hasta aqui. A. Dilo q̄ quisieres, que yo satisfare a tu desseo como mejor pudiere. B. Lo primero desseo saber de q̄ te puedes quejar de mi, q̄ fue lo primero que te oy quando hablabas en mi cabeza, diciendo que no auias

*Gene. ca. 1.*

*Ari. de ani-  
ma lib. 3. c. 4.*

4.

jamas auido ningú bien de mi de quando era mancebo, ni menos lo esperauas agora despues de viejo. A. O Bernaldo no me lo acuerdes, que si me quexaua tenia muy gran razon. B. Pues en verdad que jamas he hecho cosa contra mi, y assi no la aue hecho contra ti, pues dizes que tu y yo somos Bernaldo. A. Si, mas empero no has obrado lo que yo quisiera. B. Como puede ser esto? que nunca hasta agora he sabido que estauiesse en mi otro que yo, mas si táto me quieres, ruegote que me declares en q̄ te he ofendido, porq̄ alomenos en este poco de tiempo q̄ nós queda de estar juntos, procurare de no te dar mas enojos. A. No sabes q̄ soy la mas noble criatura que se halla del cielo de la Luna abaxo. B. Si, porque lo he oydo predicar muchas vezes. A. no sabes que assi mismo soy toda diuina y spiritual, formada de las proprias manos de Dios, y hecha a su semejança, y propuesta a todas las demas criaturas. B. Tambié lo he oydo, mas es del hombre y no de ti solamente, por tanto no quieras attribuyrte a ti sola, en lo q̄ tam-

Lactan. de  
ira Dei li. 1.  
cap. 19.

Gen. cap. 1.

tam-

tá bien tengo yo mi parte. A. Oye Bernaldo la vnion nuestra, por la qual de nosotros se haze el hóbre, es tan maravilloso, q̄ lo que se dize del vno es de ambos a dos, como bien lo declaro Aristoteles diziendo, que quien dixesse que el anima odia, o ama, seria lo mismo que decir, que hila, o texe, o deuana, y có todo esta dignidad la tienes de mi, porq̄ eres de tierra y corporea, y sin razon, y por mi eres llamado animal diuino, y racional criatura. B. De que manera? A. Seria cosa muy larga quererte hazer desto capaz, basta q̄ estando contigo, y siendo tu forma mediante el spirituvital, que es la ligadura que nos tiene juntos, te hago vna criatura que participa con las subltáncias separadas, que vosotros llamays Angeles, donde tu solamente participauas con los brutos animales, y assi vnidos los dos, auemos sido llamados de algunos Philosophos la ligadura del múdo, y de la natura, porque en ti fenecen las criaturas terrenales, y corporales, y en mi comiençan las diuinas y spirituales, y assi somos vn diuiduo, có puesto tá ma-

De Anima  
lib. 1. cap. 4.  
S. Tho. 1.  
p. q. 75. ar.  
tic. 2.

Caelius  
Rhodigi.  
lib. 2. ca. 7.

C 4 rai-



maravillosamente de dos naturalezas con-  
 trarias, que aquel gran Mercurio trime-  
 gisto nos llamaua, el gran milagro de na-  
 turaleza. B. Yo confieso ser verdad,  
 mas a q̄ proposito lo dizes, pues no im-  
 porta para que xarte de mi? A. Oye y ve  
 ras si tengo razon, porque siendo yo tã  
 noble criatura, y no teniendo mi perfe-  
 ction en este mundo, ni en las cosas de q̄  
 es compuesto, como las demas criatu-  
 ras a mi inferiores, y assi considerando  
 que Dios despues que vuo criado todas  
 las cosas, lleuo al parayso terrenal sola-  
 mente al hombre, para que obrasse segũ  
 que conuenia a su naturaleza, dõde des-  
 pues por su culpa, fue miserablemente  
 echado, y quitada la rectitud, que es la  
 justicia original, mediante la qual tu me  
 fueras obediente y no contrario. B. To-  
 do lo he oydo muchas vezes de los pre-  
 dicadores, no ay necesidad de repitillo,  
 sino vengamos a la conclusion. A. Sino  
 eres verdaderamente loco, bien auras  
 entendido de lo que he dicho, que mi  
 fin y el tuyo es vno, porque lo que digo  
 es por el hombre, y no estas cosas corpo-  
 rales

rales y animales a quien falta la razon, y  
 assi fuymos criados para la contempla-  
 cion de la verdad, que son las obras mara-  
 uillosas hechas de la poderosa mano de  
 Dios que se pueden contemplar aun en  
 este mundo muy gran parte dellas, y pa-  
 ra esto fui metida y vnida contigo, para  
 que mediante tus sentidos y ayuda, pu-  
 diesse adquirir todos los conocimientos,  
 de que es capaz la naturaleza humana,  
 para que me fuesen escala para la contem-  
 placion del summo bien que es Dios, sin  
 velo ninguno adonde ha de proceder  
 mi felicidad juntamente con tu volun-  
 tad. B. Pues en que te he impedido ni  
 estoruardo, para que te ayas de quejar de  
 mi? A. En muchas cosas sin los impedi-  
 mentos communes, que proceden de ti  
 y de tu naturaleza enferma, y inclinada  
 en amar y buscar siempre las cosas terre-  
 nas, y assi la queixa q̄ de ti tengo, la mas  
 principal es, que siempre me has tenido  
 ocupada en cosas viles deste tu mecani-  
 co officio, que dolor puedes creer que  
 aya sido el mio, siendo tan noble criatu-  
 ra en auer siempre ocupado, mi saber y

C 5 poder

Ioan. ca. 1.

Cicero Re-  
thoricorũ  
lib. 3.

Cicero lib.  
1. Tus. que-  
stionum.

Gene. ca. 8.

poder en semejantes officios? dexando la contemplacion de las cosas diuinas, teniendo los ojos bueltos a cosas tan bajas, contrarias a mi naturaleza, parecete que tengo razón? B. De lo que has dicho parte me parece ser verdadera y parte no. En quanto consideras tu naturaleza tienes razon, empero considerando la mia no la tienes, porque si quitassen del mundo las artes y officios, siendo como son tan necesarios, no solamente a mi, mas tambien a ti vernia gran daño, porque si yo padeciesse, a ti te alcançaria parte. A. No quiero quitar las artes mecanicas, porque muy bien entiendo de quantas cosas tiene el hombre necesidad, y tu particularmente que sin ellas caerias en muchas enfermedades y trabajos, que me impedirian para muy menos darme a la contemplacion. B. Pues como todas las animas de los hombres de quien ellas son parte, han se de dar por fuerça a la vida contemplatiua, y a los estudios? A. No digo yo de las que les cupo en suerte, cuerpos imperfectos cõpuestos de gruessos humores, y mal

*Arist. poly  
sitorũ lib.  
7. ca. 8.*

acom-

acompleñados, ni de los que tienen los instrumentos de los sentidos alterados por algun impedimento, que naturaleza ha hallado en ellos contra su intencion para hazer su officio, ni de los que se aficionan a exercitarse en officios viles. B. Bien sabes tu que es muy mayor el numero de los que nacen, teniendo poca obligacion a naturaleza, q̃ vulgarmente se llaman hombres rusticos, que no de los que son habiles para las artes liberales. A. Essa culpa no la tiene la naturaleza, sino los mismos hombres, pues vemos que para sembrar vna tierra de qualquier simiente procuran con toda diligencia, que la simiente sea buena y limpia, y la tierra este bien labrada y sazónada, y por el contrario quando quieren engendrar vn hijo, no tienen cuẽta con lo vno, ni con lo otro, tratãdo dello por la mayor parte luego que han cenado, estando alterados del comer y beuer, y assi no es de maravillar, q̃ nazcã mal inclinados y de poco entendiẽto, por tãto los q̃ juto el sancto Sacramẽto del matrimonio deuiã de ser muy

muy sobrios, pagando el debito a su de-  
 uido tiempo, para el fructo que Dios les  
 diese mediáte la buena doctrina, fuesse  
 prudente y aparejado para toda buena  
 disciplina, mas dexemos esto que no me  
 toca, por darme Dios vn cuerpo en fuer-  
 te bien acóplisonado, y dotado de bue-  
 nos instrumentos con que se exercitan  
 los sentidos, ansi interiores como exte-  
 riores, y viuificado de vna sangre que en-  
 gendra claros y foteles spiritus, sufficien-  
 tes para hazer qualquiera buena y perfe-  
 cta obra, y con todo esto me has tenido  
 ocupada en este tu officio mecanico,  
 no te parece que tengo razon de estar  
 que xosa de ti? B. Que querias que hi-  
 ziesse pues mi padre dende niño me pu-  
 so a este officio, demas que yo era pobre  
 y no tenia lo necessario para estudiar.  
 A. Si fueras rico y tuvieras edad, y vnie-  
 ras elegido este officio, yo me que xara  
 de otra manera, mas assi tengote por es-  
 cusado. B. Pues de que te puedes que-  
 xar de mi. A. Porque despues que llega-  
 ste a la edad de discreció, y ya que tenias  
 officio con que ganauas de comer, y te-  
 nias

nias algun dinero no te acordaste de mi  
 para darme alguna parte de perfeccion,  
 como te dauas a los passatiempos y pla-  
 zeres. B. Como lo podia hazer? A. Dá-  
 dote a los estudios de las sciencias, par-  
 tiendo el tiempo de manera que no te  
 estoruasse tu officio. B. Pues como pue-  
 de ser vno official y estudiante? que di-  
 xeran las gentes. A. Que dicen los de  
 Bologña, Napoles, y Florencia, y Sena  
 que casi todos los mancebos, estado tra-  
 bajando en sus officios, van a leccion de  
 la ciencia que cada vno estudia, y con  
 esta condicion se conciertan có sus mae-  
 stros, demas desto el tiempo que se ga-  
 sta en jugar, passear, hablar, andar por las  
 calles vagamundos los dias de fiesta, no  
 te parece que fuera mejor empleada en  
 estudiar, y tampoco no pienses que los  
 estudiantes que siempre estudian, que  
 mucha parte del dia le pasan holgando,  
 no te acuerdas que conoscimos vn sol-  
 dado en la guarda de Sena, que era vn la-  
 brador que no sabia aun leer, que aun la  
 cartilla en que deprendio el a. b. c. tenia  
 guardada vn compañero suyo, y fue tan

tala

Tho. 2. 2.  
 q. 166. art.

Ad Galat.  
 ca. 6.  
 Ad Colos.  
 ca. 4.  
 Ad Ephes.  
 cap. 5.



**Tulio de se-  
nectute.** ta la priessa que se dio, como el que que-  
ria apagar la sed de tantos años, que en  
muy breue tiempo se graduo de Doctor  
en leyes, y la señoria de Sena, por grati-  
ficalle de sus trabajos, le dio la gouerna-  
cion de la ciudad de Massa dode murio.

**El autor  
de esta obra.** Assi mismo conoscimos otro en la ciu-  
dad de Napoles, donde se dio tanto al  
estudio, no dexando de cumplir con el  
arte militar, con que vino a ser prouey-  
do por su virtud de vna gran dignidad  
en su tierra. De otros muchos pudiera-  
mos contar que hizieron lo mismo. B.  
Bien conozco q̄ dizes la verdad, y cier-  
to q̄ yo tenia inclinacion a las letras, mas  
dos cosas me hizieron q̄ no tratasse de-  
lle, la vna este officio que tēgo, y la otra  
la fatiga y trabajo, y la gran dificultad  
con q̄ se estudia segun algunos dizē. A.  
Tu has caydo al proposito en lo que yo  
queria, alegando esta segunda razón por-  
q̄ la primera, sino bastauan los exēplos  
de los modernos, acuerdate de los anti-  
guos Philosophos, que todos los mas se  
mantenian de lo q̄ trabajauan cō sus ma-  
nos, como fue aquel Hippiā q̄ cortaua y  
copia

**C. manilius  
Astrono-  
mia lib. 1.**

cosa sus vestidos, y hazia guarniciones  
de cauallos, mas respondiendo a la segū-  
da digo, que no ay cosa mas facil en este  
mundo que estudiar y adquirir las scien-  
cias. B. Tu me dizes vna cosa, que siem-  
pre he oydo ser al contrario. A. Pues  
yo lo probare. Qualquiera cosa, ayuda-  
da de su propria naturaleza, sin mucho  
trabajo adquiere su perfection, y la per-  
fection es el conosciēto de la verdad,  
y assi el hombre en adquirirla no tiene  
trabajo, por aquesta conclusion vienē  
a ser verdaderas estas proposiciones,  
mas porque podrias dubdar dellas te las  
prouare, y primero la mayor, dime crees  
que la tierra tenga algun trabajo por  
andar a su centro, y el fuego por su-  
bir a su esphera, y las plantas en criar-  
se, y augmentarse, y en producir su si-  
miente? B. No, porque cosa clara es ca-  
da vno hazer sus obras naturales, sino  
es por algun accidente impedida. A.  
De essa manera bien entiendes que nin-  
guna cosa tiene trabajo, para alcan-  
çar su perfection, porque la tierra so-  
lamente es perfecta quando esta en  
su

*Physicorū  
lib. 3. ca. 39*

*Ari. de cœlo* su centro, y el fuego quando esta en su  
*lib. 1. ca-* esfera, donde ni el vno ni el otro tiene  
*pit. 8.* contrario, y las plantas quando há llega-  
do a sus terminos, y producido sus fru-  
ctas y simientes, y los animales quando  
*De Anima* han engendrado sus semejantes, para su  
*lib. 2. ca. 4.* stentar sus especies, no pudiendo cō sus  
indiuuiduos, porque con esto tienen se-  
mejança, lo mas que pueden en alguna  
manera con su primer mouedor, queda  
agora solamente por probar, que el fin  
y la perfeccion del hombre, es el saber y  
entender como dize Aristoteles, que  
*Ari. Meta.* todo hombre saber dessea. B. Porcierto  
*lib. 1.* que no quisiera ser ayer muerto por  
cosa del mundo, porque me has abierto  
los ojos, de manera que veo agora, lo q̄  
no auia visto ni conosciendo en setenta a-  
ños que ha que nasci. A. Pues mas digo,  
que te seria agora con la edad que tienes  
mas facil estudiar y entender vna obra  
de Aristoteles, que no hazer el officio q̄  
hazes. B. Como es posible? A. Yo te  
digo la verdad. Dime que plazer tomas  
quando hazes en tu officio alguna cosa.  
B. Ninguno, sino es porque gano para  
proueer

proueer mi casa y familia de las cosas ne-  
cessarias. A. Dexemos la ganancia, que  
tambien se puede sacar de los estudios,  
que otro plazer recibes? B. No otro si-  
no el trabajo. A. Pues considera si le ter-  
ne yo conociendo me a mi misma, y viê-  
do me ocupada en exercicios tan viles.  
B. Pues que es la causa, que ay tampoco  
hombres que se den a los estudios de las  
letras? mayormente de los que lo podriã  
hazer por no faltarles lo necessario? A.  
De la mala criança, y mal gouierno de  
los padres, y de las malas costumbres q̄  
han venido en el mundo, y del encare-  
cimiento y espanto, que ponê a los que  
auiã de estudiar, los que enseñan y mue-  
stran las letras, dando a entender que el  
estudiar es cosa muy difficultosa, y que  
pocos pueden salir con ello. B. Dizes  
verdad, que yo se lo he oydo dezir mil  
vezes, y assi hazen como los medicos,  
que encarecen siempre las enfermeda-  
des a los enfermos, diciendo que son  
graues y peligrosas, para dar a entender  
que si sanan, han hecho vna grã hazaña.  
A. Pluguiesse a Dios que esta sola fuesse  
D la

la causa porque creo que antes procede de otros muy peores principios. B. Dime quales? A. Es menester mas tiempo por que ya va muy alto el dia. Mañana si quisieres que hablemos como oy, te lo dire, y otras muchas cosas. B. Antes te lo ruego. A. Pues yo esperare a que me llames, porque no quiero despertarte, porque no te enojas conmigo como esta mañana. B. Pues sea assi.

## DIALOGO QUARTO.

**B**ERNAL. O vala me Dios que mal he dormido esta noche, no se que es la causa, porque no siento en mi ninguna mala disposicion, empero alguno podria dezir, que no es otra cosa, sino lo que trae consigo este mal tan deseado de la vejez, dormir mal, velar peor, mas por ventura sera, q yo he estado en esta imaginacion de tornar a hablar con mi anima, con quien he tenido tanto plazer y contento, tres ve

De genera.  
animalium  
lib. 5. ca. 4.

zes

zes que hemos hablado, que me parece cada hora mil años, en boluer a verme con ella, mas si lo he soñado q aun estoy medio en dubda, porque jamas he oydo dezir, que aya sucedido a otro ninguno, aunque David parece q en sus Psalmos hablo alguna vez con ella, como en el Introito de la Misa, donde le preguntan porq razon esta tan triste, q casi le con- turba, mas con todo esto no se dize auerle respodido como haze a mi la mia, de manera q bié podria auer sido sueño, aunque no lo creo, porq se otras muchas cosas q no sabia primero, mas agora que no duermo ni sueño, quiero ver si me quiere hablar como las otras vezes, y llamarla he como medixo ayer de mañana. Anima mia, anima mia. A. q quies Bernal. B. No veys como es verdad y q no es sueño? querria q hablásemos como solemos, y q acabásemos lo q comecaste ayer de mañana, mas no quiero q te salgas de mi, como has hecho, y no se me da nada por mas verte, porq conozco auer estado en grá peligro porq grá locura ha sido ponerme en arrisco de la vida. A. q pe

D 2 ligro



ligro has tenido? B. Segun que dezias q̄ tenias gran gana que vuisse estudiado que te tomasse desseo, de meterte en el cuerpo de algun estudiãte, y yo me que dara sin anima, o por lo menos como vnos destos animales irracionales. A. No temas, porque ya te tengo dicho q̄ no me apartaua toda de ti, mas de cõ mi parte diuina que es la immortal, que puede estar sola sin ti. B. Y aunque porque puede estar sin mi tengo miedo, que no querria quedar hecho bestia. A. Has de saber que aunque pueda estar sin ti, no sera sino despues de nuestro apartamiẽto que hara la muerte, para despues tornar el dia temeroso, del grande y vniuersal juyzio, a informarme en ti, y no en otro donde tengo hecho mi habito. B. Que cosa es habito que no lo entiendo. A. Vna cierta conuenencia y inclinaciõ que tengo para obrar en ti, para començar a gustar de mi perfeccion, que no me fue dada por Dios en mi creacion como a los Angeles, porque si la tuuiera, no viera menester tu compaõia, y esto es lo que me diferencia de las animas de otros

otros animales, mas dexemos esto, a mi me parece que tienes tanto miedo deste nuestro apartamiento, que sera bien que te libre deste trabajo, y asì has de saber, que aũque me he mostrado, y te ha parecido que he salido de ti, no lo he hecho, ni menos lo puedo hazer sino es con la muerte, porque soy tu forma, y tu mi materia. B. Aũ esto sera otra, pues como te he visto. A. Ha te parecido. B. Puedes me dar a entender, que quando veo vna cosa que no sea asì? A. Yo digo la verdad, y asì has de saber, que yo mo ui de aquellas imaginaciones y fantasias, que tienes en el entendimiento, y las represente a la virtud fantastica, de la manera que hago quando sueñas, y te ha parecido verme. B. Como me puedes enganar de essa manera? A. Asì muchas vezes engañan los espíritus a los hombres, por esto las apariciones se llaman fantasticas. B. Por ventura los espíritus son verdad. A. Pues dudas en ello. B. No se otra cosa, sino que he oydo dezir a muchos hombres doctos que es cosa fingida, que solamente aparecen a los

Medina in  
1.2. q. 71a  
ar. 2o

Coelius  
Rhodo. le<sup>3</sup>  
Etio. antiq.  
lib. 20.

Joh. ca. 38.  
Iob. ca. 19.

Plato li-  
bro. 13. de  
scientia.

ples y que algunas vezes procede de humores malenconicos. A. Tales hōbres doctos deuen de ser, los q̄ tienen el intellecto para creer q̄ saben todas las cosas, y assi muestran auer poco leydo en historias, o en Euangelios, o de creer poco q̄ es peor, yo te digo q̄ ay espiritus, y q̄ se aparecen a quien los vee de muchas maneras, no has oydo de las q̄ andan hechas bruxas, q̄ les parece q̄ se bueluen gatos, y otras vezes cabrones. B. Es verdad lo delas bruxas? A. Pluguiera a Dios q̄ no lo fuera, mas el lo permite por nuestros peccados, lee a Olao magno, y al

**Lib. 3. cap. 14. v. 15.** Cōde de la Mirādola, q̄ alli veras cosas de grā espanto, demas desto sino fuesse verdad los Canonistas, no vuieran proveydo devn titulo particular, de frigidis & maleficiatis. B. Ciertamēte q̄ es esto vn gran argumento de ser verdad, y has me quitado vn grā peso del coraçon, en dezir q̄ no puedes salir de mi, por tanto te ruego que boluamos a nuestra platica de ayer de mañana, y dime q̄ es la causa q̄ aq̄tos hōbres q̄ el vulgo llama letrados, quitā y apartā a muchos delos estudios, dando-

dandoles a entender, q̄ es mayor trabajo q̄ tomar acuestas el mōte Etna. A. tu no sabes q̄ la mayor parte de los hōbres son malos, si esto procede de la enfermedad de la carne, o de las malas costūbres, no quiero agora disputar. B. es muy grā verdad, q̄ muy mayor es el numero de los malos, y siēpre vā creciēdo, q̄ temo q̄ ya estamos al fin del mūdo, no vees de cincuenta años a esta parte quāto son peores los hōbres, pō las mientes y veras, como hasta los niños, no tienē reuerēcia ni verguēça, oflados y deshonestos, q̄ vendērā a vn hōbre de quarēta años, acuerdome q̄ en mi tiēpo passauamos los mocos de los veynte años, antes q̄ conociessemos, q̄ cosa fuesse Venus ni Baco, agora como vno nace se le da, lo vno por ama, lo otro por maestro. A. esta culpa no la tienē sino los padres, por la mala criança q̄ les ponē cōsu poca prudēcia pareciēdoles gracia, q̄ vn niño diga vna palabra deshonestā, no cayēdo ni entēdiēdo el mal q̄ les hazē, enseñandoles semejātes cosas, mas dexaldos que yo os prometo q̄ despues hazen la penitēcia quādo son

**Plato de legibus. li. 8.**

D 4 gran-

*Rhetorico* grandes. Mas tornemos a nuestra primo  
*rū ad Theo* raplatica, has de saber que assi como la  
*decten, li. 1.* bondad de los hombres, nace del amor  
*ca. 10.* que engendra desseo y alegria del bien  
 del proximo, assi nace la maldad de vn  
 contrario amor, que engendra embidia  
 y tristeza del bien del otro, por tanto si  
 bien consideras, veras que todos los hō-  
 bres ruynes son embidiosos y de poco  
 valor, y desta poquedad resulta la imper-  
 fection, que produze muy malos effe-  
 ctos, porque no pudiendo alcanzar las  
 riquezas, o las honras que pretendē, pro-  
 curan de adquirirlos con mil engaños y  
*Problema,* fraudes, como crean que lo puedan ha-  
*sectio. 29.* zer secretamente, no teniendo respecto  
*q. 16.* al mal del proximo, siendo cosa tā ruyn  
 que aun los animales brutos, quando pe-  
 lean vnos con otros lo hazen al descu-  
 bierto con solas sus fuerças, mas los hom-  
 bres mostrandose ser amigos, malicioso-  
 mente con mil embustes, se engañan ca-  
 da dia los vnos a los otros. B. O anima-  
 mia como hablas sabiamente, y quien lo  
 quisiere bien ver, y engase entre noso-  
 tros los oficiales, y conocera manifesta-  
 mente

mente que todos los apocados y malua-  
 dos son imbidiosos. A. Lo mismo acon-  
 tece entre letrados, porque assi como  
 las letras, quando caen sobre vn buē sub-  
 jecto de hombre sabio, le hazen mejor,  
 por el contrario quando se abaten en vn  
 loco ignorante y malo, le tornan peor.  
 B. Estos letrados que dizes, podrian ser  
 doctores en romance? A. Muy biē por  
 que nuestra lengua castellana, muy suffi-  
 ciente es para manifestar sus conceptos  
 como la Latina. B. Como no se me en-  
 tiende destas cosas no se responder, mas  
 de que he oydo dezir a estos Doctores  
 modernos que seria imposible. A. Con  
 su arrogancia y presumpcion, diran esto  
 y mucho mas. B. Dizen que quien no  
 sabe Gramatica, no puede saber nada.  
 A. La Gramatica, o por mejor dezir la  
 lengua Latina, y todas las demas, no piē-  
 ses que hazen a los hombres doctos, si-  
 no los conceptos, y las sciencias, porque  
 de otra manera se figuria, que vno que  
 supiesse mas lenguas fuesse mas docto, q  
 es cosa que lo puede deprender vn papa-  
 gayo, o vn tordo, como tuuo vno Ce-  
 D 5 far



far Augusto, que en Griego y Latin dezia muchas cosas. B. Si pero esse tordo no entendia cosa q̄ dixesse sino como se lo auian enseñado. A. Eſso es lo q̄ digo que las cosas y no la lengua hazen al hombre letrado, aunq̄ se pronuncien con las palabras, si vno me dixesse esta proposicion, toda cosa, y toda arte, y toda disciplina desſea el bien, si la entiendo q̄ necesidad ay que me la digã en Griego, o en Latin. B. No se mas de lo q̄ dize. A. Pues mas digo que no basta el entendimiento de las cosas, para q̄ vn hombre sea docto, porq̄ tambien es menester el buẽ juyzio. B. No ay dubda en lo q̄ dizes, porque yo he visto en mis dias algunos letrados, q̄ aun con las letras que tienen son tenidos por lo q̄ ya me entiẽdes. A. Huelgo me que ya comiẽças poco a poco a entender la verdad, pues otra cosa, agora que han visto q̄ las letras Latinas se han diuulgado vn poco mas que solia, comiençan a dezir, que quien no sabe Griego no sabe nada, como si el espiritu de Aristoteles, o Platon estuuiesse cerrado y metido en el alfabeto Griego como

mo en vna ampolla, y que el hõbre aprẽ diendole, se lo beuiesse en vn momẽto como si fueſſe xaraue, pues que harã de aqui a quinze, o veynte años que la lengua Griega, ſera tambien ella comun ſegun el dia de oy tantos se dan a ella. Parece me que forçosamente buscarã otra y diran, quien no sabe Hebreo no sabe nada, y aſsi de lengua en lengua, no pararan hasta dar en la Vizcayna, donde no podran paſſar mas adelante. B. Porque? A. Dizen que es lengua que no se puede escreuir, y que no la habla jamas sino el que nasce en aq̄lla prouincia. B. Mucho desſeo ſaber donde tomo fundamento esta lengua Vizcayna, o Vizcuença, o como la llaman? A. Lo que mas he oydo dezir acerca deſta lengua es que Tubal nieto de Noe, y ſus compañeros, la truxeron a Eſpaña, y que es vna de las ſetenta y dos, de la diſperſion de las lenguas del mundo, y aſsi no tiene participacion con otra, y ſer esta lengua la primera de Eſpaña no ay que dubdar, por ſer Cantabria y Nauarra, las primeras prouincias que se po-

*Estuan de  
Garibay en  
la Historia  
uniuersal  
de Eſpaña.  
lib. 4. c. 4.*

se poblaron despues del diluuió, y assi esta claro que su lengua fue la primera, y assi es de gran consideracion, y vn misterio lo deste lenguaje, ver que alomenos en toda España, los niños dende su nacimiento, traen esta lengua en los labios, porque las primeras palabras que hablan son taya, que assi llaman al padre, y mama a la madre, que son vocablos de la lengua vascongada, en el qual al padre llaman aya y a la madre ama, que no ay mas diferencia en esto que vna letra del principio añedida, estos mismos niños quando quieren hazer euacuacion dicen caca, que assi llaman al estiercol del hóbrey de estos exemplos se podria dezir otros muchos, para fundar ser esta lengua, la mas antigua de España, la qual se ha conseruado en aquellas prouincias, dende el Patriarcha Tubal. B. Esta lengua nuestra que llamamos Romance, de donde tiene su origen y principio? A. De los Romanos que poblaron a España, despues de Tubal y de otras muchas naciones, esta es la q ha echado mas rayzes q ninguna de las otras, y la que mas ha permanecido

manecido hasta nuestros tiempos, sin q los Godos, ni despues los Moros bastasen con sus lenguas a hazerla olvidar, desta manera esta claro auer auido en la poblacion de España diferentes naciones, y diuersas lenguas que se hablaron en ella muy diferentes, pero las que han permanescido hasta agora, son esta vizcaya que se halla en Cantabria, y Reyno de Nauarra, y en parte de Francia, y la de los Moros llamada Arabiga, o Algarauia, que hasta estos nuestros tiempos se ha hablado en el Reyno de Granada, y Valencia, que por mandado de nuestro Catholico Rey Philippe, se ha publicado so graues penas de muerte, que mas no se hable por los leuantamientos que hizieron los Moriscos, de aquellos Reynos que por auerlos dexado al principio que aquellos reynos se conquistaron, con su lengua ha sido causa de grandes males como todo el mundo sabe, por lo qual fue necessario conquistarlos de nuevo, dode no es menos digno de gloria, que los Reyes Catholicos don Fernando y doña Isabel sus antecessores.

La

La otra es esta nuestra de Romance que se habla en todo lo mas de España, porq̄ la Portuguesa, y la Catalana, y Valenciana, q̄ en alguna cosa discrepã de la Castellana, son en efecto diriuadas del Romãce, padeciẽdo mucha corrupciõ, q̄ es la q̄ causa la diferencia, q̄ ay delas vnas alas otras, y assi los Romanos introduxerõ su lengua con el discurso del tiẽpo por toda España, sino fue en la Cantabria como tengo dicho, mas ya va muy alto el Sol, leuantate a entender en tu haziẽda, y otra vez hablaremos mas largo.

## DIALOGO

## QVINTO.



Psal. 118.

**B**ERNAL. Esta campana de S. Francisco me da cada noche en los oydos que no me dexa dormir, estos frayles obseruantes tienen otra costumbre que los claustrales, que se leuãtã a Matines en punto a la media noche, que es quando el hõbre esta en medio del buen dormir: verdad es, que a los que se acue-

stan

stan antes que anochezca como las gallinas, no les importa mucho, a los otros es muy gran desgusto despertar fuera de tiempo, no se si podre tornar a adormẽtarme, bien es verdad que el tiempo que se duerme es como perdido, antes es poco menos que si el hombre fuesse muerto, y por esto sera mejor leuãtarme, mas que hare despues, que ay tanto de aqui a que salga el Sol que me enfadare, mas podria ser que mi anima me quiera hablar, aunque pienso que si dura mucho esta conuersacion, que vengamos a enloquecer, y no se ha el hombre de burlar, porque segũ he oydo, todos los que se buen locos, lo son en el anima y en el cuerpo, y assi podria hazer esta mia si la creo quanto me dize, porque veys aqui, ella me ha començado a dezir que puede ser vn hombre sabio y letrado, sin saber la lengua Latina, o Griega, que es vna cosa que si yo la dixesse entre estos doctores modernos harian burla de mi, por mi digo que jamas he oydo dezir, que pueda ninguno ser sabio de Romãce, loco y bobo si, de manera q̄ nũca he visto hombre

que

Virgil.  
Aneida  
lib. 6.

Tho. 2. 2.  
q. 153. ar. 5.



que aya sido muy estimado, sino sabe alguna cosa de Gramatica, por tanto no la quiero creer, mas por ventura no la he bien entendido, y assi sera biẽ ver si quiere que tornemos a hablar, y preguntarse lo he. Anima mia, o anima mia, quies q̄ boluamos a nuestra platica? A. Si por cierto, porque no puedo recibir mayor contento, que estar recogida hablando contigo, porque entonces no estoy ocupada en tan viles y baxos conceptos, que tienes la mayor parte del tiempo, quando te exercitas en tu officio. B. no me maravillo, que tambien yo trabajo de mala gana, antes no hago cosa que me sea mas pesada, sino q̄ lo haze hazer esta maldita fuerça de la necesidad. A. Que querrias tu? viuir siempre en ociosidad? B. No porque yo gattara el tiempo en alguna cosa que me diera plazer y contento. A. Ay veras que sera para mi, siendo mas contra mi naturaleza que cõtra la tuya. B. Yo no se mas de que veo que Dios, despues que el hombre peço, que riendole dar parte de la penitencia, como auia dado a la muger el parir con dolor,

Gene. 3.

le

le dixo, tu comerás el pan del sudor de tu cara, dádole el trabajar por la mas graue y fatigosa cosa que podia darle. A. Ah ah, has visto como has venido en mi opinion, acuerdaste quando te maravillauas, porque te dezia, que qualquier officio era demas trabajo que estudiar medio Aristoteles. Porque el estudiar es natural y proprio del hombre, que lo embia a su perfection, el trabajar es penitencia como has dicho. B. Si, mas empero es menester tener con que passar la vida. A. Es verdad, mas la cosa no esta sino en contentarse con lo necessario, y no buscar lo demasiado, que trae mil desafosiegos y cuydados al hombre, y le tiene siempre ocupado en la tierra, sin dexarle jamas levantar la cara al cielo, donde salio primeramente su anima, y donde ella dessea tornar, y assi no ay cosa mas necessaria para el hombre en esta vida, q̄ es mostrarse dende niño a cõtẽtar-se con poco, con que viue sin cuydado, y contento el mas tiempo, por no dezir siempre. B. Desto tengo yo harta experiencia, y se quan prouechoso es, cõtẽtar-se

Tulio de f̄  
nibus bono  
rũ & ma-  
lorum li. 2o

E tarfe

tarfe el hombre con lo que Dios le da, y acomodarse con la voluntad a la fortuna, porq̄ si yo viera querido comer, o vestir mejor, me fuera forçado hazer alguna cosa deshonesta, o yr a viuir con otro. A. Que seria de los señores, si todos tuuiesen essa condicion, pareceme q̄ les fuera necessario que se siruiesen ellos, porq̄ no se como ay hóbne q̄ quiera seruir a otro, y perder su libertad, pues que por tan poco interes se obligã, a ser esclauos toda su vida, donde muchas vezes pierden el cuerpo y el anima, sin serles agradescido, porque despues que vn señor da de comer a vn criado, piensa q̄ todo se le deve, donde si bien se considerasse quan breue es la vida, y lo poco q̄ es menester para sustentalla, entiendo que no se hallaria quien quisiesse seruir a ninguno, por mucha merced que le hiziesse, quanto mas que todo quanto les dan, assi de racion y quitacion, es vna miserable miseria, y mas siendo tan corta la vida, que quando se llega a los setenta años es vn milagro, y dellos se viuen los menos, porque en los quinze, o veynte

no se

Euripides.

