BIBLIOTECA
DE LA
Universidad de Salamanca.
Est. 16. Caj. 7. Núm. 22.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD
DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

1ª
27456

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
CREDOS USALES

LIBRO INTITVLADO

LA CONSERVA.

CION DE LA SALVD DEL CVERPO Y DEL ALMA, PARA

el buen regimiento de la ſalud, y mas larga vida de la Mageſtad del Rey Don Philippe Tercero Nueſtro Señor.

Y MVY PROVECHOSO PARA todo genero de eſtados, para Philoſophos y Medicos, para Theologos y luriſtas: y principalmẽte para los Eccleſiaſticos y religioſos Predicadores de la palabra de Dios.

COMPVESTO POR EL DOCTOR Blas Aluarez Miraual, graduado en la facultad de Medicina y Theologia, en la Vniuerſidad de Salamanca.

VA AÑADIDO VN TRATADO DE la memoria, hecho por el miſmo Author.

Salus cæleſte condimentum.

Tiene 154. pliegos.

Num. 16. Cap. . . . T. num. 250.

BIBLIOTECA UNIVERSITARIA - SALAMANCA

CON PRIVILEGIO.

En Salamanca, en caſa de Andres Renaut.

Año M. D C. I.

A coſta de Nicolas del Caſtillo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

ENMIENDAS.

Folio.3.Pagina,1.Linea,12.dodize re diga ſe.4.1.19.ouro.otro.7.1.8.Iã Z 14.1.22.uianos uiana.23.1.4.vſer.ſer.27.2.1. yo.to.31.1.11.bil bill 38.2.22.enenel.39.1.17.mic.mal dlos.26.eſto eſto es49.1. 17.opre apre 62.1.1.en enel 63.1.19.aui eui 71.1.7.lo la 72.2.10.an.en..15.infinita infima.75.1.15.le.de.87.1.24.vicioocio.94.2.4.ſenti ſenſiti.97.2.25,nen mien. 110.1.21.depra depraua.1.34.1.27.tã te 139,1.4.cioſo cio.164.1.14.con can 215.1.13.nite nitate.219.2.10.vadigos vaguidos.227.1.5.les le.232.1.3.de ni deui.242.1.25.las los.245,2.25.inga inge 247. 2.12. tra tri. 253.1.21.fu. fiu.282.2.15.deſſo deſeo.306.1.3.lar lares.331.1.2. na ne. 5.bra bras. 338. 1.24.nan na.340.1.2.nan ns.340.2.7.ben ban.349.1.26,q̃ queſe 367.1.5.vinie hubie.382.2.11.or ora.386.1.9. pone pones.gres bres.387.2.4.vi vin. 395.1.1.gran maciſſo grano mazizo.403.2.6.preſepre.409.1.23. grã brã. 417.1.16.dila dia. 424.1.24. q̃ q̃ ſe,429.2.24.cur ſur. 434.1.13.re ra 441.1. 27.Pu Plu,464,2.25.negocio ocio.

Vi eſte libro intitulado la Conſeruacion de la ſalud del cuerpo y del alma, el qual eſta bien y fielmente impreſo, y con las enmiendas que lleua ſacadas concuerda con ſu original, en Valladolid, a xxij de Diziembre de 1596. Años.

Doctor Alonſo Vaca de Sanctiago.

TASSA.

YO Gonçalo de la Vega, Secretario de Camara del Rey nueſtro ſeñor, doy fè, que por los ſeñores del cõſejo de ſu Mageſtad fue taſado a cinco blancas cada pliego del libro intitulado, la Conſeruacion de la ſalud del cuerpo y del alma, que por los dichos ſeñores ſe dio licencia y priuilẽgio para le poder imprimir y vender al Dotor Blas Aluarez Miranual, vezino de la ciudad de Salamanca, y mandarõ que al dicho precio ſe venda, y que eſta fè ſe ponga en cada cuerpo del dicho libro, para que ſe ſepa el precio del, y porque dello conſte di la preſente, en Madrid a onze de Março, de mil y quinientos y nouenta y ſiete años,

Gonçalo de la Vega.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

APPROBACION.

POr comiſsion del ſupremo Conſejo de ſu Mageſtad, vi vn libro intitulado conſeruacion de la ſalud del cuerpo y del alma, compueſto por el doctor Blas Aluarez Miraual, y no tiene coſa contra nueſtra fe y buenas coſtumbres, ſino mucha y varia lection, y aſsi me parece que ſe le podra dar licẽcia. En eſte Collegio de la Compañia de IESVS de Madrid en veynte y ſeys de Nouiembre, mil y quinientos y nouenta y cinco.

Iuan de Siguença.

EL

EL REY.

POR Quanto por parte de vos el doctor Blas Aluarez Miraual vezino dela ciudad de Salamanca, nos fue fecha relacion, que con mucho trabajo y cuydado auiades hecho y compueſto vn libro intitulado, libro que trata de la conſeruacion de la ſalud del cuerpo y del alma, para el mejor orden y gouierno de la ſalud, el qual era muy vtil y prouechoſo para poder vſar del, atento lo qual nos pediſtes y ſuplicaſtes os mandaſſemos dar licencia y facultad para le poder imprimir, o como la nueſtra merced fueſſe, lo qual viſto por los del nueſtro Conſejo y como por ſu mandado ſe hizieron en el dicho libro las diligencias que la pregmatica por nos nueuamente ſobre la impreſsion de los libros diſpone. Fue acordado que deuiamos mandar dar eſta nueſtra cedula para vos en la dicha razon. Y nos tuuimoslo por bien, por la qual vos damos licencia y facultad para que por tiempo de diez años primeros ſiguientes que corran y ſe cuenten deſde el dia de la data deſta nueſtra cedula podays imprimir y vender el dicho libro que de ſuſo ſe haze mencion por el original que en el nueſtro Conſejo ſe vio que va rubricado y firmado al fin del de Gonçalo de la Vega nueſtro ſecretario de Camara, delos que en el nueſtro Conſejo reſiden, con que antes y primero que ſe venda lo trayays ante ellos para que ſe vea ſi la dicha impreſsion eſta conforme a el, o trayays fe en publica forma, como por el corrector nombrado por nueſtro mandado ſe vio y corrigio la dicha impreſsion por el original. Y mandamos al Impreſſor que anſi imprimiere el dicho libro no imprima el principio y primer pliego del ni entriegue mas de vn ſolo libro con el original al autor o perſona a cuya coſta le imprimiere ni otra alguna para effecto de la dicha correction y taſſa, haſta que antes y primero el dicho libro eſte corregido y taſſado por los del nro Cõſejo, y eſtando fecho y no de otra manera pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, en el qual ſeguidamente ſe ponga eſta nueſtra cedula y priuilegio, y la approbacion taſſa, y erratas, ſopena de caer e inccurrir en las penas contenidas en la dicha pregmatica y leyes de nueſtros Reynos y mandamos que durante el dicho tiẽpo perſona alguna ſin vueſtra licencia no le pueda imprimir ni vẽder, ſopena que el que lo imprimiere o vẽdiere, aya perdido y pierda todos y qualeſquier libros moldes y aparejos que del tuuiere, y mas incurra en pena de cincuenta mil marauedis por cada vez q̃ lo çontrario hiziere. La qual dicha pena ſea la tercia parte para

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

la nueſtra Camara, y la otra tercia parte para el juez que lo ſenten ciare, y la otra tercia parte para el denunciador, y mandamos a los del nueſtro Conſejo, Preſidente y Oydores de las nueſtras audiẽ cias Alcaldes y Alguaziles dela nueſtra caſa y corte y chancillerias y a todos los Corregidores aſiſtente y gouernadores alcaldes ma- yores y ordinarios y otros juezes y juſticias qualeſquier de todas las ciudades, villas y lugares, de los nueſtros Reynos y ſeñorios, aſsi a los que agora ſon como a los que ſeran de aqui adelante que vos guarden y cumplan eſta nueſtra cedula y merced que aſsi vos ha- zemos, y contra el tenor y forma de lo en ella contenido no vayan ni paſſen ni conſientan yr ni paſſar en manera alguna, ſopena de la nueſtra merced y de diez mil marauedis para la nueſtra Camara. Fecha en Madrid a dos dias del mes de Diziembre de mil y qui- nientos y nouenta y cinco años.

Yo el Rey.

PRO

Universidad de Salamanca. BGH 27456

PROLOGO AL SERE NISSIMO PRINCIPE DON Philippo nueſtro Señor. El Doctor Blas Aluarez Miraual.

FVE De toda la antiguedad (Principe Chriſtianiſsimo y eſclarecido) muy cele brado en el arte de la pintura (como lo eſcriue Plinio) Ariſthides el Thebano el qual fue el primero que pinto y puſo en modelo cõ marauilloſo artificio el animo del hombre, y todos ſus ſentidos, fueron las obras deſte tan eſtimadas y de tanto valor, que por ſola vna tabla ſuya, dio el Rey Attalo cien talentos, y Ceſar el Dictador cõpro otras dos tablas deſte miſmo artifice por ochenta talentos. Sobre- pujo y vencio en eſta miſma arte el famoſo Appelles a todos los que antes del auian paſſado, y a los demas que le ſuccedierõ (como lo dize el miſmo Plinio) en grandiſsi ma prudencia y diſcrecion, en dar a cada figura ſu gra- cia, ſu donayre, ſu hermoſura, y ſu perfecto pũto, no exce diendo de lo juſto, ni faltando en lo neceſſario: y aſsi fue el primero que ſobre eſta arte eſcriuio muchos libros. He- choſe mucho de ver la grãde prudencia y viueza de ſu ingenio, quando retrato la ymagen de Antigono, dexã dole deſcubierto ſolo vn lado, para poder encubrir la feal dad del ojo que le faltaua. Fue eſte tan amado de Ale- xandro Magno y de tal ſuerte, que el miſmo Alexandro

Ariſthedes pinto el ani mo del hom bre.

Appelles.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS USAL.ES

por edicto publico prohibio, q̃ nadie lo pudiesse retratar sino Appelles. Y assi lo pinto echãdo de si fuego y rayos en el templo de la Diana en Epheso, y tambien dexo a medio pintar estando ya cercano a la muerte en la insula Coos a la Diosa Venus. Y era tal esta figura començada y sus delineamẽtos y traça, q̃ ninguno despues se atreuio a poner la vltima mano en tan señalada obra. Fue tambien en esta misma arte admirable la prudẽcia y destreza de Thimantes Cichicio en aquel quadro, quãdo vencio a Colotes. El qual auiendo retratado en el sacrificio de Iphigenia triste a Calcante, y a Vlisses mas triste, y tristissimo por estraña manera a Menelao: reboluiendo este famoso artifice en su pensamiento los grandes affectos y la immensa tristeza de su padre Agamenon, juzgo que se auia de pintar buelto el rostro, para dexar al concepto de los animos biẽ considerados el acerbissimo llanto que haria el padre, el qual en ninguna manera se atreuia a significar con el pinzel. Quisiera yo al presente (principe esclarecido) poder imitar a alguno destos tã illustres pintores, para q̃ como ellos con sus diestras manos dauan a entẽder el semblante, la tristeza, la alegria y el interior animo del hombre, assi yo agora con la pluma significasse el mio, y la grãde voluntad y afficion cõ que e procurado escriuir este libro para la mejor conseruacion de la salud y vida de vuestra Alteza. Diome atreuimiẽto para començar esta obra debaxo de tan alto nombre ver, que siẽpre de los antiguos medicos ha sido costumbre muy guardada el componer estas obras de la con-

El primor grade de las obras de Appelles.

La viueza de ingenio d̃ el pintor Thimantes.

conseruacio̅ de la salud para los Principes y Reyes muy poderosos. Y principalmente me añadio espuelas para este intento el auer yo en los años passados escrito vna carta en nombre de la Vniuersidad de Salamanca, consolando al Rey nuestro señor en la muerte y transito dichosissimo de la Christianissima Reyna y señora nuestra de glorioſa memoria doña Anna de Austria madre de vuestra Alteza. Y en los años antes auer hecho vna oracion en la misma Vniuersidad, por orden y mandado del Rector della, el dia de las honras y obsequias del Principe don Carlos hermano primogenito de vuestra Alteza. La carta que he dicho yra en el principio deste libro para que sea en alguna manera recordacion y memoria de la mucha que auiamos de tener de vna Princesa y Reyna tan esclarecida, la qual viuiẽdo en cuerpo mortal aca entre nosotros, dio en su vida euidentissimas señales y documẽtos, que aun entonces ya gozaua de las ricas prendas y esperanças de la eterna gloria y honra q̃ agora posee: haziendo con sus obras heroycas y señaladas, y con la firme fe y confiança en Dios, mas cierta la corona celestial que entre los diuinos spiritus le estaua aparejada, que la q̃ en esta tierra y vida mortal ceñia sureal frente. La oracion de las honras del Principe dõ Carlos yra repartida en algunos capitulos del libro que yo señalare. Bien veo y entiendo Christianissimo Principe que la obra y seruicio presente, ni tiene caudal, ni sufficiencia, ni estylo que merezca salir debaxo del nombre y amparo de vuestra alta grandeza, para quien yo

a s la

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

la he escrito: pero tãbien estoy cierto, que si ella y gualara con mis pensamientos (por yr como van endereçados a tan dichoso y glorioso blanco) con mi buen affecto y voluntad que fuera obra digna de perpetuo nombre. A vuestra alteza suplico humilmente, reciba este libro debaxo de su amparo y valor, y entre los mas solicitos cuydados (que tan grande imperio y mando traen consigo) lo lea en algunos ratos desocupados, porque en el se hallaran muchos medios de grandissimo prouecho para la conseruacion de la salud del cuerpo, y para viuir mas largos años, y muchos otros de grandissimo deleyte para la cõseruacion y salud del alma. Y merezca esta pequeña planta de la yedra la sombra del mas florido arbol q̃ en si tiene la naturaleza humana, para q̃ desta suerte junto a las corrientes de las viuas aguas pueda produzir (como dize el propheta sancto) a su tiempo algun fructo de prouecho, pues parece que es cosa justa que quien se hallo presente a sentimientos y llantos de tanta tristeza, se halle tan bien a celebrar las cosas de grande alegria, como es la prospera salud de vuestra real Alteza. Guarde Dios nuestro señor la abdolescencia y juuentud de vuestra Real Alteza, con tanta fuerça y vigor, que llegando a muchos mas crecidos años sobrepugen a los de Nestor, para que sea amparo y defensa de todo el pueblo Christiano, como todos sus vasallos lo desseamos.

Erit tanquã lignũ quod plantatũ est secus decursus aquarũ. &c.

PHI-

PHILIPPVM HISPANIÆ Regem potentissimum, pietatis cultorem, Religionis Christianæ clypeum, iusti æquiq̃ parentem, publicæ quietis conseruatorem, Principem optimum ac fœlicem, subiectis parcentem, superbos debellãtem, pacis amicum, reipublicæ suæ amatorem.

Doctor Blasius Aluarez Miraual, nomine Salmanticensis achademiæ, in obitu & exequijs inclitæ Reginæ dominæ Annæ Austriace consolatur.

SI Illa nunc mihi Rex inuictissime, & Christianissime quę olim Demostheni pro Gthesi phonte contra Schinem dicenti facundiæ ingeniq; subsidia noua quadam fœlicitate contigissent, forsan meus hic dicendi stylus ad eum candoris & elegantiæ gradum non perueniet, vt te ipsum in rerum omnium tristissimo & infœlicissimo euentu quoquo modo valeat consolari. Quis enim vt iam mea oratio ab hoc capite exordium summat, tantis verborum floscul is & lenocinijs polleat, tantis coloribus & splendentibus dicẽdi luminibus niteat, vt dum acutissimus & amarissimus animi dolor te ipsum totum possidet ac tenet, tempestiua sua cõsolatione veluti valido quodam pharmaco tuæ tristitię & angori possit mederi. Possemus enim appositissime illud Hieremię Prophetæ in acerbissimum luctum prorrumpentis tibi dicere, deduc quasi torrentem lachrymans per diem & noctem non des requiem tibi, neq; taceat pupilla oculi tui. Nã cum tanta tibi ipsi pateat calamitas, sitq; lachrymandi causa qua maior in terris nec visa nec audita est, non tibi vitio dabitur, aut dedecori, si toto vitæ curriculo (quod vtinam Nestoreum superet) alterum Heraclytum agens, formosæ Rachelis obitum dignis lamentis celebraueris. Amissisti enim magne Hieremias.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

magne Philippe ſereniſsimam Annam Auſtricam, amiſiſti vxorem chariſsimam, quæ ſi aliquo honeſtatis titulo eſt celebranda, vel dicendum eſt, virtutis preconio eſſe ſuperiorem vel virtute ipſa clariorem. Age iterum Rex potentiſsime & Chriſtianiſsime (quando ſolidam atq; expreſſam prudentię ideam es conſequutus, auge in tanta iactura lamēta, ne fileāt oculi tui, ſubijce amantiſsimæ coniugi, o tu mihi Anna Hippolito caſtior, Melanione continentior, in virtutis ſplendore niue candidior, lacte nitidior, antiquo ebore rubicundior Zaphiro pulchrior & amabilior. Vnum tamen ſolatij genus tibi ſupereſt Rex Chriſtianiſsime, quo dolorem tuum lenire poſsis, & Telephio iſti & Chironio vlceri ſubuenire, (itq; præſentiſsimum) ſi poſtquam videris columnam illam marmoream confractam, aureum illud & eburneum edifitium diſſolutum, & mundi Reginam potentiſsimam ſolo æquatā, oculos alio cōuertens, eandem proſpicias cœleſti laurea decoratam, regnum caducum æterno commutaſſe. Parce igitur Rex inuictiſsime ingenij noſtri tenuitati dū triſtiori plectro hæc à nobis canuntur, interim hæc alma Salmanticenſis Achademia (quæ tua ſalute continetur) Deum optimū Maximum anxie deprecatur, vt te ipſum Chriſtianæ reipublicę ſaluum & incolumem quam diutiſsime ſeruet.

PRO-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

PROLOGO AL Lector.

VNO de los vicios mas aborrecido de Dios nuestro Señor y de todos los hombres (Chriſtiano y ſabio lector) es el de la ingratitud, y en tanto grado odioſo que por las leyes les eſtan a los tales reuocadas todas las gracias y beneficios que antes auian recibido. Y aſsi alos ſieruos ingratos a quiē antes auian honrado con el grande beneficio de la libertad los bueluē por ſu deſagradeſcimiēto a miſerable genero de viuir y a ſu captiuerio y eſclauonia. Paga por cierto muy deuida a ſus merecimiētos, pues no ſolamēte no ſe acordarō de quiē los auia pueſto en tanta dignidad y honra, mas antes ni aun dieron ſeñales de algun animo bien agradecido. Muy ſemejantes a los immundos animales que con grande cudicia ſe tragan las vellotas y nunca leuantan los ojos a veer ſi quiera el arbol de donde les viene aquel bien. Y aun ay otros (genero de hombres ingratiſsimo) los quales no ſolamente tienen oluido del beneficio recibido, pero ni lo pagan, y lo que es digno de abominacion, por el bien dan en retorno vn grande mal, y por vn pedaço de pan, dan vn eſcorpion, o vna vibora. Los quales por cierto ſon muy parecidos a eſta ponçoñoſa Serpiente, la qual deſpues de auer recibido mucho deleyte y contento con el trato y communicacion de ſu compañero le corta con ſus dientes la cabeça. Es grande la exageracion que deſte vicio hazen las diuinas y humanas letras, como ſe puede ver en el glorioſo Sant Chryſoſtomo, en la homilia cincuenta y tres, ſobre Sant Matheo. *Tomo. 2.* En Sant Bernardo, en el Sermon de Septem miſericordijs, y ſobre los Canticos. En Sant Pablo, en la ſegunda epiſtola a Thimoteo, en el capitulo tercero. En elſabio rey Salomon, en el capitulo diez y ſeys dela ſabiduria, en el ſapientiſsimo Philō en el libro de charitate, en el grādeorador Marco Tullio, en el libro octauo de las epiſtolas ad Aticum. *Epiſt. 14.* En el eloquente orador Demoſthenes, en la oracion in Leptinem. Socrates en Xenophonte, en el ſegundo libro de dictis Socratis. En el famoſo poeta Pindaro, en la Oda ſegunda. *In Pithijs.* En Xenophō en el libro primero de la Cyripedia.

En

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

En Valerio Maximo en el libro quinto en el capitulo tercero. En Plauto en la comedia octaua y en la nona y en la decima sexta. Y finalmente en Aesopo el fabulador en sus exemplos morales. Y assi sant Bernardo en el sermon que arriba citamos, con pocas pero muy notables palabras comprehende el vicio de la ingratitud, y assi dize. Cosa peremptoria es la ingratitud, pues es enemiga de la gracia y enemiga de la salud. Y en el lugar de los cantares dize los buenos por las afrentas recebidas se hazen mejores, y los malos con los beneficios se bueluen peores. Marco Tullio en el lugar de las epistolas ad Aticum dize. Ninguna cosa ay tan fuera de las leyes de humanidad y clemencia, y que parezca de naturaleza de brutos como es, no solo hazerse indigno del beneficio, pero aun dexarse vencer del mismo. Y el claro orador Demosthenes en la oracion citada dize. Los que no pagan ni bueluen el retorno a los que les hazen bien, se visten de opinion de grande malicia. Salomon en el lugar de la sabiduria dize. La lealtad del hombre ingrato se cõsumira como la elada del hyuierno y perecera como el agua superuacua. Y Pindaro el Griego en la oda citada dize, que la ingratitud es odiosa a Dios, y nos muestra que del mismo fue tomada vengança cõ el castigo de Ixion quãdo dize. *Deorum mandatis Ixionem aiunt mortalibus dicere.*. Y Philon en el lugar que citamos llama a la ingratitud madre de todos los vicios. Y Valerio Maximo escriue en el exemplo de Phocion que en Athenas procedian por justicia contra los ingratos, y con mucha razon, pues quitauan el comercio del grãde bien del dar y recebir, sin el qual a penas se puede sustentar la vida humana. Y Xenophon en el libro citado de la Cyripedia dize que los Persas executauan grandes penas y castigos contra los ingratos, porque entendian que estos tales menospreciauan a Dios, a sus padres y amigos, y que escarneciã de su misma patria. Pues como dize Seneca en el libro quarto de benefitijs. Y Marco Tullio en el segũdo de Finibus con el agradecimiento se conserua la concordia del genero humano. Y Plauto en la comedia octaua que citamos dize, verdaderamente cosa es muy desuenturada ser el hombre desagradecido. Y en el mismo Plauto en el lugar de la comedia decima septima Toxilo sieruo habla desta manera es maluado el hõbre que sabe recebir el beneficio,

¶ Peremptoria res est ingratitudo hostis gratiæ, inimica salutis. D. Bernar.

¶ Sicuti boni per contumelias melio res existunt, ita semper reprobi de benefitio peiores existunt. D. Bernar.

¶ Nihil est tam inhumanum tam ferum, quã cõmitere, ut benefitio nondicam in dignus, sed uiti esse uideare. Cicero.

¶ Qui uero dese bene meritis paria non referũt, opinionẽ subeunt malitiæ. Demosthe.