Cicero in  
paradoxis.

P/d. 89.

no se entiene vn hombre a si mismo, de los demas se duerme la mitad, y los q̄ quedan los venden por tan vil precio, lo que no quiso hazer aquel gran Philospho Diogenes, que auédole dicho Alexandre que pidiesse lo que quisiesse, le respondió que aunque fuesse pobre no le faltaua cosa alguna, mas de que le rogaua que se le quitasse delante del Sol, que no se lo podia dar, aunque mas poderoso fuesse. B. Cierto que es vna grã cosa ser el hombre señor de si, y tener libertad, y a los señores por amigos, obedeciendoles y honrandolos, como los que tienen la tierra en lugar de Dios. Y assi quando alguno quisiesse alçar se, o subir por su persona, ha lo de hazer mediante la virtud, y no con seruir, que es la cosa mas vil, como el mismo vocablo lo muestra, que puede caer en vn animo noble, porque ha de considerar que en qualquier estado, le ha por fuerça de faltar alguna cosa. A. Pues no te quezes del tuyo, porque no ay en este mundo estado que sea tan perfecto, que no aya en el mil descontentos, y assi no se

E 2 puede

Ludouicus  
vitis ad Sa  
pientiam.  
num. 1210Cicero. 5.  
Tusculana  
rum.Pet. 1. ca. 2.  
Ad Roma  
cap. 13.Cicero ad  
Quin. fra  
tre. lib. 12

puede hallar a quien no le falte alguna cosa. B. Con esta opinion, queria probar vn mi amigo, que todos los estados de los hombres eran de vna misma manera, diziendo que a cada vno le faltaua alguna cosa, que es la que primero dessea. Vn pobre lisiado dessea estar sano para poder buscar su vida, por no andar de puerta en puerta, quien esta sano y es pobre, dessea tener con que viuir, por no tener necesidad de trabajar, quien tiene de comer medianamente, dessea tener con que sustentar vn moço, y vna mula, quié lo tiene dessea vna dignidad, o mayorazgo, y poderse perpetuar en aquel estado, y sobre todo nunca morir.

A. De esta manera no te pese por trabajar vn poco pues a todos falta. B. Trabajar vn poco, no seria mucho, mas sépre es vn despecho. A. Vees como tambien hazes tu como los otros, que desseas? o que te falta? B. Cincuenta ducados de renta con que estaria contento y a placer. A. Despues que los tuuieses, no faltaria que dessear como agora, pues en qualquier estado siempre ay que desear,

y

y puesta alguna cosa delante de los ojos, que da pena hasta alcançalla, pensando con ella estar contento, mas despues q̄ la posee, torna luego a dessear otra. Así si prudentemente dixo nuestro amigo, a vno que trataua de comprar vna heredad que estaua por lindero de otra suya, hermano no os fatigueys, por comprar esta viña y oliuar, que aunque no querays auer de tener linderos, y siempre terneys el mismo desseo. B. Bien creo que en todos los estados deue de auer hartos cuydados, mas en vnos deuen de ser mayores y mas pesados que en otros. A. Alomenos los tuyos, no deué de ser muy grandes. B. Como no, auiendo de viuir solo de mi trabajo, que como tengo dicho fue dado al hombre por penitencia de sus peccados. A. Si, para los q̄ *Gene. ca. 3o* viuen desordenadamente, y no se cōtentan con lo que conuiene a su estado, como le acontecio a Adam quando le succedio lo que dizes, mas quien se allana a viuir pacificamente en aquella vida en que ha sido llamado, no le succedera de *Ad Corin. cap. 7o* esta manera, porque que cosa ay mas sa-

E 3

brofa



*Psalm. 127.* brosa q̄ viuir del trabajo de sus manos? has notado como David Propheta, aunque era Rey, llamo a los que trabajan beatos. Y assi has de entender, que quanto mas vn hombre posee mas cuydado tiene, y mucho mas graue y pesado el peso de gouernar las cosas que le sobran, que la dulçura de poseerlas. Porque quantos siervos vn hombre posee, tantos enemigos tiene, y todos me parece que no quieren desengañarse desta locura, que assi se puede llamar. B. Parece que quieres dezir que no ay ninguno q̄ no sea loco. A. Loco no, mas que cada vno huela a ello. B. esso es lo mismo. A. Has de saber que cada hombre tiene su ramo de locura, mas vnos lo tienen mayores que otros: mas ay esta diferencia, que los sabios le traen cubierto, y los locos en la mano q̄ todos lo veen. B. quieres hazer burla de mi? A. Si quieres dezir la verdad, no podras negar no auer hecho en tu casa a solas algunas cosas, q̄ si las hizieras en publico, los muchachos vuieran ydo tras ti, como tras vn loco. B. dizes verdad, y no quiero negar que tam-

*Psalm. 127.*

*De nardus  
Sermon. 6.*

*Micheas  
cap. 7.*

*Plato in  
protago-  
ra vel so-  
phista.*

*Eccle. ca. 1.*

tambien no tenga mi piedra como cada vno y agora tēgo por verdadero el proverbio que muchas vezes he oydo dezir que si la locura fuera dolor, en cada casa se oyeran los gritos. A. Pues mas digo, que hallaras pocos hombres en el mundo, que ay an dexado fama, que si bien se cōsidera su vida, no ay a alguna vez traydo el Ramo descubierto, mas porq̄ les ha sucedido bien han sido loados: quiē quisiere saber esta verdad, lea en vn libro q̄ se llama *Nauis stultorum*, donde veratodos los estados de los hombres, estar tocados de esta enfermedad. Mas tornando a lo q̄ primero tratamos, dime donde sabes tu q̄ el que no ha estudiado no sabe nada, y que el trabajo fue dado por Dios a nuestros primeros padres por penitencia y castigo de su desobediēcia? B. No te acuerdas quantas vezes lo hemos leydo en espejo de consolacion. A. Pues como lo entiendes? B. No quieres que lo entienda pues esta en Romance? A. Bien lo se. B. Pues porque lo preguntas? A. Para que veas que si las sciencias fueren en Romance las entenderias.

*Iodocus Bē  
dus ascen-  
sius aucton  
1513.*

*Gene. ca. 3.*

alomenos las palabras, que es vna de las dos partes principales que se requieren para entenderlas, y assi no serian menester interpretes, sino fuesse para la inteligencia de lo que se trata, que para esto tambien la han menester los que leen Griego y Latin, y assi conocerás que no son las lenguas las que hazen a los hombres doctos, sino las sciencias, y para esto se deprenden las lenguas, para adquirir lo que esta escripto en ellas. B. Por tanto no puede ser ninguno letrado, sin entender la lengua Latina, donde estan todas. A. Esa gloria es de los Romanos, sobre las demas que alcanzaron, que las traduxeron en su lengua que es la Latina, y assi la enriquecieron con tantas sciencias, y culpa es de los Castellanos, que nunca han hecho cuenta de la suya, y assi esta pobre. B. Por ventura es culpa de la misma lengua, que no deve de ser tan copiosa de vocablos, con que se puedan escriuir. A. Aunque no fuesse tan copiosa, podrian se hazer de nueuo. B. Sera licito hazer vocablos nueuos en vna lengua? A. Si, en las que no son muertas

de los

de los que las hablan propriamente. B. A quales lenguas llamas muertas? A. Las que no se hablan naturalmente en ninguna parte, como son la Griega y la Latina, en las quales aquellos q en ellas escriuen por no ser proprias suyas ni naturales, no es licito hazer ningun vocablo de nueuo. B. Porque causa? pues la saben y las hablan algunos muy despier tanete, en especial la Latina? A. Porque no les siendo natural, no los podran hazer que tengan gracia. B. Dime crees tu que estas lenguas Griega y Latina, fuesen assi tan perfectas y copiosas en su principio, como quando estuieron en su cumbre, y florecieron en ellas tan preciados escriptores, como dizen auer auido en ellas? A. Claro esta, porque assi como no se halla ninguna cosa de las que se tratan entre nosotros, que aya sido en su principio, o produzida de la natura, o hallada por arte perfecta. Porque de otra manera, la vna de las dos fuera demasiada, porque si la natura produxesse todas sus cosas perfectas, no viera necesidad de arte, y por el coniguiente, si el arte

E 5 la



la pudiera hazer, no viera necesidad de la natura. Assi las lenguas en su principio no tuieron aquella elegancia que al presente tienen, o como lo que escriuieron Ciceron y Boecio, y así Iulio Cesar, como parece en sus Commentarios, que a estos ninguno de los modernos han llegado, de manera q̄ estos excellentes autores, no solamente tuieron conocimiento de su principio, mas acrescentaron con sus admirables ingenios, sobre lo q̄ la naturaleza de esta lengua Latina hallaron, con q̄ la enriquecieron tá abundantemente, que no dexaron nada para que los presentes pudiessen añadir en ella alguna cosa de nueuo, que no sea antes dicha, y así sacó las cosas de Philosophia de otras naciones, como fuerón de los Griegos, y los Griegos de los Hebreos, y los Hebreos de los Egypcios. B. Cierto que son dignos de gran loor. A. Pues cõsidera mas en todas las cosas antiguas, y veras q̄ pocos Romanos fueron los q̄ escriuieron en Griego, como hazen algunos Españoles en Latin, q̄ no es su propria lēgua, y así quãdo hagan quãto

*Eccle. c. i.*

supie-

supierē no se vera jamas en sus escriptos, el estilo tan casto y marauilloso q̄ tienen los propios Latinos. B. Por tanto mereceran ser escusados, no siendo la lēgua Latina suya propria. A. Antes merecen ser mas reprehendidos, no te acuerdas auer oydo dezir, que Marco Caton leyendo ciertas cosas escriptas de Albino Romano en lengua Griega, y viendo q̄ en el principio se escusaua, no auerlas escripto, con la elegancia q̄ se requeria. No solamente no admitio su escusa, antes se rio diziendo, o Albino tu has querido mas presto pedir perdõ de vn error hecho, que no, no lo hazer. B. Verdaderamente estas son razones tan verdaderas, que no las se contradize. A. Mira pues quanto los Romanos procurauan de enoblescer su lengua, que no estimauan en menos traduzir en ella alguna buena obra, que subjectar a su Imperio vna ciudad, prouincia, o Reyno, y que esto sea verdad, lea e el prohemio que haze Boecio, en la traduccion de los predicamētos de Aristoteles dõde dize, que siēdo hõbre cõsular, y ya no sufficiēte para

te para



te para la guerra que el procurara de instruyr a sus ciudadanos en la doctrina, y que no esperaua ser menos vtil y prouehoso a la republica, enseñandoles el arte de la Griega sabiduria, que los que auian sotopuesto y sojuzgado cō la fuerza qualquier ciudad, o prouincia, al Imperio Romano. B. O animos y pensamientos verdaderamente generosos, y palabras de vn ciudadano Romano, por que el officio verdadero del virtuoso, es siempre en qualquiera manera aprouechar a su patria, a la qual no esta menos obligado que a los propios padres. A. Por esto el dia de oy, es tan preciada la lengua Latina, porque se hallan en ella la mayor parte de las sciencias, de manera que quien quiere alcançarlos, tiene necesidad que primero la deprenda, y si nuestros castellanos, trasladassen las sciencias en nuestra lengua, quien dessea estudiar, no ternia necesidad de gastar, quatro, o seys de los primeros sus mejores años en deprenderla, para poder con el medio della passar a las sciencias: demas de que las alcançaria mas facilmente, y

con

con mayor seguridad, porque jamas se deprende ninguna lengua extraña, que sea tambien posseida como la propria, y por el consiguiete, hablarla con tanta facilidad como se vee por experiēcia, en los que presumen hablar Latin, que buscan los vocablos con tanta dificultad, que mueuen a tenellos lastima y cōpasion. B. Ciertamente que fue grande la diligencia que los Romanos tuuieron, en traduzir en su lengua, tantas y tã excellentes cosas, para que quiē dessease saberlas, fuesse forçado a deprendella, y assi vino a derramarse por todo el mundo. A. Pues aun mas hizieron, que entre tanto que fueron señores del mundo, y gouernaron su Imperio, hizieron que sus subditos deprendiessen su lengua casi por fuerza, establesciendovna ley, que ningun Embaxador, de qualquiera prouincia que fuesse, no fuesse oydo en Roma, sino hablaua Romano, demas desto que todas las causas y pleytos, de qualquiera nacion que se tratassen, y los processos que se escriuiessen, fuesen en lengua Romana, por lo qual todos los nobles

bles

bles de todas las prouincias y naciones, y abogados, y procuradores, eran forçados a aprenderla, para esto tenian en España ciertas ciudades q̄ llamaua Colonias, donde estauan maestros que la enseñauan. B. De essa manera no me marauillo que Roma viniessse a tan grande alteza, y soberana glória como alcanço. A. En esso no ay que dezir, porque el dia de oy, dan testimonio de su grandeza los edificios que en ella parescen, y los que cada dia se descubren debaxo de tierra. B. O costumbres dignas de todo loor, o ciudadanos verdaderamente amadores de su patria. A. Esta costumbre no solamente fue de los Romanos, mas de todas las otras gentes, busca, anda quanto quisieres, que no hallaras jamas Hebreo escriuiesse en Egipto, ni Griego escriuiesse en Hebreo, ni Latino en Griego, y si algunos han sido son muy pocos. B. Pues donde han tomado los Castellanos esta costumbre de escreuir en Gramatica, por hablar a su proposito. A. Del desordenado amor proprio, y no de la patria ni de su lengua,

lengua, porque los tengan por mas grades letrados. B. Deuen de querer hazer, como aquel medico que agora ha vn año me curaua, que por parescer docto ordenaua ciertas receptas, con ciertos nombres que me hazian marauillar, y entre otras me acuerdo vna mañana q̄ ordeno vn emplastro para vna postema que bien sabes que tuue, donde entre otras cosas, entraua vna que llamaua Eschara, y otra Altea, la otra se me ha passado de la memoria, por las quales pense que fuera necesario embiar por ellas a las Islas de las Malucas, o a la India de Portugal, y venido a saber, la vna era maluas, y la otra rasuras de cuba. A. Tu lo has entendido, assi va el mundo. Mas tornando a nuestro proposito, si los Españoles se diessen a trasladar las sciencias en su lengua, no tengo dubda, sino que en muy breue tiempo, vernia en muy mayor reputacion, porque se vee que es agradable a todas las naciones, y muy deseada por su belleza y bondad natural. B. Si esta lengua es de tanta perfección, de donde procede



cede que muchos letrados, dicen mal de los que traducen alguna cosa en ella? diciendo que no es suficiente ni digna, para que en ella se escriua. Mayormente cosa de la sagrada escriptura. A. En lo que toca a las sagradas letras tienen razon. Porque cosa es muy absurda que el vulgo lea, lo que doctissimos varones en largo estudio, y con grandissima examinacion, con dificultad lo pueden comprender ni entender, por estar llenas de metaphoras, y figuras, y parabras, donde es necesario, conferir lo precedente con lo consiguiente, de donde pende el sentido, y entendimiento de lo que se trata, demas desto ay muchas cosas en la sagrada scriptura, que casi como por diametro se contradizen, que há menester concordalles, como quando Christo por Sant Iuan dize, mi padre es mayor q yo, y en otro lugar por el mismo S. Iuan mi padre y yo somos vno. Afsi mesmo el Real Propheta, en el Psalmo quarto dize, Ayraos y no pequeys, donde parece, que muestra que nos podemos ayrrar sin peccar, lo qual por otra parte contradize

F. Alfonso de Castro de heresibus lib. 2. ca. 3.

Psal. 77.

Cap. 14.

cap. 10.  
Psal. 4.

tradize S. Pablo diciendo, toda indignacion y Ira, sea quitada de vosotros, que si esto lee el vulgo, pensara que son contrarias, por lo qual podria succeder que dudde, o vazile en la fe, y afsi dize Sant Hieronymo, que a los Hebreos, no les era licito, hasta los treynta años leer los libros del Genesis, ni el libro de los Cantares, porque en ellos se contienen cosas muy difficultosas para el entendimiento, y aun acerca de los Romanos era los libros Sybilinos, en tanta veneracion por tratar de la religion, que por decreto del Senado estaua ordenado, y establecido, que ninguno los leyessse, sino fuessen los Pontifices Maximos, y los decenviros, quanto mas a nosotros nos conuiene tener en gran reuerencia la sagrada escriptura, para no dexalla leer del ignorante vulgo, sino fuere de los varones aprobados en la fe, y en las sciencias humanas, porque como dize Isaias, si creyeredes entédereys, y como dize Christo por S. Mattheo, no querays dar lo sancto a los perros, ni las preciosas margaritas ponerlas ante los puercos, porq

Col. 3.

Fenestella de Magistris lib. 1. ca. 13.

Cap. 7.

Cap. 7.

E no



Libro. 2. in no las acocean, dize Herodoto que los  
Euterpe. sacerdotes de Egipto, vsauan dos ma-  
Celsius Ro neras de letras, las vnas en las cosas vul-  
di. lib. 29. gares, y las otras en las sagradas, para q̄  
cap. 26. no fuesen entendidas del vulgo que lla-  
Tacitus mauã giroglificas. Por lo qual có su espi-  
Macrobi ritu diuino, los Catholicos Reyes don  
Marceli. Fernando y doña Isabel de gloriosa me-  
Pierius Va moria, mandaron publicar aquella san-  
lerianus ctissima ley, en que prohibieron deba-  
Florenti- xo de grandissimas penas, que ninguno  
rus. fuesse offado a trasladar la sagrada escri-  
ptura en lengua vulgar, ni las ya trasla-  
dadas tenellas, ni leerlas, por no dar oc-  
casion a muchos errores, que por no en-  
tender la escriptura fino literalmente  
podia succeder, como se ha visto por ex-  
periencia, despues en toda Alemania, Flá-  
des, y Frãcia, por permitir los principes  
que la sagrada escriptura, anduiesse en  
su lengua vulgar, con que dieron occa-  
sion, para produzir y multiplicar tan-  
tas heregias, como por nuestros pecca-  
dos el dia de oy estan leuantados, en la  
mayor parte de Europa. B. O dichosa  
nuestra España, pues de tanta desuentu-

ranuestro señor la ha librado. A. Agra-  
dezcan lo a los Reyes Catholicos, de  
quien siempre ha sido gouernada, y a la  
buena diligencia de nuestro Catholico,  
y Inuictissimo Rey don Phelippe nue-  
stro señor, que ha puesto, y pone có pic-  
dad Christiana, para que esta maldita se-  
cta Lutherana, no entre en España, que  
casi estaua ya a las puertas, porque bien  
te acordaras de los autos de Inquisicion,  
que los años passados se hizieró en Valla-  
dolid, quando quemaron a Caçalla, y  
Herreçuelo con todos sus sequaces, y  
en Seuilla donde hizieron lo mismo de  
Constantino y Egidio, y de otros mu-  
chos tocados desta lepra cõtagiosa. Assi  
que por euitar estas ocasiones que suc-  
ceden, por leer las cosas sagradas en Ró-  
mance, que fue vno de los añzuelos con  
que Martin Luthero pescó tantas gêtes,  
se ha mandado que ninguna cosa de la  
escriptura sagrada ande en Romance. B.  
Ya lo he visto, que aun hasta las horas en  
que yo y los demas hombres y mugeres  
rezauamos han quitado. A. Dexemos a  
parte las cosas que tocan a la religion, las

1559

1517

En tiempo  
del Papa  
Leon decimo.

Aulus Ge.  
lib. II. c. 18.  
Valerius  
Maxi. li. 5.  
Dio. c. li. 16.

leyes humanas, fuera razon que anduie-  
ran en Romance, pues por ellas se há de  
gouernar los hóbres, y han de viuir con  
forme a lo que disponen. Y assi no auian  
de andar en lengua que la entienden po-  
cos, pues vemos que los Romanos que  
las hizieron, y tuuieron tantas de los  
Griegos, no las diuulgaron en otra len-  
gua fino en la fuya. Lo mismo hizieron,  
Licurgo, y Solon, y otros que dieron le-  
yes a toda Grecia, no las hizieró en otra  
fino en la que vsauan aquellos pueblos,  
porque como puede vn hombre guar-  
dar la ley, y no peccar contra ella, fino  
la entiende ni ha venido a su noticia, ha-  
sta que la ha quebrantado, y castigado  
por ella, y para enmendar parte desta co-  
stumbre, nuestro Rey don Phelippe, co-  
mo Catholico principe, que no quiere  
que sus vassallos pequen por ignoracia,  
por el amor que les tiene, ha mandado  
recopilar en vn cuerpo, todas las leyes,  
y pragmaticas destos Reynos, que andá  
en Romance, y que por ellas se juzguen  
y determinen los pleytos y causas, y se  
administre justicia, conforme en lo en  
ellas

ellas decretado. Sin esta Recopilacion,  
ay otro libro que llaman las siete parti-  
das del sabio Rey don Alonso el onze-  
no, que anda en Romance, que son sa-  
cadas del centro de la sagrada escriptu-  
ra, y de las leyes Imperiales, que vulgar-  
mente llaman el derecho comun, glosa-  
das por el Doctor Alfonso Diaz de  
Montaluo, y agora nueuamente por  
otro Doctor llamado Gregorio Lo-  
pez. B. O anima mia como eres mas sa-  
bia de lo que yo pensaua, dime como sa-  
bes tanto? pues me has dicho que somos  
vna misma cosa, y que entretanto que  
estamos juntos, no puedes hazer nada  
sin mi? A. Esta materia seria cosa muy  
larga tratar al presente della, porque ya  
es de dia, y tiempo que vayas a enten-  
der en tu hazienda. B. Dizes la verdad  
que ya es de dia claro, o como se passa el  
tiempo, sin que el hombre lo eche  
de ver, quando se haze, o habla,  
de qualquiera cosa que de  
contento.



DIALOGO  
SEXTO.

**A**NIMA. Quando alguna vez considero, quãto deue de ser el contento y alegria que tienen aquellas felices animas, que partiendo con buena gracia de sus cuerpos, son tornadas a la celestial patria, donde estan eleuadas en la contemplacion de aq̃l ineffable y summo bien. Y assi no me marauillo, q̃ auiendo gustado del el bienauenturado S. Pablo, quando fue arrebatado al tercero cielo, dixesse que no desseaua otra cosa que de salirse de su cuerpo, y ser con Christo. Induceme a esto, el pla zer grande que recibo, quando alguna vez, libre alquanto de los impedimẽtos del cuerpo, como estoy agora, q̃ puedo con la lùbre que mi Dios, y criador me dio, haziẽdome a su semejaça, cõsiderar la naturaleza de tan hermosas y varias criaturas, con q̃ esta compuesto y adornado este vniuerso mudo, y despues por medio

Acto. e. 9.  
Ad Roma  
cap. 7.  
F. Luyssij  
Legionen,  
in cantica  
casicorum  
lib. 1.  
Gene. e. 19.  
Aristot. de  
mundo.  
Ari. de par  
tibus ani  
meli. ca. 5.

medio dellas, subir a la cõtèplaciõ de las celestiales y diuinas, dõde muchas vezes pienso, quanto deue de ser el contento, de los que estan todos intentos, contèplando aquellos diuinos thesoros, porq̃ estando atada al presente cõeste cuerpo, no tengo tãta facultad ni conocimie to, que pueda perfectamente conseguir, ni comprehender tã alto subjecto, porque las potencias q̃ son necessarias, estando ocupadas a la digestiõ, y alas demas operaciones del cuerpo, y tan vnidas cõmigo, q̃ no puedo hazer que no me dẽ impedimento. Aunque mediante el calor natural, hagan coziendo el manjar, subir la fumosidad a la cabeça, q̃ espessandose, atan los sentidos con que se engendra el sueño, con q̃ tengo vn poco de tiẽpo, para retirarme cõmigo como hago agora. Mas o felices las animas, que no estando ocupadas en los cuydados deste mudo, gozando de si mismas, ciertamente no es marauilla, si veẽ alguna vez hasta las cosas futuras: mas ay de mi q̃ no puedo estar mas en tã dulces pẽsamiẽtos por q̃ siento q̃ el calor natural, ha de manera

Ari. Ethic.  
lib. 9. ca. 9.



adelgazado y gastado los humos, que causan el sueño a mi cuerpo, que luego despertara, y así auremos de tornar a nuestro acostumbrado officio, mas si quisiese no me occupar en otra cosa, podríamos hablar los dos como solemos.

B. O que consolacion he tenido, y con que plazer he dormido vn rato, no se bien dezir, si ha sido sueño, o otra cosa, q me ha dado vn cierto contento, que no se si le he tenido jamas otro tal en toda mi vida. A. Agradecelo a mi, si esta noche has tenido tanto contento en el dormir, porque yo he sido la causa principal, aunque tu me has ayudado con el cenar templadamente. B. O anima mia dime como has sido tu la causa principal? A. Has de saber que no siendo impedida, entretanto que duermes de la demasia de los manjares, ni occupada en ninguna de las operaciones communes, me retire en mi propria, y comence a negociar algunas intelligencias, que mediante tus instrumentos he adquirido.

B. Espera vn poco, antes que vayas mas adelante, que quiere dezir negociar? A.

Nego-

Negociar no es otra cosa sino tratar y occupar el entendimiento en alguna cosa, haziendo en ella todo lo necessario, y es vn verbo, que ha tenido origé de vna palabra, que los Latinos llaman negociū.

B. Muy bien lo has declarado, torna a tu platica. A. Exercitandome como té go dicho, libre de tus impedimentos, en aquellas intelligencias, sentia tanto contentamiento y plazer, que me reduzia en vna quietud, que no solamente me hazia felice a mi, mas aun tambien traspassaua en ti, teniendo todas tus partes contentas en si mismas, donde procedia tu reposado y quieto sueño que tanto has loado. B. Si esta en tu mano y voluntad poder hazer esto como dizes, porque si me amas no me hazes dormir siempre de aquesta manera, aquel poco que tengo necesidad de dormir? A. Porque la diferencia contraria que ay entre mi y ti de naturaleza me lo estorua, y no me dexa hazer lo que querria. B. De que manera? A. Como de que manera? no quiero dezir agora de los impedimentos, que me dan aquellos orga-

F 5 nos,

nos, donde se exercitan los sentidos, quando estan alterados con el mucho comer y beuer, o con el mucho trabajo, o con otras mil passiones, porque dime quantas vezes forçada de tu parte concupiscible me sujeto, y te dexo hazer cosas que derechamente son contrarias a mi naturaleza? y assi viendome mandar, de vna potencia, que me es inferior, vengo en harto gran descóntento aúque *Job cap. 7.* tu no lo sientes, y assi nuestra vnion se conuierte en vna continua batalla, que no dexa jamas repofar a ninguno de nosotros, mas si tu me obedecieses, y me dexasses tener el freno, y gouierno en la mano, como feria razon, nosotros viuiriamos en tanta paz, que las obras que proceden de mi, assi como aquellas que tienen principio de ti, y que te son dadas de la natura, principalmente para la conseruacion nuestra, vernian al deuido fin sin ninguna dificultad. B. Ciertamente conozco que dizes verdad, por lo qual te ruego, y te requiero, que me des alguna regla, o orden de lo que tengo de hazer, para que nos conser-

conferuemos juntos mucho tiempo en vno, con menos inconuenientes, y menos desplaceres, quanto sea possible. Y no quiero dezir que sea sin ningun desgusto, que bien se que no puede ser, ni se puede conseguir ni alcanzar en esta vida. Mas antes que hagas esto desseo, que me saques de aquella dubda, que me molesta y me tiene suspenso, y es como el otro dia te pregunte, como sabes estas cosas sin mi? A. Difficultoso es lo que pides, porque es cosa que ha hecho caer a muchos que el mundo reputaua por sabios, en grandísimos errores, y assi es muy mejor que no procures de saberlo, porque saber lo que no es menester, engendra mayor confusion. Con todo esto para tu satisfacion: no quiero que con el discurso de la razon, te afirmes en ninguna dellas, sino que sometas tu juyzio, a la determinacion de la Christiana Religion, la qual por ser guiada de la lumbre mas clara y mas segura, que el de la sabiduria humana no puede errar.

B. Que

Ad Rom. cap. 12.

Eccl. ca. 7.

Concilium Trid. sess. 3 de symbolo fidei.

**B.** Que lumbre es esta? **A.** La lumbre sanctissima de la fe, reuelada de nuestro señor Dios, por la boca de su sanctissimo, y sacratissimo hijo Iesu Christo, Salvador y Redemptor nuestro, que es **Ioan.ca. 8.** la via y verdad, y luz del mundo, para q las criaturas racionales, puedan mediante el, conseguir y alcançar su perfectiõ, que no es otra cosa, sino la contemplacion de la primera, y ineffable verdad.

**B.** De aqui adelante, en esto y en todo lo demas, no quiero hazer sino lo que tu quisieres. **A.** Agradecelo a la vejez, que de tal manera te ha enfriado la sangre, y desminuydo las fuerças, que dexa dos a parte los deleytes, o por mejor dezir vicios del mundo, te ha reduzido a esta manera de viuir, dõde se puede mas presto dezir, que el peccado te ha dexado, y no tu a el. **B.** Sea como quisieres que no quiero porfiar en esto. **A.** Ni tã poco digo esto porque te enmiendes, porque aunque ayas començado a viuir como hombre virtuoso, por necesidad, podria ser que aqueste temor seruil **S.Tho.1.2. quest. 64.** algun dia mediante la gracia de Dios, mudarse

darfe en amor filial, por lo qual no alcanças menos merito acerca de Dios, que reputacion acerca del mundo. **B.** quando vno es moço, muy mal se puede abstener que no corra su curso, porque en **Plato de le gibus. d. 1. lib.34.** fin el que no lo haze quando moço, lo haze despues de viejo, como acontesce a los paxaros, que sino cantan por Mayo, cantan despues por Septiembre, pero no hablemos desto, sino facame de la dubda que tengo dicha. **A.** Aunque hã sido muchas las opiniones de los que el mundo tiene por sabios, que han procurado saber, y inquirir la naturaleza mia, y sobre esto, han tenido varias y diuerfas opiniones, todas se pueden reduzir a dos, porque estas han sido las mas principales, la vna de las quales es de los que dizen que yo soy immortal, y del todo diuina criada por Dios, y infundida en ti, de los quales fue la cabeça **Plato im Phedr. lib.26.** Platõ, juntamente con los otros Academicos. La otra es de aquellos que han tenido, que mi origen aya sido juntamente con el cuerpo, de cuya opinion fue Aristoteles **De Anima lib.2.ca.2.** con la caterua de sus peripateticos, aunq no se



no se declara para que se pueda bien entender, si me tiene por mortal, o por immortal, antes parece que va dando, quando vn golpe en el clauo, y otro sobre la herradura. De manera que destos peripateticos ay opiniones contrarias, porque vnos me tienen por mortal, y otros por immortal. B. Como no se determinan?

*De Anima lib. 2. c. 11.* A. Porque quando Aristoteles me considera, vnida con el cuerpo dize que soy mortal, y quando con el entendimien-

*De Anima lib. 1. ca. 11.* to agente, y que puedo obrar sin el cuerpo, dize que soy immortal, y assi por su parecer, no se puede saber si soy mortal, o immortal. B. Por vétura no tuuo mas certidumbre. A. Yo lo creo, y assi hizo

*Pro. 19.* como hazen todos los que aman mas la gloria del mundo que la verdad, que quando no saben la cosa, por no perder su reputacion no quieren conffesar de no entender las cosas, antes hablan confusamente, a tal que los hombres vengan mas presto a pensar que no las quieren dezir, que no que no la saben. B. O

*Iob cap. 15.* Dios y de quantos males es causa esta soberuia mundana. A. Pues muy peor

es,

es, quando tratan las cosas de la Religion, los que el mundo llama Theologos, que por no conffesar que no entienden lo que pertenece a la fe, con la lumbrenatural, han venido a querella prouar con proposiciones de Philosophia, que es contraria a la fe, porque procede con el orden y principios naturales, donde han sucedido tantas heregias. Mas dexemos esto y tornemos a nuestro razonamiento, acerca de las dos sectas, o opiniones. Platon me tenia por immortal y diuina, viendo que yo entendia casi todas las cosas, y assi dixo que auia sido criada por Dios, y llena de muchas sciencias ab eterno, y que despues quando entraba en el cuerpo, que assi lo auia ordenado Dios, para que me purgase de ciertas maculas que tenia, se me oluidauan todas, y que despues por obra de los maestros y preceptores, y por los exercicios de los estudios, se me boluian al entendimiento, y assi dezia que nuestro deprender no era sino vn acordarse, y no saberlo de nuevo. B. Parece q̄ esta opinió no

es en

*Plato li. 2. & phadr. vel de pulchro & lib. 4. Meno vel de virtute. Nicephore Calisti lib. 17. c. 27.*

es en todo contraria a la verdad. A. Pues si oy es las razones que trae para prouar esto, que son tantas que han prouocado a Origenes, y a muchos otros Christianos tener esta opinion, y aun Sant Augustin la tuuo, quando escriuio sobre el Genesis, aunque despues se retracto dello, y lo mismo hizo Origenes. B. Que dezian que vosotras auades sido criadas ab eterno? A. Y que eramos de la especie de los Angeles, cuya opinion fue despues reprobada por la Iglesia Catholica como erronea. B. Boluamos a la opinion de Aristoteles. A. Dezia que yo era mortal, y que tenia principio con el cuerpo, y que no puedo obrar sin el, y que no soy nada de por mi, mas de que solamente soy capaz para deprender, mediante vna cierta lumbre que tengo infundida en mi, llamada intellecto, agente, y que con este entiendo ciertas cosas intellegibles por su misma naturaleza. Asi como si dixessemos, vna cosa puede ser y no ser en vn mismo tiempo, y otras semejantes que llaman primeros principios, o primeras noticias, y que

Gabriel  
Prateolus  
in litera O  
de heresi-  
bus.