¶ Ingrati fides tanquam hybernalis

ficio, y no sabe agradecerlo. Y finalmente Aesopo en la fabula citada con el exemplo del aguila y de la raposa nos da a entender, que aunque el ingrato por su descomedimiento y desuerguença no reciba su justo y merecido castigo de los hombres, que con todo esso lo viene a recibir de Dios que es justissimo veedor y apreciador no solo de las obras, mas aun de los pensamientos. Podemos confirmar esta doctrina con admirables exemplos de la misma naturaleza nuestra madre sabia y docta sin maestro ni preceptor, pues vemos q̃ las cosas sin sentido y sin razon alguna y los mismos brutos animales guardãentre si este genero de buena criãça y iusticia. Recibe la tierra el agua y roçio dl cielo, y apeticiõ dl sol la restituye al ayre, y el ayre sela buelue a la tierra: muestrã el deuido agradecimiento vnos con otros los animales incapaces de razon, y estos mismos la tienen con el hombre: como se puede ver en el exemplo que nos dan las cigueñas, las quales a sus guias cansadas reciben sobre sus espaldas. Y vela el perro en el mayor silencio de la noche al tiempo que su señor duerme el mas sossegado sueño, guardandole su casa y hazienda en retorno y agradecimiento del pan q̃ le da: y el misno perro guarda el cuerpo de Lysimacho su señor muerto en la guerra de Syria, porque no lo despedazen los perros, o se lo coman las aues, hasta tanto que le den sepultura, como lo escriue Appiano Alexandrino. Tiene el dragon agradecimiento, tienelo el leon con Andrado, tienelo el aguila, y la leona sangrienta pues le trae al glorioso Macario (engratificacion de auerle curado a sus hijos ciegos con la señal de la cruz) las pieles de los animales para su abrigo y descanso. Esta fue la razon por la qualme moui a escriuir este pequeño libro, el qual seruira en alguna manera delexos y sombras del mucho agradecimiento q̃ fuera razõ tener a tantos y tan singulares beneficios, como de la liberal mano del Señor cada dia recebimos. Fuymos criados a ymagen y semejança de Dios, y seria grande genero de ingratitud la parte que en nosotros es celestial y diuina, o mãcharla con la torpeza delos vicios, o enrredarla con el cebo y ançuelo delos deleytes, o dexarla ahogar cõ la multitud y varriedad de los humanos cuydados, para q̃ desta suerte oprimida y rodeada dela obscuridad y tinieblas de la ingnorãcia, ni se pueda recrear, ni leuantarse a cosas mayores. Biẽ es que

glacies cõta bula citada con el exemplo del aguila y de la rapoſa nos da beſcet, & diſ a entender, que aunque el ingrato por ſu deſcomedimiento p:ribit tan- y deſuerguença no reciba ſu juſto y merecido caſtigo de los quã aqui ſu hombres, que con todo eſſo lo viene a recibir de Dios que peruacua. Se es juſtiſsimo veedor y apreciador no ſolo de las obras, mas lomon. aun de los penſamientos. Podemos confirmar eſta doctrina ¶ Hercle mè con admirables exemplos de la miſma naturaleza nueſtra ſerum eſt, in madre ſabia y docta ſin maeſtro ni preceptor, pues vemos q̃ gratum eſſe las coſas ſin ſentido y ſin razon alguna y los miſmos brutos hominem. animales guardãentre ſi eſte genero de buena criãça y iuſti Plautus. cia. Recibe la tierra el agua y roçio dl cielo, y apeticiõ dl ſol ¶ Improbus la reſtituye al ayre, y el ayre ſela buelue a la tierra: mueſtrã el eſt homo qui deuido agradecimiento vnos con otros los animales incapa beneſitiũſcit ces de razon, y eſtos miſmos la tienen con el hombre: co- ſumere, & mo ſe puede ver en el exemplo que nos dan las cigueñas, las reddere neſ- quales a ſus guias canſadas reciben ſobre ſus eſpaldas. Y cit. Plautus vela el perro en el mayor ſilencio de la noche al tiempo que ſu ſeñor duerme el mas ſoſſegado ſueño, guardandole ſu caſa y hazienda en retorno y agradecimiento del pan q̃ le da: y el miſno perro guarda el cuerpo de Lyſimacho ſu ſeñor muerto en la guerra de Syria, porque no lo deſpeda- ¶ Circa finẽ zen los perros, o ſe lo coman las aues, haſta tanto que le den Cyriaci bel ſepultura, como lo eſcriue Appiano Alexandrino. Tiene el li. dragon agradecimiento, tienelo el leon con Andrado, tienelo el aguila, y la leona ſangrienta pues le trae al glorioſo Macario (engratificacion de auerle curado a ſus hijos cie- ¶ Inuitiſpe gos con la ſeñal de la cruz) las pieles de los animales para ſu trum. abrigo y deſcanſo. Eſta fue la razon por la qualme moui a eſcriuir eſte pequeño libro, el qual ſeruira en alguna manera delexos y ſombras del mucho agradecimiento q̃ fuera razõ tener a tantos y tan ſingulares beneficios, como de la liberal mano del Señor cada dia recebimos. Fuymos criados a ymagen y ſemejança de Dios, y ſeria grande genero de ingratitud la parte que en noſotros es celeſtial y diuina, o mãcharla con la torpeza delos vicios, o enrredarla con el cebo y ançuelo delos deleytes, o dexarla ahogar cõ la multitud y varriedad de los humanos cuydados, para q̃ deſta ſuerte oprimida y rodeada dela obſcuridad y tinieblas de la ingnorãcia, ni ſe pueda recrear, ni leuantarſe a coſas mayores. Biẽ

es que

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

es q̃ en esta parte (considerando nuestro corto caudal y suficiencia) no dexamos de temer el agudo diente Teonino, y al perezoso que mano sobre mano tiene por costũbre (como lo dize Alciato en su emblema) sentarse sobre el medio celemin rascandose con solo vn dedo la cabeça: pues el glorioso doctor Sant Hieronymo, tan sabio y tan docto, como sancto, y tan sancto, como sabio y docto, recusaua y temia esta carrera. Pero estamos consolados con que si alguno fuere tocado deste venenoso y ponçoñoso basilisco, que hallara en la famosa botica deste libro marauillosa atriaca, para amedicinar esta enfermedad, y otras muy muchas que tenga por incurables que sean: con tal condicion que no este tan phrenitico que aborrezca su propria medicina, o no quiera ser curado, y por todo demos gracias a Dios immortal, omnipotente vno y trino suplicandole muy de veras, que alumbre nuestros entendimientos para que mejor le amemos y sirvamos.

¶ Epist. 33 & in prohæmio Paralipomenon.

TA-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

NVMERO DE LOS AVTORES

graues y sanctos que van alegados y citados en este libro por el orden del alphabeto.

A

Aristoteles.
Alcmeon.
Appio Claudio.
Ausonio.
Apuleyo.
Auicena.
Atheneo.
Arnaldo de Villa noua.
Auerros.
Apollonio Tyaneo.
Aulo Gelio.
Aliabas.
Antonio Mizaldo.
Alberto Magno.
Abad Vspergense.
Antonio Panormita.
Anacharsis Scyta.
Ausonio.
Aristophanes.
Agathio.
Albumazar.
Aristhides Milesio.
Arnobio.
Arthemidoro Daldia
Apuleyo.
Aecio.
Andenarco.
Alciato.
Antonio Monacho.
Alexãdro Aphrodiseo
Almançor.
Agathon.
Alcinoo philosopho Platonico.
Ammiano Marcelino
Alexandro Traliano.
Abenzoar.
Alexãder ab Alexandro
Aristoxeno Pytagorico.
Asclepiades.
Aomar.
Amos.
Apollonio Rhodio.
Agripa Menenio.
Afranio poeta.
Alexis.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Aurelio Theodosio.
Abrahan Chaldeo.
Abdias Babilonico.
Andreas Mathiolo.
Asclepiades.
Archias.
Aristoxeno.
Apthonio declamador.
Aurelio Victor.
Appiano.
Alexandro de Alex.
Antonio Guaynero.
Appolodoro.

B

Bonato Phorliuiẽse.
Bonifacio de Ceua insignis cõcionator.
Bugufaro Astrologo.
Baldo.
Bergomense.
Baptista Plantino.
Boecio.
Baptista Mantuano.

C

Casiodoro.
Ciceron.
Crantor Solenes.
Crisippo.
Carneades.
Cornelio Celso.
Capitolino.
Clemẽte Alexãdrino.
Claudiano.
Collumela.
Cardenal Alexandrino.
Cornelio Tacito.
Celio Rodigino.
Comentador Alexandrino.
Cardano.
Cleomedes.
Carondas.
Caton.
Crisippo.
Cõstantino Africano
Catulo.
Celio Aureliano.
Celio Cipriano.
Calcidio philoso. Platonico.
Collumela.
Censorino.
Constantino Cesar.
Casio Dyonisio Vticẽse.
Calphurnio.
Cayo Tito Probo.
Cyrilo Alexandrino.
Cratete Cynico.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Carneades.
Chalcedonio.
Cleantes.
Curcio.
Cayo Iatrosophista.
Capreolo.

D

Diogenes Synopeo.
Diocles.
Dauid.
Democrito.
Donato.
Diophanes.
Demosthenes.
Diogenes Laercio.
Dositheo.
Diocles Carystio.
Dioscorides.
Diogeniano.
Dion Prucense
Dion Casio.
Disario Macrobiano.
Diodoro Siculo.
Diogenes Cynico.
Daniel.
Dionysio Alicarnaseo
Dion Niceo.
Dardano poeta.
Durando.
Dante Florentino.
Democrates.

E

Ecclesiastico.
Epiphanio Ciprio.
Eurípides.
Epicharmo.
Æsculapio.
Esaias.
Ezechiel.
Æneas Siluio.
Eusebio.
Ebulo.
Euclides.
Æliano.
Epicteto.
Erasmo.
Eleazaro.
Esdras.
Empedocles.
Æsopo.
Eginartho.
Ælio Lampridio.
Ælio Sparciano.
Eutropio.
Eliazar.
Æmilio Probo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Esaias.
Æschilo.
Æschines.
Æmilio.
Æneas platonico.
Ægisippo.
Eudoxo.
Enio.
Ecdoro poeta griego.
Enrrico Gandense.

F

Fulgencio.
Flaco Tibullo.
Festo Pompeyo.
Flauio Vegecio.
Fornuto.

G

Galeno.
Graciano.
Gilberto Anglico.
Gerardo Bucolidiano
Gregorio Niseno.
Gregorio.
Graciano.
Gregorio Naziãzeno
Glosa ordinaria.
Gaguino.
Gregorio d Arimino.
Godofredo.
Gorreo.

H

Hippocrates.
Horacio.
Hesiodo.
Hermes Trismegisto.
Hermogenes.
Homero.
Hieremias.
Hieron Ámo Cardano
Herodoto.
Hermolao Barbaro.
Heliodoro.
Heraclides.
Henrrico de Asia.
Herodoto.
Hiperydes orador.
Historia Tripartita.
Herodiano Alexãdri
Heraclito. (no.

I

Iob. (dico.
Ioan Damasceno me-
Iunio Rustico.
Iustino.
Iouiniano Pontano.
Iuuenal.
Ioan

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Ioan Damasceno.
Iustino philosopho y
Iordan (martyr.
Iulio Firmico.
Iosepho.
Iulio Capitolino.
Iacobo Forliuiense.
Iulio Pollo.
Ioan Salesberiense.
Inocencio.
Isocrates.
Ionas propheta.
Iamblico.
Iulio Higino.

L

Luciano.
Laercio.
Lucrecio.
Lactancio.
Libanio Sophista.
Ludouico Vlysiponẽ
Lucano. (se.
Leuinio Lemnio.
Lactãcio Celio inter-
prete de Stacio.
Lilio Gyraldo.
Ludouico Gyraldo.
Laurencio Vala.
Latino Paccato.
Lucilio.
Lucano.
Libanio.
Leoniceno.
Lino Poeta Tebano.
Leonardo Fuchsio.

M

Marcial.
Menandro.
Marco Varron.
Marsilio Fiscino.
Misaldo.
Macrobio.
Maximo Tyrio.
Mercurio Trismegi-
Marullo. (sto.
Marcelo Burdegalen
Mimnerno. (se.
Marciano Capella.
Marco Antonio.
Mosco.
Menandro Rethor.
Museo Athenense.
Maximo philosopho
Modestino. (y mar.
Mantuano.
Marco Caton.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Michael Verino Flor.
Maximiano poeta.
Malachias.

N

Nemesio philosopho.
Nicolao Lirano.
Nonio Marcelo.
Neuio.
Nicolas Leoniceno.

O

Orpheo.
Ouidio.
Origenes.
Olympiodoro.
Oribasio.
Omar.
Orosio.
Ochan.

P

Plutarcho.
Platon.
Panecio.
Posidonio Apameo.
Paulo Ægineta.
Prisciano.
Pico Mirandulano.
Plinio.
Pedro Aponense.
Pindaro.
Pythagoras.
Phalaris el Tyrãno.
Persio.
Ptolomeo.
Pedro de Euano.
Paladio.
Pogio Florentino.
Philostrato.
Proclo.
Porphyrio.
Pedro Comestor.
Paulo Africano.
Propercio.
Polyeno.
Pedro Damiano.
Plauto.
Paulo Ægineta.
Pausanias.
Philon. (tonico.
Porphyrio philos. Pla
Proculo.
Petrus Lombardus.
Philocoro.
Philarco.
Parthenio Nicense.
Plinio Secundo.
Plotino.