Synodus  
quinta coa  
sta Constā  
tinopoli.

De Anima  
lib. 3. ca. 4.

Arist. Reso  
lut. posteri.  
lib. 1. ca. 7.

con el

con el ayuda destas dicen que deprendo despues todas las cosas, asi que si tuuiessemos a questa opinion, no podrias jamas ser capaz, como yo pueda saber nada sin ti, donde teniendola de Platon, no ternas ninguna dificultad. B. Pues sino me dizes mas, yo quedo mas confuso que de primero, no sabiendo qual sea la mas verdadera de las dos. A. No te marauilles que asi es la sabiduria del mundo, y la de los que se quieren guiar solamente con su lumbre, y asi quanto mas deprenden menos saben, y se bueluen cada dia mas inciertos, lo qual muy bien lo enseño Salomon, quando dixo que quien añade sabiduria acrecienta de dolor. B. Pues que tengo de hazer para cumplir mi desseo? A. Abraçarte con la lumbre de la fe, como te dixé al principio. B. No te parece que las cosas de la fe son muy difficiles, y traspasan todo entendimiento humano? A. Si, a quien quiere entenderlas solamente con la lumbre natural, mas no a quien camina con simplicidad de coraçon, y con lumbre della. B. Que se ha de hazer para te-

Eccl. ca. 1.

Ad Roma  
cap. 3.

G ner

ner esta lumbre? A. Aparejarte con todas las fuerzas humanas, para recibirla, y despues pedirla a Dios, como la pidieron los Apostoles, pues el mismo Iesu Christo nos la prometio, quando dixo, pedi y daros ha, de manera que no puede faltar su palabra. B. Como ha de ser esta preparacion? A. Persuadirnos primeramente que ay vn solo Dios, y que este Dios son tres personas, Padre, Hijo, y Spiritu sancto, y vna sola essencia, que crió y hizo de nada todas las cosas superiores y inferiores, visibles, y inuisibles, y que es vna primera causa, y vn primer entendimiento, y que si nosotros no alcançamos a entender la profundidad de su alteza, y alta sabiduria, y poder cõ que puede hazer todas estas cosas, que no se sigue que por esto no se pueda hazer. B. Gran locura y presumpcion seria la de vno, dezir y no entiendo esto, no lo se hazer, y assi no puede ser. A. Pues muchos se hallan en el mundo que tienen esta locura, empero estos tales biẽ se pueden prometer, q̃ jamas ternã esta lumbre, porq̃ escripto esta, q̃ Dios resiste a los soberuios

Matt. ca. 5.

De Summa

Trinit. &amp;

fide Cath.

cap. 1.

Psal. 148.

Isai. ca. 10.

beruios, y a los humildes da su gracia, de mas desto ay necesidad, exercitarse mucho en los estudios de la sagrada escriptura, y sobre todo amar y tener firmemete en su coraçon, la sancta fe catholica, con firmada y fundada, sobre la passion de nuestro señor Iesu Christo, y con la predicacion de sus Apostoles, y sangre de sus Martyres, y cõfession de sus confesores, y ventilada por tãtos Cõcilios de los Põtifices de su Iglesia Romana, successores de aquel soberano Põtifice Iesu Christo nuestro redẽptor, y tener siempre en grã reuerẽcia y veneraciõ, las cosas de la Religión, y ser muy obediente a sus preceptos, porq̃ el q̃ es despreciador de su Religión, no merece ser llamado hombre, ni ser en el numero de los amadores de la sabiduria, como dize Arist. de aq̃llos Philosophos, q̃ despreciauan y negauan los Dioses, desta manera se alcança de Dios la lumbre de la fe, q̃ es el que puede foflegar y quietar el entendimiento humano. B. Pues que has determinado, q̃ me affirme con la lumbre de la fe, en todo lo q̃ tiene y cree la sancta madre Iglesia

Luc. cap. 1.

Iosue. ca. 1.

Metaphys.

lib. 12. c. 8.



*Partitiones* Romana, ruegote que me declares lo q̄  
*Catechismi* sobre esto professa y predica. A. Lo que  
*Concilij* nuestra religion afirma es, que luego q̄  
*Tridentini.* los cuerpos son formados y dispuestos,  
 Dios con su infinita potencia cria las ani-  
 mas diuinas, y immortales, y las infunde  
 en vn instante en ellos, haziendolas a to-  
 das yguales, en quanto a las potencias,  
 sin las quales no seriamos animas racio-  
 nales, mas despues nos da algunos dones  
 particulares, para que mas facilmente po-  
 damos conseguir nuestra perfection, y  
 para que obremos mas sanctamente en  
 sus ministerios, y assi da a vna el don de  
 la profecia, y a otra el de la interpreta-  
 cion de la escriptura, y a otras otros dif-  
 ferentes dones, segun que lo dispone su  
 sabiduria, por lo qual no tiene ninguno  
 de que se quejar, siendo en potestad del  
 que haze los vasos, hazer de vna massa,  
 algunos para honor, y otros para vitupe-  
 rio. B. Cierta que pensaua que todas  
 erades yguales, y que las differencias que  
 se conofcen en vn hombre mas que en  
 otro, procediessen de la bondad, o de la  
 imperfection del cuerpo, y que no fue-  
 sen

*Ad Roma.*  
*cap. 12.*

*Ad Roma.*  
*cap. 9.*

sen dones particulares de Dios. A. Assi  
 lo pensauan los Philosophos, y que sola-  
 mente caminauamos con la lumbre na-  
 tural, empero por no perder mas tiem-  
 po, has de saber que si yo se alguna cosa  
 que no pensauas, que aquesto es vn don  
 que Dios me ha dado, para bien tuyo y  
 mio, para que con esta gracia pueda alu-  
 brarte y gouernarte, por lo qual esta-  
 mos los dos obligados en gran manera,  
 darle muchas gracias, y assi deuo d̄ guiar  
 te por sus vias, y a ti assi mismo conuiene  
 tomar mis consejos. B. Bien conozco  
 anima mia que dizes la verdad, y assi sien-  
 to que destas tus razones, ha nascido en  
 mi vna certidumbre, y vn contento, y  
 vna quietud, con que he determinado  
 no ser jamas rebelde a tu voluntad, ni a-  
 partarme de tus consejos, y leyes, por q̄  
 te ruego que me digas lo que deuo de  
 hazer para sustentarme contigo en tan  
 dulce compania. A. Muy bien dizes,  
 porque tambien yo no puedo obrar, si  
 tu no estas bien dispuesto para hazer lo  
 que te dixere, mas porque ya me parece  
 que es de dia, y lo que hemos de tratar

*Aristot. de*  
*Anima lib.*  
*2. ca. 4.*

es largo, quiero que lo dexemos hasta mañana, por tanto acabate de vestir, y vay a entender en tu hazienda.

## DIALOGO

## SEPTIMO.

1. Cor. 7.



ERNAL. O como hu-  
ye el tiempo, ya es de dia,  
y me parece que no ha vn  
punto que me acoste, creo  
que esto deue de ser, porq̃  
he dormido muy a mi plazer, sin pensa-  
miento alguno, y afsi en este medio, no  
he echado de ver el tiempo, porq̃ si bien  
me acuerdo, yo he oydo dezir a vn gr̃a  
predicador, q̃ el anima era la q̃ pensando  
hazia el tiẽpo, dõde procede, q̃ los q̃ estã  
en alguna gran miseria, o calamidad, les  
parece los dias y las noches mil años,  
porq̃ siempre estan pensando en sus tra-  
bajos, lo mismo acontece, a quiẽ espera  
alguna cosa q̃ dessea. A mi quãdo era mu-  
chacho me parecia vn mundo de tiem-  
po, de vnas carnes tolliendas a otras, por  
que las desseaua, y agora no me parece q̃  
ha

ha passado vn año, que luego no viene  
otro, y mas quando viene la paga del al-  
quiler dela casa. Verdad es, q̃ yo hago co-  
mo el que tiene mucho dinero, q̃ no tie-  
ne respecto en el gastar, mas quãdo des-  
pues le falta, lo estima en mas, y tiene des-  
pues mas cuydado y cõsideracion en ga-  
starlo, y aun cõ todo esto le parece, q̃ se  
le deshazẽ, o se le faltã de la bolsa, mas di-  
ga cada vno lo q̃ quisiere, q̃ en fin se passa  
presto vn año, y diez, y veynte, y es al ca-  
bo vna cosa muy breue la vida del hõbre,  
y afsi es gr̃a locura la nuestra, auiedo de  
estar tã poco tiẽpo, cargar se y enlazar se  
el hõbre tãto en estas cosas del mũdo, q̃  
nos tienẽ siẽpre en vn cõtinuo temor, y  
en vna guerra q̃ nõca se acaba, y afsi quã-  
to mas se tiene cõtãtos enemigos, mas se  
ha de cõbatir, mas mucho mas somos lo-  
cos en cõbatir cõ nosotros propios, co-  
mo hazemos la mayor parte del tiempo,  
por el immoderado q̃rer q̃ dexamos criar  
a nuestro appetito, cõ q̃ viuiamos en vn cõ-  
tinuo remordimiẽto q̃ nos fatiga siẽpre,  
dõde si sometieffemos nuestra parte sen-  
situa ala razõ como cõuiene, estariamos

Seneca de  
breuitate  
vite ca. 6.  
Iob. 7.

Iob. cap. 7.

en segura paz, y sosiego, y con poco dolor, o miedo de las cosas que traen el mundo, y la fortuna. Como conozco por experiencia, despues que mi anima ha sido alumbrada por la gracia de Dios, que me ha hecho abrir los ojos, con que he determinado de viuir de aqui adelante como conuiene, y con esto siento en mi vn contento y quietud, que otra tal no he tenido despues que naci. A. Que piensas Bernaldo, como estas tan vigilante, q̄ estas hablando? B. Estaua considerando como el hombre viuiria cōtento, y quanto seria mas bienauenturado, si viuiesse segun la razon, y no segun su sensualidad, como todos los demas hazen, porque muy mayores son los trabajos que nos dan nuestras passiones interiores, que las exteriores. A. Que otro mayor bien tenian nuestros primeros padres antes q̄ peccassen, que esta paz y sosiego interior. B. Pues porque no la tenemos nosotros? A. Porque auemos perdido mediante su desobediencia, aquel don de justicia que se llama original, que le auia dado Dios, que otra cosa no era sino vn freno,

Gene.ca. 1.

Gene.ca. 3.

freno, y vna regla que tenian las partes inferiores, sotopuestas y obediētes a las superiores, por lo qual la carne no recalcitraua contra el spiritu, ni desseaua otra cosa todas las potencias sensitivas del hombre, sino la conseruacion del indiuiduo, para beneficio de la parte racional, y no por el deleyte como hazen agora. B. Bien vees tu anima mia, como despues q̄ me has aconsejado, he tornado casi en esse estado que dizes, porque no teniendo cosa alguna que me perturbe, y no desseando sino seguir tu voluntad, siento tanto contento en mi mismo, que me parece ser ya otro muy diferente del que ser solia, mas de que estoy que xoso de vna sola cosa de ti, que es no me auer comenzado a enseñar esta manera de viuir en mi juventud. A. Tu tienes la culpa, porque yo nunca te he faltado quando te subiectauas a los sentidos, como hazen las bestias de reprehenderte, alomenos con el entendimiento, y remordimiento de la consciencia, mas como estauas ciego, con las passiones, y cō los ardentissimos desseos, que traen con

Ad Gal. 9.  
ca. 5.Aristot. de  
specie.



figo aquella edad, con que te enlazauas, y enredauas, en los falsos plazer de este mundo, nunca me oyas, antes desprecia uas mis amonestaciones, y no me maravillo, porque el hombre que tiene libertad de peccar, y passa la vida sin offender a Dios es digno de gran loor, pero pocos se hallan tales. B. Ya bendito nuestro señor, no estoy para hazer semejantes cosas. A. Da gracias a Dios, y al tiempo sino lo hizieres aunque puedes estar cierto, que te sera trabajoso por el habito que con la mala costumbre tienes hecho. B. Sea como quisieres, que no te tégo de cótradezir, solo te ruego que me des alguna regla como me gouierne, para q̄ uiua conforme a tu voluntad, lo poco que de vida me queda, y como me tégo de guardar, para conseruarme contigo el mas tiempo que pudiere. A. Soy cótenta, aunq̄ aca en tu cópañia, no pueda conseguir mi vltima perfection, có todo esto desseo estar en ti, lo qual no se puede hazer sino es mediante la vida, q̄ consiste en el calor natural, y en el humido radical, la qual dura tanto quanto el

Arist. Ethic.  
cor. libr. 7.  
cap. 10.

Ari. de iu-  
uentute &  
senectute.

el vno es apagado, por violéncia, o el otro falta por la vejez, y assi considerádo esto algunos Philosophos, dixerón que no era otra cosa la vida, sino la templança y concierto destos humores, de manera, que si yo te muestro a sustentar esta templaça, q̄ los Philosophos llamã, sciéncia de las sciéncias, te enseñe como viuiras muchos dias bienaueturado. Mas mira que tienes necesidad de no dexarte vécer de los vicios, q̄ son en todo cótrarios a esta vida del hóbne, y aun de los medicos te has de guardar, sino fuere en lo negativo, que es, no comays, no beuays, no os purgueys, no os sangreys, en esto se les ha de obedeser. En lo affirmatiuo, q̄ es purgaos, sangraos, tomad esto, tomad estotro, no les des credito ni por pensamiéto. B. No ay para q̄ mas me auises q̄ yo me apartare de todos incóueniêtes, quãto en mi sea possible dádome Dios su gracia. A. Muchas son las cosas que se há de cósiderar y reglar y muy necesarias para cóseruar la vida del hóbne, q̄ por ser el mas perfecto de todos los animales y mas capaz, puede exercitar muchas y

Probl. sect.  
19. q. 51.  
Plato li. 20  
de tempera-  
tia.

Ari. Ethic.  
lib. 6. ca. 7.

varias

varias operaciones, y no vna sola, como las demas criaturas, y assi tiene mas necesidad que otro ninguno. Primeramente se deue considerar el ayre y el sitio, y las casas donde viue. B. Gran verdad deue de ser segun he oydo dezir, porque el ayre que respira continuamente, parece que es el nutrimento de la vida, y la habitacion da contento, quando son convenientes a nuestra naturaleza, y por el contrario sino son a proposito de la complision. A. La casa donde viues es harta buena, segun tu calidad y estado, porque esta segura de la humedad del inuierno, y guardada de los vientos, y hazia medio dia, que la haze no menos alegre que sana. Acerca del ayre no tienes necesidad de hazer ninguna diligencia, siendo nacido en Placencia, donde es sanissimo no auiendo mas de tres meses de inuierno, del qual te podras defender en casa con el fuego, y con las ventanas con sus marcos encerados, y con traer alguna cosa en la cabeza que te defienda del frio, pues que ya no se vsan los papahigos, que solian traer los viejos antiguamente. B.

En

En esto yo terne cuydado. A. Assi mismo es necessario, que pongas diligencia en lo que pertenece a la comida, assi en la cantidad, como en la calidad, porque *Probl. sect. 3. q. 34.* naturaleza en esta edad de la senectud, es muy delicada, y assi no conuiene fatigarla con muchos manjares, porque estan debil el calor natural, que con gran dificultad digiere las cosas que le son contrarias. B. Como tengo de hazer? A. Primero diuidiras la cantidad del manjar, que te parescera ser bastante para la conseruacion de la vida, sin fatigar mucho la naturaleza, en dos, o en tres comidas al dia, segun lo que podra comportar tu estomago, y este orden ternas sino succediere algun accidente, porque para otro proposito no ha ordenado la natura el comer, y el beuer, sino para restaurar el humido radical, y el calor natural. *Aristot.* Vsaras assi mismo las viandas que fueren de su especie calientes, y humedas, porque dellas proceden nutrimentos suficientes, para poder viuir sano. B. Quales son estas. A. Todas las cosas que generalmente son dulces, porque entre los

los faores solo el dulce es el que sustenta al hombre, todos los demas no parece que son criados de la naturaleza, sino para reprimir y templar el mucho dulce, para que sea el humedo y el calor templado, porque las otras seys especies de faores que tantos dizen, que son los principales, no contádo el vntuoso, que dizen ser de vna misma manera con el dulce, el azedo y el agrio, y el aspero declinan al frio, y el fuerte que esta en la pimienta y en la mostaça, y lo amargo y fado lado participan del caliente. B. De esta manera el vino dulce, y las fructas dulces, pareceme que seran prouechosas. A. El vino es tan prouehoso q̄ dize Daud que da alegria al coraçon, mas ha de ser poco, delgado, suauo, y oloroso, aguado templadamente, si es dulce es mas caliente y mas ligero, y assi de presto se sube a la cabeça. Las frutas aunq̄ sean dulces, no son tan buenas porque son crudas, y dificiles a la digestion, y no engendrã buena sangre, ni buenos humores, excepto los higos y las vuas que son sanas, segun Galeno, dãdo por exemplo, que en este

Ari. de sen  
su & sensi  
bil. lib. I.

Psal. 103.

Ari. de A-  
nimali. c. 21  
Laguna in  
Diosco. li.  
5. cap. 3.

tiempo

tiempo todos los animales y labradores que las comen estan gordos. B. Las fructas que se guardan, que calidad tienen? A. Las camuefas y almendras son muy buenas, y los piñones son assi mismo prouehosos, mas conuiene que esten vn poco en el agua, y despues los podras comer muchas vezes, y la leche de las almendras, vsada cõ el açucar, y el hinojo dulce, porque defiende y da mantenimiẽto a todos los miembros, y acrecienta el humor natural, como haze la leche a los niños, y mas tẽ quiero dezir que escriue Dioscorides, que la culebra, o viuora se despoja cada año del pellejo viejo, como come del hinojo y cobra la vista, que por auer estado encerrada todo el inuier no tenia perdida. B. O quanto contẽto me dan estos discursos, ciertamente que podria dezir como el Philosopho, q̄ dezia q̄ los hõbres nos morimos, quãdo començamos a viuir. A. Assi mismo es necesario q̄ tengas cuẽta, que el agua que vsares beuer sea pura, y no mezclada cõ ninguna cosa, que le conoceras siempre, que no tẽga olor, ni sabor, y que sea mas

Lib. 1.  
Diosco. ca.  
131. 139.

70.

Diosco. ca.  
118.

Laguna in  
Diosco. lib. 3  
cap. 77.

Laguna in  
Diosco. li. 5.  
cap. 12.

liuiana



liuiana que todas las otras, porque no se puede hallar ninguna que pese menos que la pura. B. Esto seria muy gran embaraco, auer cada dia de pesar el agua. A. Para no tener esse cuydado puedes beuer del agua de la cisterna, que por ser llouediza, engendrada en el ayre, de los vapores que tira el Sol hazia si, viene a ser verdadera agua, y mas ligera que la que passa por las venas de la tierra, porque el Sol con su calor natural, saca del agua solamente las partes mas ligeras, que son las mas dulces, por lo qual dixeron algunos que el mar es salado, viniendo a quedar solamete en las partes terrestres, y gruesas que le hazen ser salado. B. Agora conozco quanto mal hazen, los que ni usando la prudencia que Dios les ha dado para su prouecho, comen y beuen de todo como hazen las bestias sin ninguna consideracion. A. Tambien ay necesidad, que las carnes que vsares de comer, sean de animales, y de aues de larga vida, por tener buen humido, y menos aparejado a corromperse, y por el conseqüente mayor calor y mas perfecto, mas ha de

aduertir

aduertir que no seá viejos, sino tiernos, porque entonces se halla en ellos el humedo y calor perfectos, porque los viejos, ni tienen ya humedo, ni calor, sino es aduenedizo y violento, como lo muestra la experiéncia, que no se halla animal viejo que sea bueno. B. Pues yo he oido dezir de los peces y pescados, que han de ser viejos. A. Has de saber que no quieren dezir, sino que han de ser grandes y no viejos, porque quando vn animal ha crecido en su mayor grandeza, viene a estar en la flor y cumbre de su juventud, como en las vacas, quanto es mejor vna ternera de tres años, que otra de ocho, o diez, y con todo esto son tan grandes, las vnas como las otras, lo que no se puede conocer en los pescados, no teniendo noticia de su edad, por virtud de vivir debaxo del agua. B. Creo que dizes verdad, porque me acuerdo auer comido de dos barcos de tejo, que se tomaron junto a la puente del Cardenal, que pesaron poco menos de a doze libras cada vno, porque era de vna misma grandeza, y el vno era muy bueno y gor

H do,

De Ioan de Caruajal Obispo que puso limite a la codicia.

do, y el otro seco que no parecia sino estopas. A. De que piensas que procedia sino que el vno era muy viejo, y el otro moço. B. Y del vino como ha de ser, porque he siempre oydo loar el mas anejo? A. Si para beuelo por medicina, pero no para mantenimiento, porque no ha de passar del año, porque aunque lo anejo se buelue mas fuerte, y mas caliente, ha perdido aquella humedad natural, la qual parece que recrea y conforta al hombre. B. Ciertamente que me has enseñado vna manera de viuir, que guardandola, creo que tengo de viuir veynte años mas que pensaua. A. Pues aun no basta esto, sino que assi mismo has de procurar con diligencia, de confortar y ayudar a los spiritus vitales, que por muchos años estan en ti muy debilitados. B. Con que se podran confortar? A. Con viuir alegremente, y sin cuydados, porque el asiento destos spiritus, principalmente esta en el coraçon, y de aqui se reparten por todos los miembros, por tanto deues vsar todas las cosas que le conortan, y entre

otras

otras muchas son tan apropiados los Mirabolanos, que algunos han dicho, que deuen de ser del Arbol de la Vida, puesto en el Parayso Terrenal, para mantenimiento del hombre. Tambien son buenas algunas yeruas, como la yerua buena, las borrajas, y las especias, la canela, y açafran, y otras cosas que tu mismo podras entender, de los que han escripto de la conseruacion de la vida de los viejos, mas no quiero que vses ciertas supersticiones que escriuen, como el oropotabile, y la leche de la muger. Lo que escriue Auicena, dormir con vn niño de tierna edad, macho, o hembra como lo vsaua David, para recreacion del calor natural no me descontenta. B. E esso no lo haria, porque me parece que es de hombres que dessean demasiadamente viuir. A. Seria otro si bueno, hazer alguna vez vn poco de exercicio, mas no ha de ser demasiado para no cansarte, en el inuerno se han de buscar lugares abrigados y calientes, como hazen los animales, y las aues: en el

H 2 verano

Laguna in  
Diosc. li. 4  
cap. 161.

Li. 3. Reg.  
cap. 1.

verano los deleytosos y frescos, aproue  
cha mucho el passear por las riberas de  
los Rios, y de las aguas corrientes, entre  
las plantas, y arboles verdes y olorosos,  
porque la corriente del agua, parece que  
haze venir gana de comer, y el olor que  
respira de las plantas y yeruas, ayuda mu-  
cho al spiritu vital del hombre, la color  
verde tambien conforta mucho la vista.

*Ari. Probl. sectio. 31. q. 30.* B. Pues que viene a proposito, porque  
causa todos los mas procuran y huelgan  
de tener en sus aposentos, esta color ver-  
de, assi en las camas, como sobre las me-  
sas. A. Ya tengo dicho, porque confor-  
ta la vista, y la razon es, porque la natura-  
leza de la vista es luziente, y amiga de la  
luz, mas es muy facil y delicada a resol-  
uerse, y assi quando los ojos miran las co-  
sas muy luzientes, se les quita la vista,  
assi como mirando en la escuridad, haze  
lo mismo con su cõtrario, que es restrin-  
gendo los rayos en poco lugar, y assi el  
ver dessea gozar de su luz, de manera q̃  
le deleyte y le conferue, y assi no puede  
tomar contento en las colores que parti-  
cipan mucho de la luz, ni menos de las  
escuras,

escuras, porque de las vnas y de las otras  
recibe daño, solo el color verde le es mas  
proprio, porque participa de lo claro, y  
del escuro templadamente, con que vie-  
ne a conformarse con la vista, y la cõser-  
ua con vna apazible alteracion, como ha-  
ze el agua, que resiste sin offensa a los ra-  
yos de los ojos, no dexandoles desperdi-  
ciar su vista del todo, porque las cosas q̃  
son duras, y asperas, en cierta manera la  
detiene y offende, que no hazen las que  
son raras, porque dan el passo mas facil-  
mente, que las que son en si proprias, y  
enteras, macizas, que traen consigo cier-  
to esplendor delicado, como los espejos  
que no desmenuzan ni desperdician la  
vista. B. Siẽpre he oydo dezir que quien  
viue, siempre deprende. A. Querria que  
algunas vezes te confortasses el cerebro  
con cosas y perfumes olorosos, porque *Probl. 12. q. 12.*  
no pienses que naturaleza, aunque nun-  
ca falta en las cosas necessarias, tampoco  
es abundante en las superfluas, y assi ha  
hecho que solamente el hombre tome  
deleyte en los olores, por el prouecho  
que dellos se le sigue, los otros animales



no gustan dellos, sino en quanto estan en las cosas de comer, son criados los olores para templar algun tanto con ellos la frialdad del cerebro, porque aunque de todos los animales por natura es frio, el del hombre es frigidissimo por tenerle mayor, tanto por tanto, porque le fue necesario por auer de hazer con el muchas mas obras, que los otros animales, y assi los olores son todos calientes, porque no son otra cosa sino los vapores q̄ salen de las cosas, y se esparzen por el ayre mediante el calor. B. O quan excelentes son los secretos de naturaleza, y cierto que me marauillo de los que comiençan a gustar dellos, como no dexan todos los demas negocios. A. La regla de la dieta q̄ has de vsar, para restaurar la fuerça del estomago, te la mostrara el mismo, con pedir, o rehusar el manjar, pero con todo esto no has de passar ningun termino en lo que estas acostumbrado a comer, porque el estomago quãdo le falta la comida, o por mejor dezir que digerir, gasta de lo suyo, o haze la digestion de los humores que engendran

mala

*Ari. de gen  
nerat. ani-  
maliũ lib. 5  
cap. 3.*

*Probl. sect.  
12. q. 13.*

mala sangre, y para esto creo que seran buenas yemas de hueuos frescos, o vna tostada de pan, y vn poco de buen vino, *Psal. 103.* lo qual no se yo si tiene otra mejor cosa naturaleza mas perfecta para quitar la frialdad del cuerpo, y refrescar la rescaldada, y humedescer la seca, y dessecar la humida, y recrear el humido radical, y sustentar el calor natural. B. En esto puede conofcer el hombre, quan amiga le ha sido naturaleza, en auer hecho para el, tan perfecto y precioso licor. A. Y si quieres y desseas que este- mos mucho tiempo juntos, procura de echar y apartar de ti la melancholia, y los cuydados que hazen subir los spiritus a la cabeça, quitandoles de las partes don de han de hazer la digestion, y las demas obras para conseruarte sano. B. dizes muy gran verdad, que quando tengo algun cuydado que me da pena, luego se me quita la gana de comer. A. Huye el mucho velar, y la mucha soledad, porque lo vno te enflaquecera, y lo otro criara melancholia, quando quisieres estar solo, piensa en cosas

*Eccl. 40.*  
H 4 alegres

alegres, que recreen y no molesten. Procura alguna vez algun juego honesto con que pases tiempo, y no rehuses del todo las cosas que te dauan contéto quando eras mancebo, porque es imposible remoçar en cierta manera el cuerpo, si el ingenio no toma algú solaz, empero no entiendas que te aconsejo, que te des a los plazer de Venus, que seria cótra tu edad y salud, y muy gran error, conociendo que la natura, solamente pretende conservar su especie, mas de quanto esta en potencia de engendrar su semejante. B. De esso no tengas temor, que bien quitado estoy dello. A. Esto quiero que hagas, para que podamos estar mucho tiempo juntos, que es en quanto a lo que a ti pertenece. Otras cosas ay q̄ conuienen a ambos a dos, que aunque procedan de mi, no las puedo hazer sin tu ayuda, de las quales te quiero assi mismo auisar lo q̄ deues hazer. B. En gran manera lo deseo saber, porque entiendo que todo mi contento y quietud, pende del viuir juntos, vñidos en summa paz. A. Esta edad de la vejez en que estas siendo la vltima, porque

Tulio de  
Offi. lib. 1.

porque quando ayas passado a la de crepitud, no aura lugar de poder yo executar mis obras, por la flaqueza de tus organos, y sentidos. Porq̄ assi como el fin es siempre mas perfecto, que los medios que son ordenados para el mismo fin, assi esta turedad, deue de ser mas perfecta y mas exemplar que las passadas, porque muchas cosas se hazen en la juuentud y mocedad, que son dignas de escusa, que el dia de oy serian en nosotros vituperadas, y dignas de gran reprehension. B. Dizes la verdad, que agora qualquier error se me imputa a mayor infamia, que de otros mayores que hazia en mi juuentud. A. Todos los vicios en qualquiera edad son malos, y mucho mas en esta, por tanto conuiene despojar de ti todas las passiones, y no dar orejas a las lisonjas de los sentidos, porque de otra manera, quanto mas conjuntos estamos, tanto mas presto sera causa de nuestro apartamiento, si te desuias de la virtud, y te entregas a los vicios, mas si me dexas obrar, yo me exercitare en todas las virtudes que son conuenientes a nuestra edad,

*Ari. de partibus animalium ca. 5.*

*Esal. 104.* especialmente con la prudencia, que parece q̄ sobre todas cōuenga mas a los viejos, endereçando nuestros cuydados y obras, a vn loable y honesto fin, de no q̄rer ni hazer cosa que no sea honesta, proveyendo nuestras necesidades, con razon y juyzio perfecto, haziendo como la rosa, que no pudiendo estar cerrada echa aquel olor, que ha engendrado dentro de si. Y con la memoria conseruada de las cosas passadas juzgar biē de las presentes, aconsejando y amonestado derechamente a otros, y con la fortaleza no temeremos despues cosa alguna, sino fue re lo malo, suffriendo las cosas aduersas, y en las prosperidades nos conseruaremos firmes y cōstantes, y cō la tēplança refrenaremos los desseos de las cosas, q̄ puedē despues traer arrepentimiēto alguno, y finalmēte con la justicia, dando a cada vno lo q̄ fuere suyo, y desta manera, endereçaremos nuestras obras a Dios que es el summo bien. B. O q̄ vida tã dichosa, Dios sea aq̄l que dandonos su gracia, nos sustēte en tan quieta y tranquilla manera de viuir. A. Por otra razon assi mismo

*Aristot. de memo. & reminic.*

*Institut. de iusti. & iu. re. 5. 1.*

mismo nos cumple a q̄ viuamos virtuosa mēte, por no ser menospreciados y tenidos en poco en esta edad, a la qual se due toda reuerēcia y honor, y para euitar esto es necessario ser bueno y sabio, y temeroso de Dios, q̄ es el principio de la sabiduria. B. Es muy grã verdad, porq̄ assi como no se puede hallar cosa q̄ sea mejor, y mas vtil a los otros hōbres, q̄ el hōbre bueno, assi porel cōsiguiēte no ay cosa q̄ mas dañe y empeze, q̄ vn hōbre injusto y de malas costūbres, lo qual cōsiderando vn Philosopho dezia, q̄ el mismo hōbre era el lobo de otro hōbre. A. auemos otrosi de cōsiderar, q̄ esta edad trae consigo cierta autoridad, que parece q̄ conuiene, q̄ los demas le dē credito a lo que dixere, y assi es necesario tratar siēpre verdad, y cō cierta llaneza, ser graue en las palabras y en las obras, de manera q̄ no pueda ser notado de ninguna mētira, ni de palabra ociosa, hablado siempre de lo bueno, y reprehēdiēdo a los macebos de lo malo, cō cierta dulçura y mase dūbre, cō q̄ los prouoquemos al amor de las virtudes, y los leuātemos al appetito del

*Pro. 20.*

*Pro. 9.*

*Ari. Ethic. lib. 7. ca. 6.*

*Celio Rodigi. lib. 3. cap. 6.*



del honor, con el miedo de la pena, con  
**Ari. Ethi.** el espanto de la infamia, lo qual facilmen  
**lib.3.ca.6.** te podremos hazer, si nos acordamos  
 quando fuymos moços como ellos, y  
 subjectos a los desseos que trae consigo  
 aquella edad. **B.** O como Reyna en po-  
 cos de los desta edad essa discrecion. **A.**  
 Deuê de ser nuestras razones apacibles,  
 guardando toda honestidad, y huyêdo  
 siempre de las quejas que trae consigo  
 la vejez, y no loar mas de lo que conuen-  
 ga los tiempos passados, quâdo fuymos  
 moços. **B.** Los viejos siempre caen en  
 este error. **A.** Porq̃ de otra manera huy-  
 ran de nosotros los que nos oyeren, y  
 careceremos de la conuersacion, que es  
 vno de los plazeres que tiene esta edad.  
**Tuli. de se-** Lo qual conosciendo Tulio, en su libro  
**nectute.** de senectud dize en persona del viejo  
 Caton, ha me crescido la voluntad y el  
 desseo, de hallarme en las conuersacio-  
 nes mas que no solia, y no basta esto, que  
 tambien es necessario que pensemos co-  
 mo ay otra vida, para donde siempre ca-  
**Gene.c.17.** minamos, porque en esta somos peregrini-  
 mos que no tenemos ciudad permane-  
 ciente,

ciente, y considerar que estamos en vna **Heb. ca.13.**  
 edad, que poco puede tardar la muerte, **Probl. sect.**  
 y assi hemos de procurar de ganar, para **22.**  
 donde hemos de estar para siempre. **B.** **1. Cor. c. 3.**  
 Ay que esto no es segun mi desseo, hasta  
 aqui todo ha ydo bien, sino me recorda-  
 ras auer de morir. **A.** Donde piensas que  
 procede esso, sino de que toda via estas **Eccl. c. 41.**  
 casado con el mundo, o no esperas me-  
 jor vida, lo qual no desicaras si tomas mi  
 consejo, y te conformas conmigo, por-  
 que soy immortal, y assi te mostrare co-  
 mo esta que llamas vida, es vna sombra  
 de vida, antes vna graue y cõtina muer-  
 te. **B.** No se que me diga, es al cabo vna  
 gran cosa auer de perder el ser. **A.** Si, si se  
 perdiessse, mas antes se gana otro mejor,  
 y alcançalle esta en nuestra mano dando  
 nos Dios su gracia, la qual da a quien la **psal. 118.**  
 procura, y nos la tiene prometida por su  
 gran misericordia, pues nos hizo nâs-  
 cer en la Religion Christiana, y assi esta en  
 nuestra voluntad, tomar vn camino, o  
 otro. **B.** Con esto que me has dicho, me  
 parece que voy perdiendo el miedo de  
 ella. **A.** Dexa el pesar del morir, a los que

no tienen la lúbre de la fe, y no la tengamos nosotros los Christianos, pues que nuestro señor Iesu Christo, hijo de Dios verdadero murio por nosotros, cō q̄nos hizo herederos de su reyno, de manera q̄ para nosotros la muerte, no es fino vn sueño, como dixo el mismo de los muertos, q̄ resuscito diziēdo q̄ no eran muertos, mas q̄ dormiã, del qual sueño desuados, tornaremos en mejor ser, libres de toda perturbacion, y para esto es menester, q̄ hagamos como el prudēte mercader, q̄ ha y do a alguna prouincia, a ganar cō sus mercaderias, y llegado el tiēpo de tornar a su casa, cōcierta y dispone de todas sus cosas, satisfaziēdo cō hechos y cō palabras, a todos los q̄ piēsa en alguna manera serles en cargo, para q̄ todos quedē contētos, y el sea recebido cō honor en su patria. Afsi en vida, conuiene q̄ satisfagamos a todos los que deuiéremos, dexando cō q̄ pasar lo poco de la vida que queda, lo demas repartirlo a quien lo ha de auer despues de nuestra separacion, por no tener trabajo de guardar la haziēda, que bien sabes quanto se passa, y afsi

Ad Philip. cap. 2.

Ad Roma. cap. 5.

Ioan. ca. 11.

Matt. c. 9.

Conci. Tri. den. sess. 14. cap. 8.

1. Pet. ca. 3.

quita-

quitaremos el amor della, para que si a caso se viniere a perder, no nos de pesar por la perdida, porque el que viue en riqueza, con el miedo que tiene de perderla, es pobre y miserable. Despues discurrendo con la memoria nuestra vida passada, pidiendo a nuestro señor perdō, con vera contriciō, por auer offendido a el y nuestros proximos, cōfessando nuestros peccados a sus ministros, y cumpliendo las penitēcias con deuociō, para satisfacion dellos. Haremos como el buē Marinero, abaxando las velas de nuestras malas obras, entraremos en el puerto de su gracia, cō la qual de dia y de noche le supplicaremos que nos tēga de su mano, dexado todos los demas negocios, fino fueren los necessarios, conforme a nuestra edad, exercitadonos principalmente en las sagradas letras, de cuyo estudio nacera vna viua fe, formada en charidad con que amaremos a Dios, sobre todas las cosas, y al proximo como a nosotros mismos, con vna esperanza muy cierta en los meritos de nuestro señor Iesu Christo, que como segu-

Conc. Tri. sess. 14. ca. 4. Ibidem.

Iosue. ca. 1. 1. Cor. c. 8. Dent. c. 11.

1. Thes. ca. 1.

ros



ros de nuestra saluacion, sin ninguna perturbacion nos lleguemos a la muerte. B. Todo quanto me has dicho me parece bien, sino es el examinar con la memoria, la vida passada, porque hallaremos a uer offendido, tantas y tantas vezes a Dios, que nos porna espanto, y no seguridad en la muerte. A. Afsi es verdad, si Christo no fuesse muerto por nosotros, y tomado sobre sus espaldas todos nuestros peccados, y si no nos vuisse prometido el perdon, todas las vezes q̄ boluieremos a peccar, diziendonos que nos ama, mas que no aman los padres carnales a sus propios hijos. B. No quieres tu que se enoje con nosotros, todas las vezes que peccamos? A. En Dios no puede caber pafsion alguna como en los hombres, mas porque no se puede hablar de otra manera, para exprimir los conceptos, digo que quando peccamos, no nos culpa tanto como quando perseveramos en los peccados, y no conoscemos nuestros errores, porque el conoce y sabe de que materia somos formados, y como somos sujetos al peccado, mas para

2. Pet. ca. 2.  
Isai. ca. 53.

S. Tho. 1. p.  
q. 60. ar. 5.  
ad. 4. C. 5.

Psal. 102.

para que nos guardassemos de peccar, nos dio el libre aluedrio, que es querer, o no querer, y afsi se contenta, que ya q̄ ayamos peccado nos arrepintamos de coraçon, por le auer offendido, y diga-  
mos con Dauid recorriendo a su misericordia, ay de mi que en rayz de peccado fui concebido, y en peccado me concibio mi madre. Y afsi mirando nuestra buena intencion, diga de nosotros, lo q̄ dixo del, que auia hallado vn hombre cõ forme a su voluntad. B. Con que confianza llegaremos delante de su acatamiento, auiendole tantas vezes offendido con el peccado y desobediencia? A. Con la que puede yr siempre delãte del padre vn hijo desobediente, si se humilla debaxo de la culpa de su error, porque aunque el padre entretanto que le tiene ausente y no le vee, esta cruel contra el, mas luego que lo tiene delante y arrepe-  
tido, siente nacer dentro de si, mediante el amor paternal, vna piedad tan dulce acerca del hijo, que aunque se fuerça de mostrarse ayrado, no puede dexar de dar alguna señal de amor, para que se le quite

Psal. 50.

1. Reg. c. 22.  
Act. ca. 13.



*Luc. ca. 15.* quite la ira, y assi lo recibe como a hijo. No has leydo en el Euangelio del hijo prodigo, que auendosi apartado de la subjection del padre, y consumido y gastado todo su patrimonio, vino a tanta pobreza y miseria, que la hambre le traxo a ser porquero, y a desear hartarse de las cascarras de las bellotas que dexauan los puercos, donde acordandose de la casa de su padre, determino de boluerse a el, y en llegando delante de su presencia, de dos cosas que auia pensado dezirle; le dixo la vna, que auia peccado delante de Dios y del, y que le perdonasse, la otra callo, que era pedirle, que sino le queria recibir por hijo, alomenos le aceptasse por sieruo. B. Porque causa? A. Porque luego que hablo con su padre, conocio en su cara el amor paternal que le tenia, y que no consentiria que estuuiesse en el numero de los criados, entretanto que estuuiesse debaxo de su obediencia, mas que le pornia en el grado de hijo, y assi se echo en sus brazos dexandole pensar lo que queria hazer del. B. O como me has consolado ani-

ma

mamia, y animado para quitarme el temor que tenia, aunque no dire que deseara el morir, mas digo que no tengo tanto miedo como solia. A. Quanto mas te recordares de auer seguido a tu sensualidad, y yo auer corrido tras ti, con que hemos cometido tantos errores, tanto mas nos espantaremos de nosotros mismos, como el que conoce tener mayor enfermedad, que con tanta mayor presteza recorre al medico. Desta manera recorreremos a Christo, que es el que nos puede sanar, trayendo a nuestra memoria, que el fue el que padecio por nosotros, y es nuestro abogado, y el q̄ nos ha de juzgar, y con esto no ternemos temor de nuestra dānacion, estando cōtinuo en su amor, y con cuydado de no ofendelle, quanto en nosotros sera posible. B. Dichosa mañana ha sido esta para mi anima mia, pues assi me has quitado el temor de la muerte, porque no me queda otro, sino el que el hombre no puede huyr, por la imperfecta naturaleza, y assi de aqui adelante no me apartare de tus consejos, entendiendo que son

I 2 todos

*Matt. c. 14**Epist. 1oã  
ca. 2.**1. Epistola  
Pet. cap. 4o**Eccl. c. 4o*

todos para mi saluacion. A. Esto es lo que yo deseo sobre todas las cosas, y con este buen proposito quiero que te levantes, y vayas a entender en lo que conuiene, a tu casa y familia, porque ya va muy alto el Sol.

## DIALOGO OCTAVO.



**A**NIMA. Que has habido Bernaldo esta noche que no has podido sosegar, que quiere dezir tanto boltear por la cama y no dormir, pues estas bueno y no te doy molestia, y estamos amigos agora mas que nunca hemos estado. B. Aunque no siento ninguna mala disposicion, ni tu anima me das ningun empacho, tengo otros cuydados que no me dexan dormir. A. Que cuydados puede ser estos, porque si estamos de acuerdo, quien sera contra nosotros para podernos apartar del buen proposito, que tenemos para seruir a Dios? B. Como quien? los que dan a cada vno

da vno el mundo y la fortuna. A. El mundo y la fortuna, solamente dan descontentos a los que no saben gouernar sus vidas, porque sus pesares, o son de fuerte que se puedan huyr, o no: los que se pueden rehufar, el hombre sabio con su prudencia los puede escusar, y de los otros auendolos preuenido no se entristece quando vienen. B. Estas son de las cosas que son faciles de dezir, mas al hecho es menester mas que palabras: dime de que manera se puede huyr la embidia? que se tiene siempre de los hombres de bien y virtuosos? que despues que me recogí por tus consejos, a esta tan alegre y sosegada vida, todos me tienen embidia, vno dize quien es aquel, es mas que vn pobre hombre, otro dize que no estimo a nadie, y que desprecio todas las cosas, otro que me tengo por sabio, y que quiero reprehender a todos, finalmente todos parece que me tienen odio. A. O Bernaldo como has venido a vna platica, que he deseado mucho tiempo ha tener contigo, para desengañarte solamente desta falsa opinion, que bien tenia entendido

*Ari. Ethic.  
lib. 6. c. 12.*

*Ari. Rhet.  
lib. 2. c. 10.*

*Pro. c. 24.*



tu error, que no sabes si es embidia, o odio el q te tienen. B. Que importa esto?

*Ari. Rhet. lib. 2. ca. 9.* A. No mas de que la embidia nace de la mala intencion del que embidia, y el odio de la culpa que ay en la cosa que se quiere mal, y no me marauillo que te parezcan vna misma cosa, porque cada vna es contra el amor del proximo. B. Cier to q creya que fuesen vna misma cosa.

*Hugo. li. 2. de sacramentis.* A. No es marauilla, siendo los vicios como dize Platano semejates a vna grã cantidad de anzuelos, que mouiendo vno, trae consigo los demas. Empero si bien consideras son muy diferentes, porque la embidia se tiene solamente, de los que viuen la vida con felicidad y contento, y el odio a los que son malos, o te han hecho alguna injuria, puede ser algunas vezes el odio justo, y con razon, mas no la embidia, porque justamente se pueden odiar las cosas malas, torpes, y feas. Y por el contrario, jamas se puede embidiar lo bueno, fino es quando lo tiene quien no lo merece, y entonces se ha de dexar este juyzio a Dios que no puede errar. Vee se

*Matt. c. 7.* assi

assi mismo que quando a los que se tiene embidia, les succede alguna desgracia, o calamidad, que luego cessa la embidia, que no haze el que tiene odio antes le persigue, en qualquier estado que tenga la cosa odiada, hasta que ay enmienda, o satisfacion de la causa donde procedio. Por el contrario es la embidia, que quanto mas bien dicen del embidiado tanto mas cresce, quita se de muchas maneras el odio, haziendo beneficios y buenas obras, mas el que tiene la embidia jamas se le desminuye, aunque le den mil dones. B. Cier to que es cosa bestial la embidia, que aun los dones no pueden con ella, siendo cosa que de los enemigos haze amigos. A. Tanto que no ay de que marauillar, si corrompe muchas vezes la justicia, el odio finalmente dura tanto, quanto la cosa odiada es acabada, y assi la persigue como vn enemigo a otro, al contrario tiene la embidia, que luego que falta la felicidad en quien se tiene, luego se acaba. Quieres saber claramente que es tener embidia, como de

*Augus. lib. diffinitio 2. num.*

*Ari. Rhet. lib. 1. ca. 5. 11. q. 3. par per.*

*Tho. 2. 2. q. 36. ar 1. Comparacio de la inuidia.*



vna cosa que por ser muy alta, quita la vista a la tuya con que te da pena, mas si despues la abaxan, no ternas mas cuenta con ella. B. O como me has satisfecho con esta comparacion. A. Afsi que la causa de la embidia, o por mejor dezir la culpa esta en el que embidia, porque nace de su mala condicion, teniendo embidia de la felicidad de su proximo, la del odio esta en la cosa que se odia, porque puede ser mala a vnos, o a otros. B. Esto me declara. A. Dime primero que felicidad tienes, o que partes dignas de ser embidadas? B. No se mas de que estoy contento con este estado que Dios me dio, y con lo poco que tengo, y no se me da nada por las cosas del mundo, como hazen otros. A. Todo esto lo puede hazer cada vno tambien como tu. B. Sera por ventura, porque tengo razonablemente lo que he menester conforme a mi calidad, o porque tengo alguna virtud, o por los muchos amigos que tengo. A. Tampoco entiendo que puede ser por esto, porque la hacienda no es tanta que te puedas llamar rico, para que de aqui

nazca

nazca la embidia, ni menos de tu saber, ni por los amigos, no siendo tantos ni tales que otros no tengan otros tantos y mas. B. Pues donde procede que ay tantos que me quieren mal? A. Haha, esto es lo que yo desseaua dezirte, para que te guardes de las cosas que dan la causa. B. Esto es lo que yo desseo saber. A. Has de entender, que entre los defectos que trae consigo la vejez, es que engendra en quien bien no se conoce, vna opinion de si proprio, pensando que es mas sabio que todos. Desta manera nunca haze sino loarse, y despreciar sin ningun respecto a los con quien trata, reprehendiendo sin discrecion a los mancebos, sin tener memoria de lo que el hizo primero quando lo era. B. Pues como no es vn viejo mas sabio, si quiera por la experiencia? A. Si, mas el caso esta en no saber vsar de su sabiduria a sus tiempos, donde, y quando, porque de otra manera en lugar de reuerencia y honor, verna en desprecio y en odio, como puedes tomar exemplo de ti proprio. B. Que hago yo para que me quieran mal? A. Por-

I 5

que

*Ari. Rhet.  
ad Theod.  
lib. 2. c. 13.  
de affectibus  
& habitibus  
senum.*

que has tomado tanta arrogancia, que no estimas a ninguno, con que has adquirido muchos enemigos, que estan siempre con los ojos abiertos, para en haziendo algun error publicallo por todos, y estos son los que dizes q̄ te tienen embidia, y no es sino odio que te tienen por lo que tengo dicho, con todo esto si tomas mi consejo los podras tornar a hazer amigos, alomenos a la mayor parte y de los q̄ no lo fueren, podras sacar harto prouecho, porq̄ tener algũ enemigo, no es malo sino gran bien. B. Para q̄ pueden ser buenos jamas los enemigos? A. No ay cosa en el mundo por mala q̄ sea, de q̄ no se pueda sacar algun bien. Dime quantas yeruas y animales ay, q̄ sabiendo los vsar, no sean buenos para curar nuestras enfermedades, lo mismo acontece de los enemigos, porq̄ assi como aq̄llos animales q̄ abundan de calor, no solamente digieren muchas cosas malas mas se mantienen dellas, y como los caçadores, q̄ no solamente se saben guardar de las fieras que no les offendan, mas se mantienen de sus carnes, y se vistien de sus pellejos,

Plato de re publica vel de iust. li. 31

Erasmo. 7. apoph.

jos, assi los sabios no solamente saben cõseruarse con los enemigos, para que no los puedan empecer, mas saben assi mismo sacar alguna vez mucho vtil y prouecho. B. Que vtilidad se puede sacar de los enemigos? A. Yo lo dire, los enemigos hazen primeramente este biẽ, como las centinelas y la guarda de vna ciudad que esta cercada, que dan auiso al señor de ella, de todo lo que le puede offender, y assi estando los enemigos vigilantes, mirando tus costumbres te auisan cõ la reprehension, o murmuracion, el mal de tus obras, y de todo lo que te deues de guardar. B. Tambien hazen esto los amigos verdaderos. A. Si, pero el amor que tienen alguna vez los ciega, con que no veen los defectos como los enemigos, y si los veen como son aficionados los van escusando, trocando los nõbres, llamado, sagacidad, astucia, lo q̄ el enemigo llama malicia, y assi se ha de tener en mucho al q̄ mirando tus obras, te reprehede de qualquier error, por pequeño q̄ sea, cõ q̄ se vega a hazer vn habito de prudẽcia, para todo lo q̄ hizieres, que fuerce alome-

Seneca  
Epist. 79



alomenos con el temor a viuir recatado y virtuosamente. B. Claro esta que se tiene mayor temor hazer algun error delante del enemigo, que del amigo. A. Por tanto es bueno tener amigos y enemigos, para que si no nos retrayere la verguença, nos retraya el temor, lo qual conocio muy bien Scipion Nafica, quando oyo dezir que el estado de los Romanos, por auer vencido a los Cartagineses, y reduzido a su Imperio los Griegos estaua en gran seguridad, respondio que antes estaua en mayor peligro, porque no tenia a quié temer ni tener respeto. B. O dicho digno de tan excelente varon. A. Muchas vezes los enemigos queriendo hazer mal hazen bien, como acontecio a Promotheo de Thessalia, que queriendole su enemigo matar, le dio vna lançada en vna postema que tenia en los pechos que fue causa de su salud. Aun cõ todo esto no confessaras que es bueno tener enemigos, porque mas querras a los amigos. B. Claro esta, mayormente si son fieles, porque no ay en el mundo cosa mas dulce ni mas vtil, que la verdadera

Eras. lib. 8.  
Apoph.

Celi? Rho  
digi. lib. 7.  
cap. 21.

dera amistad. A. Pues tambien los enemigos firuen muchas vezes de lo que no hazen los amigos, diziendo mal de los vicios, y de quien los haze, lo que no hazen los amigos, y ya que lo hagan es reprehendiendo dulcemente, demas desto auisan de los defectos publicos, que a las vezes no los saben los amigos. Tambien aprovechan los enemigos, que suffriêdo sus injurias, hazen al hombre tener paciêcia, los enojos que dan, los cuydados de la familia de casa, con que no se le haze molesto si tiene la muger renzillosa, y mal acondicionada, o que los hijos sean trauiessos, y los hermanos incõportables, de manera que vienê a ser no menos provechosos los enemigos que los amigos, porque asì como se puede deprêder de los amigos, el conuertir con mansedumbre, y con otras muchas virtudes, se aprende en comportar los enemigos con paciencia, la qual es necessaria para todas las cosas, porque cada hora es menester. B. Aun cada momento, porque quien toma fatiga en todo lo que succede, biê se puede poner del lodo. A. No menos son

Aristo.  
Ethic. 1. de  
amicitia.  
Laertius  
lib. 6. ca. 1.

Eras. 7.  
Apoph.

Seneca  
Epist. 62.



son necesarios los enemigos, porque teniendo alguna vez con quien cōtrastar, el hombre se haze cauto en el hablar, y presto en el responder, y agudo en el acusar, y sagaz en el defender, y mas prudente en el reprehender, y presto en el retroceder las palabras injuriosas, en quien las dize, empero esto no lo digo para q̄ lo hagas, porque tu edad no lo requiere, considerando q̄ presto hemos de mudar posada, que mas nos conuiene tener paciencia que reñir con ninguno. Solamente quiero que te siruan por alguna vez que sea menester, para que puedas con menos deshonor, desahogar la parte irascible, mas ha de ser con tãta modestia, que vengas a ser loado, y assi vernas a ser bien quisto de todos los amigos. B. Con los que me tienen odio, como quieres que haga? A. Has de hazer dos cosas, la vna es de mas importancia, y la que pertenece a ti, y la otra a ellos, la de tu parte es que has de quitar todas las costumbres que tienes, donde puede proceder este odio que tienen, por despreciar, o tener en poco alguno dellos, o por de-

*Ari. Ethic.  
ad Eudemũ  
lib. 2.*

*Diogenes  
in Laer.  
lib. 6.*

zir

zir mal de las cosas dellos, y de los tiēpos de agora, y de la manera de viuir que al presente se vsa. B. Pues no tengo de dezir mal de lo que no es bueno? A. Eiso ha de ser con las obras, y no con blasphemias, porque lo contrario es de ignorantes, y ruynes, porq̄ quando vieren alguna cosa q̄ no sea buena, basta no las loar, y las que lo fueren, loarlas con prudencia, por no engendrar indignaciō en los oyentes, q̄ tratan de la misma profesiō, sino son loados de ti, de la misma manera, finalmente te has de apartar de toda la opinion cō que piensas q̄ eres mas sabio que los otros, y assi no teternan por soberbio, y presumptuoso, lo qual podras hazer, considerando q̄ tambien son otros hombres como tu, y quãdo se ofreciere defender alguna opinion cōtraria a otra, procura q̄ sea honestamente, loando siempre al cōtrario que la tiene, y si reprehēdieres a alguno sea cō dulcedūbre, guardandote de reprehender algun defecto q̄ tēgas, porq̄ daras causa de oyr lo q̄ no querrias, como le acontecio a Francisco Rey de Francia, quãdo se vio

*Aristot. de  
virtutibus.*

*Luc. ca. 4.  
Francisco  
Guicciardi  
no en la h̄  
storia de  
Italia.*

con

con el Papa Leon en Bologna, que queriendole reprehender de mucha sumptuosidad, diziendo que los Pontifices passados viuian con simpleza y pobreza el Papa le respondio que era verdad, quando los Reyes guardauan las ouejas, entonces replico el Rey, que no dezia sino de los del testamento nueuo. Añidio el Papa y dixo, ellos que V. M. dize eran en tiempo, quando los Reyes curauan los pobres en los Hospitales con sus propias manos, señalando a Sant Luys su antecessor. B. No le podia dar mejor respuesta. A. Demas de todo lo sobredicho, es necessario que siempre digas bien de todos, mayormente de los que dixeron mal de ti, escusandoles diziendo que no te conocen, y que por tanto no merecen mal ninguno, y quando esto no bastare, aprouechara en la presencia vniuersal de todos, oyendo dezir bien de quien dize mal, y juzgarte han por hombre de sanas entrañas, y desta manera te sustentaras en vna buena opinion, que auian hecho de ti los hombres, y si alguna vez quisieses hazer vengança de los que

que piensas que son tus enemigos, no la ay mejor de la que dize Diogenes, que es procurar de dia en dia, mejorarle el hombre en virtudes y buenas obras. B. Todo lo que has dicho me contenta, pero pareceme que va contra lo que agora se vsa. A. Pues no basta hazer esto a quien es verdadero Christiano, porque a qualquiera hombre, en quanto a hombre, esta obligado a hazerlo, sino que tambien es necessario que ames a los enemigos, por que en esto consiste la perfection de nuestra ley Euangelica, y en esto sobrepuja en bondad a todas las demas. Porque si las otras conceden que se puede hazer injuria, a quien te la haze, esta nuestra deseando hazer al hombre bueno, no solamente en las obras exteriores, mas tambien en la volúntad quiere que perdones a los enemigos, y los ames como a ti propio. B. Como se puede hazer, pues naturalmente se odia a quien haze mal, o injuria a otro? A. Puede se amar al enemigo, de la manera que se aman los hijos, o los criados de algun grãde amigo tuyo, aunque ellos te ayan offendido, confide

Laertius  
lib. 6.

Lucas. c. 6.

Matt. ca. 5.



rando que el enemigo es tu proximo, y hijo de Dios como tu, y comprado con el mismo precio, y assi se ha de amar por amor de Dios, porque de otra manera se pierde el parayso. B. Como perdere el parayso, es mio? A. Quien dubda si eres verdadero Christiano. B. De que manera? A. Si vna heredad es del padre, no la fera tambien del hijo? B. Si, despues que el padre fuere muerto. A. Pues desta manera el parayso fue nuestro luego q̄ Christo murio por nosotros, y assi en naciendo por el Baptismo y por la fe, fomos hijos de Dios, y hermanos de Iesu Christo, y por el consiguiente herederos consigo del Reyno del cielo, y por esta causa vn niño que muere despues de Baptizado va al cielo, y es hijo de Dios, no por su merecimiento, no auiendo hecho ninguna obra meritoria. B. Pues si el parayso es nuestro, no es menester q̄ hagamos ninguna buena obra para alcançallo? A. Antes es muy necessario, no para ganar la heredad del cielo, la qual es nuestra por los merecimientos de nuestro señor Iesu Christo, sino por no dar

occasion

occasion a nuestro padre celestial, que nos desherede, como se haze con todos los hijos que no obedescen a sus padres, por tanto el hombre ha de hazer buenas obras, a gloria y honor de Dios, guardando sus sanctos mandamientos, imitando a Christo, que obro en este mundo, por hazer la voluntad de su padre, y assi auemos nosotros de obrar, siendo hijos de tal padre, tan liberal y misericordioso, y por ganar el parayso, porque no se puede ganar ni es conueniente, pensar que nuestras obras que son temporales y finitas, tengan por premio la gloria del cielo que es eterna, y no basta no hazer mal sin hazer bien, porque quien no es con el, es contra el. B. Esta mañana me has encendido anima mia el coraçon, de vn amor tan grande acerca de nuestro criador, que me pesa en gran manera de auerle offendido con mis pecados, y assi supplico a su diuina magestad perdone mis flaquezas. Anima. Esto es lo que yo desseaua sobre todas las cosas del mundo, lo qual te

K 2 hara

Pet. cap. 2.  
Concilium  
Trid. sess.  
14. ca. 2.  
Tit. capi. 3.

Luc. 6.

Ad Philip.  
cap. 2.

Psal. 33.

Matth. 12.



F. B. Medi hara obrar como conuiene a hijo libre y  
*na in. 1. 2.* no como sieruo, por temor, y con este  
*q. 42. ar. 6.* buen proposito, quiero que a gloria y  
 honor fuyo, pongamos fin a nuestra pla-  
 tica hasta otro dia.

## DIALOGO NONO.

*Ari. de Ge-  
nerat. ani-  
mal. ca. 4.*

**B**ERNAL. Toda mi vida  
 he oydo dezir, que los re-  
 franes son verdaderos, esta  
 vejez como se dize, es sin  
 remedio, porque no sola-  
 mente nos priua de todos los deleytes,  
 empero nos quita el sueño, como ha he-  
 cho a mi en lo mejor de la noche, que en  
 tretanto que otros duermen, no hago  
 otra cosa, sino dar buelcos, y boltear de  
 aca y de alla, cansandome los huesos,  
 que parece quando me leuanto, que en  
 lugar de auer reposado he caminado  
 diez leguas, creo que deue de ser la cau-  
 sa, que mi calor natural deue de estar de-  
 bilitado, por la falta del buen humedo  
 con

*Ari. probl.  
sectio. 3.*

con que me sustentaua, y assi no tiene tã  
 to valor para embiar a la cabeça los vapo-  
 res, que espeffados con la frialdad del ce-  
 lebro, bueluen abaxo rehinchendo los  
 lugares, por donde passan los spiritus, q̄  
 van del coraçon a la cabeça, que engen-  
 dran el sueño, y si por ventura suben al-  
 gunos, son tan indigestos y mal purifica-  
 dos que se conuerten por el frio del ce-  
 lebro, en materia gruessa, y en lugar del  
 sueño engendran mil catarros, o flemas,  
 y otras cosas semejantes, y assi yo no en-  
 tiendo en otra cosa, sino en escupir, tof-  
 ser, y gargajear, toda la noche, que ben-  
 ditos sean los años, y el tiempo, que son  
 causa de tantos males. A. Bernaldo que  
 locuras son estas? no dexes tanto cegar  
 la razon de la ira, para que digas mal de  
 los años. B. Quien podra tener paciẽcia,  
 pues hazen enuejecer las cosas, no sien-  
 do la vejez sino vn albergio de affanes,  
 y de enojos, y vna priuança de todos los  
 plazerres, y lo peor de todo, vn breuissi-  
 mo camino que guia las cosas a corru-  
 pcion. A. Todas las edades son buenas,  
 para quien sabe viuir conforme a ellas,

*Ari. de par-  
tibus Ani-  
mal. lib. 2.  
cap. 7.*

*Ibidem.*

mas nosotros tenemos siempre por costumbre de echar la culpa nuestra a otros, como agora hazes contra la vejez, quexádote porque no te ha dexado dormir, por lo qual auias de estar obligado.

B. Porque anima mia? en verdad que me hazas creer que no somos vna misma cosa como me has dicho, pues dizes que tengo de estar obligado a quien no me dexa reposar. A. Si, porque el sueño es vna priuacion de la mayor parte de nuestras obras. B. Antes es vn aliuio de todos nuestros cuydados, y vn reposo de nuestros trabajos. A. Eſſo no contradize lo que digo, ni menos prueua que el sueño sea bueno, porque en quanto a mi es molesto, que me priua de poder contemplar, y considerar la naturaleza de las cosas, ocupando las partes necesarias para la contemplacion, y assi no me da reposo, porque no me canso ni trabajo en mis obras, antes quáto mas obro, mas contento tégo porque no soy corporea ni compuesta de materia como tu eres.

B. Como no te causas quantas vezes me he puesto a leer de noche despues de cenar?

Aristot. de  
Somno &  
vigilia.

Ari. Ethic.  
lib. 1. ca. 13.

na? q̄ me has hecho venir el sueño, q̄ me ha forçado yrme a la cama. A. Yo no soy la q̄ me canso sino tus instrumentos, sin los quales no puedo entender cosa alguna, estando encerrada en ti, y assi se fatigan de tal manera algunas vezes, consumiendo los espiritus, mediante los quales no hazen las operaciones convenientes, y assi es necesario reposar, a ti por natura, y a mi por accidente. B. Yo no se mas de que veo, que tambien huelgas tu de dormir como yo. A. Eſſo no quiero consentir, porq̄ siépre estoy despierta, porque el sueño es vna pasiõ, q̄ no tiene lugar en mi, por ser incorporea, y que sea verdad, tu sabes que quien duerme no haze cosa alguna, y por el contrario yo jamas falto de obrar de qualquiera manera. B. Que obras son las que hazes quando duermo? A. Lo primero con mi potécia vegetatiua, es hazer la digestiõ, procurádo có grã fuerça, a trasformar los mátenimiétos có tu substãtia. B. Como no soy bastãte pa hazer essa operaciõ? A. Si, como causa q̄ sin ella no se puede hazer, y como paciéte y no como

Ari. probl.  
sect. 18. q.

10.

Ibidem.

S. Tho. q. 11  
ar. 2. 3. par  
te.  
Problemata  
sectio.  
33. q. 18.

agente principal, porque no podemos obrar el vno sin el otro, aunque me conozco por tan excelente, que creo que podria entender sin tu ayuda, porq̄ mis potencias sobrepujan a tus sentidos, dando caso que alguna dellas, esta conjunta con el sueño, que son el sentimiento exterior, y el sentido comun, que por estar rellenos de vapores, aquellos lugares donde se exercitan, no despiertan hasta que los humores estan consumidos, y gastados del calor natural, cō todo esto la fantasia, no dexa jamas de hazer alguna cosa, considerando en las imagines de las cosas, que há imprimido los sentidos en el coraçon, o en la sangre spirituosa, quando estauan despiertos, y assi no ven go nunca a estar ociosa. B. Pues como ay muchas personas que no sueñan, y otras que sueñan cosas espantables y desordenadas? A. Pocos ay que no sueñen alguna vez, alomenos quãdo son viejos, porque el no soñar procede de vna humeda complexion, que hinche la cabeça, de tantos humores que la desvanecen, y no dexan engendrar las imagines que repre-

representan los sueños, que es como si vna piedra echassen en el remanso del agua, donde haze ciertos cercos y ondas, empero si echan luego otra, la postrera deshaze los cercos y figuras de la primera. Assi desta manera, los muchachos y todos los que duermen despues de comer, o cenar, sueñan pocas vezes, mas despues que son viejos por faltarles algun tanto estos vapores, sueñan algunas vezes sueños espantables que dizes. Tambiẽ lo causa la mala complexion, que por alguna enfermedad, o del mucho comer y beuer, o de alguna melancholia, o por algunos estraños pensamientos, se engendran en los spiritus, donde estan imprimidas las cosas que sueñan, tan confusos y desordenados, que producen estas appariciones monstruosas: mas que otra cosa se puede dezir peor que el dormir? pues no nos dexa sentir ni gozar de cosa alguna? B. Si entretãto que se duerme no se gozan de los plazerres, tampoco tienen los pesares, de los quales no se yo quales sean mas y mayores? A. Bien se que ay algunos de tan poco auimo,

Aristot. de  
somno &  
vigilia.



que estiman en mas qualquiera pequeño dolor, que otro gran contento, y assi dicen que el dormir es vno de los mejores y mas agradables dones, que aya dado naturaleza, haziendo a todos yguales en tanto que duermen, porque no sintiendo, tan felice es el pobre como el rico, cuya opinió no aprueuo. Porque si fuese verdad, mejor seria ser piedra, o arbol que no sienten, que animal, y entre ellos el que mas durmiese seria mas felice, lo qual es falso, porque el dormir te haze semejante a los muertos, y assi algunos le llaman hermano de la muerte, aunque quien lo ha llamado assi, no lo ha considerado hermano por generacion, sino como semejança: pues nos priua de todas las obras, y del contento que cõsiste en el obrar. Y porque Dios se entiende siempre a si proprio, es felicissimo, y todas las inteligencias que le firuen, por no ser impedidas de ninguna cosa, y assi pueden siempre contéplar en Dios, por tanto son mas bienaueturadas que nosotros. Aunq sea verdad q podamos alguna vez gustar, contéplado delas marauillas

*Tu. i. Tusc.  
lib. 1.*

*Tho. q. 27.  
ar. 3. sc. 2.*

llas de Dios, no podemos estar en tan felice estado mucho tiempo, por ser impedidos de muchas y variables cosas, por tanto la parte q esta en nosotros q entiede, porque no entiende siempre, sino quando si, y quando no, es llamada intellecto por el nombre de la potencia, ellas porq siempre entienden son llamadas inteligencias. B. Todas estas razones son muy buenas, empero no bastá a persuadirme, que el dormir no sea bueno, porq quando me acuerdo del contento que con el recibo, mayormente quando estoy cansado, lo qual muchas vezes me succedia quando era mácebo, lo que no haze agora, y assi no puedo dexar de quejarme de la vejez, que me lo ha quitado de tal manera, q ya mi dormir no se puede llamar sino dormirar. A. Ah, ah, has visto como has cõfessado como el dormir no es bueno? B. de q manera? creo q no me has entédido? A. Oye veras si te he entédido aqllas cosas que no son buenas por su naturaleza propria, sino por respecto de otro, no se deuen llamar buenas absolutaméte, sino por accidéte, y solaméte de los

*Ari. meta.  
lib. 9. c. 11.*

de los que dellas tienē necesidad, entre estas es el dormir, el qual siendo como dizes restauracion de los trabajos, y descanso de los animales, viene a ser bueno solamente a ellos, y no siempre, sino quando tiene necesidad, y assi parece que les trae contento, por respecto del cansancio, que seria mejor no le tener, como no le tienen las intelligencias, que por no tomar fatiga en sus obras no le tienen, que si le tuuiesen, acabarseya su felicidad, alomenos en aquel poco tiempo que estuuiesen ocupados del cansancio, mas para que quedés mas satisfecho, pregunto si se ha de poner el comer y el beuer, en el numero de las cosas buenas?