Phile-

Philemon poeta comi (co.
Polybio.
Posidonio astrologo.
Philippo Beroaldo.
Petronio Arbiter poe (ta.
Papinio.
Posidipo.
Pomponio Mela.
Petrarcha.
Proclo.
Pericles orador.
Pogio.
Platina.

Q

Quintiliano.
Quinto Curcio.

R

Raymundo.
Rasis.

S

Synesio Syrenense.
Sant Augustin.
Stobeo.
Sant Gregorio.
Seneca.
Salomon.
Solon.
Sant Hieronymo.
Silio Italico.
Sant Pablo.
Sant Bernardo.
Sophocles.
Seruio.
Sant Basilio.
Sant Matheo.
Sant Ioan.
Sant Chrysostomo.
Sant Cipriano.
Sant Athanasio.
Sant Ambrosio.
Sant Lucas.
Sybilla.
Stacio.
Strabon.
Sant Clemente.
Socrates.
Sceuola. (cia.
S. Antonio de Floren-
Sant Isidoro.
Simplicio.
S. Gregorio Niceno.
Suidas.
Suetonio Tranquilo.
Salustio.
Silio Italico.
Sexto Platonico.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Sant Anſelmo.
Soſtrato.
Secundo philoſopho.
Suſarion Megarenſe poëta Griego.
Sant Damaſceno.
Salomon.
Solino.
Scipion Æmiliano.
Sant Dionyſio Areopagita.
Sant Antonio de Florencia.
Strabon.
Sozomeno.
Solino.
Sancto Thomas.
Symony despoeta Lyrico.
Serapion Capicio.
Scoto.
Sexto Iulio Frontino.

T

Tales Mileſio.
Tito Liuio.
Teophilacto.
Teophraſtro.
Theocrito.
Tertuliano.
Terencio.
Theognis Griego.
Tibullo.
Tzetzes.
Trebellio Polio.
Theodorito Cirenẽſe.

V

Virgilio.
Vlpiano.
Vitruuio.
Vegecio.
Veleyo Paterculo.
Vitellio.
Valerio Flaco.
Valerio Maximo.

X

Xiphilino.
Xenophonte.
Xenarcho.
Xenocrates.

Z

Zoroaſtro.
Zenon.

FIN.

TABLA

TABLA DE LOS CAPITVLOS
que el libro de la conſeruacion del cuerpo y del alma en ſi contiene.

VNa carta que el autor hizo para el Rey don Philippo nueſtro ſeñor conſolando a ſu Mageſtad en la muerte y obſequias de la ſereniſsima Reyna nueſtra ſeñora doña Anna de Auſtria en nombre de la Vniuerſidad de Salamanca.

Vna Oracion que el miſmo autor hizo en la miſma Vniuerſidad en la muerte del Principe don Carlos el dia de ſus obſequias. La qual Oracion va diſpueſta y ordenada en cinco capitulos deſta obra.

Capitulo. I. en el qual ſe trata de quanto valor y de quanta excellencia ſea la ſalud del hombre. Y como uno de los mas efficaces medios para tenerla y procurarla es la virtud. Folio. I.

Capitulo. ij. en el qual ſe trata como la ocioſidad corrompe las fuerças y ſalud del cuerpo y de el alma. Y como es autor famoſo de infinitos vicios. f. s.

Capitulo. iij. en el qual ſe trata de la excellencia del hombre. f. 8.

Capitulo. iiij. en el qual ſe trata ſi es poſsible con el beneficio de la medicina y con ſus preceptos y auiſos alargar por algun eſpacio de tiempo mas el periodo de la vida. f. 11.

Capitulo. v. en el qual ſe proſigue y determina la

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

duda Si es posible con los remedios y auisos de la medicina dilatar el espacio y periodo de la vida por algunos años mas. f.15.

Capitulo.vj. en el qual se trata como de la enfermedad del cuerpo viene a enfermar el alma, y como de la enfermedad del alma viene a enfermar el cuerpe. f.19.

Capitulo.vij. en el qual se prosigue el intento del passado, y se trata como de la enfermedad del alma viene a enfermar el cuerpo. f.23.

Capitulo.viij. en el qual se trata como las enfermedades del cuerpo traen su origen de nuestros peccados. Y como por permission de Dios los Angeles malos nos atormentan con enfermedades, y de su cura y remedio. f.27.

Capitulo.viiij. en el qual se trata como conuiene mucho para la conseruacion de la salud, para las buenas costumbres, y para el buen ingenio de los hijos, que las madres honradas y nobles, den leche y crien a sus hijos. f.32.

Capitulo.x. en el qual se trata de la naturaleza dela leche y si es bueno su mantenimiento. f.37.

Capitulo.xj. en el qual se trata de dos singulares remedios para que los hombres moços, y ni mas ni menos los viejos conseruẽ su cuerpo firme y robusto por mucho tiempo, y con que puedan alargar los años de su vida. f.39.

Capitulo.xij. en el qual se trata dela naturaleza, del numero y propriedades de los vientos. Y quales sean las Zonas

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Zonas mas principales y habitables. f.43.

Capitulo.xiij. en el qual se trata de el ayre. Y como conuiene para la conseruacion de la salad elegir el que sea templado. f.47.

Capitulo.xiiij. en el qual se trata como se conocera el ayre si es bueno. Y si el ayre se puede podrecer, y si puede dar mantenimiento alguno. f.51.

Capitulo.xv. en el qual se trata qual de los elementos es mas necessario para la vida humana. Y de su excellencia y virtud. Y donde particularmente se trata de la tierra. f.55.

Capitulo.xvj. de la grande excellencia del agua y de sus marauillosas virtudes. f.57.

Capitulo.xvij. de la admirable naturaleza del fuego y de sus leuantados y casi diuinos effectos. f.60.

Capltulo.xviij. en el qual se trata qual sea la parte mas principal dela tierra la mejor y mas saludable. Y si la region o clima produze los buenos ingenios. f.64.

Capitulo.xviiij. en el qual se trata, como la comida y beuida alteran el cuerpo humano y de sus daños y prouechos. f.68.

Capotulo.xx. en el qual se trata si la cena ha de ser mayor que la comida, o al contrario. Y si la diuersidad de los manjares es dañosa. Y de el orden de las comidas. f.70.

Capirulo.xxj. de algunos auisos y documentos muy prouechosos en la comida y beuida para todo genero de estados. f.76.

Capi-

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Capitulo.xxij.como es muy dañosa la mucha comida y beuida para la conseruacion de la ⁊vida. Y adonde se tratã cosas de mucha importãcia y prouecho. f.79.

Capitulo.xxiij.de los estremos males que causa para la salud del cuerpo y alma el mucho ⁊uso del padre Bacho. En el qual ay singular doctrina y erudicion.f.82.

Capitulo.xxiiij.de los prouechos del sueño y dela ⁊vigilia para la conseruacion de la salud. Y siendo estas dos demasiadas, los graues daños que de si engendran.f 87.

Capitulo.xxv.en el qual se trata en que parte del cuerpo se haze el sueño, y qual sea su causa, y como se haze. f.92.

Capitulo. xxvj. en el qual se trata de los sueños, y como se hazen, y lo que significan en la disposicion del cuerpo. f.98.

Capitulo.xxvij quanto conuenga para la conseruacion de la salud el exercicio. f.100.

Capitulo.xxviij.como conuiene para la conseruacion de la salud el exercicio de la caça.f.104.

Capitulo.xxviiij.en el qual se trata si la Venus es prouechosa para la conseruacion de la salud. Y auisamos a todo genero de estados que ocho capitulos que se siguen de esta materia tienen rara erudicion y prouecho para el cuerpo y el alma.f.108.

Capitulo.xxx.de los graues daños y infinitos males que causa la demasiada y superflua Venus para la salud.f.111.

Capitulo.xxxj.como conuiene saber para que euiten los

Universidad de Salamanca. BGH 27456

los hombres la superflua Venus que en el tal acto se haze euacuacion de mucha sangre que es thesoro de la ⁊vida y de otros grauissimos males que del se siguen.f.116.

Capitulo.xxxij.en el qual se trata como la superflua Venus offende ⁊vniuersalmente a todos los miembros del cuerpo humano, y particularmente a cada ⁊vno.f.123.

Capitulo.xxxiij.en el qual se trata qual naturaleza o complexiõ, qual edad y que tiempo es mas aparejado para el exercicio dela Venus entre los casados y juntos en el sancto matrimonio.f.129.

Capitulo.xxxiiij. de singulares remedios para euitar y huyr las passiones dela Venus y dela luxuria.f.131

Capitulo.xxxv.en el qual se prosiguen los remedios singulares para el appetito de la Venus.f.133.

Capitulo.xxxvj. donde se prosiguen los singulares remedios contra el appetito de la Venus y luxuria.f.138.

Capitulo.xxxvij.en el qual se trata porque muchas ⁊vezes los hijos no se parecen al padre ni a la madre. Y por esta razon se aconseja alos casados que al tiempo del engendrar los hijos no tẽgan el animo diuertido en otras cosas, ni esten tristes ni melancholicos. Y que ambos casados sean ⁊virtuosos y de buenas costumbres.f.142.

Capitulo.xxxviij.como el amor sancto bien ordenado haze mucho al caso para conseruar la salud.f.146.

Capitulo.xxxviiij.en el qual se prosigue la excellẽcia del amor, su hermosura y lindeza, y la importancia que tiene para la salud humana.f.150.

Capitulo.xxxx.en el qual se trata como la similitud

es

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

es causa de amor. Y como el mejor remedio para ser amado es amar. f.152.

Capitulo xxxxj. en el qual se trata como les es grave daño para conseruar la salud alos hombres viejos ser enamorados. f.158.

Capitulo. xxxxij. como la musica haze mucho al caso para conseruar la salud. Y como puede ser medicina de muchas enfermedades. f.161.

Capitulo. xxxxiij. en el qual se trata como la hermosura del cuerpo tiene grande valor para la salud. Y como ella en si es muy preciosa. f.164.

Capitulo. xxxxiiij. en el qual se trata si es mas conueniente para la conseruacion de la salud y para la buena policia, casarse con muger fea, o con muger hermosa, y se prueua que es mejor casarse con muger fea. f.168.

Capitulo. xxxxv. en el qual se prueua que es mucho mejor para la buena policia y conseruacion de la salud, casarse con muger hermosa, que con la fea. f.173.

Capitulo. xxxxvj. en el qual se trata como la sabiduria y sciencia es grande parte para alargar la vida y conseruar la salud. f.178.

Capitulo. xxxxvij. en el qual se trata como el ignorante y necio no puede tener salud perfecta ni dicho sea f.181.

Capitulo. xxxxviij. en el qual se trata como el hõbre de mala conciencia no puede tener salud corporal. f.184.

Capitulo. xxxxviiij. en el qual se trata como para la conseruaciõ dela salud y para remedio de muchas enfermedades son de grãde prouecho las cosas primero nacidas, como es la leche del primero parto, la lana del primero cordero, los primeros membrillos que lleuo el arbol. f.190.

Capitulo. l. en el qual se trata, qual sea la causa q̃ los hijos primogenitos seã mas amados de sus padres. f.193.

Capitulo. lj. en el qual se trata como el demasiado amor de donde nacen los celos es contra la salud del hõbre. Y assi se deuen huyr pues pueden ser causa de muerte. f.197.

Capitulo. lij. en el qual se trata como el vso y costumbre que tienen las mugeres de adereçar y enrruboar sus cabellos y rostro y la superfluydad y luxuria de sus atauios y galas, les suele acarrear graues enfermedades y muchas vezes la muerte. f.202.

Capitulo. liij. en el qual se prosigue la materia del passado y se prueua y auerigua como el afeyte y demasiado adereço de las mugeres es antes para affrentar y deshonra suya y lo que desto han sentido muchos autores gẽtiles y Christianos. f.206.

Capitalo. liiij. en el qual se trata qual sea la causa q̃ si vna muger se ahoga anda el cuerpo nadando boca abaxo, y el del hombre boca arriba. f.213.

Capitulo. lv. en el qual se trata como el hõbre souerbio ha de tener por sospechosa su salud corporal y por tanto le conuendra desechar el tal vicio. f.217.

Capitulo. lvj. en el qual se trata como cada qual deue procurar la virtud de la prudencia pues con ella se viue

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

uiue mas dichosamente, y se conserua mejor la salud, y se alargan los dias de la uida. f. 223.

Capitulo. luij. en el qual se trata como la templança en todas las cosas haze la uida mas dichosa y mas larga. f. 229.

Capitulo. luiij. enel qual se trata como la costumbre es otra naturaleza. Y como tiene efficacia para disponer el cuerpo y el alma. De donde se saca el peligroso estado de los que tienen larga costumbre en el peccar. f. 233.

Capitulo. luiiij. en el qual se trata como el inuidioso se ua cortando y cercenando los dias de su uida: y como antes se deue contar entre los muertos y no enel numero de los uiuos. f. 237.

Capitulo. lx. enel qual se trata qual delos tiempos del año es mas saludable y qual es mas peligroso. Y si para la prebencion de la uida humana es de mas excellencia la consideracion del tiempo presente o del preterito o del futuro. f. 241.

Capitulo. lxj. en el qual se prosigue el intento del capitulo passado. Si para la prebencion de la uida humana y para su felicidad y buena dicha es de mayor excellencia la consideracion del tiempo presente o del preterito o del futuro. Y particularmente se toca la excellencia del tiempo ya passado, y los grandes bienes que de su consideracion nos resultan. f. 245.

Capitulo. lxij. en el qual se trata como para la prebencion de la uida humana y para su felicidad y buena dicha es de grandissima importancia la consideracion del

del tiempo futuro. fol. 249.

Capitulo. lxiij. en el qual se trata la grande excellencia que tiene el tiempo presente para hazer muy dichosa la uida de nuestra alma y cuerpo. f. 253.

Capitulo. lxiiij. en el qual se trata como con uerdad solamente se puede dezir, que el bueno y uirtuoso tiene uida dichosa y bienauenturada. f. 257.

Capitulo. lxu. en el qual se trata, como para uiuir uida muy dichosa, auemos de usar del grande bien de la libertad: y como aquel solo es uerdaderamente libre y uerdaderamente rey, el que assi solo se manda y sirue a Dios. f. 262.

Capitulo. lxuj. en el qual se trata si las enfermedades las auemos de contar en el numero de los males, o en el numero de los bienes. f. 266.

Capitulo. lxuij. en el qual se trata, si la muerte la auemos de contar en el numero de las cosas tristes y desdichadas, o en el numero de las cosas dichosas y gloriosas f 270.

Capitulo. lxuiij. en el qual se trata como quando entre el marido y muger no tienen hijos, de que manera se conocera, qual de los dos es el esteril. Y quales son las mugeres que no son aparejadas para tener hijos. Y si la muger es mas culiẽte que el uaron, y mas inclinada al acto uenereo. f. 276.

Capitulo. lxuiiij. en el qual se trata, si en el acto uenereo recibe mas delectacion el hõbre o la muger, o si appetecen mas el tal acto las donzellas, o las que ya lo han

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

experimentado. fol.279.

Capitulo.lxx.en el qual se trata. Si la muger se puede cõuertir en varõ. Y si el varon se puede conuertir en muger. Y si en los arboles y yeruas ay varon y hembra. Y como no teniendo mas de vn seno la madre de la muger se engendran muchos hijos. Y como se engendran los monstruos. Y porque el infante en el vientre no tiene necessidad del vso del coraçõ. Y porque la vrina y sudor que de si dessechan los niños estando en el vientre no se pudrece, y de que prouecho son estos dos extremntos, todo el tiempo de la preñez alli encerrados. f.285.

Capitulo. lxxj. en el qual se trata, como para viuir vida mas dichosa y para mas felices successos en las cosas grandes y difficultosas, son de mas importancia las fuerças del animo que las del cuerpo. f.289.

Capitulo. lxxij. en el qual se trata. Si para viuir vida mas dichosa y honrosa, sera mejor camino procurar y buscar la honra, o menospreciarla. f.294.

Capitulo. lxxiij. en el qual se trata como la virtud es singular medio para viuir vida mas dichosa. Y como en la virtud esta la verdadera nobleza. f.297.

Capitulo. lxxiiij. en el qual se trata, si la impression de los cuerpos celestiales sea causa que en algunas regionas regiones aya particulares virtudes o vicios en los hombres, y diuersidad de costumbres. f.306.

Capitulo. lxxv. en el qual se trata si para viuir vida mas larga, es mejor viuir en lugares calientes o en lugares frios, y porque los que viuẽ en regiones muy frias,

frias, o de excessiuo calor son de rostros muy feos, y en costumbres saluajes. Y si los hõbres criados en lugares frios seran mas sabios que los que se criaren en lugares caliẽtes, o al contrario. f.310.

Capitulo lxxvj. en el qual se trata, qual de los cinco sentidos del cuerpo es mas excelente para el beneficio de la vida humana. Y si estos cinco sentidos en los cuerpos glorificados alla en el cielo impyreo exercitaran su officio. f.317.

Capitulo. lxxvij. en el qual se trata, si los cinco sentidos corporales en los cuerpos glorificados en el cielo impyreo vsaran y exercitaran sus officios. f.321.

Capitulo lxxviij. en el qual se trata la vana opiniõ y mera locura que los philosophos, los Poetas y Astrologos tuuieron diziendo, que cada hombre viuia y moria, enfermaua o sanaua segun su hado. f.326.

Capitulo. lxxviiij. en el qual se ponen los grandes inconuenientes que ha esta locura y fiction del hado se siguen. Y se prueua y auerigua que en los actos humanos y voluntarios ni ay sugecion ni necessidad de hado. folio.329.

Capitulo. lxxx. en el qual se trata, si es verdad que los medicos en curar los enfermos, son mas afortunados vnos que otros de algunas estrellas del cielo. Y lo mismo se pregunta del labrador en su sementera, y del jugador, en el juego. Y si desde el principio puso Dios estas estrellas en el firmamento con algunas figuras o ymagines de los animales de la tierra. f.333.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Capitulo.lxxxj.en el qual se trata, quienes sean los que pueden hazer nuestra vida dichosa y bien afortunada. Y que cosa sea la fortuna y sus condiciones. f.338.

Capitulo.lxxxij.en el qual se trata, si ay algunas estrellas que puedan hazer al hombre rico, poderoso y dichoso, o si por el contrario aya otras que lo hagan pobre, miserable y desdichado. Y qual sea la opinion mas sana y mas llegada a razon sobre este particular. f.344.

Capitulo.lxxxiij.en el qual se trata como para la buena crianç a de los hijos, para las buenas costumbres y para su estimacion y nombre, es de mucha importancia criarlos en ciudades principales y nobles. Y como tambien se deue saber que no la ciudad ni el lugar, dan lustre y resplandor a los hombres, mas antes los hombres a las ciudades. f.349.

Capitulo.lxxxiiij.en el qual se trata quien sera mejor juez para distinguir el bueno o malo entendimiento y juyzio del hombre, el Medico o el Astrologo. Y porque causa los animales brutos con algunos mouimientos nos dan a entender los effectos que han de venir. Y si las marauillosas cosas que apparecen en algunos cuerpos de los defunctos como el no corromperse, o crecerles la barba, se aya de atribuyr a milagro, o naturaleza o al demonio. f.352.

Capitulo.lxxxv.en el qual se trata, porque causa en el microcosmo (que es este pequeño mũdo de el hombre) el alma que es la parte mas noble, y mas poderosa, no rige ni manda al cuerpo, como en el mayor mundo (al qual llamaron los philosophos animal grande) los cuerpos superiores y mas poderosos rigen por cierto orden natural sin alguna resistencia los cuerpos inferiores. Y si el mal de ojo que hazen las viejas a los infantes niños, es obra natural o diabolica. f.356.

Capitulo.lxxxvj.en el qual se trata si en algun tiẽpo cessara la contrariedad, la desygualdad y guerra perpetua que en nuestros cuerpos ay por razon de los quatro elementos: de suerte que vengan a estar en summa paz y en concordia. f.359.

Capitulo.lxxxvij.en el qual se trata como el dinero y las riquezas vsando bien dellas, hazen mucho al caso para la conseruacion de la salud, y para viuir vida mas dichosa. f.363.

Capitulo.lxxxviij.en el qual se trata, si en todas las species de los animales, es verdad q̃ el macho es de mayor virtud y fuerça que la hembra. Y si para el buen successo de los negocios de la vida humana sera acertado tomar el consejo de la muger y de los q̃ poco saben. f.367

Capitulo.lxxxviiij. en el qual se trata, como siendo nuestra alma de naturaleza tã noble y imortal, habitãdo en casa tã miserable y caediza: es necessario procurar la salud del cuerpo, para que entre tanto que durare su hospedage en el, viua con mayor suauidad y sossiego. folio. 374.

Capitulo. lxxxx. en el qual se trata, si para conocer algunas cosas venideras como es la salud, o enfermedad de alguno, es cosa razonable guardar o tener cuenta

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

con algunas señales. Y si en las cosas dudosas y que los humanos ingenios no pueden determinar si es buen medio echar el negocio por suerte. f. 380.

Capitulo. lxxxxj. en el qual se trata como deue ser continua nuestra memoria en encomendarnos al angel de nuestra guarda: pues siempre en nuestras graues enfermedades del cuerpo y de el alma y en los mas eminẽtes peligros assiste en nuestro fauor y ayuda. f. 385.

Capitulo. lxxxxij. en el qual se trata, como para viuir vida bienauenturada en la casa y republica del hõbre (que consta de cuerpo y alma) no ha de auer mas de vn señor que mande, y este ha de ser el alma. f. 389.

Capitulo. lxxxxiij. en el qual se trata, como para viuir vida muy dichosa, auemos de procurar no beber la mandragora, ni desnudarnos las alas del alma: mas antes procurar de renouarlas, sacando agua de los quatro rios con que se riega y laua el parayso de Dios. f. 393.

Capitulo. lxxxxiiij. en el qual se trata por qual razõ no tuuo necessidad la muger de tener barbas en el rostro como el hombre. f. 398.

Capitulo. lxxxxv. en el qual se trata por q̃ causa algunos philosophos y sanctos llamaron a la muger malne cessario. Y porq̃ la muger y la yegua entre todas las especies delos demas animales despues de auer cõcebido, apetecẽ el coyto. Y porq̃ las mugeres pocas vezes se emborracha̅. Y si esto les a conteciere qual sera su remedio. f. 404.

Capitulo. lxxxxvj. en el qual se trata porque al Flamen Dial en Roma, que era el sacerdote del Dios Iupiter, no ter, no le era permitido no solamẽte no tocar cõ sus manos la yedra, pero ni aun nombrarla. f. 410.

Capitulo. lxxxxvij. en q̃ se trata como el officio de curar los enfermos es officio de sanctos y de angeles y de Dios, a los quales deuẽ los medicos de ymitar. Y como en las enfermedades, y en la cõseruaciõ de nr̃a salud primero se deue acudir a Dios q̃ es verdadero medico del cuerpo y del alma, y luego a los medicos corporales. f. 413.

Capitulo. lxxxxviij. en el qual se trata como para la cõseruaciõ de la salud del cuerpo y de el alma, y para viuir vida mas dichosa y para mejores y mas fælices successos de la vida humana, es de grande importancia tener mucha cuenta con los fines, y principalissimamente con vno. f. 416.

Capitulo. lxxxxviij. en el qual se trata como para viuir mejor y mas dichosa vida, deue cada vno de todos los hõbres medir su sombra. Y como la grosedad del cuero es indicio de poco juyzio y de bronco entendimiento. Y de los marauillosos effectos de la sal, para el vso y prouecho de la vida humana. f. 421.

Capitulo. c. en el qual se trata, como para viuir vida mas dichosa, es menester que cada vno juegue en su casa vn singular juego. Y que el hombre principal y Christiano ha de ser como vn quadrado. y si para el buẽ entẽdimiento es mejor la cabeça grande o pequeña. f. 425.

Capitulo. cj. en el qual se trata, como para tener vn hombre mas entera salud en el cuerpo y en el alma. Y para gozar de vida mas honrosa, mas dichosa y gloriosa, consiste

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

consiste en el punto y consideracion de su buena muerte f. 429.