B. Quien lo duda siendo cosa tan deseada para viuir, y no se pudiendo sin ello mantener ningun viuo.

A. Pues donde procede que tu no comes, ni beues siempre?

B. Que hermosa pregunta, porque quando he comido y beuido lo que me basta, se me quita la gana y el plazer, porque el demasado comer, me daria entónces no menos fastidio, que primero me auia dado contento.

A. Ves aqui como el

el comer, y el beuer, y el dormir, y otras cosas semejantes, son buenas solamente, para supplir la falta de los que dello tienen necesidad, y entre ellas es el dormir, y el faltar de vna cosa necessaria, al ser de otro, no es jamas bien, porque seria mejor no auerla menester. Donde puedes conocer claramente, q̄ no auerte quitado la vejez totalmente el dormir, contra razon te queexas della, y del tiempo, y de los años, que te han traydo a estos terminos, por lo qual eres ingrato.

B. Porque no me tengo de quejar del tiempo, pues solo el me ha enuejecido?

A. Porque la vejez no es peor edad que las passadas, demas de que no es el tiempo el que consume, y haze enuejecer las cosas.

B. Quieres me dar a entender que es mejor ser viejo que moço, que aunque no tuuiese mas de veynte y cinco años no estaria contento?

A. No me maravillo. Empero quando tuuieses menos de veynte, no dexarias de ser quien eres, y estarias en vna edad mas peligrosa, y llena demas trabajos que al presente, mas por agora no quiero hablar desto, que

otra

otra vez te lo dare a conofcer, fino mo-  
 strarte quan grande es tu locura, en que  
 xarte del tiempo, y de auer enuejecido,  
 fiendo cosa natural, porque no es licito  
 yr contra lo que trae consigo naturale-  
 za. B. Di quanto quifieres, que pues no  
 duermo no me pesara tãto esperar el dia  
 y gozare deste biẽ q̄ dizes, q̄ procede del  
 poco dormir. A. Tu hazes como la ma-  
 yor parte de los hõbres, q̄ no viendo ma-  
 nifiestamente la causa, q̄ consume y def-  
 minuye las cosas, y como veen q̄ se pro-  
 duzen otras nueuamente, lo atribuyen  
 al tiempo, y desta manera, quando veẽ a  
 vn hõbre viejo, o q̄ se le oluida lo q̄ ha he-  
 cho, lo atribuyẽ al tiẽpo, y lo mismo es  
 quando se cae vn edificio, y quando veẽ  
 edificar otro de nueuo, lo atribuyen al  
 maestro, y quando veen crecer vn mãce-  
 bo, y hazerse de perfecta estatura, lo at-  
 tribuyen a la naturaleza, y quãdo deprẽ  
 de alguna cosa, dizen q̄ se lo ha enseñado  
 el maestro. B. Que quieres dezir por e-  
 sto? A. espera direte primero q̄ es el tiẽ  
 po, el qual segũ he entendido no es otra  
 cosa, sino vna medida cõ q̄ se midẽ todos  
 los

*Ari. phys.*  
*lib. 4. capi.*  
 14

los mouimientos, q̄ hazẽ todas las cosas  
 corporales, como vn mercader q̄ mide  
 con su vara la mercaderia, y assi como a-  
 q̄lla vara, en quãto a si, propria, claro esta q̄  
 es vn pedaço de madera, pero en quãto  
 si fue por medida de las cosas, es vna me-  
 dida desta manera, el tiẽpo en quãto es  
 en si, es el mouimiẽto del cielo, y en quã  
 to si fue por medida de los otros moui-  
 mientos se llama tiẽpo. B. No se si te en-  
 tiendo, querria q̄ me lo declarasses mas.  
 A. Oye cõ attencion: has de saber q̄ no  
 se puede contar ni medir vna cosa, sino  
 se reduce debaxo de vna cierta cãtidad,  
 q̄ la veas no mayor ni menor en tu ima-  
 ginacion, sino es con vna q̄ sea de la mis-  
 ma manera, porque si quieres contar al-  
 gun numero de cosas diferentes, tienes  
 necesidad de hazer lo, con el numero  
 que es tambien differẽte, porque lo que  
 es vno, no es dos, y assi todos los de-  
 mas, pues si quieres medir vna tabla, por  
 ser vna cosa continua, ha se de medir  
 con la vara que tambien lo es, y assi  
 queriendo medir los mouimientos de  
 las cosas, subjectas a generacion,  
 y

*Ari. phys.*  
*lib. 4. c. 12.*

*Ari. metas.*  
*lib. 1. ca. 7.*



*Ari. meta-physico. li. II. ca. 10.* y corrupcion, fue necesario que se hiziese con el movimiento, y porque en todas las medidas, es menester que no sean variables, ni aya mudança, porque de otra manera no se podria con ellas medir, assi los hombres no hallando movimiento alguno, entre las cosas naturales que anduiesse siempre y gualmente, y no variasse jamas, consideraron el de los cielos, y no hallaron otra mas recta que el de la esfera estrellada, y assi la tomaron por medida de los otros movimientos, que por ser primera y principal la llaman primo Mobile, que dando la buelta en veynte y quatro horas, rodea toda la tierra con que se mide el dia natural, y deste movimiento se hazen las semanas, y los meses y los años, como tu hazes de las blancas maravedis, y de los maravedis Reales, y de los Reales ducados. B. Toda mi vida he oydo llamar dia a solo el tiempo, que esta el Sol sobre la tierra, y no a veynte y quatro horas. A. Has de entender que los dias se diuiden en naturales, y en artificiales en vna buelta desta Esphera, que es vn dia natural, que

*Meta. li. I. cap. 2.*

*Gelio. li. 3. cap. 2.*

que incluye en si el dia y la noche. B. no puedo creer que quando se dize dia, se entienda tambien la noche. A. En esto ay esta diferencia, todas las vezes que se habla de los dias, en las cosas naturales, se han de entender por dias naturales, y en las cosas artificiales por dias artificiales. Porq̃ si se preguntasse a vn labrador quanto tiempo ha que sembro vna haza, respondera, que ha ocho, o diez dias, o mas, o menos. Entenderse ha solamente los dias, o tambien las noches? B. Claro esta que se entiende lo vno y lo otro. A. Y si le preguntassen en quantos dias la sembro, y respondiesse lo mismo, que se entendera por dias? B. Solamente los dias. A. Desta manera, veras como en las cosas naturales se toma el dia natural, y en las artificiales, el artificial B. Verdaderamente me has hecho conocer lo q̃ jamas pense, mas agora que se de que manera es el tiempo medida de los movimientos destas cosas del mundo, desseo saber, que son estos movimientos. A. Quanto a lo primero ay movimiento local, con que se mueuen las cosas, de vna

*Plin. lib. 2. cap. 79.*

*Ari. de speciebus motus.*

L parte

parte a otra, otro movimiento ay así mismo que se llama alteracion, con que se trueca vna calidad en otra, como de frio en calor, o de moço viejo, otro ay de la cantidad, por el qual se hazen las cosas mayores, o menores, creciendo, o menguando, otros movimientos ay, de nacer y morir, llamados generacion y corrupcion, aunque estos mas presto se pueden llamar mudanças, porque se hazen en vn momento, por no se poder medir con el tiempo. B. Pues como se miden estos movimientos con el movimiento del cielo? A. No lo vees claramente, que quando vno camina vna legua en vna hora, no quiere dezir, sino que ha gastado vna de las veynte y quatro partes deste movimiento, que haze el cielo estrellado encaminar aquella legua, desta manera se mide quanto tarda vna cosa mayor, de menor, o de menor mayor, o quanto tarda vn hombre en hazerse viejo, o de enfermo sano. Todos estos movimientos estan sujetos a la generacion y corrupcion, y así vienen a ser variables, y no hallarse ninguna cosa que no se mueua continuamente.

*Ari. de Ge.  
& interitu  
lib. 1. c. 3.*

*Ari. meta.  
lib. 11. c. 10*

nuamente de alguno de estos movimientos, agora te parece que estas quedo, con todo esto con el movimiento de alteracion te mueves, por que cada momento te vas haciendo mas viejo. Y así todas las cosas mortales, dize ser medidas con el tiempo, que tanto quiere dezir como estar sujetas a los movimientos que se pueden medir con el del cielo, lo que no puede ser en las cosas diuinas, que no tienen parte de generacion ni corrupcion, ni son cuerpos, ni se pueden hazer mayores ni menores en cantidad, ni mudar, no siendo compuestas de principios que sean contrarios, como los elementos, de donde son formadas todas las cosas naturales, y así no se pueden medir con el tiempo del movimiento de trasmutacion, de vn lugar a otro, por que esto solo pertenece a los cuerpos, y no a Dios ni a los Angeles, por que quando se dize que estan aqui, o alli, solo es que muestran sus obras, mas en vna parte que en otra, mas no que esten rodeados de alguna superficie de otro cuerpo, que es proprio estar en lugar, como estan todas las cosas del vniuerso. B. Si yo me queixo porque el

*Ari. meta.  
lib. 10. c. 2.*

*Ari. de par  
tibus ani-  
malium li. 1.  
cap. 5.*

*Ari. de par  
tibus ani-  
malium lib. 1.  
cap. 5.*



tiempo me ha hecho viejo de moço, siẽdo cuerpo porque no tengo razon? A. Porque el tiempo como tiempo no es nada, sino vn pensamiento, desta manera q̃ sino vuisse entendimiento humano, no auria tiempo aunque vuisse mouimiento del cielo, assi que no te has de quejar del cielo, porque el con su mouimiento tras muda y varia todas estas cosas que estan encerradas dentro del, pues por su mouimiento fue causa que tu seas en el mundo, aunque tambien sera causa que dexes el ser, y te acabes con los demas, y con todo esto, no ay de que os podays quejar, siendo mejor ser de vna materia corruptible que no cosa alguna, mayormente estando vnidos con el alma que es immortal, con quien aueys de resuscitar el gran dia del juyzio, para yr a gozar de lo que dize Sant Pablo, que ni oydos pueden oyr, ni ojos ver, ni entendimiento entender lo que esta aparejado, por la gran misericordia de quien nos ha criado, a los que lo merecieron por sus obras, reualidadas con la passion y meritos de Iesu Christo su vnico hijo redemptor

*Marsilius Ficinus in Platonem Dia. de sciẽtia. lib. 13.*

*1. Cor. c. 2.*

*Conci. Tri. sess. 6. c. 16*

ptor nuestro, por tãto no digas mal del tiempo ni de la vejez, pues es vna edad la mas preciada de todas las passadas. B. Si tu me das a entender ser esto verdad, yo digo que eres muy sabia. A. Yo espero que no sera muy dificultoso, si quieres oyr la razon, y seguirla como deues, mas porque ya comienza a amanescer, leuantate a entender en lo que has menester, que otro dia yo hare lo que tengo prometido.

## DIALOGO DECIMO.



**A**NIMA. Despierta, despierta Bernaldo que ya es hora, y no te quexes esta mañana que la vejez te ha quitado el dormir, que me parece que has dormido esta noche, como quando eras niño. B. O anima mia y como dizes verdad, que yo he dormido muy mejor que otras vezes, y no se que a sido la causa? A. Si te respondiesse

L 3      que



que la disposicion del cielo lo ha causado por hallarse porvatura en vn ser muy apropiado a la templança de tu complision, me podras responder que esta es la respuesta de los ignorantes, q̄ no sabiédo las causas particulares, traen siempre las vniuersales, respondiendole a los q̄ les preguntan, porque Dios, o los cielos lo quieren así, empero viniendo a la particular, con que se contenta nuestro deseo, digo que ha sido la causa auer cenado templadamente, y así la cantidad del manjar, no ha sobrepujado la fuerça del calor natural, y así las potencias han podido cada vna libremente hazer su officio, de manera que sino dormias también las otras noches, la culpa ha sido las mas de las vezes la frialdad, mas q̄ no la edad, la qual como tengo dicho, no merece ser despreciada mas que las que has pasado. B. Todavía quieres darme a entender, que la vejez que es vna posada de dolores y affanes que sea buena? A. En esto no pretendo sino dezirte la verdad, lo qual creo que te lo podre dar a entender esta mañana, por auer reposado

*Ari. de Ge.  
lib. 5. ca. 4.  
Eccl. ca. 4.  
Ari. de spi  
ratione.*

sado también esta noche, que estaras mas dispuesto para recibir lo que dixere, mejor que quando tienes algun accidente, que te ha alterado los humores y los spiritus. B. Di lo que quisieres, que yo te oyre de buena gana, porque se que de qualquiera opinion aunque sea falsa, se deprende alguna cosa, con todo esto te amonesto que no hagas como algunos, cuyo fin no es sino persuadir, aunque sea contra la verdad, con que usan muchas razones sophisticas, con que tengan vn poco del verisimil, como entiendan alcançar lo que pretenden. A. Eſso no hare yo, porque seria enganar a mi misma siendo vñida contigo, y auemos de correr vna misma fortuna. Y para que mejor lo entiendas, quiero que me digas que defectos tiene esta vejez, y porque es de todos tan disfamada? y luego te mostrare quánto se enganá quié se los pone. B. Pues cuándo no vuisse otro, sino q̄ somos estimados en poco, y escarnecidos de todos seria harto mal. A. Si, si procediese della, mas no viene de la vejez, sino de los q̄ só viejos

que no teniendo cuenta con su vida y honor, no se les tiene la reuerencia que se les deue, con que son tenidos en poca reputacion, y assi la culpa es de sus costumbres, y no de su edad, de manera que la falta esta en ellos. B. Aunque esso sea como dizes, quatro causas hallo con que la vejez es reputada por trabajosa y molesta, la primera es, que la vejez haze a los hombres inutiles, para los negocios de la republica, la segunda viene cargada de mil enfermedades, la tercera que quita todos los passatiempos y deleytes, la quarta que esta vezina a la muerte, parecete que la culpan de balde? A. Si, y para que entiendas la verdad, y su error y mala opinion, quanto alo primero sepamos para que negocios no son buenos los viejos? B. Para ningano pues les falta las fuerças. A. Las fuerças no pertenescen sino a los animales irracionales, y no a los hombres, para que siruiesse en su lugar nos dio el ingenio, porque las obras que tienen necesidad de fuerças son ser uiles, y assi los hombres prudentes, procuran que las hagan los animales: las de

impor-

importancia no se hazen con las fuerças, sino con el consejo, y con la prudencia con que esta adornada la vejez. B. Pues el arte de la guerra, puede se exercitar sin las fuerças? A. No, mas mas prouechosos son los consejos, y la sagacidad, y el secreto, que la fuerça. B. Como puede ser que donde es necesario el obrar, sea mas vtil el que esta sentado no haziendo nada, que el que menea las manos? A. Todos los que tienen experiencia lo saben, que es mas dificultoso el saber mandar, que obedecer, porque de lo contrario se figuria que fuesse mejor para la nau el marinero, que alça y baxa las velas, que el piloto que la gouierna, porque si bien consideras, veras muy pocas republicas ser bien gouernadas, sino es por los viejos. Y aunque los mancebos alguna vez las sepan augmentar, no las saben sustentar, por ser amigos de su parecer, porque son semejantes a la sed, que trae consigo la calentura, que facilmente se dexan vencer del amor, o de la yra, o de otras passiones, que trae consigo aquella edad, son assi mismo tan ambiciosos,

L 5

y ami-

Plato de re  
pub. lib. 31.

Ari. probl.  
sect. 38.

Seneca  
Epist. 30.

Andr. Tir.  
de nobilitate  
de iure  
primogeni-  
orum. n.  
89.

Ouidius  
fastorum  
lib. 5.

Virgilius  
5. Aeneid.  
Euripid. in  
menalipū.  
Lucretius  
lib. 3.



**Rhetor. ad Theodect. lib. 2. ca. 12. Ethico. lib. 8. ca. 3.** y amigos de ser loados, que se meté muchas vezes inconsideradamente en empressas tá difficultosas, y peligrosas, q̄ de las mas dellas facá no menos daño q̄ verguença. Y lo peor es q̄ son crueles, y poné su esperáça en cosas liuianas, y de poco valor, tiené poca cuenta de la hazienda, y comunican sus secretos con cada vno, por dóde es cosa muy facil engañar les, lo q̄ no succede a los viejos, que por la mucha experiéncia, y por auer sido muchas vezes engañados delas cosas del múdo, no se meten temerariaméte en los peligros, y assi no descubren ni manifestá facilmente su volúta, antes creé poco, y esperan menos, porq̄ han deprendido quan difficultosa cosa es adquirir las riquezas, y por tanto procuran de guardallas, y no desperdiciallas como hazen los mocos, antes las conseruan para las necessidades. B. De essa manera razon tienen, los que dizen q̄ los viejos son todos auaros priuandose de la liberalidad, que no se puede hallar cosa mas vtil ni mas honrosa. Mayormente para los que han de gouernar a otros, porque por elle se firuen

**Ari. de affectibus & actib. som. Rhetorico. lib. 2. c. 13. Ari. Ethic. lib. 4. ca. 1.**

firuen los hombres con amor, porque notorio es, que el Imperio que se rige con amor, es mas seguro y durable que el que es por fuerça tyrannizado. A. Lo que te parece en los mancebos liberalidad, las mas de las vezes es prodigalidad, porque dan folamente a quien les trae algun deleyte: por el contrario los viejos, con la prudencia conoscen mejor las cosas, y assi miran y consideran primero lo que se da, y a quien se da, y como se da, y porque se da, en cuya consideracion consiste la verdadera liberalidad. Por tanto es falso dezir, que la vejez haze a los hombres menos suficientes para los negocios propios, y de su Republica, siendo mas prudentes con que se alcançan las cosas grandes. B. Aunque todo esto sea verdad, porque no quiero negar que el trabajar, no sea mas de bestias que de hombres, bien me concederas, que la vejez trae consigo mil enfermedades. A. Todas las edades son subjectas a lo mismo, y aun son mas peligrosas las de la iuuentud por ser mas agudas, por respecto de los

*Ibidem.*

*Plato in Timæo de natura li. 32.*

*Probl. sect. 1. q. 59.*



de los humores de la abundancia de la sangre, donde tiene mas fuerza que en vn viejo. B. Como se puede saber esto? A. Para que es menester mas testimonios, pues la experiencia lo haze manifesto. No vees quantos son mas los q̄ mueren moços, y quantos son menos los q̄ llegan a viejos? B. Ciertamente que tienes razon, que para mi tengo, que de los que nacen, no llegan dos por ciento a cincuenta años? A. De donde piensas q̄ procede? fino de la edad de los moços, estar subjecta, a muchas mas peligrosas enfermedades que no la vejez? B. No se mas de que si mueren muchos macebos, de los viejos no veo quedar ninguno. A. Ha, ha, no han ala fin de morir todos? B. Bien esta, yo concedo que destas enfermedades peligrosas, que la vejez no tenga mas que las otras edades que me dizes, de cierta tosse, catarros, paralyticos, gota, cortos de vista, ciegos, ojos lagrimosos, sordos, caer de cabellos sin que se peynen, falta de dientes, no poder comer fino el pan rallado, y carne picada, piernas hinchadas, temblar de cabeça, y de

de manos, y otras mil enfermedades de que los viejos estan llenos? A. Todo lo que has dicho, procede mas por culpa de los que las tienē, que de la vejez, porque si consideramos la vida passada de estos tales, hallaremos que los vicios de su mocedad, les ha traydo a casa estas reliquias, demas que no conofcen su edad, y quanto sea menos poderosa la virtud, que quando eran moços, beueran y comeran lo mismo que solian, y aun por vettura mas, donde no pudiendo naturaleza hazer buena digestion, engendra en ellos aquellas demasias, y superfluidades que causan tales accidentes, mas vn viejo que confiderasse bien su virtud, y quanta y qual fueffe su complision, y viuiesse regladamente segun razon, comiendo, y beuiendo, solamente tanto que bastasse a restaurar su valor, y no la apremiasse, no ay duda fino que viuiria mas sano que vn moço. B. De esta manera si vn viejo quiere estar sano, necessario es que se guarde de todas las cosas, y afsi se priuara de todos sus contentos, con que confieffas lo que tengo dicho contra la vejez. A. Lo que

*Plato de Rep. vel de insto li. 1*

*Plato de legibus li. 34*

*Volaterra no in Philologia. libr. 24.*

que digo es verdad, porque si bien te acuerdas lo que otras vezes tengo dicho, que el comer, y beuer, y otras cosas semejantes, no son plazer es fino en quanto el hombre tiene dello necesidad, porque despues que aya satisfecho su voluntad, no lo terna por plazer fino por descontento. B. Tambien ay otras cosas q̄ la vejez nos quita, y assi se puede dezir mal della sin ningun respecto. A. Antes se puede loar en gran manera, porque si bien consideras, solamente nos quitas las que son dignas de reprehension, en qualquiera edad. B. Pues si yn hombre no puede tomar plazer ninguno en este mundo, tanto es como fino fueffe. A. Que entiendes tu por plazer es? B. Los deleytes que traen consigo todas las cosas que son a gusto de los hombres. A. De manera que segun tu parecer son plazer es, el comer, y beuer, y la ociosidad, y los vanos pensamientos lasciuos que proceden della. B. Quales quieres que yo entienda? son por ventura los que se facan del ayunar, y del trabajar, o de la disciplina? A. O que engañado

ñado estas, porque naturaleza no ha dado a los hombres, mas graue y pestifero mal, que la concupiscencia, y los plazer es del cuerpo. B. Esto dizes, porque la menor parte es la tuya. A. Bien parece que no lo entiendes. Veamos de donde proceden las mas de las vezes las trayciones de la patria, los hurtos, los adulterios, las muertes, y todas las demas maldades? fino de la concupiscencia, de los deleytes que ciegan tanto a los hombres, que les quita el uso de la razon, y les transforma en bestias? y assi la llaman los sabios, y esca de todos los males, porque no dexa lugar a la razon, porque donde Reyna la luxuria, no puede estar la templança, ni se halla finalmente ninguna virtud, en los que se han subjectado a la garganta, al vino, y al dormir, y ociosidad, que los haze despues tener la cara puesta en tierra, a manera de los otros animales irracionales. Parecete que se ha de tener la vejez en poco, pues nos defiende de tan grandes enemigos, quitandoles las fuerças con

Eccl. c. 23.  
Mar. ca. 4.

Seneca  
lib. 1. de ira  
cap. 7.



con que nos offenden? B. Si, quando fuesse como dizes, mas de que sirue vivir en esta vida vn hombre, sino tiene jamas plazer ninguno? A. La vejez no los quita todos, mas de solamente los que tienen en comun con los otros animales. B. Pues quales son los que les queda? A. Todos los que conuienen propriamente al hombre, y son permitidos de la razon, que son los deleytes que se facan de las buenas obras. B. Quales son estas? A. Las contemplaciones y exercicios virtuosos. B. Si yo vuiesse de estar siempre ocupado en semejantes cosas que a ti conuienen, mi parte seria vna seruidumbre grandissima, pues bien sabes tu que tambien he menester algun consuelo. A. No lo quiero negar, con tal que no passes los terminos de la razón, antes te digomas, que aquel deleyte que se faca del comer, y del beuer, y de la conuersacion de los amigos, es muy mayor y mas agradable en la vejez, que en otra ninguna edad, porque siendo en los viejos mas moderado el appetito, no caen en embriaguez, ni en otra alguna alteracion

*Tuli. de senectute.*

cion del animo, como hazen los moços, fino es en los que han hecho mal habito dende quando erã moços, mas a los que son discretos y templados, es gran dulcedumbre oy les hablar de muchas cosas passadas, con que gozan en gran manera de la conuersacion de los amigos, y con su presencia mas que en la juventud, y assi de sus yguales son honrados, y de los menores reuerenciados, de que reciben gran contento. B. Los viejos aunque han pasado y visto muchas cosas, no se acuerdan dellas, porque la memoria en esta edad es muy flaca. A. Si, en los que no la exercitan, el qual vicio es de la costumbre, y no de la edad, assi como son algunos dellos sospechosos, avaros, fastidiosos, alabanciosos de los tiempos passados. Pero en los demas, aunque con la vejez vengán a perder algo de su valor, no por esso falta el ingenio, y el juyzio, que supplen en ella con mayor deleyte, que no haze a los moços las armas, los uallos, las caças, y los bayles: de los plazes de Venus no quiero hablar, no siendo cosa alguna que haga hazer al hombre

N  
mayores

*Ari. de memoria & reminiscencia.*



mayores errores, mas esto no pertenece a todos los viejos, sino a los que han viuido de tal manera en otra edad, que la reputacion y los años han crecido en ellos y igualmente. B. Que bien puede auer en los viejos, pues estan tan cerca de la muerte? A. Es verdad que el termino y fin de la vejez es la muerte, mas en las demas edades, quien ay que se pueda prometer, vn solo dia de vida? antes son muchos mas como tengo dicho, los que mueren antes que lleguen a viejos. B. Con todo esto vn viejo esta cierto de morir mas presto que no vn mancebo, porque al menos puede tener esperanza de venir a ser viejo. A. No te parece que es mejor poseer, que no estar esperando? B. Que aprouecha auer viuido no estando el tiempo pasado en su ser? A. Lo que haze la esperanza de lo por venir. Mas que importan diez años, o veynte mas, o menos? auiendo de morir en todas maneras, y no se ganando otra cosa en todo este tiempo, sino lo q se ha adquirido por medio de la virtud. B. O anima como muestras auer poco gusta

gustado quan dulce cosa sea el viuir. A. O cuerpo mio, como estas olvidado de las cosas que acaescen en todas edades, pues son mas los dolores que los plazerres, siempre combatiendo con tantos, que no en vano llama Iob la vida del hombre (y con razon) vna continua guerra. Passemos adelante si la muerte ha de ser remida, solamente la deuen de temer, los que piensan que muriendo se acaba del todo su ser, o de los que dudan de yr a otro peor ser, mas tu lo vno ni lo otro deues de temer pues eres Cristiano. B. Que certidumbre tengo de tener de no perder el ser del todo, quando muriere? A. La que nos da Iesu Christo por Sant Iuan, que verna hora quando todos los que estuuieren en las sepulturas oyran la voz del hijo de Dios, y Iob confiesa la Resurreccion de la carne, y que con ella propria y no otra ha de ver a su criador, y sobre todo nos lo muestra la lumbre de la fe. B. Esta lumbre de la fe, es verdad que sobrepuja a la certidumbre que se tiene de las cosas, mediante las scientias? porque he oydo dezir q

*Cap. 7.*  
*Lactã. Fir. de falsa sapientia. li. 3. 19.*  
*Apolo. Socra. lib. 27.*  
*Cap. 5.*  
*Cap. 19.*  
*Ad Hebr. cap. 11.*

M 2 sciencia

*Ethi. lib. 6. cap. 3.* sciencia no quiere dezir otra cosa sino el conocimiento de la verdad. A. En grã manera la sobrepuja, porque las sciencias son inuenciones de hombres que pueden errar. Antes nunca hazen obra en que no se halle alguna imperfection y defecto, mas la lumbre de la fe procede de Dios, que es la summa verdad. Mas tornando a nuestro proposito no te pese por ser viejo, ni por auer de viuir poco, que si estamos cerca de la muerte, tambien estamos cerca del fin de nuestra peregrinaciõ, y en termino de llegar a nuestra patria, y al puerto de nuestra saluacion. B. Muchas vezes lo he oydo que somos peregrinos, y que aqui no es morada donde auemos de permanecer. Cõ todo esto se me haze dura cosa auerme de partir. A. Ya lo veo, mas dexate guiar por mi, y dispongamonos cõ todas nuestras fuerças, para quando sea la volũtad de Dios de deshazer esta compostura. Teniendo firme esperança, que nos tornaremos a juntar con otro mejor ser. *Iob ca. 19.* Afsi que no te quexes de la vejez, que ninguna de las causas de que la vituperamos

mos tienen lugar en nosotros, pues estamos ciertos de yr a mejor vida. B. Yo determino de seguir tu voluntad, y refrenar mis appetitos, porque entiendo que auiendo estado tanto tiempo jũtos, que me ternas amor, y me aconsejaras lo que cumple. A. Mucho me contenta lo que dizes, porque de nuestra discordia procederia el mal del vno y del otro, y afsi procuraremos de viuir en paz en el amor de Dios, teniendo siempre delante de los ojos, que Dios se hizo hombre para ensalçar la naturaleza humana en tã grandignidad, que pudiesse el hombre hazerse Dios, y que quiso morir para satisfazer y pagar la pena de nuestros peccados, no siendo suficientes para satisfazer, auiendo nos hecho sus enemigos, mediante el peccado de nuestros primeros padres, poniendo en nosotros vn freno de temor, para que no nos dexen salir de su voluntad, porque bien fera duro el q no se enciende del amor de Christo Iesu Saluador nuestro, considerando que se hizo hombre por nosotros, y despues muerto por nuestros peccados,

*Psal. 81.**Gen. cap. 3.*



y si por flaqueza de la humana naturaleza cayeremos en algun peccado, el por su misericordia nos ayudara a levantar, y nos animara para que boluamos a pedirle perdon, porque aquellos son bienaventurados, cuyos peccados le son remittidos y perdonados.

**B.** Como seremos oydos? que me acuerdo auer leydo, que Dios no oyela voz del peccador. **A.** Nosotros no seremos mas peccadores, en qualquiera hora que nos boluamos a Dios con verdadera Fe, Esperança, y Charidad, por que no es otra cosa el peccado, sino apartar la cara de Dios, y boluerla a las criaturas. Mas si boluemos a Christo con todo el coraçon, confiando en el que ha satisfecho por todos nuestros defectos, como verdadero mediano, y assi nos juntaremos con el como con nuestra cabeça, de tal manera por amor, que nos bolueremos sus miembros, y assi obraremos despues segun su voluntad; porque assi como el ojo no veria, ni la lengua hablaria, no estando juntos con su cabeça que

*Ezec. 18.*  
*Psal. 31.*

*1. 2. F. B.*  
*Medina. q.*  
*71. ar. 6.*

*Ad Colof.*  
*cap. 1.*  
*Cor. 1. c. 6.*

que les da el valor, y poder obrar, assi nosotros Christianos no obraremos jamas como conuiene, sino fuere-  
mos vnidos con Christo nuestra cabeça, por cuya vnion descenderan sus merecimientos en nosotros, cubriendo nuestras culpas con su innocencia, donde yendo despues assi, delante del Tribunal de Dios, dira a semejança del gran Patriarcha Isaac de nosotros, si la voz es de Iacob, quiero dezir de peccadores, sus miembros que son sus obras son de Esau, que es de mi primogenito hijo, donde nos dara su bendicion, y finalmente la heredad del Reyno del cielo. **B.** O anima mia, que gran consolacion me has dado esta mañana, de aqui adelante te quiero obedescer, y dexarme guiar de tus consejos, pues es todo para mi saluacion. **A.** Dios del qual procede todo nuestro bien te sustente en este buen proposito, y pues q' assi es leuátate, por q' va muy alto el Sol, y ve en su nombre a tus negocios, lleuado en paciencia los trabajos que en esta vida te succedieren, porque todo es

*Gen. 27.*

*2. Cor. 1.*

*Psal. 9.*



hecho por su voluntad, y assi no permitira que te acontezca cosa alguna, que sobrepuje a nuestras fuerças, porque el dessea mucho mas que nosotros nuestra saluacion.

F I N.

Isai. ca. 12.

DIALOGO  
ENTRE LAS ARMAS  
y las letras, donde se trata qual de las dos artes ha de ser antepuesta, y mas estimada acerca de los hombres.