Capitulo. cij. en el qual se trata de quanto prouecho ayan sido para la vida y salud de los hombres bien considerados, los philosophos que dixeron, que la muerte tiene los pies de lana. Y que el sueño y la muerte nunca caminan de dia. Y que siempre andan en tiempo y horas obscuras como hijos de la noche. f 433.

Capitulo. ciij. en el qual se propone y muestra el grande argumento y viuas espuelas que tiene el Christiano para viuir mejor y mas sancta vida. f. 437.

Capitulo. ciiij. en el qual se trata como para que mejor aprendamos la sciencia y sabiduria de la conseruacion del cuerpo y de el alma. Y para que mejor nos salgan y succedã todos nuestros negocios tocantes a la vida y honra de los hombres, auemos primero de començar de Dios, pidiendole con hazimiento de gracias, nos de su sabiduria, y de su principio y fin, a los principios y fines de nuestras cosas, f. 442.

Capitulo. cv. en el qual se trata como para tener mas salud en el cuerpo y en el alma y para gozar de mayores fuerças tiene obligaciõ cada vno, a no edificar carcel para si proprio Y como tãbiẽ es de grandissimo prouecho para nuestra vida la comida de los bueytres, y el mirarnos cada dia en el espejo, y porque los hõbres cojos son muy libidinosos, y las virtudes que estos tienen. f. 445.

Capitulo. cvj. en el qual se trata como en el arte de la Medicina por la variedad de opiniones que

que en ella ay. Y por las varias mixtiones y composiciones de medicamentos que en si contiene. Y por el veneno y ponçoña que en algunos de estos medicamentos ay: no solamente no es digna de vituperio, mas antes de grandissima alabança ella y sus inuentores. fol. 450.

Capitulo. cvij. en el qual se trata si los hombres de nuestros tiempos viuen mas o menos años que los antiguos. Y si son de mas fuerças, o de mas flaca naturaleza f. 454.

Capitulo. cviij. en el qual se trata si para la conseruacion de nuestra salud es mas aparejada, o mejor la vida actiua, o la contemplatiua. f. 458.

Capitulo. cviiij. en el qual se trata. Si la vida que llaman mixta, que consta de la vida actiua y contemplatiua, es mejor para la conseruacion de la salud corporal, que la vida actiua de por si, o la contemplatiua sola. fol. 462.

Capitulo. cx. en el qual se trata si vna medicina simple, o vn manjar simple es mejor para la conseruacion de la salud, que la medicina compuesta, o la variedad de los manjares. f. 466.

Capitulo. cxj. en el qual se trata como el mucho vso de las purgas y medicinas es muy enemigo de la conseruacion de la salud de los hombres. f. 471.

Capirulo. cxij. en el qual se trata, si es mejor para la curacion de los enfermos la assistencia de vno, o de muchos medicos. f. 474.

Capi-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Tabla delos capitulos.

Capitulo. cxiij. en el qual ſe trata como para ⁊uiuir mejor ⁊ida, y gozar de años mas dichoſos y mejorados, es meneſter que cada qual de noſotros de el ſuſtento al gallo. Y porque pintauan a Aeſculapio con ⁊n baculo ñudoſo en la mano, y con ⁊n dragon recoſtado a ſus pies. fo. 477.

Fin de la Tabla delos Capitulos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

TABLA DE LAS COSAS DIGnas de notar, que se contienen en el libro intitulado, conseruacion de la salud, del cuerpo y del alma. En la qual el primero numero denota el capitulo, y el segundo el folio.

A

ANtiocho como entre sueños vio a Alexandro que le amonestaua que diesse essa señal de guerra por el exercito. Tener salud, cap. 1. f. 2.

Al pueblo Romano le estaua mejor encomendarle negocio que ocio cap. 2. f. 6.

Alma y su salud con la sciencia y meditacion, que son ciertos mouimientos se conserua, capi. 2. f. 8.

Alma cercada de humores deprauados se inficiona con algun grande vicio, cap. 6. f. 19.

Accidentes del animo mudã la complexion del coraçon y son causa de muerte, cap. 7. f. 23.

Atriaca haze mucho al caso para el buen entendimiento y prudencia, cap. 7. f. 26.

Alma si no tiene salud, es imposible que este sano el cuerpo, cap. 7. f. 26.

Animo de Adã quando estaua sano todo su cuerpo tenia salud, cap. 7. f. 26.

Alma es muchas vezes causa que el cuerpo venga a enfermar, cap. 8. f. 29.

Alma tiene primero de ser curada que el cuerpo, como lo manda el capitulo. Cum infirmitas de pœniten. & remiss. cap. 7. f. 29.

Acudir primero auemos en todas nuestras enfermedades al medico verdadero Christo; ca. 8. f. 29.

Animales brutos solicitos en dar la leche a sus hijos, cap. 9. f. 32.

Arbol si se traspone en tierra menos buena, se seca, cap. 9. f. 33.

Achiles fue criado con leche de Diosa (dize Homero) y Hector cõ leche de muger, capi. 9. f. 36, y porque razon.

Achiles fue criado con colera. Y la razon desto dicho, alli.

Azeyte y miel liquores preciosissimos para alargar la vida cap. 11. f. 39.

Azeyte de oliua, su grande virtud se vee en el hecho de Anibal passando los Alpes, cap. 11. f. 40.

Azeyte de oliua defiende el cuerpo de frios, y nieues y lo haze

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

haze mas robusto,alli.

Azeyte de oliua y miel hizo a Romulo Polio viuir muchos años,alli.

Azeyte de oliuas y miel con seruo a Democrito vida larga, alli.

Azeyte sacado de azeytunas verdes de excellente virtud cap.11.f.41.

Azeyte communmente las virtudes que tiene,alli.

Azeyte de las azeytunas sal uages vntandose con el no enca nece en vn hombre,alli.

Azeyte perfectissimo qual à de ser,alli.

Azeyte conserua los cuerpos,y los Griegos alos q̄ auian de entrar en lucha los vntauan con azeyte,alli,

Ayre altera el cuerpo humano vehementissimamente, ca. 13.f.47.

Ayre trae consigo todas las cosas que puedē alterar el cuerpo humano,alli.

Ayre sereno y sus effectos, alli.

Ayre grueso y sus effectos, alli.

Ayre templado,ca.13.f.48

Ayre porque se altere tan notablemente,ca.13.f.48.

Ayre frio alūbrado de la Luna,sus effectos,cap.13.f.49.

Ayre muy frio grauissimos dañosa la salud,cap.13.f.49.

Animales brutos nos enseñā a guardarnos del frio,alli.

Ayre pestilente guardarnos del,alli.

Ayre venenoso como lo huyo Socrates,alli.

Ayre de partes hediondas, mucho de huyr,alli.

Ayre quieto que tal es, capi. 13,f.80.

Ayre se corrompe enlos estā ques y laguna, alli.

Ayre qual ha de ser para la sa lud,cap.14.f.51.

Ayre para conocer si era bue no miravan las asaduras de los animales,cap.14.f.51.

Ayre si es bueno se conoce del buen color de los hombres, alli.

Ayre si es bueno se conoce con vna esponja y con vn miga jon de pan,alli.

Ayre si se puede podrecer, ca pit.14.f.52.

Ayre si puede dar mantenimiento,cap.14.f.52.

Antonio Picente hyppocrita falso que fingia que en quarēta dias ni comia, ni beuia, capit. 14.f.54.

Agua tenida por mas excollente de todos los elementos,c. 16.f.57.

Agua el que çufre su falta pa dece entre los muertos,alli.

Agua como alarga la vida y quales ayan tenido esta opinō, cap.15.f.58.

Agua segun algunos philoso phos fue principio de todas las cosas,cap.16.f.58.

Agua

Agua generaviō delos otros tres elementos,alli.

Agua llamada Chaos, como principio de todas las cosas,alli.

Agua su prouecho dizen los philosophos q̄ no solo se estiende al cuerpo sino tambien al alma,alli.

Alma dezia Hipon que era el agua,c.16.f.59.

Agua los que la beuen apare jados para inuentar y traçar cosas altas,ca.16.f.59.

Agua no beuia otra cosa Demosthenes quando escriuia alguna cosa de ingenio,alli.

Agua como se entiende de otra manera que es prouechosa para el alma alli.

Agua marina de grandissimo effecto para purificar y limpiar,alli.

Agua llamada cosa diuina y honrada como si fuera deidad, f.60.

Animo dizen algunos philosophos que no es otra cosa sino el fuego,c.17.f.61.

Apparitiones diuinas, por q̄ han sido vistas en forma o figura de fuego,cap.17.f.63.

Arboles de la Iudia con cuya fruta se viue trecientos años,capi.18.f.65.

Auiso grande y principal para conservar la salud,capitu.21. f.76.

Acostarse el cuerpo encogido es buen remedio para los flaços de estomago,f.77.

Aristoteles dixo que los que se vān a la mano en la comida y bauida tienen mas fortaleza en el cuerpo y mas viueza en el entendimiento,fol.80.

Alexandro Magno porque era vinolento no fue aparejado para la generacion,fol.85.

Aristoteles como se deue entender en los problemas, quando pregunta que porque causa los borrachos no pueden dormir,fol.90.

Aristoteles se repruena quando dize que el celebro no tiene communicacion con las partes que tienen virtud de sentir,fol. 93.

Animales en las cuevas por falta de exercicio casi muertos, fol.101.

Aguas sin mouimiento pon deadas,alli.

Alegria no tendra el que no se quisiere holgar con el exercicio,fol.101.

Antes del juego de la pelota parada salud se han de quitar las superfluydades del cuerpo,fol. 103.

Acto venereo tiene tanta delectacion para que la especie de los animales se conseruase, fol. 108.

Acto venereo cō mucha moderacion,alli.

Alexandro Magno de dos cosas conocio que no era Dios, fol.115.

Alma tomo Virgilio por

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

sangre.fol.117.

Anima dixerõ algunos philosophos que era de sangre. fol. 118.

Adolescencia luxuriosa trae muy en breue la senectud.folio. 118.

Astarte es lo mismo que Venus, y porque Plauto llama a esta Astarte vida de los hombres,y a la misma la llamamuerte y acabamiento.fol.123.

Astarte della hazen mencion las diuinas letras en el tercero de los Reyes,alli.

Amor se mitiga con la hambre, o con el tiempo, o con vn lazo.fol.134.

Amor es ocupacion y exercicio de ociosos.fol 139.

Amor le llama Menandro ocioso,alli.

Amor affecto y passion del anima ociosa,alli.

Amor o su substãcia es el juyzio que se haze de la cosa amada,o el appetito que sucede al tal juyzio. cap. 38.fol.146.

Appetito de dos maneras, folio.147.

Amor ay dos especies del, alli.

Amor algunas vezes se engẽdra en el appetito racional y otras en el irracional,alli.

Amor se percibe solamente con la vista, o con el oydo. fol. 148.

Al amor le es proprio transformarse en la cosa amada, lo qual declara al viuo la muger de Mausolo.fol.148.

Appetito racional desea que el alma se haga vna misma cosa cõ otra alma, y el yrracional que el cuerpo se haga vna cosa con el otro cuerpo fol.148.

Alma vna parece que anima dos cuerpos, y a que proposito,alli.

Appetito yrracional haze que los cuerpos se mezclen, alli.

Amor lasciuo ay en el ceguedad en el entendimiento, alli.

Amor quanto importa para la salud.fol.149.

Amor a de auer donde se emplee, para passar la vida, alli.

Amor lo primero que aparecio en el principio del mũdo. alli.

Amor el nombre cõ que los Griegos lo significan, vale tanto como gracia,hermosura,lindeza,elegancia amistad, beneuolencia,alli.

Amor mas subido al qual Platõ llama diuino, tratase del, fol.350.

Amor el que ay entre los malhechores, no es amor, alli.

Amor casto y sus compañeros,alli.

Amor entre los hombres la virtud que tenga,alli.

Amor si no lo vuiesse en la vida no seria vital,alli.

Al

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Al amor le llama el viejo Plautino Dios de toda limpieza,alli.

Amor engendro todas las artes,alli.

Amor rige en cierta manera las cosas sin anima. à fol. 151.

Amor honesto que sea,alli.

Amigos verdaderos defensa de los Reynos,alli.