LIBRO SEGVNDO.



ARMAS. No huyays letras ni tengays miedo, porque aunque seamos las Armas a quien el vniuerso mundo teme, y las grandes potencias se espantan, no venimos para hazeros ningun daño, sino a preguntaros y saber que razon os mueue, a presumir de teneros acerca de los hombres, en mayor precio y estima que nosotras? L. Por cierto que estays engañadas, porque nunca jamas hemos hecho tal profesion, porque como dize Platon, la virtud por si misma se demuestra, por lo qual tenemos poca necesidad de la estimacion del mundo, porque nuestro principal

Lib. 12. de  
Scientia.

cipal officio, es contemplar en las grandezas del summo bien, y menospreciar las vanidades deste siglo. Ar. Con todo esto queremos saber, que opinión teneys de vuestra dignidad, y de la nuestra, tratando esto con muy buena amistad. Le. Nosotras no queremos tratar de cosa que aya diferencia de parecer, porque por parte de desconuenir en nuestra opinión, podriamos perder el amistad, como muchas vezes ha acontecido, por tanto nos parece mejor teneros amigablemente por superiores, que yguales, o inferiores, por enemigas. Ar. Por el Dios Marte protector nuestro, juramos que no recibireys ninguna injuria, por cosa que digays en vuestra defensa. Le. Pues que así lo auays prometido, y por vuestro Dios jurado, dezinos primero, que tanto auemos de ser antepuestas a vosotras, quanto los bienes del animo a los del cuerpo, siendo como es verdad las letras, del numero de los bienes del animo, y las armas de los del cuerpo, y tanto venimos a sobrepujar, si por instrumentos bellicos, y no por fuerças

*Ari. magnorum moralium li. 2. cap. 11.*

*Ari. magnorum moralium li. 1. c. 3.*

fuerças del cuerpo soys tenidas, quanto a estar subjectas al arbitrio de la fortuna, de la qual nosotras estamos libres. Y por esta razon tanta ventaja os hazemos, quanto las cosas libres a las subjectas. Armas. O letras quan engañadas estays, aunque pensays estar llenas de ciencia, porque nosotras no somos solamente instrumentos militares, mas fuerça de animo, y de cuerpo, porque en la guerra, lo vno y lo otro es necessario, y mucho mas el animo, siendo la virtud de la fortaleza, el uso della, y así es mas conueniente el animo, que el cuerpo, y así auemos de ser medidas en el numero de los bienes del animo, y así esta claro ser mas excelente la cosa que contiene y abraça estas dos virtudes, con poder mas perfecto que lo que en vna consiste, y así auemos de ser antepuestas pues tenemos mas parte del hombre, y así aquella cosa sera mas noble, que produce mas nobles effectos, y esto no ay quien diga al contrario, y quien no lo cede, pues por

*Ethico. ad Eudemum lib. 3.*

*Ethi. lib. 4. cap. 3.* por nuestro medio se adquiere la fortaleza, y la magnanimidad, porque solo nosotros conferuamos la justicia, y cō estas virtudes adornamos al fuerte, y le ilustramos por ser la virtud de la fortaleza, real y heroyca. Por cuyo medio los Emperadores, y inuincibles Capitanes, han siempre sojuzgado el mundo, adquiriēdo grandes dominios, triumphales despojos, sublimes loores, y inmensos honores. Finalmente eterna fama, lo qual todo pende de la fortaleza, como los encumbrados cielos de sus dos polos, tambien es la magnanimidad. virtud soberana, por cuya potencia se hazen grandes beneficios, por los liberales y magnificos, de aqui vienen adquirir grandes riquezas, donde se figuen otras muchas virtudes, porque por estas riquezas alcan los hombres la verdadera sabiduria, donde descansa su entendimiento que es la felicidad, que vosotros dezis que teneys, y assi no podeys dexar de confesar que lo que professays, no se puede adquirir sin esta riqueza, porque aun nuestro Aristoteles dize, que las riquezas

*Ari. de virtutibus.*

*Ari. de magnificencia cap. 28. Magnorū moralium lib. 1.*

*Ethi. lib. 1. cap. 5.*

son

son vn perfecto medio, por hazer que el hombre suba, y se encumbre en su felicidad. Vengamos pues a la justicia, la qual nosotros conferuamos sin corromperse, que es la verdadera columna, sobre quē se sustentan todas las virtudes, la qual no podria estar segura sin nuestra defensa, por esta justicia todas las demas virtudes se conferuan, por el contrario vemos que por vosotros letras, no nasce jamas simplemente ninguna virtud, ni buena obra, sino es por accidente, no siendo la sciencia de la virtud la misma virtud, ni las letras la sciencia, porque no solamente la disciplina de las letras fue hallada, para que los hombres entendiessen lo que es justo, y recto. Y assi para saber lo que es necesario para el viuir humano, lo qual pueden saber, sin que viuan virtuosamente, pues claramente se vee por experiencia, que entienden vno, y hazen otro. Al contrario es en las armas, que por si son suficientes, para hazer viuir a los hombres en razon y justicia, y assi en esto no teneys que contradezir. L. No queremos a vuestras razones respóder, porque

*Aristot. de virtutibus.*

*Probl. sect. 30. q. 13.*



porque mas dulce sea nuestra cõtienda, porque ya se sabe que dos son los mayores effectos y bienes de los hombres, cõ que se diferencian de todos los otros animales, el vno es la amistad, y el otro la contemplacion de las cosas celestiales, con que el hombre se vee maravillosamente boluerse casi vn Dios, por el contrario, vemos en las armas, que violentamente, cortan y destroçan toda buena amistad, que es vna beneuolencia de hõbre, a hombre, incitandoles a guerras, y a sus furõres, de aqui nacen las discordias, y otros millabyrinthios de males, nosotras por el contrario obramos, reconciliando el amistad entre los hombres, metiendoles en el camino de la contemplacion, donde se les sigue vna alegria eterna en la especulacion de los grandes secretos de naturaleza, y delas virtudes celestiales, y cõ los misterios del soberano criador, por tanto las armas no se auia de comparar cõ nosotras, sino quitarlas de todo punto, y desterrarlas de la tierra como a turbadoras, y enemigas de todo bien, pues incitays a los hõbres a la muer

te, y

te, y derramamiẽto de sangre, cosa cruelissima y contra natura, y mas bestial que humana, porque por la muerte pierde el hõbre los bienes de naturaleza, y de fortuna, y del animo, al contrario nosotras los metemos en las virtudes, que son los bienes del animo cõ q̄ aprédẽ a viuir biẽ, y sanctamente. Ar. Lo que dezis bien fa beys q̄ compete mas a nosotras, porq̄ la administracion de las Republicas, de los Reynos, y Imperios, el regir y cõseruar los bienes de los pueblos, y el gouierno de las Republicas, por nosotras se sustenta, por donde hemos de ser antepuestas, mas a essa cõtẽplatiua sciencia de q̄ tanta cuẽta hazeys, porq̄ la continua contemplacion no da fructo mas de para si, y assi los cõtẽplatiuos, no son dignos de ser metidos en el numero de la Republica, por el poco puecho q̄ dellos se cõsigue, por el cõtrario vemos en las armas, pues mãrenemos la libertad de la republica, y el señorio delos Principes, y el gouierno de los Imperios, y assi sin cõtradiciõ, hemos de ser mas estimadas q̄ vosotras, y q̄ essa cõtẽplaciõ de q̄ tãto os preciays. Le.

Muchas

*Eth. lib. 10.  
de felicitate  
contemplatiua  
capit. 7.*

Muchas cosas con el artificio del hablar se dan a entender, que carecen de toda verdad, empero argumentando, se alcanza el verdadero conocimiento, como parece por lo que auays dicho, mas para satisfacion de vuestra falsa opinion, lo que nosotras auemos alegado, son verdaderos testimonios, Dios y sus spiritus celestiales, que por el conocimiento y contemplacion de si mismos, los quales estã firmes en la especulaciõ de la diuinidad, que es el mismo Dios, y assi nosotras en este baxo suelo, por su imitacion, somos felices y bienaventurados, pues por nuestro medio, vienen los hombres a ser semejantes a los spiritus diuinos, y a el mismo Dios. Ar. Pues que tanto auays querido subiros en vuestras razones, si querays cõsiderar lo que nosotras valemos, a nuestra excellencia mucho mas se conforma nuestro Dios, y a ella mas se llega que a la vuestra, porque vosotras alegays en muchas partes, que Dios es ygualmẽte, potente y sapiente, pues quanto a la potencia, pincipalmente manda el mundo, porque no ay señor ni Rey, sino quã

Gen. ca. 17.

to es

to es su voluntad, como prima causa de todas las cosas, y assi por el los Reyes señorean el mundo, con las fuerças le gobiernan y cõ la sabiduria, y assi se vee claro, que en los Principes es mayor el valor de la potencia, que de la sciencia, y por esta causa, las armas que son la potencia deuen de ser antepuestas a las letras, porque mas principal causa ha de ser tenida la que obra, que la que aconseja. Le. Assi es verdad, empero bien sabeys que si vosotras alguna cosa buena hazey, q̃ es por accidente, como son las victorias, y otros honores que alcançays, que en lo essencial, que soys sino vna cosa g̃ ofera y bestial? y assi de lo que os podeys loar nuestro es, porque veamos, los Capitanes de los exercitos, no aprenden el arte y disciplina militar? que esta debaxo de las orden de las sciencias? porque claro esta, que si los Capitanes no tuuiesen prudẽcia, y ignorassen el arte dela guerra, no podrian obrar para conseguir los grandes hechos, sin esta sciencia, porque la mucha gente sin ella, mas aparejada es para huyr que para combatir. Y assi no

N pueden



pueden las armas ser de ningun precio sin la buena disciplina, la qual no se puede saber sin las letras, de donde se sigue, que las letras como principal causa, en esta parte han de ser antepuestas a las armas. Ar. Con todo esto no me negareys, que el mucho estudio no sea causa, para apartar a los hombres de las obras civiles, que pertenecen a la Republica, al contrario nosotras los incitamos, y les damos ardid para todo genero de loable hecho, donde Scipion Africano, por el grande exercicio de las armas, se hizo benigno en el oyr, y prudentissimo en el responder, y con otras muchas virtudes que en la guerra vsaua, hasta con los enemigos, desto ay otros mil exemplos de famosissimos Capitanes, que se hizierón immortales entre los hombres. Le. Quereys ver quanta ventaja tienen las letras a las armas, que todos los sabios afirman, que tan diferente es el hombre letrado del ignorante, quanto es lo viuo de lo pintado, no queriendo otra cosa mostrar, sino que nosotras somos vn espíritu intellectual, que

illustra

illustra a la razon, con tanto valor, que de mortales buelue a los hombres Diuinos, que por vosotras no pueden ser, sino semejantes a las bestias, a quien concedio naturaleza instrumentos para combatir, como son los cuernos, dientes, picos, vñas, y otras cosas semejantes, en recompensa desto, dio naturaleza al hombre la razon, que solamente se puede hazer perfecta por las letras, la qual se pierde todas las vezes, que a semejança de las fieras recorre a las armas. Ar. Dezid qual es mas excelente el que obra, o el que enseña? Le. A que proposito lo preguntays. Ar. Parecenos q̄ no q̄reys responder lo q̄ sentis, no sabeys q̄ el q̄ valero fame te cõbate por causa honesta, es el q̄ obra biẽ, mas el Doctor q̄ lo enseña, ni cõbate biẽ ni mal, de aqui se sigue q̄ los caualleros por el cõbatir son asì llamados, y antepuestos a los doctores, siendo por vosotras asì llamados, y por nosotras los caualleros. Le. Que honra, o q̄ dignidad seria la vuestra, sino fuesse por las letras q̄ son las q̄ tienẽ poder, para boluer a los hõbres immortales? porq̄ ni los Cesares,

N 2

Scipio-



Scipiones, Camillos, Fabricios, Metelos, Annibal, Alexandre, ni otros Illustres y heroycos Capitanes Griegos, y Latinos que tan celebrados han sido por tantos siglos, no vüiera memoria dellos, si no se acordaran dellos Tito Liuius, Plutarcho, Virgilio, Homero, y otros escriptores, que por las letras, las obras y hechos de todos ellos hizieron memorables, en muchos siglos. De manera, que si alguna dignidad alcançays, os viene mediante nosotras. Ar. Quando los grandes hechos son dignos de loar, aunque no tengan quien los escriuan, no por eso se les quita su merecimiento ni gloria. Porque ellos por si mismos resplandescen para siempre, mediante la fama que por el mundo se derrama, que como pregonera no dexa de dar voces, incitando a los hombres, que imiten a los que tales hechos hazen. Mas dexando esto a parte, no os parece que no menos las armas son causa de los loores y fama de los escriptores? que los escriptores de aquella de los caualleros? y de los excellentes hechos? los quales sino vüiessen sido, les

auria

auria faltado a los tales materia de escribir, y el arte de hazerse assi mismos famosos, por lo qual las notables obras de las armas, son mas presto causa de la fama de las letras, administrandoles la materia de escreuir, al contrario vemos que a las letras, no pueden ser causa de aquella de las armas. Le. No me podeys negar que esto no sea verdad, que la cosa que sobrepuja a la otra de intellecto, naturalmente deue mandar sobre ella, y tambien los hombres robustos por la fuerza del cuerpo, nos parece que sera razon que obedezcan a los que tienen mas sagacidad, y mas Intellecto para gouernar qualquier cosa mediante la razon. Ar. Si por cierto. Le. Pues veys aqui el vigor, y toda la fuerza de la razon, son las letras y la sciencia, y la fuerza del cuerpo son las armas, donde de necesidad parece que las letras deuen de ser preferidas a las armas. Ar. No querriamos empero que entendiessedes por las armas, la espada, lança, coraças, malla, almetes, caualllos, y otros semejantes instrumentos belicosos inanimados, o animados de anima irracio-

N 3

nal,

*Ari. Polyt. lib. 1.º ca. 5.º* nal, mas de aquellas cosas, por las quales los hombres fuertes y magnanimos, por causa de lo honesto, son aparejados a meterse a peligros de muerte, con animo invencible, de arraygando la violencia de los hombres injustos, y malignos, usurpadores de bienes agenos, defendiendo el derecho y la razon, que en las sanctissimas leyes es contenido, guardando y conservando despues, aun la propria patria, parientes, Religion, y la Castidad de las mugeres y donzellas, teniendo seguros los cansados viejos, medrosos niños, y temerosas madres, finalmente castigado toda injuria, de la qual pudiesse ser contraminada la humana generaci6n. Y ansi las armas son las fuerças que sustentan, y depende esta carga, mediante aquellos Cavalleros que las administran, consiguiendo la victoria, de lo honesto y justo, porque assi como las fuerças de las bestias en sus peleas, son los cuernos, dientes, y uñas, desta manera las fuerças de los hombres, en tretanto que las usan en la guerra, son sus armas. Aunque no se pueden verdaderamente llamar armas, siendo el hombre

dotado

dotado de razon, porque la fuerça sin el habito de combatir, y sin la disciplina se llama solamente gentileza de cuerpo, por lo qual no se pueden llamar armas, sino es aquella fuerça, la qual los hombres fuertes y magnanimos, por causa de lo honesto y justo como dicho tengo, con disciplina usan en las guerras, para destruir los hombres violentos, y perturbadores de la paz y quietud, segun su merecimiento privandolos de la vida, y ansi mismo los que guardan la justicia, como sea verdad que esta virtud, y tales obras tanto sobrepujan a vuestras obras, quanto los dignos hechos a las palabras. Le. El hombre

*Ethic. li. 9.º cap. 9.º*

solo entre los animales, como se vee es nacido, para tener y conservar el amistad, principal causa de la conuersacion de los hombres vnos con otros, y para esto quiso la natura, que el hombre entendiesse ser criado, no tanto para el beneficio proprio, quanto para el de los otros, y ansi le dio la forma y hechura, no como a las bestias horrible, y espantable, mas hermosa y apacible, que por si misma demuestra señales de amor, y benevolencia, diole los

N 4 piadosos



Ari. de par  
tibus ani-  
mali. lib. 3.  
cap. 10.

piadosos ojos, por señal de tal animo, dio le el voluntario abraçamiento, diole el sentido del beso, por q se allegassen los animos, al hombre solo otorgo el dō de la risa, indicio de alegria, assi mismo las lagrimas, señal cierta de clemencia, y misericordia. Demas de lo sobredicho le concedio con mas larga mano la voz articulada, aparejada a exprimir los conceptos del coraçon, no amenaçadora ni espantosa como a las otras fieras, mas amigable y apacible, y no contenta de tantos y tan excellentes dones: por ventura, por demostrar que sobre todos los animales le fuesse mas agradable el hombre, le dio el entendimiento, y el uso de la razon y de la demonstracion, el qual por el medio nuestro se buelue mas claro y perfecto, porque nosotros somos aquellas, q todos estos intentos de la natura, podemos con mayor perfeccion ilustrar, dōde de vosotras todo se vee al contrario, de las obras desta natura. Y si alguna cosa de bueno por ventura hazey s, mas es por accidente que de otra manera, por lo qual tanto somos antepuestas a vosotras,

tras, quanto lo es la substancia al accidente. Ar. No sabemos tãto deziros de substancia, ni menos de accidente, mas vemos bien, que por las armas, la prosperidad, la potencia, el dominio, los grandes honores, los sublimes grados, mucho mas se ganan y se alcançan que por las letras: y seria contar cosa larga y dificultosa, los hombres que de humildes y bajos estados, han subido en la cumbre y alteza de grandes Imperios, donde con brevedad y facilmente, se podrian cōtar aquellos que por las letras, se han hecho poderosos, porque son pocos, o casi ninguno. Mas por las armas quien ay q ponga dubda, que no se ganen muy mejor, y mas facilmente que por las letras? quien alcãça gloria, nobleza, honras, señorios, fino es con la fortaleza, acompaãada cō vn animo generoso, y con la esplendida riqueza, amada y buscada de todos los mortales, porque con ella se puede en beneficio de muchos ser liberal, porque esta liberalidad, y magnificencia, quien fino nosotras la mantiene en el mundo todo? aun por vosotras mismas se halla

N 5      escripto,



*Ethi. ad Eu  
demū lib. 7* escripto, que todas aquellas cosas son ho-  
 nestas y loables, que de la virtud toman  
 sus principios, o son indicios de virtud.  
*Tuscula. 4.  
lib. 5.* Le. No ay ninguno que no confiese q̄  
 el estudio de las artes liberales, y el a-  
 mor del conocimiento de las cosas, lle-  
 ua del ingenio de los hombres todo ge-  
 nero de cobdicia, bolviendo los virtuo-  
 sos y dichosos, como ya antiguamente  
*Phil. ca. 13.  
Oratio. 56* lo fueron, antes que vosotras con da-  
 ño de los hombres destruyessedes el  
*Archilo-  
chus de tē-  
poribus.* mundo. Aquella primera gente digo,  
 de la dulce edad del oro, los quales no  
 con armadas manos, de fuerça alguna,  
*Fabiopisto  
de aureo se-  
culo.  
Quidio. 1.  
Meta.* ni subjectas a las humanas leyes, vene-  
 rauan y guardauan la sanctissima fe, y  
 la justicia, estando tan lexos dellos, y  
 apartada la pena, la culpa, el miedo, por-  
 que entonces no se oyan los amenaza-  
 dores pregoneros, pendiendo la espanta-  
 tosa espada, sobre la cabeça del misero  
 delincuente, no se via la humilde gen-  
 te espantada, temblando delante de los  
 crueles juezes, incierta de su salud, mas  
 sin otro conoscedor de sus faltas ( no  
 siendo la malicia nuestra venida al mun-  
 do)

do) eran los hombres por todo seguros, *Papinius  
lib. 3. The-  
baida.* ni menos se via, el alto ni encumbrado  
 pino, cortado de los seguros montes, y  
 abaxado a las liquidas ondas del espacio- *Homerus  
lib. 9.  
Iliad.*  
 fo mar, para q̄ ellos anduuiessen traster-  
 nando, y discurriendo, buscando las no  
 labradas Prouincias, ni los mortales co-  
 nocian otras regiones, fuera que las su-  
 yas propias, ni tampoco se vian las hon-  
 das y anchas cauas, que ceñian ni abraça-  
 uan en torno las pacificas ciudades, por-  
 que aun estauan seguras de vuestros vio-  
 lentos assaltos, solamente las rodeaua  
 vn pequeño muro, para defenderse de  
 las bestias, a las quales agora muy ma-  
 yor proueymiento les conuiene hazer,  
 despues que vosotras, mas asperas y crue-  
 les que ninguna otra fiera, hambrienta  
 del sangre humano venistes al mun-  
 do, en el qual antes que os conociesse  
 los hombres, no se oya el sonido de la  
 espantosa Trompeta, anunciadora de  
 la venidera muerte, no se sentia el ter-  
 rible estruendo de la Artilleria, imi-  
 tadora, con mas impetu y detri-  
 mento, de los Truenos, y Relam-  
 pagos

pagos de Iupiter. No eran entonces los yelmos, láças, espadas, ni ningunas otras armas, ni instrumentos, para esparzir y derramar la humana sangre, mas en tan dulce y sossegada edad, viuián los hombres con tan seguros y alegres animos, por ventura como se viue alla arriba en el superno cielo. Veamos quien fue el q̄ quito y confundio tan alegre y felice paz, sino fue el insolente furor de las armas? por cuyo respecto ninguna cosa ha quedado en el mundo alegre ni segura, sino lleno de lamétaciones, y dolorosos llantos, por el derramamiento que cada dia se vee del humano sangre, considerad vosotras mismas, si algun sentido de razon en vosotras se halla, que animo de ue ser aquel de los miserables, quando veen delante de si los grandes esquadrones de soldados, con las vanderas tendidas, las armas en las manos, las bocas abiertas como hambrientos Leones, para destruyllas y quitalles de las manos, lo que con tanto trabajo han ganado, quié no temblara en oyr aquel terrible estruendo de armas, acompañado de los roncós,

y

y espantables instrumentos, incitados a la cruel pelea, aquellos desordenados clamores de los miseros hombres, cayendo vnos sobre otros en la dura tierra, con crueles heridas de muerte, la qual mas ligera que el viento, anda discurrendo a vna parte y a otra, cortando los hilos de la vida, hasta que la mayor parte ha derribado, alli se vee los claros rios bueltos en sangre, alli la tierra cubierta de espantables visiones, que pienso que no ay ningun nascido, que viendolo de piedad quisiesse ser viuo. Porque jamas fue ninguno, si ya por ventura no es mas cruel que Tigre, o mas duro que Marmol, que todas estas cosas vea, que de la miseria humana no se duela, y en tal manera le pese que el viuir no aborrezca. Que desastre puede ser mayor a los hombres, que es ver su ciudad rodeada de crueles enemigos? y que coraçon creeys que ternan aquellos miseros ciudadanos, quando veen de armadas esquadras ceñidos los paternos muros? y o ven el ayre lleno de terribles tronidos? salidos de las temerosas machinas, fundadas de

la

1380. *Republica Gentilica* *lib.6.ca.2.* la malicia del hombre, por medio vuestro halladas para su perdimiento, y quando oyen el ruydo de las ligeras saetas, el estruendo de los fulgorosos Arcabuzes, y las teñidas y ensangrétadas espadas, de la sangre de sus propias venas, o quanta angustia es de ver los incendios, la ruyna y derrocamiento de los muros, y sumptuosos edificios, que con tanto trabajo y estudio sus antepassados edificaron, el encendido fuego que por todas partes destruye, y en ceniza bueltos, lo maspreciado que la republica posee, ver por otra parte los sagrados Templos despojados, y violados los Monasterios, y profanados, llevadas por los burdeles aquellas Virgines esposas de Iesu Christo, ver aq̃llos bienes paternos robados, destruydos, repartidos entre los q̃cō ninguna razon ni derecho les pertenece, ver con grande angustia, delante de sus propios ojos, matar los propios hijos, las mugeres, forçar y robar las castas donzellas, dezidme porque medio son venidas todas estas cosas, sino por el vuestro, venidas al mundo, solamente para su destruycion,

truycion, quien vio la misera de Italia r̃rica, llena de abundosos campos, adornada de sumptuosos edificios, bastecida de todos los bienes mundanos, florida de juuentud, adornada de graue senectud, mas que otra Prouincia del mundo, la qual agora se vee destruydas y assoladas sus ciudades, sus campos atalados, finalmente ya no es aquella, que ha sido por tantos siglos, mas que todas las Prouincias del vniverso. Nosotras le tras de todo lo sobredicho obramos al contrario, poniendo la paz delante de los ojos. Malauenturados de los que no lo saben tomar, añsi que por esto no soys tan dignas de ser antepuestas quanto nosotras, antes mereceys ser quitadas, y de sarraygadas del mundo, y puestas en perpetuo, alla donde fuystes venidas, con las furias Infernales, como a perturbadoras enemigas de la paz, y sosiego de los hōbres. Ar. Vosotras, todo aquello de malo y de violēcia q̃ por nosotras viene tomays para satisfacer a ṽra razō, y no dezis lo bueno, porq̃ todo esso q̃ auēys dicho d̃ nosotras, no viene sino d̃ la malicia de los



Virgilius  
Æneid.  
lib. 6.

de los hombres, porque no otras no nos preciamos, sino en obras justas y necesarias al bien comun, lo qual es menester lo justo, tener en paz a los pacificos, y castigar a los soberbios. Finalmente para que con nuestras Vigilias, los hombres viua seguros sobre la tierra, y no para meter mal entre vn hermano y otro, ni menos para que vn señor Christiano haga guerra a otro, porque ciertamente es vna cosa monstruosa, y digna de gran vituperio. Ni tampoco somos fundadas, para rapinas, ni robos, ni incitamos a muertes, no siendo como es verdad, para este efecto halladas, y todo esto que en nuestra infamia dezis, mas presto contra los mal uados ambiciosos animos de los hombres lo auades de dezir, porque aun no otras podremos cótra vos otras arguyr, que en aquellos tiempos sossegados de la primera edad, que tanto celebrays, no era la Grammatica, siendo vna la misma lengua, y todos hablauan de vna manera, y así no hablaua vno, que no le entendiese otro, no era la Dialectica, quando no auia ninguna cótrouersia entre ellos,

ni la

ni la rethorica, como fuesse cosa que a ninguno le conuiesse, defender causa por otro, no era la lasciuia de los Poetas, corrompedora de buenas costumbres, y tiernos años, no era la filateria de legistas, ni la escura Philosophia, ni menos la mentirosa Astrologia, ni la mal entendida Theologia Escolastica, que tanto oydia entre vuestros frayles, con poca honra vuestra se contiende, por donde muchas vezes vienen a questiones, y puñadas, antes en aquel tiempo eran vniuersalmente los hombres, muy mas religiosos que agora, que con mas curiosidad, las cosas secretas de natura, de las Estrellas, y mouimientos, y affectos del cielo, y de la tierra, quieren juzgar, y las escondidas causas de las cosas, mucho mas que a la sabiduria humana pertenece saber, y quanto mal de aquestas vuestras ciencias se aya causado entre los hombres, tambien lo oyreys como no otras vemos hecho el nuestro. A úq para dezir la verdad, no por no otras, sino por la malicia de los hombres, tenemos que sea venido de aquestas vuestras letras Gram-

mati-

maticales, vienen las Epistolas amatorias, corrompedoras de los castos animos de las flacas donzellas, y turbadoras de confederados matrimonios. Demas desto, quanta lasciuia, engaños, robos, iniquidades, y malicias, se aprendan en vuestros escriptos, en los incorregidos Poetas se veran, de quanta falsedad estan llenos, de tal manera, que vno de los mas loables Philosophos los queria de todo quitar, y priuar de la Republica. Y otro Philosopho los condeno por profanos, mentirosos, y así la mayor parte de los sanctos varones aconsejaron que fuesen quemadas sus obras, como cosa dañosa, y mal exemplo, que facilmente podrá impedir la naciente gloria del sacro Evangelio, y que otra cosa hallareys en los Poetas, sino lagrimas, sospiros, y amorosas pasiones, suprios, adulterios, transformaciones, sangrientos sacrificios, y otras fabulas, aparejadas con su mortal ponçoña, a matar, y contraminar, qualquiera bien formada Republica, y eternamente desterrarla de la celestial gloria? Así dizen que escriuio Sant Hieronymo

Meta. lib. 1  
cap. 2.

Concilium  
Bracarense  
anno. 622.

ronymo

ronymo a Damaso Papa, que los versos de los Poetas, eran manjar y vianda de los Demonios, otros no de menos sanctidad, escriuieron ser los Poetas enemigos del nombre Christiano, maluados, sin piedad ni fe, no creo que otra cosa fuesse el pestifero canto de las Serenas, que los versos y obras desta mala generacion, no creere jamas, que mayor daño, o mayor corrupcion, traer pudiesse la secta de Arrio, la escuela de Pelagio, las sentencias de Nestorio, la crueldad de Iuliano Apostata, o la del maluado Luthero, no pensaria jamas ser tan dañosa, la conuersacion de Protagora, de Sardanapalo, de Luciano, de Apolino, o de Diagora, quanto es la desta Poetas. Son así mismo enemigos de las ciudadanas costumbres, y no por otro respecto, se apartan a las seluas, huyen a los Montes, despues que Homero vno iuengamente peregrinado, se retrajo a habitar, quando entre las hambrosas seluas, quando entre los asperos Riscos, Virgilio dexada Roma, se vino

O 2

AVIUIE



*Junto a Napoles.* a viuir al Monte de Parifilipo, mirad de-  
 pues la vüestra digna Rethorica, q̄ no ay  
 mal ni malicia, q̄ no persuada con sus en-  
 gañosas palabras, incitando, mouiendo  
 los animos de los hombres de la verdad,  
 donde muchas vezes es causa, demas der-  
 ramamiento de sangre humana que no-  
 sotras, esta es la que enseña a los legistas,  
 que parezca aquello que no es, y en mas  
 formas se mudan con sus pareceres que  
 no hazia Protheo. Quantos males esto  
 causa lo sabe todo el múdo, que despues  
 de largos processos, de injustas senten-  
 cias, falsos testimonios, se viene a las ma-  
 nos y questiones, con derramamiento  
 de mucha sangre, todo esto procede de  
 vosotras. Pues que direys de la Dialecti-  
 ca con la Philosophia, que lo que los hó-  
 bres han hallado en ellas, vereys q̄ con el  
 tomista tiene contienda el escotista, y  
 otros que llamays reales, có nominales,  
 con contrarias opiniones, y argumentos  
 vienen a dezir mal, oyr peor, enojando-  
 se de tal manera, q̄ contrastan con los cu-  
 chillos en las manos, injuriandose có las  
 ponçoñosas lenguas hasta lo viuo, echan-  
 do

do mortales faetas en la fama del otro.  
 Lo qual muchas vezes es causa de mu-  
 chos males, de donde viene todo esto si-  
 no de vosotras? Quiero callar dela Theo-  
 logia, la qual ha estado por vosotras algu-  
 nas vezes tan escandalizada, que son na-  
 cidias tãtas heregias, venidas de vuestros  
 letrados, con grã escandalo de la fe Chri-  
 stiana, lo qual ha sido menester muchas  
 vezes apagarlo có nuestras propias fuer-  
 ças, y assi a nosotras nos ha cóuenido, ca-  
 gar y quitar del mundo los errores vüe-  
 stros. O quanto fuera mejor, que jamas  
 no vüiera el mundo tenido conosci-  
 miento de vosotras, auiendo sido principio y  
 origen de tantos males. Demas de todo  
 esto, no quiero dezir de los falsos encan-  
 tos, arte magica, hechizerias, y otras mu-  
 chas maldades que de vosotras procedé,  
 que serian largo de contar, basta aueros  
 mostrado, que no menos vosotras por la  
 malicia de los hombres cóstreñidas, soys  
 causa de tan malos effectos, y aun peores  
 que nosotras, mas porq̄ vemos que se  
 podria venir, de los loores propios a la  
 infamia vüestra, y nuestra, no pretendi-  
 do



do otra cosa sino amistad, y paz, nos parece que se deue por no offendernos dexar esta question y contienda, remitiendonos al parecer de otros. Le. Muy bié aueys dicho, mas tal seria menester que fuesse, que el nuestro y vuestro conosciessse, finalmente tal qual se dize que fue Tiresias en la diferencia de Iupiter y Iuno. Ar. No tengays dubda, sino que esta questió sera juzgada, de quíe terna muy larga experiencia, de lo vno y de lo otro, porque no muy lexos de aqui, en la nobilissima ciudad de Placencia, viue vn valeroso spiritu, el qual a vosotras, y a nosotras honra y sublima, a este yremos juntamente, y le remitiremos nuestra causa y contienda, el qual como hombre justo y sabio en estas dos facultades, dara el derecho a cuyo fuere. Le.

Sea ansi, y abuscarlo nos pongamos en camino.

Laus & honor Deo.

DIALOGO  
DEL HONOR  
donde se trata que cosa sea, y  
que es ser hombre de bien, y como se  
adquiere la nobleza, y lo que se  
requiere para no per-  
della.

LIBRO TERCERO.  
INTERLOCUTORES.