Amigo es custodia del animo de su amigo,alli.

Amigos muertos estã viuos, alli.

Amante viue en la cosa amada.fol.152.

Amador Alcesimarcho las palabras que dize a este propo sito en la Cistelaria de Plauto. Y en la Asinaria del mismo Plauto le dize Clereta a Argiripo casi las mismas.

A este proposito hazen las palabras de sant Pablo, no queras conformaros cõ este siglo. Y Nicolao de Lyra sobre ella, y sant Augustin al mismo proposito.fol.152.

Amar es el mejor remedio para ser amada vna persona,trata se deste particular en el capitulo quarenta.fol.152.

Amistad entre cosas contrarias no se prga.fol.153.

Amanse (dize Aristot.) los que son semejantes en vnos mismos vicios,alli.

Amistad de Amphiõ y Zeto porque se deshizo,y a q̃ proposito,fol.155.

Amistad de Romulo y Remo porq̃ no fue firme,y el proposito, alli.

Amor es de tanto precio que no se vende si lo por amor. folio.156.

Al amor Cupido porque le llamaron los antiguos Anteros, alli.

Amar a quien nos ama (dize la glosa ordinaria) es conforme a nuestra naturaleza. folio. 157.

Amor de Dios es fuego, es luz clarissima, es miel, es vino de grãde virtud,es sol claro, alli.

Amor solo hara alegre nuestra vida,alli.

Amor y su lenguage solos los cortesanos del cielo lo entienden,alli.

Amor sancto y las palabras diuinas de sant Bernardo,alli.

Amor es vna fuerça y porfia. fol.173.

Affectos y vicios del alma engendran graues enfermedades. fol.185.

Alma trae por compañera la conciencia como el cuerpo la sombra.fol.189.

Amor que tienen los padres al primero hijo es secreto de naturaleza,fol.193.

Amor a los primeros hijos, la razon que ay para ello. folio. 193.

Amor a los primeros hijos, razon la que dan los Astrologos,alli.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Amor a los primeros hijos, declaranlo las diuinas letras su encarecimiento.fol. 194.

Amor de los padres para cõ los primeros hijos, otra razon, fol. 195.

Amor a los primeros hijos, veese el encarecimiento del en aquel lugar de Zacharias en el capitulo duodecimo, hazer se ha tal llanto como en la muerte de primo genito.fol. 196.

Amor parece que tuuo Dios mas a los hijos postreros, como se ve en muchos lugares de las diuinas letras.fol. 196.

Amor (dize Mosco poeta) que tiene el cuerpo desnudo, y que cubre su pensamiento con engaño.fol. 217.

Amor pintado fue desnudo, y fue obra de aquel famoso statuario Praxiteles, y ni mas ni menos su madre Venus, y el intento, alli.

Anima quando entra en el cuerpo (dize Platon) que se haze amente.fol. 226.

Animales otros fuera del hõbre solo se deleytan en el gusto y el tacto, y en los demas sentidos como de per accidens. fol. 230.

Al que Dios quiere bien (dize Menandro) le lleua en la juuentud.fol. 272.

Appetito de la honra a todos es comun.fol. 294.

Appetito de la honra inquieta el animo, alli.

Alma muchas vezes se ajusta con la complexion del cuerpo.fol. 309.

Augusto Cesar porque causa nunca se ponia otros vestidos sino los que texian y haziã su muger, su hermana, su hija, y sus nietas. Y es de notar el proposito. fol. 403.

Arboles y yeruas si en ellos ay macho y hembra. fol. 287.

Arboles en ellos y en todas las demas cosas q̃ de si produzé la tierra, ay macho y hẽbra, alli.

Agamegnõ mas quiere a su lado diez Nestores para vẽcer la batalla, que vn grande exercito de soldados.fol. 289.

Astronomos lo que nos quieren enseñar, quãdo dizen q̃ los dos Planetas el Sol y Mercurio andan de ordinario cercanos y mas conjuntos.fol. 290.

Agamegnon Sophocleo dezia, q̃ al buey muy grãde lo meten en camino cõ vn pequeño açote, y el intento.fol. 291.

Al loco mundano affligele la deshonra, al virtuoso es summo refrigerio.fol. 299.

Al tonto le duele el menosprecio, y el virtuoso lo tiene por gloria, alli.

Anima sabia (dize Ptolomeo) es ayudadora de las estrellas, como el labrador ayuda a las naturales virtudes y fuerças de la tierra.fol. 309.

Alma se haze sabia en la quietud.fol. 317.

Alma

Alma en ninguna manera esta sugeta al hado.fol. 331.

Alma del medico sabio mandara las estrellas, dize Ptolomeo en el principio del Centiloquio, y porque.fol. 332.

Auicena tiene que el medico y el labrador, y el jugador en el juego pueden tener vnos mas dicha que otros, pero esto no por causa de algun influxo o virtud de las estrellas, sino por la fuerte y maginacion de alguno destos.fol. 334.

Animales brutos porq̃ causa con algunos mouimientos nos dan a entender los effectos q̃ an de venir. cap. 84. f. 352.

Alma porque no rige y mãda al cuerpo sin alguna resistencia, como los cuerpos celestiales y superiores a los inferiores.ca. 85.fol. 356.

Aristocracia que cosa sea.fol. 356.

Ama porque no manda a nuestro cuerpo con dominio despotico.fol. 357.

Alma segun Aristot. manda y rige los sentidos exteriores y sus organos con imperio despotico.fol. 358.

Alegria affina la sangre y cõserua la salud.fol. 364.

Alma nuestra de naturaleza noble y immortal. c. 89. f. 374

Amigo fiel quan prouechoso sea fol. 375.

Amigo fiel y amistad comparada con la medicina, alli.

Alma su immortalidad de sentencia de Tullio, alli.

Alma su immortalidad que dixo della Ciro el mayor. fol. 376. son sus palabras muy notables, alli.

Alma como lo vuiere hecho en la vida, assi le an de pagar en la muerte, dize Virgilio, y sus versos.fol. 376.

Alma su immortalidad la pone Ouidio, y sus versos. fol. 377.

Alma su immortalidad la pone Seneca, y sus versos, alli.

Alma lo que della dixo Platon, alli.

Alma de su immortalidad notables palabras de Auicena, alli.

Alma lo que della dize Algazel, alli.

Alma lo que della dize Alberto Magno, alli.

Alma sobre su immortalidad las palabras notables que dixo Socrates.fol. 378.

Alma de su immortalidad lo que dixo Ennio, alli.

Alma sobre su immortalidad las diuinas palabras que Cicerõ dixo alli.

Alma su immortalidad se prueua con razones naturales, alli, y en el folio. 379.

Animo y palabras muy de notar del Magno Alexã. f. 383

Angel de la guarda auemos de tener mucha cuenta de encomẽdarnos a el. cap. 91. f. 385.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Angel de la guarda en las enfermedades del cuerpo y del alma y en todos los peligros assiste con nosotros,alli.

Angel de la guarda sobre su custodia para cõ nosotros lo q̃ dize sant Bernardo.fol.386.

Angeles que assistan siempre en nuestra defensa, prueuase de las diuinas letras,alli.

Angel vno tiene cada hombre que lo guarde,alli.

Angel prueuase su assistencia con nosotros,alli,y en el folio 387.

Angel bueno nos preserua de las penas humanas,alli.

Angel bueno ofrece nuestras oraciones a Dios,alli.

Angel bueno nos cõforta en las grandes tristezas. fol. 388.

Angel nos alumbra en las cosas altas y diuinas,y en los negocios de la fe,alli.

Angel nos consuela en tiempo de necessidad,alli.

Angel nos defiende de los enemigos,alli.

Angel nos enseña a orar y hazer penitencia,alli.

Angel debilita la concupiscẽcia,alli.

Angeles se compadecen de nosotros en nuestros aduersos y tristes acaecimientos,alli.

Angeles hazen oracion por nosotros muy continua,alli.

Angel bueno en saliẽdo el alma del cuerpo la lleua al lugar donde a de estar,alli.

A vno refiere Platon todas las cosas,y todas las compassa y produce de vno.

Alexandro y sus palabras de notar. Ni la tierra çufre dos soles, ni en Asia se compadecen dos Reyes, y el proposito.fol. 391.

Animo del hombre que sabe menospreciar grãdes cosas,ninguna cosa ay tan grande en las cosas humanas.fol.393.

Arte de todas las artes es saber regir y gouernar al hombre alli.

Animo del hõbre, regirlo el proprio hombre, es mas difficultoso que regir gentes barbaras,dize Seneca.alli.

Anibal la sagacidad y astucia de que vso para vencer a los Afros.fol.394.

Alma (dezia Zoroastro) que era alada, o que tenia alas. fol. 397.

Alas del alma como se quiebran y quando,alli.

Alas quebradas del alma se reparan sacando agua de salud de los quatro rios caudales. fol. 398.

Alabanças principales de la muger quales.fol.400.

Anna muger de Thobias muy alabada porque cada dia entendia en texer.fol.402.

Al Sacerdote del Dios Iupiter en Roma porque no le era permitido el tocar la yedra,pero ni aun nombrarla, cap. 96. fol

fol.410.

Aaron y Moysen despues q̃ recibieron los diuinos oraculos nunca mas engendraron hijos. fol.411.

Angel Raphael es principe y presidente de la medicina, y el nombre Raphael vale tanto como medicina de Dios. folio. 416.

Angeles dan remedio para qualquiera daño que el demonio haga, y para qualquiera lesion y corrupcion que aya en los cuerpos,alli.

Amores diuersos se arrebatã al hombre, y no se consente lleuar del principal fol.418.

Athanasio y las palabras notables que en la consideracion del fin,dize.fol.420.

A los excelẽtes varones por que causa nos descubrimos las cabeças.fol.428.

Auemos de pedir a Dios cõ hazimiento de gracias nos de su sabiduria, y que de su principio y fin a los principios y fines de nuestras cosas.cap.104. fol.442.

Astrologos affirman q̃ desde el primero principio la virtud de los aspectos y astros celestiales con mas perfecto modo hazia su impresion en los cuerpos inferiores.fol.444.

Aristoteles quiere que quando se junten marido y muger para la generacion tenga el varon treynta y cinco años, y la muger veynte y ocho.fo.456.

Aristorides dixo, que conocer el hombre otra fuera de su muger era gran daño, y contra el orden de naturaleza. f.456.

Años antiguos tiene sant Augustin, y Lactancio, y Iosepho que eran de la misma duracion de tiempo que estos de agora. fol.456.

Años antiguos eran mucho mas breues que los de agora,segun tiene Marco Varrõ. Y Plinio tiene que las vidas de los primeros hombres eran fabulosas,alli.

Arcades contauan los años de cada tres meses,alli.

Al gallo, para que tengamos mejor vida y gozemos de años mas dichosos y mejorados, es menester que cada qual de nosotros le de su sustẽto.capo.13. fol.477.

Æsculapio porque lo pintauan con vn baculo sudoso en la mano, y con vn dragon reposstado a sus pies,alli.

B

Beuedad de la vida, como pena de sus maldades amenazada a los malos.cap.1. fol.3.

Buen animo, buen entendimiento, y buenas costumbres, estan mucha parte de sus pudiente de los buenos humores,ca.6. fol.25.

Baldo enseña que quiẽ quisiere

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

fiere ſalud para el cuerpo, buſque primero la del alma. ca. 7. fol. 27.

Britanos hazen vna ſubſtancia que cõ tanta cantidad como vna haua en muchos dias ni tienen ſed ni hambre. cl. 14. f. 54.

Buen ingenio y ſciencia los medicos y philoſophos lo atribuyen a la complexion de cada vno. c. 18. fol. 67.

Beuer en ayunas ſi es bueno. fol. 74.

Beuer en ayunas no ſe ſufre, alli.

Beuer vna vez en la comida no es buena coſtumbre, alli.

Beuer vna vez en la comida el inconuiniente que tiene, alli.

Beuida tiene de ſer muchas vezes y a menudo, alli.

Bacho pagede la diosa Venus. fol. 83.

Bacho Hygiotes, que es lo miſmo que ſaludable, era honrado de los antiguos, porq̃ la cãtidad moderada del vino ninguna coſa ay q̃ viuifique mas el alma y el cuerpo. fol. 86.