*Dionysio.*

*Timotheo.*

**D**IONYSIO. En verdad señor Timotheo, que no pudiera venir cosa que mas agradable me fuera, que aueros hallado aqui, porque venia pensando de me yr a passear con el frescor de la mañana hazia la Isla, y lo dexaua por estar solo, que cierto me da pena, quando no tengo algun amigo con quíe communicar lo que a las vezes

se offrefce. Tim. Teneys razon feñor Dionyſio, porque vna anima ſola como dizen, ni canta ni llora, y pues que aſi lo quereys, dexare de yr a S. Francisco don de yua, a conſolar al padre guardian, que me han dicho q̄ eſta muy apañionado, y todos ſus frayles, por q̄ quieren el Papa y el Rey, dar eſte Monafterio a la obſeruãcia. Dio. Agora ha venido a vueſtra noticia? pues no ſolamente eſte, pero de todos los q̄ eſtañ en los Reynos de ſu Mageſtad ſera lo miſmo. Timo. Por cierto que hazen bien, porque otra coſa es aq̄llos ſanctos y eſpirituales exercicios que tienen los obſeruantes, que los clauſtrales. Dio. Alla ſe lo ayan, que nunca fuy amigo de tratar de coſas de frayles, y menos de Monjas. No conſiderays que hermoſos eſtañ eſtos verdes Alifos, y como naturaleza maestra de todas las coſas, los ha plantado vn poco diſtantes, con ordẽ no artiſcioſo, que la natural hermoſura deſte ſitio, en gran manera ennobleſcen. Timo. Oyd como conſuela la dulce armonia, y diferencias de cantos, de tanta diuerſidad de paxaros, que por eſta verde

de arboleda andan reuolando. Dio. Eſ coſa eſtraña, mas no veys que bien ſe deſcubre de aqui eſta hermoſa perſpectiua, con tantas ſombras y lexos, y como el ſuaue xerete con las eſpacioſas corrietes de ſus Chriſtalinos braços, rodea eſta de leytoſa y apacible Iſla, que creo q̄ en Eſpaña no ay coſa ygual. Tim. Bien lo podeys afirmar, que aun en Italia ſegũ muchos dizen, que no han viſto aſiento de lugar mas deleytoſo. Dio. Por vueſtra vida que nos ſentemos ſobre eſta peña, y oyamos aquel Ruy ſeñor, las diferencias que haze con el canto. Timo. No aueys notado el buen ſitio que tiene aq̄lla caſa y huerta del Arcediano? Dio. Teneys razon, porque el que eſ ſeñor deſta tiene el ſeñorio, y goza de toda eſta ribera, y ſus freſcuras, y mas agora que la tiene adornada de fuentes, y pinturas. Timo. Todo lo he viſto, eſpecialmente la artiſcioſa fuente, del Simulachro de la Dioſa Venus, con el hermoſo Cupido, y ruſtico Satyro, que con laſciuos afectos la eſta mirando. Dio. Por eſto dizẽ que los ricos, tienen y hazen lo q̄ quierẽ.

Mas quien son estos que vienen por la ribera del Rio abaxo, que fino me pongo mis antojos no los puedo conocer. Ti. Bien los conozco, aunque no me acuerdo de sus nombres, pero quien quereys q̄ sean, fino algunos de los caualleros modernos desta tierra, espera que lleguen mas cerca vereys que entonados vienē, como si fuesen herederos del Miramolin de Marruccos, quereys apostar q̄ nos han de mirar quando passaren, por ver si les quitamos las gorras? Dio. No creo q̄ seran tã mal mirados, porq̄ siēpre el q̄ passa, aunque sea de alguna mas calidad, o autoridad, esta obligado en ley de buena criança a saludar primero. Timo. Por esto hazē bien en Genoua, y aun en Venecia, y en otras partes de Italia, q̄ no vsan tãtas cerimonias, mas de quãto abaxã la cabeça diziēdo el q̄ passa, bõdi, y el otro respõdiēdo, bondi, y bõ anno, tienē cùplido por todo el dia. Dio. En verdad q̄ es muy buena costũbre mejor que en España, que cierto es grãde la tormēta q̄ en esto se passa, y mucho mas en pueblos pequeños, y mas dõde ay vandos, q̄ todos

todos andan armados, sobre puntillos q̄ no pesan vn alfiler. Timo. Que os parece? acerte? no mirastes como el vno fue poco a poco alçãdo la mano, mirãdonos a la cara, y hasta q̄ los hablamos, nũca acabo de llegar a la gorra? Dio. Ya lo note, y cierto q̄ me da ocasiõ, a no saber si me ria, o llore, en ver tanta locura, sin tener fundamento para tenella, por esto dize el Prouerbio, q̄ quando Dios quiere castigar a alguno, primero le quita el seso. Timo. Dexaldos q̄ aũ sin esso, yo os prometo q̄ buena hãbre les cuesta a algunos dellos. Dio. Pues q̄ ha venido a platica q̄ rria saber que es la causa, que estos tales no viuen con señores, pues sus padres no se despreciaron dello. Como sea verdad q̄ si vn padre tiene quatro hijos, y reparte su hazienda entre ellos, que de necesidad han de ser los hijos mas pobres, por donde esta claro, q̄ tienen mas obligaciõ de seruir que sus padres. Timo. Todo lo q̄ aueys dicho no se puede negar, pero no entēdeys el humor destos, aueys de saber q̄ por ser este lugar, dõde nũca faltã por nros peccados, vandos, rebuestras, y intrin-



intrinsecos, odios, porque ya sabeys q̄ es vno de los del mayorazgo, que trato el padre Valençuela. Dio. Bien me acuerdo, y es el dicho mas verdadero q̄ en mi vida oy. Timo. Pues siendo esto así, les parece q̄ es muy mejor passar mil necesidades, a costa de no servir, porque los estimen las cabeças de los vandos, y procuran de ennoblecerse, aunque no sea mas de con la opinion que cada vno de si tiene. Dio. Como no ay quien les defenga de esta locura? Timo. Antes ellos procuran darse a entender, q̄ no ay hombre q̄ los téga en menos que caualleros, y por esto no quieren ser escuderos por Metaphora. Dio. No entiendo q̄ quiere dezir escudero por Metaphora? Timo. Aueys de saber que antiguamente, los soldados q̄ yuan nueuamente a la guerra los llamauan escuderos, porque peleauã a pie con escudos blancos, y hasta que hazian alguna cosa notable, no podian ser caualleros, ni poner en el escudo ningun blason. Donde vienen tantas diuersidades de escudos, y blasones, que se veẽ en cada canton, y sabe Dios si todos son verdaderos,

daderos, así a imitacion destos se llaman escuderos, los que sirven a señores, por q̄ son como escudo para defenderles, si fue re necesario, pero la diferencia q̄ ay, ya lo podeys entender. Dio. Por cierto que he holgado saber esta antigüedad, de esta manera por dicho so se auia de tener, el que de linaje de escudero de guerra descendiese, porque la verdadera nobleza, es la que se adquiere por las armas, y así entiendo que son pocos los que se pueden preciar, de proceder de tan buẽ fundamento. Timo. Pues llegaos a llamarles escuderos, que yo os prometo que se agrauarian de tal suerte, que no seria mucho que desafiassen a quien se lo dixesse. Dio. Yo lo creo, porque no se conocen, y así no ay mayor locura, ni puede ser mas dañosa, que la de vno que no quiere conocerse, por lo qual fue reputado, no solamente por prudente mas diuino, lo q̄ dezia Chiló Philosopho, q̄ cada qual se conozca, y por este defecto se hallan como dizẽ muchas vezes las manos vazias, fino es de vanidades, q̄ mas quereys, fino que ya no ay escudero, que en casando a

Plato de natura hominis. lib. 5.  
Plin. lib. 7.  
cap. 32.

suhija no le ponga don, de manera que todos tienen priuilegio para poner dones, y no se a que proposito el otro los vendia egaño tan caros a Real y medio, pues mas barato los tiene cada vno en su casa. Timo. Cierta este es vn abuso, que el Rey auia de remediar, como lo de las sedas, y passamanos, pues quieré vsurpar lo que los Antiguos no podian alcáçar, sino era ilustrando sus casas, y familias, con obras heroycas, auenturádo sus personas, poniendolas a riesgo de la vida a cada passo, no se si auerays oydo, que acerca de los Romanos, ninguno podia traer anillo de oro, ni sentarse en los assientos de los caualleros, que por lo menós no tuuiesse quatrocientas mil de réta. Dio. Entonces era otro tiempo, que se guardaua mejor el decoro en todas las cosas, al presente no creo que bastaria pragmatica, ni el Alcalde Ronquillo si fuera viuo para podello enitar, porque cada vno en su casa, haze y dize lo que quiere, mayormente, que les parece q̄ no hazē agrauio a ninguno. Timo. No teneys razón, porq̄ muy grande es para la republica, q̄ para

Plin. lib. 33  
 cap. 1.  
 Republica  
 Gética  
 lib. 8. ca. 7.

para ser bien ordenada segun Platon, no todos han de ser yguales. Dio. Sea lo q̄ fuere, porque veamos que se os da a vos ni a mi, q̄ el otro ponga a su muger ni a su hija Don: q̄ fabrique su casa de vna manera, o de otra, q̄ ande mal, o bien vestido, q̄ coma mucho, o poco, q̄ trayga la pluma a la Francesa, o a la Española, la capa corta, o larga, q̄ ande a pie, o a cavallo, q̄ sea rico, o pobre, que vida sea la suya, vaya véga, haga lo que quisiere, que no me importa, harto tengo que hazer en mi casa, sin tassar vidas ajenas, o quantos ay que se empachan en lo que no les toca. Vnos dizen, no veys como esta calle no esta derecha, la Torre del Relox esta mal fundada, la fabrica de la Iglesia mayor va errada, tiene mala Architectura, auian la de enmendar, esta plaza no esta ygual, y otras mil locuras. Timo. No os maravilleys, porque defecto de los hombres es, siempre pensar en las cosas ajenas. Dio. Yo no cōfessare esse peccado, porque soy de los hōbres hechos a caso, de los que se hallan por el mundo, esto me parece vna felicidad no conōscida,

Plato de  
 Regno. lib.  
 16.

esto



effotro vna miseria grandissima, no me da pena que los vnos viuan de vna manera, ni alegria q̄ los otros viuã de otra. Sea señor, mande la tierra quien quisiere, que vna por vna tengo de ser subdito, al que fuere obedecere, si mi enemigo viniessse a ser Rey ninguna pesadúbre ternia, por que se cierto, que al cabo de la jornada todos estaremos dōde seremos y iguales, y cada vno aura perdido su locura, y dexado lo que demasiado tiene. Timo. Si todos hizieffen essa consideracion, no auria tantos males en el mundo, y procurarian de ser virtuosos, pues que en otra cosa no cōsiste la verdadera nobleza, sino en la virtud, mediãte la qual se adquiere el honor, y assi no es otra cosa el honor, sino el premio desta misma virtud. Dio. Pues que viene a proposito, mucho desseo saber q̄ cosa es honor, y ser hōbre de bien, porq̄ entiendo que deue de ser materia de mucha importancia, para las cosas humanas, llena de mil dudas y dificultades. Timo. Lo que pedis es harto dificultoso, hablar al presente dello, sin estar apercebido, porque algunos Philosophos

Plato de legibus li. 34

sophos lo han tratado, y casi ninguno ha dado como dizen en el blanco, sino fue Aristoteles en las Ethicas, que parece q̄ en alguna manera, se alargó mas q̄ otro, y para que mas facilmente, vengamos al conocimiento deste honor, sera necesario, que sepamos que es ser hombre de bien, porque ninguno lo puede alcanzar que no lo sea, y comēçaremos de su diffinicion. Hombre de bien, es el que tiene vna virtud constante y firme, como dura piedra, de no auer hecho, ni padescido jamas, ni hazer ni padescer cosa vituperosa ni infame, mas siempre auer hecho, y contintamente hazer virtuosas obras, cada qual conforme a su estado. Dio. Esta diffinicion, o por mejor dezir discrecion, no me satisfaze, porque parece que repugna ala piedad Christiana, en dezir que no ha de auer padecido, ni padecer cosa vituperosa, pues sabeys quan al contrario nos lo enseña Iesu Christo en su sagrada doctrina, donde exhorta q̄ si vno diere a otro vn bofetón, lo reciba en paciencia, y ponga el otro lado. Tim. Es muy grã verdad, pero ya sabeys, que

Lañã. Fin  
de iusti. lib.  
5. capi. 19.  
Tullo. 1.  
de officijs.

Matth. c. 5  
Luca. c. 6.



squi no tratamos de religion, sino de la nobleza del mundo, y como se ha de adquirir el honor, y sustentar. Aueys de entender, que quando dixere hombre de bien, o virtuoso, que quiero dezir hombre de honor, porque el hombre de bié, es el que merece el honor, y ninguno se puede llamar hombre de bien que no sea virtuoso, y assi los Romanos edificaron el templo de la virtud y del honor, junto a la puerta Capena, casi auisando a los que yuan a la guerra, que no podian alcanzar honor, ni gloria, sino era con el medio de la virtud, por tanto deuen los hombres de trabajar, que sus obras como dize la diffinicion sean virtuosas, para que sean dignas de honor, si por ventura no le consiguen por malicia, o por embidia, la verguença no sera fuya, sino de aquellos que se le auian de dar, no siendo los hombres obligados a hazerse honrar, mas de solamente hazer obras dignas de honor. Dio. Los Principes y grandes señores, estan obligados a hazer honor a los hombres virtuosos? Timo. De tal manera, que quando

*Ari. Ethic. lib. 1. ca. 13.*

*Edificole M. Marcel lo, en los discursos de religion de Guillermo de choue Frances.*

*Ari. Ethic. lib. 1. ca. 5.*

no

no lo hizieren, mereceran ser blasphemados, porque tanto es digno de reprehension, el que puede hazer honra a quien lo merece y no la haze, quanto el que haze ruynes obras, deuiendo la virtud obligar a qualquier hombre de bien honrarla, porque mas es el honor en el que honra, que en el que es honrado, assi la culpa y la verguença, es mayor en el que no honra, que en el que auia de ser honrado, quando se haze digno de honor, antes ninguna cosa pierde del honor que se le deue, porque la honra, mas consiste en merecella, que en conseguilla, aunque algunos alcancen muchos honores, no por esto los llamaremos honrados sino lo merecen, como son los tyrannos. Dio. Mucho desseo saber este honor que es, que partes tiene, porque es casi comun dezir, que el honor no se ha de dar a ninguno, y que el hombre de todas las cosas puede ser liberal, excepto del honor, porque es tan proprio nuestro, q no le podemos dar a persona algua, antes si le diessimos seria-  
mos hombres de poco valor, y si alguo fuesse

*Ari. Ethic. cap. 5.*

*Economia rum lib. 2. cap. 2.*

P 2 tal,

tal, entonces no se podria llamar hombre, porque el honor, es vna cosa tan conjunta con el hombre, que si dixessemos que fuesse la substancia del hombre de bien, no diriamos mal. Timo. De tal manera, que no solamente todo mas parte no se puede dar, porque quien disminuye su honor, difama su propria vida, y assi no le puede traspasar en otro, si juntamente la natura de aquel no perece, y para que mejor entēdays, que es este honor y sus partes, digo que otra cosa no es, sino vna demonstracion del premio de la virtud, que declara las obras q̄ della proceden, las partes, o señales deste honor, por donde se conocen los que le tienen, son lo atles de hombres de bien, y de las buenas obras que hazen, o han hecho los primeros assientos en lugares publicos, las sepulturas, la buena opinion que dellos se tiene, que no hará cosa que no deuan, ser alimentados de los bienes de la Republica, por su virtud tenelles respecto los que con ellos tratã, darles dones, los quales son preciados de todos, porque como es presente de hazienda, dase

*Ari. Ethic. lib. 9. c. 13.*

*Ari. Rhet. lib. 1. ca. 5.*

dase en señal de honor, por tanto es tan deseado de los Auaros, como de los Ambiciosos, porque en el se contiene lo que *Ibidem.* el vno y el otro pretenden, que es la riqueza que dessea el Avaro, y el honor q̄ apetecen los Ambiciosos, es assi mismo señal de honor, las dignidades adquiridas con la propria virtud, los gouernos, y officios publicos en la Republica. Dio. Pues que me aueys declarado que cosa es honor, y las partes en que consiste, que solamente los virtuosos son dignos del. Quiero que lo proueyes con razones verdaderas, para quedar del todo satisfecho. Timo. El fundamento principal, es que los hombres virtuosos, son los que hazen buenas obras, conforme para lo q̄ fueron criados, presuppuesto que no tēgamos la virtud de la naturaleza, mas de que nascimos actos, y dispuestos, para alcanzar esta virtud, la qual se adquiere como mostrarse el hombre a hazer buenas obras, y quien las haze, haze lo que deue, porque imita su principio, q̄ es esta misma natura, y a Dios de quien proceden todos los bienes, porque como Dios es digno



digno de honor, así los virtuosos, por vna cierta semejança son dignos de honor, por no ser ingratos a la natura, que ninguna cosa produce en vano. De aqueste fundamento se saca, que los que conseruan el mundo y le mantienen son dignos de honor, porque viuen virtuosamente, de tal manera que casi se conuerten en Dioses, por la excellencia de la virtud heroyca, que es oppuesta al vicio que se llama bestialidad, por tanto esta excelente virtud es digna de honor, porque conserua el mundo. Dio. De que manera. Timo. Sino se hallassen hombres que obrassen virtuosamente, serian como bestias, no guardarían justicia, fortaleza, ni templança, porque quitadas estas virtudes del mundo, luego se perderia, y los hombres se comerian el vno al otro, como el dia de oy acostumbran en muchas prouincias de las Indias, porque no tienen las virtudes, que son ministras de la conseruacion del mundo, como la fortaleza que nos enseña, como, quando, que cosas auemos de sufrir, y por quales auenturar la vida, defendiendo la patria, los

padres,

padres, los hijos, la hazienda, y ser fuertes en las aduersidades, sino vuisse justicia, viriamos como animales brutos, que se comen vnos a otros, y así vn hombre malo es mil vezes peor, por que como es mejor, quando ha alcãçado su perfection, por el contrario apartandose de la razon y de la justicia, armado de la prudencia, es muy mas feroz, y cruel, y en los deleytes carnales intolerable. Dio. Siendo los hombres de tal manera hechos de la natura, que los combida a la virtud y a las buenas obras, que es la causa que muy mas presto, se inclinan al mal que al bien, aunque conozcan la virtud? Timo. La razon es, que en muchas maneras se puede hazer mal, y en vna sola bien, y lo que se haze de vna sola manera es mas dificultoso, que lo que se haze de muchas, y así se dize, que el mal es del numero infinito, y el bien del finito. De donde viene, que mas facilmente se puede hazer el mal que el bien, como si se pudiesse vna señal donde se viese se de tirar, mas facil cosa sera dar

Ad Ti. i. ca

4.

Ioan. ca. 6.

Ad titum

cap. 1.

Ari. Ethicã

lib. 2. ca. 6.

Ibidem?



fuera della que dentro, porque de muchas maneras se puede errar, y de vna sola acertar. Por el conſiguiente los hombres, muy mas preſto ſe inclinã al mal q̄ al bien, porque de muchas maneras ſin trabajo ſe puede hazer mal, y de vna ſola bien. Dio. Agora que ſe en que conſiſte el honor, y como ſe alcança, deſleo ſaber en que manera ſe pierde. Timo. Tened por regla general, que todos los que peccan exceſiuamente contra las virtudes, como contra la fortaleza, la templança, la juſticia, la liberalidad, y contra otras virtudes Morales, pierden el honor, la raçõ eſta clara, pues ſer digno de honor, de otra parte no procede ſino de la virtud, de manera que ſer indigno, procede ra del vicio, que es contrario. Si quereys conoſcer quando vno es indigno de honor, conſidera ſi obra contra la virtud, y luego vereys ſi es digno, ſi obra contra la templança, acometiendo inormes peccados, y no guardaffe la juſticia, ninguno aura ſino eſo tro tal, que no le juzgue por indigno de honor. Dio. Si los que peccan contra la virtud ſon indignos de honor

honor ninguno aura jamas que ſea digno, porque quien ay tan juſto, que alguna vez no peque? quien ſera eſte y loarle he, porque ſolamente es obra de Dios el no peccar. Pues ſi es que ninguno q̄ peque contra la virtud, es digno de honor, y todos los hombres peccan, ninguno ſera digno, lo qual parece contra toda raçõ, y coſtumbres de todos, aſi es neceſſario, que vna deſtas propoſiciones ſea falſa, la menor no puede ſer, porque claro eſta que todos los hombres peccã, y ſolo Dios es el que no tiene defecto, de manera que la mayor lo ſera, en dezir que ninguno que peque cõtra la virtud, es digno de honor. Timo. La propoſicion es verdadera, que ninguno que peque contra la virtud es digno de honor, cõtra la qual ſe pecca, o excediẽdo, o faltando, porq̄ eſta en el medio. Aſi como la liberalidad, q̄ cõſiſte en dar a quiẽ ſe deue, y quãdo ſe deue y lo q̄ ſe deue, el defecto de la liberalidad, es el Auaricia, que ni da quando ſe deue, ni lo que ſe deue, ni a quien ſe deue. El exceſſo es la prodigalidad que da mas de lo que deue, y a

Epist. Ioã  
cap. 1.  
Ad Ro. 9.  
Pſal. 5.  
D. Th. in. 4  
contra gen  
tes cap. 50.  
C. 52.

Ad Ro. 9.  
Pſal. 5.

Ari. Ethic.  
lib. 2. ca. 6.

Ari. Ethic.  
lib. 4. ca. 1.

quien no se deue, y quando no se deue, desta manera los hombres, obrando segun el excesso, o el defecto, peccan contra la virtud, pero cō todo esto esta proposicion ha de ser limitada, simplemente es verdadera, que ninguno que peq̄ contra la virtud, es absolutamente digno de honor. Mas porque entre el excesso, y el defecto de la virtud, ay algunos grados, cō que vnos mas, y otros menos, se apartan del medio que es la virtud, como en algunas cosas, que aunque no seā dignas de honor, alomenos lo son de perdon, yr a las mugeres enamoradas, claro esta que es peccado, y quien lo haze pecca, mas porq̄ haziendo esto, el hōbre se aparta menos de la templança, que si hiziesse otra cosa peor, parece que en alguna manera se dissimula, porque no se desuia tanto del medio, que es la virtud, como los que acometen adulterio. Afsi q̄ muy pocos son los que absolutamente merecen ser dignos de honor, porque no ay ninguno, q̄ poco, o mucho no peq̄, y no sin causa dixo Aristoteles, q̄ en ningū lugar se hallan ciento que seā tales, empero los que

F. B. Medi

ne. l. 2. q.

92. arti. 1.

Ethi. lib. 2.

capit. 2.

Polyti. li. 5.

cap. 1.

que caen en pequeños errores, q̄ no sean contra natura, ni del todo enormes, no dexaran de ser dignos de honor, no absolutamente, mas en comparacion de los q̄ peccan grauemente, y afsi quando hablamos de los hombres de bien, se ha de entender de semejantes, como si alguno peccasse contra la templança, comiēdo, y beuiendo, mas de lo que conuiene, no ay dubda sino q̄ mereceria ser reprehēdi do, mas por esto no dexara de ser digno de honor, aunq̄ mas digno fuera, si solamēte comiera lo q̄ viera menester, mas los que matan a los hōbres injustamente, y hazen otros insultos contra la propria natura, de ninguna manera son dignos de honor, sino de muy grā castigo, y afsi concluyremos, q̄ el honor se pierde por el peccado q̄ contra la virtud se haze, y q̄ ninguno es verdaderamente digno de honor perfecto, mas en fin el q̄ no pecca contra la natura, ni se aparta mucho del medio q̄ es la virtud, sera mas digno, a respecto de los q̄ grauemēte peccan. Dio. Pongamos agora por caso q̄ alguno peq̄ excessiuamēte cōtra la tēplāça, como el adul-



adultero, y este fuesse liberal, fuerte, ju-  
sto, y finalmente no peccasse contra al-  
guna de las otras virtudes, sera digno de  
honor? Timo. No es posible que vno q̄  
peque demasidamente contra la Tem-  
plança, obre bien segun las otras virtu-  
des, porque quien pecca contra vna de  
las virtudes, no puede bien exercitar las  
otras, por tanto quien pecca contra vna  
virtud, es necessario que peque cótra to-  
das, porque estan tan encadenadas vnas  
con otras, que no se puede offender la  
vna sin las demas, y assi no se puede pec-  
car, sino quando falta la prudencia, por  
lo qual los simples aunque no hagá mal,  
no se pueden llamar hombres de bié, si-  
no necios, por esto se requiere, que los  
hombres de bien sean prudentes, y co-  
nozcan el bien, y se aparten del mal me-  
diante la prudencia, por lo qual ninguno  
puede tener virtud, que no tenga prudé-  
cia, y ninguno puede ser prudente, que  
no téga todas las virtudes Morales. Dio.  
Como es posible que se haile algun hó-  
bre tan capaz, que tenga todas las virtu-  
des, porque harto es que vno tenga vna,  
y otro

Iacob ca.2

Ari. Ethic.  
lib.6.c.12.

y otro otra. Timo. Eſto se entiende de  
las virtudes naturales, como de la gallar-  
dia del cuerpo, y la hermosura del rostro  
porque vno puede ser robusto y no her-  
moso, mas hablando de las virtudes Mo-  
rales, que son las que hazen a los hóbres  
absolutaméte buenos, no puede ser que  
vno tenga vna, y otro otra, porque júto  
con la prudencia, andan acompañadas las  
demas virtudes, y quien tiene la vna, las  
tiene todas. Tornando a vuestro caso, di-  
go que quien comete adulterio, no tie-  
ne templança, y quien no tiene templan-  
ça, no tiene prudencia, y quien no tiene  
prudéncia, no tiene las otras virtudes, dó-  
de si fuesse posible que vno peccasse ex-  
cesiuamente contra vna virtud, y exer-  
citasse las otras, seguirseya, que fuesse  
digno de vida, de muerte, de honor, y  
de verguença, lo qual es contra toda ra-  
zon, porque semejantes cosas son cótra-  
rias, y no cabé en vn sujeto. Que esto  
sea verdad, lo prouare con vuestro mis-  
mo caso, quien es adultero, va contra la  
templança, y mereſce la muerte: pues si  
este pudiesse obrar conforme a las virtu-  
des,



adultero, y este fuesse liberal, fuerte, ju-  
sto, y finalmente no peccasse contra al-  
guna de las otras virtudes, sera digno de  
honor? Timo. No es posible que vno q̄  
peque demasidamente contra la Tem-  
plança, obre bien segun las otras virtu-  
des, porque quien pecca contra vna de  
las virtudes, no puede bien exercitar las  
otras, por tanto quien pecca contra vna  
virtud, es necessario que peque cótra to-  
das, porque estan tan encadenadas vnas  
con otras, que no se puede offender la  
vna sin las demas, y assi no se puede pec-  
car, sino quando falta la prudencia, por  
lo qual los simples aunque no hagá mal,  
no se pueden llamar hombres de bié, si-  
no necios, por esto se requiere, que los  
hombres de bien sean prudentes, y co-  
nozcan el bien, y se aparten del mal me-  
diante la prudencia, por lo qual ninguno  
puede tener virtud, que no tenga prudé-  
cia, y ninguno puede ser prudente, que  
no tēga todas las virtudes Morales. Dio.  
Como es posible que se haile algun hó-  
bre tan capaz, que tenga todas las virtu-  
des, porque harto es que vno tenga vna,  
y otro

Iacob ca. 2

Ari. Ethic.  
lib. 6. c. 12.

y otro otra. Timo. Esto se entiende de  
las virtudes naturales, como de la gallar-  
dia del cuerpo, y la hermosura del rostro  
porque vno puede ser robusto y no her-  
moso, mas hablando de las virtudes Mo-  
rales, que son las que hazen a los hóbres  
absolutamēte buenos, no puede ser que  
vno tenga vna, y otro otra, porque júto  
con la prudencia, andan acompañadas las  
demas virtudes, y quien tiene la vna, las  
tiene todas. Tornando a vuestro caso, di-  
go que, quien comete adulterio, no tie-  
ne templança, y quien no tiene templan-  
ça, no tiene prudencia, y quien no tiene  
prudencia, no tiene las otras virtudes, dó-  
de si fuesse posible que vno peccasse ex-  
cessiuamente contra vna virtud, y exer-  
citasse las otras, seguirseya, que fuesse  
digno de vida, de muerte, de honor, y  
de verguença, lo qual es contra toda ra-  
zon, porque semejantes cosas son cótra-  
rias, y no cabé en vn sujeto. Que esto  
sea verdad, lo prouare con vuestro mis-  
mo caso, quien es adultero, va contra la  
templança, y merece la muerte: pues si  
este pudiesse obrar conforme a las virtu-  
des,

des, por ellas sería digno de vida, y de honor, y así no se ha de decir, que vno pueda tener vna virtud, y yr cótra otra, porque parecería, que se mouiese en vn tiẽpo con contrarios mouimientos. Dio. Por cierto que es cosa estraña, y fuera de la opinion de los hombres, que fuelé decir que vno tiene muchas virtudes, y muchos vicios, como se vee por experiẽcia, en algunos que son demasiadamente incontinentes, y son fuertes, y liberales, de manera que con muchos vicios, puede estar alguna virtud, y si lo q̄ dezis fuesse verdad, qualquier hóbne q̄ vuisse muerto a otro, sería justiciado, no solamente por auer obrado contra vna virtud, mas contra todas. Timo. En lo q̄ tengo dicho no ay q̄ dubdar, que el q̄ pecca cótra vna virtud, pecca contra todas. Dezir q̄ se hallan hombres fuertes que son incóuinentes, niego que puedan ser verdadera mente fuertes, porque no penseys que el que valerosamẽte combate es fuerte, sino es el que combate quando es necesario por vn buen fin, quando los incontinentes combaten, aunque alcancen la victo-

Epistol. Ia.  
cob. ca. 2.

victoria, no por esto son valientes, porq̄ combaten por vanagloria, por alguna ganancia, o por otro interes, con que muestran que no tienen tal virtud, porq̄ la incontinencia, de tal manera corrompe el entendimiento, q̄ no les dexa combatir quãdo se deue. Lo mismo es si hazé otra buena obra, siempre faltan en alguna cosa para que no sea virtuosa, si seran liberales sera a caso, no guardarán las condiciones de la liberalidad, como por experiencia cada dia lo vemos, q̄ si vn hombre es incontinente, sera prodigo, o avaro, si da alguna cosa a quien se deue, no la da quãdo se deue, ni lo q̄ se deue. Finalmẽte siẽpre faltara en algo, porque tiene el juyzio enfuscado, de la incontinencia, presupuesto q̄ vnos peccan mas en vna virtud que en otra, no de menos faltã en todas. Dio. Pues ya hemos tratado q̄ cosa es honor, como se sustenta mediante las virtudes, desseo saber si las potẽcias, y riquezas, son bastantes para hazer a los hóbres honrados, q̄ no tienen ninguna virtud, de vna parte parece como auemos dicho, q̄ solo el hóbne de biẽ es digno de honor

Ari. Ethic.  
lib. 4. ca. 1.

Epist. Iaco.  
cap. 2.

honor, de la otra vemos que los h6bres poderosos y ricos, son siempre los honrados, sin buscar en ellos otra virtud. Timo. Estos tales son honrados de algunos, mas en realidad de verdad, no son dignos de honor, sino de muy gran pena quando no tienen virtud, como aquellos que conforme a razon, la auian de tener muy mayor que los pobres. Dezia Demosthenes, que los ricos ruynes, son dignos de mas reprehension, que los pobres malos, porq los vnos por la necesidad que tienen, merecen algun perdon, acerca de los que con ojos humanos y discretos miran las cosas. En los otros no ay escusa, por lo qual para que vno sea digno de honor, se requieren las virtudes, y las obras virtuosas; todo lo demas va de fuera, y dado caso que los ricos aunque sean ruynes sean honrados, es mas por fuerza que por merecimiento, porq como los pobres conofcen, que los ricos les pueden hazer bien, honranlos por la necesidad q dellos tien6, preguntando a vn Philosopho qual fuesse mejor, ser rico, o sabio, respondio, y oseo los sabios a las

Simonides  
in Rhetor.  
Ari. lib. I.  
cap. 16.

las puertas de los ricos, donde por esta razon mostraua que era mejor ser rico, otro loaua a los sabios, y reprehendia los ricos, porque los sabios conofcen delo que tienen necesidad, que es del dinero, y por esto lo buscan. Por el contrario los ricos no entienden de lo que tienen falta, que es la sabiduria, y por esto no la precian. las riquezas, si son estimadas es porque muchos las desfean, y qui6 las tiene, parece que tiene mas nobleza, que los que no las poseen, que por auer las acometen muchas vezes grandes delictos, por esto los ricos son llamados buenos, y nobles, pero los que tienen la virtud, no dexan de ser muy mas dignos de honor, que los tales ricos, y nobles, si de otra manera se vsa, es porque estan las Republicas mal ordenadas, y corrompidas con los vicios. Pero ya es tarde, y tiempo de recogerlos, mañana si os pareciere, podremos tornar a nuestra platica, hasta que del todo quedeys satisfecho acerca desta materia del honor. Dio. Sea como mandaredes, y temprano porque aya tiempo para todo.

Q DIA.



# DIALOGO SEGUNDO.

**D**IONISIO. No en vano dize el Prouerbio, quien espera de espera, y a son las nueue y no viene Timotheo. Sin dubda que deue estar ocupado, porque no estan descuydado, que no se acuerde de lo que cõcertamos. Timo. Por mucho madrugar señor Dionysio, no amanece mas ayna, creo que estareys cansado de esperar, y aun yo lo estoy de sufrir la importunidad de vn cierto Bachiller, que me ha detenido hasta agora en medio de la calle, rezien venido de Salamanca, y tengo por cierto, que tan limpio de sciencia salio della, como entro. Dionysio. Sera por ventura de los que en lugar de entender las buenas letras, conofcen las malas cartas, quantos ay el dia de oy en los estudios, que les fuera mejor auer deprendido vn officio mechnico, o andar a cauar que ser letrados de diez

diez en carga, no vee en el mundo, quantos Medicos ay, que no valen los horines que miran, y quantos legistas andan entre los pies, que se venderian por menos del valor de vn Codice de estampa vieja. Timo. Por cierto que es verdad, y que no fuera mal acordado, que el Rey diera la faca de los cinco mil bachilleres que el otro pidio, pero con todo esto, no ay quien mande y gouerne el mundo sino estos, porq̃ basta que los tengan en opinion de letrados, oyendoles alegar quatro textos que no entiédẽ, no es menester mas. Dio. Por esto se dize, q̃ dar vna sentencia justa es caso de ventura, como las curas de los Medicos. Tim. Buen prouecho les haga su sciencia, q̃ no les tengo embidia, ni aun quisiera q̃ ninguno pensara que sabia el a. b. c por mejor tengo peccar de vna honesta simplicidad, porque puede el hombre dezir lo q̃ se le antoja, sin mas considerar. los que presumen de sabios, nunca les falta que Astrologar, hasta tres dias despues de la muerte, si el anima es immortal, o mortal, si resuscitara, quando y de q̃ manera,

*Ari. de ani* si la opinion de Pithagoras es verdade-  
*ma lib. 1.* ra, si han de tornar otra vez al mundo, y  
*cap. 3.* otros mil quebrantamientos de cabeça,  
*Ad Ro. ca.* no se acordando que les amonesta Sant  
*12.* Pablo, que no anden gateando por en-  
*Eccle. c. 7.* cima de los arboles, sino que tengan  
 la barua queda, diziendo que no es me-  
 nester entender sino lo necessario, que  
 es saber ser viuo, y dexarse en el resto  
 gouernar del Cura de la Parrochia, sin  
 tanto Philosophar, ni disputar todo el  
 dia. Diony. Si todos tuuiesse esta opi-  
 nion, no se sabrian las cosas de rayz,  
 ni menos las verdaderas, y todos seria-  
 mos ignorantes. Timot. Antes al con-  
 trario, porque veamos, no siendo vno  
 Platero, si le mostrassen vna joya de oro  
 porque no supiesse lo que vale, tiene  
 por esto de ser juzgado por ignorate, si  
 no es el que haze profesion de aquel  
 officio: yo no se esculpir, ni pintar, no  
*Ari. Ethic.* por esto fere ignorante, y assi no ten-  
*lib. 3. ca. 1.* go por ignorantes, sino a los que se en-  
 tremeten y porfian lo que no entien-  
 den, y mucho mas a los que no saben  
 como se ha de amar a Dios, y al proxi-  
 mo,

mo, a los que predicán el Euangelio, y *Luc. 16.*  
 no obran nada del, a los Auaros, que  
 siendo malos para otros, son peores pa-  
 ra si, y no sin causa los llama el Spiritu *Eccl. c. 14.*  
 sancto substancia sin razon, a los que  
 reciben beneficios de sus amigos, y los  
 recompensan con ingratitud, a los que *Pro. 17.*  
 leuantan testimonios, y murmuran de *Deut. 27.*  
 sus proximos, y no mirando la viga que *Luc. ca. 6.*  
 tienen en sus ojos, echan mano de la  
 pajuela de los otros. Dionysio. Pues  
 hago os saber, que no ay quien medre  
 el dia de oy sino estos tales, no se co-  
 mo los llamays ignorantes? Timotheo.  
 No os marauilleys, porque la Fortu- *Ari. Ethic.*  
 na, y la Ignorancia son compañeras, y *Ad Eude-*  
 han jurado de fauorescerse, la vna a la *mum lib. 7.*  
 otra, porque ya no vereys las riquezas,  
 sino en manos de semejantes hombres.  
 Porque viene a proposito, no ha mu-  
 chos dias que passando por Francia, vi *1565.*  
 en Tolosa vn quadro de vna pintura e-  
 straña, en el qual estaua vn Arbol, las  
 hojas del eran grandes, y diuersas, su  
 fructa era variable y nunca vista, por-  
 que en lugar de peras, o camuestras, pro-  
 duzia

duzia mitras, libros, espadas, fogas, capelos de Cardenales, capillos de Frayles, coronas de Reyes, facos de duquidos, horcas, y todas las demas fructas que el hombre gasta en esta vida, assi de dolor, como de alegria, debaxo auia muchas fuertes de personas, y de otros animales, encima estaua vna muger ciega, que con vna vara derrocaua destas fructas, en el caer veria des vn libro en manos de vn rustico, vna espada sobre vn Principe, vna horca sobre vn desdichado, vn saco de ducados sobre vn lobo, otro sobre vn perro. Assi mismo sobre otros hombres indiferentes, cayan Capelos, Mitras, Coronas, y otras cosas semejantes, dezian que esta pintura era la ignorancia, la qual no sabe lo que haze, porque dispensa mal los dones deste mundo, aunque yo mas presto la llamara Fortuna, presuppuesto que la vna y la otra, hagan vnos mismos effectos. Dionysio. Por cierto que la inuencion del Arbol me ha contentado, porque tal es el mundo y sus cosas, y en verdad que teneys razon, en

dezir

dezir que valdria mas ser simple, que letrado, o por mejor dezir Theologo, pues vemos que no se han leuantado las heregias, sino de hombres que hazen tal profesion, porque algunas vezes se han engañado, y pluguiera a Dios que esto no fuera verdad, que el mundo no estuiera tan perdido, con tantas diuisiones, y opiniones, y no ay necesidad de otro exemplo, sino el que tenemos delante de los ojos en nuestra Christiana Religion. Timotheo. Gran lastima es considerar, quanta crueldad ha puesto la secta Lutherana, en la mayor parte de Europa, y quan felice ha sido nuestra España, en auer nuestro señor tenido tanta misericordia con ella, en no auer permitido que aya caydo en esta desventura, y mucho se deue a los Catholicos Reyes, que fueron instrumentos, para q se estableciesse la sancta Inquifcion, q no régo duda segun son los hóbres amigos de nouedades, y cobdiciosos, que si el temor no les viera refrenado, q vieran caydo como los demas, por esto nos hemos de

tener por dichosos, pues demas de ser

Q 4 Chri



Christianos, auer nacido en tierra que parece que la tiene Dios de su mano. Diony. Teneys razon, que bien claro lo hemos visto los años passados, y cada dia se vee en los autos de las Inquisiones. Timot. Dexemos a parte lo que toca a la Religion, si supiestedes las crueldades que passan en otros Reynos con guerras de enemigos, con imposiciones de Principes, que no ay ninguno que tenga segura la vida, ni la hacienda, porque cada dia estan en vispera de perder lo vno y lo otro, pues no solamente nacer en España es felicidad, pero en estremadura, parece que aun es mas calidad, considerando a Castilla la vieja con la penuria de muchas cosas, y demasia de frios, y al Andaluzia con sus excessiuos calores, con que pierden en alguna manera, parte de lo que los hombres deslean, lo que no tiene esta Prouincia, por ser tan templada, y sobre todo abundate, como el cuerno de Amaltea, y no sin gran consideracion la eligio para su regalo sobre todas las Prouincias del mundo, la gloriosa memoria

ria de Carlos quinto. Dionysio. Por lo que auer dicho me acuerdo, que solia dezir vn bodegonero de Napoles, que viuia en la Rua Catalana, que prouaua que era el mejor, y mas principal hombre del mundo, diziendo que Italia era la mejor Prouincia del mundo, Napoles la mejor ciudad de Italia, la Rua Catalana, la mejor calle de Napoles, su casa la mejor de la calle, y el el mejor de la casa. Timotheo. Por este exemplo podriamos dezir, que esta ciudad es la mejor de España, si vuiera quien la gouernara. Dionysio. Ya esto esta bien proueydo por la gracia de Dios, que creo que ay quarenta Regidores, si bien los he contado. Timotheo. Tanto es lo de mas como lo de menos, porque no penseys que por ser mas en numero, sera mejor para la Republica, sino para mas presto destruylla, la razon esta clara, porque si vn hombre echa todo su caudal, y aun el de sus amigos en comprar vn Regimiento, no quereys que se aproveche de su mercaderia, como quien compra vn Cauallo? Dionysio. Pues si

Q 5 supieste-

supiessedes los illicitos tratos, que hazen para auerlos por su dinero, quedariades espantado. Timot. Mas lo estoy yo de quien se los haze dar, pues por tampoco ambicion, como es proueer vnas varas de hermandad, que en otros pueblos aun a penas se halla quien las quiera tomar, sino es por fuerça, y vnas alhondigas cargo de tanta confiança, que por el mismo caso que vno las pidiesse, no se las auian de dar, porque se vee claro aspirar a su interes particular, y no al bien de la Republica, y assi los vnos por mandar, y los otros por lo que ya me entendeys, no creo que quedan muy seguras sus consciencias. Dionysio. Por vuestra vida que no hablemos mas en esta materia, sino que boluamos a nuestro proposito del honor, que es lo que haze mas al caso. Y porq̄ ayer tratamos q̄ solo el hombre virtuoso es digno de honor, pregunto si lo mismo se entendera delas mugeres. Timotheo. Todo es vno, excepto que ay diferencia en algunas cosas, entre los hombres, y las mugeres, porque no es vna misma fortaleza, la del hom-

hombre y la de la muger, la fortaleza del hombre es la que manda, la de la muger la que obedece, lo mismo es en todas las demas virtudes, y en otra manera es diuersa la fortaleza, y la templança del hombre, y de la muger, porque vn hombre pareciera cobarde, quando fuesse tan oslado, como vna muger animosa, y vna muger pareciera deshonesta, si fuesse tan honesta, como vn hombre honesto. Assi mismo el gouerno de la casa es diferente, porque el officio del hombre es adquirir hacienda, el de la muger conseruarla, y si la fortaleza del hombre, es hazer huyr al enemigo, la de la muger obeder a su marido, sin estas virtudes tienen otras dos las mugeres, que assi mismo les conuiene, la vna es del Cuerpo, la otra del Animo, la del Cuerpo la hermosura, y buena disposicion, la del animo, la honestidad y el exercicio de las manos. Dionysio. Porque causa no se les atribuye mas de dos virtudes particulares, siendo bastantes para tenellas todas, lo qual se

*Ari. Polyt.  
lib. 3. ca. 3.*

*Ibidem.*

*Polyticor.  
lib. 1. ca. 8.*

se puede prouar por razones, y por experiencia, y assi no auian de ser despreciadas, aunque esten subjectas a los hombres, pues tienen sentidos interiores, y exteriores como los hombres, por cuyo medio se alcançan todas las virtudes, con que pueden saber todo lo que saben los hombres, de otra manera em balde les auia dado la natura los instrumentos del entendimiento, pues no fuele hazer ninguna cosa en balde, y assi tengo por entendido, que podrian las mugeres exercitar todas las demas virtudes, como se vee en muchas, que el dia de oy viuen, que en virtud sobrepujan a muchos hombres, y las Historias estan llenas de los hechos de excellentissimas mugeres, que no menos merecieron honor, y gloriosa fama que los hombres muy valerosos, por lo qual no se la causa, porque se les atribuye solamente essas dos virtudes particulares? Timotheo. Por cõuenirles mas que todas las otras, por el impedimento natural que tienen, no pudiendo seguir los estudios, ni las escuelas, por su honesti-

nestidad, como hazen los hombres, y como no las deprenden, no se les atribuye mas de las que communmente pueden tener, sin peligro de su honor, que sino fuesse por esto, no ay dubda sino que las alcançarian si se diessen a ellas, quien dixesse otra cosa contradiria la razon, y la experiencia. Diony. La muger puede ella sola dar la nobleza sin el hombre, y el hombre sin la muger, o sera necessario que concurran juntamente, el vno y el otro? Timo. Cada vno de por si la puede dar, mas no sera tan grande como si fuesse de los dos. Dionysio. Qual sera mayor nobleza, la que procede del hombre, o de la muger? Timotheo. La del hombre, porque el anima es mas perfecta que el cuerpo, segun la opinion de Aristoteles, el padre da el Anima, y la madre el cuerpo, esta opinion es falsa, porque Dios es el que lo haze todo, y quanto es mas excelente el anima, tanto es mayor la nobleza que viene por el hombre. Dionysio. Mucho desseo saber que es esta nobleza, donde procede

*Ari. li. 2.  
c. 4. de Ge-  
nera. anim.*



cede porque es tan estimada de los hombres. Timotheo. La nobleza dize Aristoteles, que es vn honor que se hereda de los passados, y vna virtud del linaje adquirida, y ganada con las proprias obras, y assi es tenuta en mucho, porque se presume, que de los hombres de bien, naceran otros semejantes, como se vee por experiencia en los Cauillos, y en otros animales, y en los Arboles, para lo qual al hombre aprovecha, la nobleza de sus antecessores, por ciertos secretos principios, y simiente de virtud, que van siempre con la generacion de mano, en mano, mayormente quando el principio fue bueno, que parece que es bastante, y tiene fuerza para producir y engendrar hombres de bien, si algunas vezes se vee al contrario, que de buenos padres salir ruynes hijos, la causa no es otra, sino el descuydo que los padres dellos tienen, porque por la mayor parte, la crianca es la que mas importa, para la bondad y maldad de los hombres. Diony. Vno que no sea noble, puede hazerse noble?

Timo.

Timotheo. La definicion de la nobleza declara essa dubda, pues dize que es honor de los passados, y virtud del linaje, por lo qual vno que no lo sea, no puede hazerse noble aunque puede por su virtud y valor, hazerse mas digno de honor que muchos nobles, porque la nobleza, no penseys que comprehende el todo, porque mucho mas vale la virtud sin la nobleza, que la nobleza sin la virtud, porque no es para otra cosa, sino que se presume que de los hombres de bien, nasceran hombres de bien, como veemos muchos hijos que se parecen en el rostro, y en otro qualquier accidente, no solamente a sus padres, mas a sus aguelos, pero si vno es virtuoso, no tiene necesidad de mas. Verdad es que si fuesse noble, siendo en las virtudes y gual, es mas honrado, que otro que no lo sea, y assi el que no tiene vno ni otro, contra razon sera estimado por digno de honor, aunque sea muy rico. Por lo qual no tuuo razon vn cierto author, en dezir que era mejor ser nascido de gente Plebeya

En las Paradoxas.

que

que de noble, porque dezia si tu quieres seguir los deleytes carnales, y el camino de los vicios, seras digno de mas perdon, no teniendo exemplo de tus passados, a quien estauas obligado a imitar, ni ay de que tener verguença, de auer escurecido sus obras con las tuyas, pues si te dieres a la virtud, seras tanto mas claro y estimado, quanto siendo nascido humilmente te auras ensalzado, y toda la grandeza sera tuya, sin tener companero que della sea participante, solo seras llamado fundador de tu nobleza y linaje, con que conseguiras gran gloria y fama, por auerte hecho noble, dando la nobleza a tus descendientes, porque mas es fundar la nobleza, que hallarla fundada. El que esto dixo mereciera ser reprehendido, sino fuesse claro auer lo dicho, para consolacion de los que no son nobles, porque muy mayor gloria y honor alcançan los nobles, imitando a sus passados, y mas generosos en esforçarse, no solamente a ygualarles, pero en passar adelante, con que vienen a mayor grado

Rhetor. ad  
Theodect.  
lib. 2. c. 15.

do de perfection, por el contrario seran dignos de mayor verguença, sino corresponden a quien son, y muy mayor locura de los que se loan de las hazañas de otros, porque ningun provecho les viene, sino gran daño, porque se puede pensar, que ya en ellos se ha secado la rayz, de aquel Arbol, de cuya hoja, quieren hazer sus Coronas, porque todas las cosas que nascen con el tiempo, con el mueren, y acaban. Dezia Platon, que todos los Reyes trayan origen de sieruos, y todos los sieruos de Reyes. Dionysio. Vn noble, en quanto noble, puede hazer de manera que no sea noble? Timotheo. Ni tampoco es possible, porque aunque sea verdad, que vn noble puede ser peor que vno que no lo sea, en fin auiendo nascido de padres nobles, aunque sea vicioso, no puede dexar de ser noble, porque no puede hazer que sus passados no lo ayan sido. Dionysio. Si la nobleza es honor de los passados, como afirmas, quantos antecessores

Ludouicus  
vuius, ad sapientiam  
num. 50.

Seneca  
Epist. 32.

R son

son menester que ayan sido virtuosos, para que los descendientes sean nobles? Timotheo. Vno no puede ser llamado noble absolutamente, porque su padre aya sido excellentissimo en todas las virtudes, solamente tiene vn grado y principio de nobleza, aun no perfecto, porque la nobleza comienza de la comun opinion de los hombres, que piensan que de los nobles, nascen los nobles, esta opinion no se puede engendrar de vn hombre solo, ni de dos, por lo menos han de ser tres, o quatro antecessores, para que se pueda afirmar esta opinion. Desta manera, quando vieremos vno, que es hijo de padre virtuoso, que aya tenido el Abuelo, y Visabuelo hombres de bien, entonces facilmente podemos pensar que este tal assi mismo sera hombre de bien y noble, por donde parece que esta opinion no puede nacer de menor numero de tres, el tiempo que se puede criar esta opinion, es la edad de tres hóbres, por las mismas tres progenies se pierde la nobleza.

Rhetor. ad  
Theodect.  
Lib. 2. c. 15.

nobleza, quando el Visabuelo, el Abuelo, y el padre degeneran: porque la misma presumpcion es, que de ruynes, nascen los ruynes, como de los buenos, los buenos. Dionysio. Si vn hombre noble fuesse solo en todo su linaje, que tuuiesse la muger Adultera, de quien no tuuiesse succession que deue de hazer? de vna parte si haze diuorcio, nuestra Religion no permite que pueda tomar otra muger entretanto que viue la primera: de la otra si el primero que la muger muere, no dexara hijos, y su linaje se acabara del todo, siendo cosa de tanta importancia, pareceme que seria licito matar a la muger, antes que su linaje perezca: Timotheo. Si las leyes de castigar los Adulteros con muerte, no fuesse quitada con la poca costumbre, bien se pudiera recorrer a la justicia, y castigar la muger con la muerte y tomar otra, mas pues esto no se puede hazer, porque no conuiene acometer jamas alguna cosa infame, aunque sea con esperança de ganar todo el mundo, quãto



mas por prôpagar su linaje, por vn poco de mas tiempo, siendo imposible hazerle immortal, porque donde son los los linajes, Casas y Mayorazgos de César, de Pompeyo, de Crasso, de Luculo, donde estan los de Vespasiano, de Trajano, de Constantino, y de otros muchos Emperadores antiguos, y de otros mas modernos? Por tanto deue antes quedar sin successores, que hazer cosa con que quede disfamado, y pierda todo su honor, por el qual esta obligado a poner la propria vida, y tanto mas no siendo en su mano perpetuar su linaje, sino es no manchar con sus vicios la nobleza, recebida de sus antecessores, de mas de no estar seguro de tener hijos de otra muger, y assi no ha de hazer vna maldad cierta, por vna esperança incierta. Dionysio. Pues que no la ha de matar, ni parece cosa honrosa, mostrar las fuerças contra vna muger, ni contra quien poco puede que deue hazer? Timotheo. Si nuestra Religion lo permitiera, fuera muy buen

remed-

remedio, y aun vengança, repudiarla como vsauan los antiguos, y de tal manera, que si ellas lo merecian, y los maridos no lo hazian, eran castigados como Rufianes. Dionysio. Pues agora que no es licito que remedio? Timot. El marido puede yr a la justicia, y poner a la muger en juyzio, para que le quiten el dote: sino quiere hazer esto, puede la embiar a casa de sus parientes, y no tener mas cuydado della, como si jamas la vuisse tenido por muger. Dionysio. Si la muger es adultera, y el marido no lo sabe, pierde su honor? Timotheo. Sino ha venido a su noticia, teniendo aquel cuydado de su casa que conuiene, no perdera su honor, porque los hombres, no estan obligados a saber y adivinar las assechanças occultas, mas si dexasse yr a la muger por donde quisiessse, y a parte sospechosa que pueda cometer Adulterio, perderia su honor por dar semejantes ocasiones, aunque no terna tanta culpa, como el que lo entendiende, y per-

R 3 mite:

mite: mas en fin muestra claramente su simpleza, no entendiendo que llegando la estopa cabe el fuego ha de arder, porque la cosa agente, junto con la paciente, de neccesidad ha de obrar, si por algun accidente no es impedida, no digo que la muger se ha de tener en prision, mas de que se ha de guardar el decoro, q se requiere a toda honestidad, y quando ayan hecho de su parte los hombres prudentes lo que deuen, si con todo esto la muger es tan Diabolica que tenga sus maneras, con que acometa Adulterio sin que el Marido lo entienda, el no pierde su honor, alomenos no es razon que sea tenido en poco, aunque la muger se lo quita quanto puede siendo Adultera, porque no le da el deuido honor, ni le tiene aquel respecto que conuiene, mas si el Marido lo supiese, y no hiziesse ninguna demonstracion, perderia su honor, mucho mas que si fuesse herido de su enemigo, y no se vengasse, por que muy mayor es la injuria que se ha-

ze

ze rompiendo la fe, que de heridas mortales. Dionysio. Pues que los hombres no merecen honor por las virtudes de otros, porque han de ser infamados por los peccados que otros hazen? Timot. Dado caso que ninguno propriamente es digno de honor por las virtudes agenas, toda via no es cosa desconueniente que los hombres que no son del todo malos, participen y consigan algun honor, por la virtud de otro, como por la nobleza, a respecto del que no la tiene, siendo yguales en las otras cosas, porque es virtud de los antiguos de aquel linaje. Assi mismo puede vno perder el honor por los peccados agenos quando los consiente, y mucho mas quando los fauoresce, porque claro esta, que quien sustenta los vicios agenos, no puede dexar de no ser otro tal, porque los hombres de bien, no pueden sufrir las cosas mal hechas, quando tienen fuerças para resistirlas, y aunque el honor es premio de la propria virtud, no por esto dexara ser verdad lo q tenemos dicho, siédo pte

R 4

de

de virtud, no sufrir las injurias, donde los que tienen las mugeres Adulteras, reciben grandissima infamia, porque naturalmente, es cosa que no puede sufrir vn hombre de bien, comportar las injurias, quando no se deuen dissimular, porque seria cosa de hombre cobarde el no se vengar. Dionysio. Las mugeres pierden el honor, por el Adulterio que haze su marido con otra muger? Timotheo. No, porque la muger es flaca, y no tiene autoridad ni fuerça, para castigar a las con quien pecca su marido, ni tiene Imperio sobre el, para poder euitar que no vaya adonde quisiere, y assi no pierde su honor. Mas si la muger lo pudiesse estoruar, y no lo hiziesse, no ay dubda sino que le perderia. Por el contrario, si el marido no lo pudiesse quitar a la muger por ser poderosa, tampoco seria deshonorado por el Adulterio della. Dionysio. Las mugeres pueden poner delante de la justicia a sus maridos quando dellos vviessen recebido semejante

te

te offensa? Timotheo. Bien podrian, mas es cosa muy peligrosa, porque los maridos siendo acusados se enojarian, y por ventura las matarian, como muchas vezes se ha visto aun sin causa, demas que serian disfamadas, porque pareceria que lo hiziesen por lasciuia, fuera desto, las mugeres no tienen tan bastantes razones contra los maridos Adulteros, por esto la muger no pierde su honor, como le pierde el marido por el Adulterio della, solamente se le quita el marido a la muger, no dandole el deuido honor, porque el

*Specul. con  
iugior. p. 3  
art. 4.*

*Ari. Oeco-  
nomi. lib. 2.  
cap. 2.*

*Oeconomia  
lib. 2. ca. 2.*

R § por



*Ibidem.* por justo, y por hombre de bien, porque no ay ninguno que no le pese, que le sea quitado su honor, que aunque ayarecebido muchos beneficios, nunca quedara satisfecho, si le menosprecian tocandole en el proprio honor, y ninguna cosa es tan propria de la muger, ni el Marido esta mas obligado darle que la sancta inuiolable compañia. Por lo qual no conuiene al hombre de bien, emboluerse indifferente-mente con otras mugeres, porque quita el honor a la suya, no correspondiendo a lo que deue, queda deshonorado, como los que no honran a los hombres de quien han recebido beneficios, y buenas obras. Dionysio. Si vna muger tuuiesse el marido Adultero, y no solamente lo suffriesse, mas tambien lo consintiesse dando lugar a ello, perderia su honor? Timotheo. No ay dubda, porque quien consiente en los vicios, no queda sin culpa, de tal manera que si el Marido muriesse, y otra vez casarse quisiesse, podria ser repudiada

*Oeconom.*  
*lib.2.cap.2*

*Oeconom.*  
*lib.1.ca.4.*

diada como mala muger. Dionysio. Sera licito a la muger que tiene el Marido Adultero hazer lo mismo, y si la menosprecia, tambien ella le despre- cie a el? Timotheo. No, porque vno de los principales fundamentos del honor, es que ninguno deue hazer jamas cosa fea porque otro la haga, y as- si la muger de bien, lo ha de sufrir con paciencia, viuiendo castamente, que sera mayor argumento de su virtud, dize Aristoteles que la muger bien com- puesta, ha de pensar que las costum- bres de su Marido, son leyes que Dios le ha dado mediante el Matrimonio, que si las guardare, facilmente gouer- nara su casa, siendo en las prosperi- dades y aduersidades, de vn mismo querer y voluntad con su marido, si- no fuere en las cosas viciosas, no ten- ga memoria de lo que su Marido ha- ze, o dize, quando esta enojado, an- tes lo atribuya, a que no es mas en su mano, porque quanto mas le conten- tare, tanto mas obligacion le terná despues,

*Ari. Ethic.*  
*lib.8.c.13.*

*Ari. Oeco-*  
*nomi. lib.2*  
*cap. 1.*

despues, assi mismo fino le obedesciere en las cosas deshonestas, por mas muger de bien la terna quitada aquella passion, en lo demas sea obediente a su Marido, como si la vuisse comprado, porque en efecto lo ha sido para la sancta compania de la vida, y para la generacion de los hijos. Demas desto si con marido bien acondicionado, y rico vuisse viuido, su valor no seria conocido, como es sufriendo con fuerte animo, los assaltos de la contraria fuerte, no haziendo ninguna cosa baxa ni vil en las aduersidades, porque en las injurias se conoce el valor de cada vno. Tornando a nuestro proposito, la muger no deue peccar, aunque el Marido peque, y de occasion dello, porque refrenandose, mostrara mayor virtud, y aunque el Marido la desprecie, ella no lo deue de hazer por su honestidad, verdad es, que los Maridos se auian de guardar de acometer Adulterios, porque muchas mugeres, no siempre se acuerdan de la honestidad,

antes

*Ari. Oeconomicorū.  
lib. 2. ca. 1.*

*Ibidem.*

antes deprendiendo de los Maridos los vicios, figuen sus pisadas, ayudandoles la fragilidad humana, y sobre todo las importunaciones de hombres perdidos, donde viendo qualquiera occasion, la toman de buena gana, boluiendo pan por hogaza. Dionysio. Ya que hemos tratado de los casados, vengamos a los criados de los señores, de quien han recebido muchas mercedes, y otras buenas obras, pongamos caso que les manden cosas injustas, si seran obligados a obedecerles, por vna parte parece que les fuerça, por no ser tenidos por ingratos, de la otra sabemos que no es licito hazer ninguna cosa injusta, aunque fuesse por ganar todo el Imperio del Mundo. Timotheo. Por ser diuersos los officios de los criados, y seruidores, digo que estan obligados a obedescer en todo lo que pudieren en sus officios, y aun en otras cosas, hasta poner la vida por sus señores, pero quando les mandassen que biziessen alguna maldad, como hazer

tray-

traycion a la patria, o matar algun hombre sin razon, y otras cosas semejantes, entonces no estan obligados a obedecer, porque ningun premio puede bastar, para que vn hombre de bien haga cosa mal hecha, aunque pensasse sufrir mil tormentos, y la misma muerte. Esto mismo se ha de entender de los soldados, y toda gente de guerra, que estan obligados a combatir valerosamente cō los enemigos quando ay necesidad, pero si sus Capitanes les mandassen alguna cosa deshonesta, y la hiziesen, perderian el honor, otro tanto, quanto no obedesciendo en su primer officio, que es combatir, porque los hombres mas obligados estan al honor que a otro ningun premio. Dionysio. Los criados de los señores, pueden sin justa causa dexar a sus señores, y los señores pueden despedirlos sin deshonor? Lo mismo digo de los que han seruido en la guerra algun Principe, si se podran yr a servir al enemigo sin que manchen su honor? Timotheo. Los criados no pueden dexar

a sus

a sus señores, ni los señores a los criados, si alguno dellos no falta de lo que concertaron, quando hizieron el asiento, lo mismo los Capitanes, no pueden desamparar a su Principe, sino quando no les mantiene las condiciones entre ellos puestas, porque los que firuen condicionalmente, no les siendo guardadas las promessas bueluen libres, mas primero se ha de considerar, el lugar, y el tiempo, para que no se haga cosa injusta, porque si succediesse que el Emperador, o otro Principe, no cumpliesse las condiciones prometidas a vn Capitan, el qual nunca se vuisse quejado, y estado en la guerra le dexasse haria mal, y muy peor si en aquella necesidad, pidiesse que le cúpliesse todas las condiciones, pero no siendo en este caso, le puede dexar muy honradamente quando le falta lo q̄ le prometio, porq̄ a quiē no son guardados los p̄ctos y promessas, libertad tiene pa hazer lo q̄ quisiere, pues no cúplir la palabra no es otra cosa, sino despreciar a quiē se da, y el despreciar,

ciar,



ciar, es injuriar, y al injuriado, es licito que se venga como pudiere, la vengança es dexar al que le ha quebrantado la palabra que le dio. Demas desto, el que rompe los pactos, quebranta la fe, y es injusto, y con los hombres injustos no puede auer ninguna conueniencia, porque no son parte de la Republica. Dionysio. Si vuisse vn señor que pusiese a vn criado en grado de vna gran dignidad, pongamos que el Papa le haze Cardenal, succediese despues que en el consistorio el Papa propusiese alguna cosa, y que el Cardenal la contradixesse, seria por esto ingrato, y por el conseqüente si perderia su honor? Timotheo. Primero se ha de considerar, de que genero es la cosa que se propone, porque puede ser de tres maneras, manifestamente justa, injusta, y dudosa, si claramente es justa, el Cardenal contradiziendo haze mal, porque contradize, lo que es justo, y honesto, y assi mismo es ingrato, pues va contra la voluntad de su señor,

señor, si es injusta no solamente no pierda el honor, contradiziendola, mas antes le perderia si hiziesse de otra manera, porque el hombre de bien, esta obligado a estoruar y vedar las cosas mal hechas quanto pudiere, si es dudosa ha de dezir su parecer, y despues lo que manda su señor, porque no se ha de fiar de su ingenio y juyzio, y no deue por vna cosa dudosa, hazer vna maldad manifesta, como seria no ser grato a quien bien le hizo. Dionysio. Pues he mostrado de los bienhechores, si es verdad como es, que somos obligados en gran manera a nuestra patria, por tantos beneficios como della continuamente recebimos, que diremos de Julio Cesar, el qual puso en feruidumbre la patria? haziendo se Tyranno della, quedo por esto deshonorado? Timotheo. Acerca de hombres de bien no ay dubda, sino que perdio el honor, como si alguno fuesse embiado por el Rey con vn exercito a tomar vna ciudad, y auida la victoria se hiziesse señor della, se podria llamar

S tray-

traydor, así Cesar merece ser reprehendido, tanto mas quanto qualquiera es mas obligado a la patria que al Rey, porque no solamente se alço con la Provincia que la patria le auia embiado a subjectar, que fue la Francia, que con las paternas Armas vencio, mas despues reboluió contra la misma patria, con que acometio doblada traycion, subjectando la patria con sus propias Armas, haziendose Tyranno della.

Dionysio. Vn Tyranno puede ser principio de la nobleza, mayormente quando tiene otras virtudes, siendo justo, liberal, templado, manso, y misericordioso, que no mate a ninguno, mas de que señoree injustamente algun Reyno, o Ciudad, como hizo Cesar y otros muchos? Timotheo. El Tyranno no puede ser principio de nobleza, porque no es hombre de bien ni justo, possyendo lo que no es suyo, por donde es injusto, y quien es injusto, no puede ser virtuoso, y quien no es virtuoso, no puede hazer creer que sus descendientes sean virtuosos, porque

los

los efectos las mas de las vezes figuen su causa. Dionysio. Los Ecclesiasticos pueden ser principio de nobleza, porque me parece que solamente las Armas pueden hazer esto, por ser instrumento de los Emperadores, y de los Principes, de los quales communmente nace la nobleza? Timotheo. Antes es al contrario, porque los Papas pueden dar la nobleza muy mayor que todos los otros, porque se presume que vn Vicario de Christo, tiene todas las virtudes Morales, y intellectuales, de las quales procede la verdadera nobleza, aunque la comun opinion es contraria, esto que digo sale de la razon.

Diony. Pues si estos tales Papas uiessen sido malos que se figuraria? Timot. Si uiessen sido malos, no solamente no seran principio de nobleza, sino de gran vileza, y dellos se diria peor que de los Tyrannos, porque así como la nobleza es virtud de los mayores, así la vileza sera vicio dellos.

Dionysio. Como puede ser que los Papas, y mas Ecclesiasticos sean principio de nobleza,

S 2

za,

za, pues que communmente no tienen hijos, como puede engendrar aquesta presumpcion? Timotheo. Aunque no lo puedan hazer por linea recta, puede ser por linea transfuersal, porque los que son nascidos de aquella misma sangre, ha se de creer que corresponderan, y seran tales como sarmientos salidos de tan buena cepa. Lo mismo se puede tambien entender de los Cardenales, y de otros Ecclesiasticos, segun la proporcion de cada vno, y tanto mas, quanto la calidad dellos es mas excellente, y digna de mas honor, y por el consiguiente lo sera de mas nobleza. Pero ya me parece q̄ podemos differir esta practica hasta otro dia, porque al presente no podriamos dezir todo lo que al honor y nobleza conuiene. Diony. Muy bien dezis, mayormente que a esta hora tengo vn negocio, mañana os espero, entretanto terneys espacio de pensar lo que auerys de tratar acerca desta nobleza, y con tanto. Vale.

F I N.

E N S A L A M A N C A

*Por los herederos de Mathias Gast.*

I 5 8 2