Bienes y males del cuerpo ſe deriuan del alma al miſmo cuerpo. fol. 185.

Bueno es en el ageno mal (dize Seneca) ver como en eſpejo las coſas que auemos de huir, y el intento fol. 246.

Bueno y virtuoſo hombre ſe puede dezir cõ verdad q̃ tiene vida dichoſa y bien auenturada cap. 64. fol. 257.

Bienauẽturado y dichoſo ſolo aquel lo es (dize Platon) que es ſabio y bueno, alli.

Bienaueturado es (dize Solõ) el q̃ acaba biẽ el curſo y carrera deſta vida. fol. 260.

Bienauenturança en lo q̃ cõſiſte, ſiendo preguntado el oraculo de Apollo del Rey Creſo loque le fue reſpondido, alli.

Bienauẽturança o felicidad en que conſiſte, vuo ſobre ello ſegun dize Marco Varron entre los philoſophos dozientos y ochenta opiniones, alli.

Bienauẽturança o felicidad la puſo Virgilio en la contemplacion de las naturalezas de las coſas y en el menoſprecio d̃ la muerte. fol. 261.

Bienauenturãça otra opiniõ que della tuuo Virgilio, alli.

Bienauenturança a cerca della el parecer de Marcial, alli.

Bienauenturança el juyzio della que hizo Horacio, alli.

Bienauẽturança juyzio q̃ hizo Terencio y otros della, alli.

Bienauenturaça a cerca de ſu juyzio en dos coſas erraron todos los philoſophos torpiſſimamente, alli.

Bienauẽturãça perfecta miẽtras eſtuuieramos en eſta vida no ſe puede hallar, alli.

Bienauẽturado dize Ariſtot. ſunt ſibi per ſe ſufficientes, alli.

Bienauẽturança lo que della dize Ouidio, en la fabula de Acteon. fol. 262.

Bueno

Bueno es aquel (dize Platõ) que ſe manda a ſi proprio, y malo es todo hombre que a ſi proprio no ſe ſugeta. fol. 264.

Borrachos nunca ſe admiran de coſa ninguna, y porque cauſa. fol. 315.

Bueno es el ſol (dize. S. Ambroſio) para miniſterio, pero no para imperio, es buẽ ayudador de mi fecundidad, pero no criador, buẽ formador de mis efectos, buẽ ayudador d̃ mis fructos, pero no autor. fol. 332.

Bien, de tres maneras le puede acõtecer al hõbre ſegũ lo enſeña ſancto Thomas. fol. 342.

Blandura y caridad de la carne indicio de buen entendimiẽto. fol. 352.

Bondad de la forma ſe deue atender ſegun los merecimientos de la materia. Platon, alli.

Blãdura del cuero y color negro de ojos y cabellos arguyen excelente entendimiento, dize Alberto, alli.

Brutos animales porque con algunos mouimientos nos ſignificã los effectos que an de venir. fol. 353.

Brutos totalmente ſiguen la impreſsion de los cuerpos celeſtiales, alli.

Bodegonero le pedia avn pobre paga y dinero porque auia comido vn poco de pã cõ buen guſto al olor de lo que guiſaua en ſu cozina, y lo que ſobre eſto juygo vn Fatuo Pariſienſe, es de notar el intento. fol. 369.

Beuen la Mandragora los que no ſe ſaben leuantar a coſas altas y glorioſas, y el intento. folio. 393.

Beuer la Mãdragora es eſſy lo de hablar del grande orador Demoſthenes. fol. 394.

Boca del necio (dize Salomõ) ſe ſuſtenta cõ torpeza. fo. 396.

Buena habitud del alma (dezia Syneſio Sirenenſe) haze mas ligero el carro eſpiritual. fol. 397.

Bruto embio a ſu muger a tomar la rueca y tela. fol. 403.

Beuida medicinal que dizen auer ſido inuẽtada por el Apoſtol ſant Pablo. fol. 415.

Brutos animales aun conſideran el fin. fol. 418.

Bondad de entendimiento como correſponde a la bondad del tacto. fol. 422.

Bondad de los ſentidos haze mucho para la bondad del entendimiento, alli.

Bondad del tacto ſigue a la bondad de la complexion. fol. 423.

Buena conſtitucion o complexion del cuerpo neceſſariamente trae conſigo nobleza y excelencia de alma, alli.

Bueytres ſiempre ſe mantiẽen de animales muertos y podridos, y es de notar. fol. 448.

Baculo ñudoſo de Æſculapio ſignifica la difficultad del arte de la medicina. fol. 478.

Cantar

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

CAntar solene en los combites antiguos, que la mejor cosa de las humanas era la salud cap. 1. fol. 2.

Comer mucho o comer poco causa enfermedad. c. 1. fo. 4.

Cuerpo humano no puede huyr el natural camino que lleua a la sequedad y por tanto se enu gece y corrompe. cap. 4. fol. 12.

Causas dos intrinsecas d nuestra corrupcion sequedad interior, y la perdicion de nuestra substancia. cap. 4. fol. 12.

Complexion nuestra se puede mudar. cap. 4. fol. 14.

Cordura y sar de la medicina con los enfermos. cap. 5. f. 17.

Cejas derechas denotã mansedumbre en las costumbres. c. 6. fol. 20.

Calidades y enfermedades del cuerpo es muy peligroso comunicarse al alma. c. 6. f. 21.

Condiciones de los que padecen modorra fria, del phreniticо, y del melancholico. cap. 6. fol. 22.

Condiciones de los que beuen mucho vino. c. 6. fol. 22.

Cuydados grãdes y estudio de las letras, los effectos que hazen. cap. 7. fol. 24.

Carneades para tener el ingenio mas viuo se purgo. ca. 7. fol. 25.

Causas de nuestras enfermedades son nuestras deprauadas costumbres. cap. 8. fol. 37.

Christo nuestro señor desencantador de las enfermedades contumazes y rebeldes del alma. cap. 8. fol. 30.

Cumo de hojas de olina, la virtud que tiene. cap. 11. f. 41.

Casas donde ay estiercol de palomas son malas. cap. 13. fol. 50.

Chamaleon y Cigaras no se mantienen con ayre. cap. 14. fol. 55.

Cabellos y viñas de los muertos porque crecen, alli.

Como se aya de entender q̃ alma es fuego, lo declara Lactãcio, en el libro de opificio Dei. cap. 17. fol. 61.

Costumbres y propriedades que tienen los Scythas, los Italianos, los Franceses, los Griegos, y las de mas naciones. cap. 18. fol. 67.

Comida y beuida alteran el cuerpo humano cõ grande fuerça y contumacia. c. 19. f. 68.

Comer se tiene no para satisfazer al viente, sino para sustẽtar la flaqueza del cuerpo, alli.

Comida y beuida demasiada quita el calor natural de los sentidos, alli.

Comida mucha apaga el calor natural, alli.

Comida demasiada causa muertes repentinas, alli.

Comida mucha las enfermedades que engendra, alli.

Comida quanta y quando deue el hombre comer. fol. 69.

Comida quanta sera la de el hombre dado a las letras, alli.

Comida quãta sera la de los de mucho exercicio, alli.

Comida de los niños quantas vezes al dia, alli.

Comida a los viejos de que manera, alli.

Comida al de complexion caliente mas vezes se le tiene de dar, alli.

Comida es graue el estio y otoño, alli.

Comida el hyuierno es agradable, alli.

Comida abundante a de ser en el hyuierno y pocas vezes, alli.

Costumbre se tiene de guardar casi inuiolablemente. fol. 70.

Cena si a de ser mayor que la comida o al contrario. c. 20. fol. 70.

Cena a de ser mayor que la comida, alli.

Cena otra razon por la qual deue ser mayor. fol. 71.

Cena otra razon que sea mayor, alli.

Cena mayor tiene de ser por la experiencia de los Athletas. alli.

Cozimiento de la comida mejor se haze en el sueño, alli.

Costumbre se tiene de guardar en materia de comida. fol. 72.

Comida si en el principio de

lla se tienen de comer los manjares mas rezios, o los mas faciles. fol. 72.

Carne assada de mas substancia que cozida. fol. 75.

Carne cozida nunca comian los heroes y famosos hombres. fol. 75.

Comidas ni muy caliẽtes ni muy frias porque offenden grauemente a los dientes. fol. 79.

Comidas que engẽdren malos humores no comerlas. fol. 79.

Comida y beuida mucha los graues daños que trae. cap. 22. fol. 79.

Cuerpo de los hombres glotones nunca reciben augmẽto. alli.

Combite no podia durar entre los Iacenses mas de dos dias ni podia auer mas de diez varones y otras tantas mugeres. fol. 80.

Comida y beuida mucha, polilla de grandes patrimonios. fol. 81.

Comedores y beuedores ninguna firmeza tienen en el cuerpo dize sant Basilio. fol. 81.

Comer mucho dize sant Basilio es meter el cuerpo en mas penosa carcel, alli.

Comida y beuida y deleytes bueluen los hombres affeminados. fol. 82.

Costumbre en el regimiẽto de la sanidad aunque sea mala se tiene de guardar mientras estan

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

estan los hombres enfermos. folio. 88.

Cena porque dizen algunos q̃ es de mas prouecho q̃ la comida de medio dia. fol. 89.

Celebro se continua con los nernios. fol. 93.

Celebro no lo hizo la natura leza para que sintiese, sino para q̃ de y parta la facultad de sentir a las de mas partes. folio 94.

Celebro se echa de ver q̃ es principio de sentido si se cortan o atan los nernios, alli.

Causa de sueño alegria grande. fol. 96.

Causa de sueño musica concertada la noche y obscuridad, las fregazones del cuerpo, la meditacion y lection, la nauegacion, el sonido de las aguas, nuestra voluntad, la larga vigilia, y las cosas frias.

Causa potisima del sueño es el calido natiuo influente del coraçon. fol. 97.

Caça, al exercicio della embiaua Ciro a los suyos. f. 105.

Caça que sea prouechosa a la salud, Horacio lo enseña, alli.

Caça enseña a vn buen soldado lo que tiene de hazer en la guerra, alli.

Caça ensayo para la guerra dize Philon, alli.

Caça exercicio virtuoso pues los reyes y principes se exercitã en el, pues el coraçon del rey esta en la mano de Dios, alli.

Caça es famosa guerra para Achiles, como lo cuenta Estacio. fol. 106.

Caça la malicia de algunos hombres la han conuertido en ferocidad, alli.

Caçador tyrano Nembrot fol. 106.

Caça impedida a los rusticos por constitutiones de Francia. fol. 106.

Caça impedida a los clerigos y prelados por los sagrados canones, alli.

Caça los inconuinientes que trae. fol. 107.

Caça los perros della comieron a Acteon.

Caça salir mugeres a ella grã de abuso, alli.

Caça los peligros de muerte que trae, alli.

Caça su honesto y moderado exercicio es de alabar, alli.

Caça para que sea perfigã las fieras muy necessaria, alli.

Caça esta muy biẽ a los ociosos, alli.

Cupido por qual razon fingieron los poetas que era ciego. fol. 114.

Continencia qualquiera emlor de leytes corporales da fuerça y vigor al entendimiento. folio. 115.

Cabron por la demasiada luxuria se enuegece antes de los seys años. fol. 118.

Calua les viene a aquellos que

que de su naturaleza son dados al coito. fol. 125.

Cupido porque fingierõ los antiguos que era ciego. f. 125.

Complexion aparejada para la Venus, caliẽte y humida. cap. 33. fol. 129.

Conuersando con los sabios seras sabio, y con los malos seras malo. Y Platon a este proposito dize, que sin entenderlo nosotros se nos pega el contagio del mal, alli.

Como los cuerpos contagiosos inficionã (dize Seneca) assi inficionã los animos de los malos, alli.

Causa de la similitud es la virtud informativa. fol. 142.

Caluo engendra otro caluo, alli.

Causa de la similitud, la ymaginativa, alli.

Causa de la similitud, las figuras celestes, alli.

Causa desto otra, alli.

Causa de la dissimilitud en la specie humana da otra Aristotiles, alli.

Como se entiẽde aquello de Hieremias. Comieron los padres las vuas en agraz, y tuuieron dentera los dientes de los hijos. fol. 144.

Como se entiende aquel lugar de Ezechiel. Tu rayz y generacion es de tierra de Canaã: y tu padre es Amorreo, &c. alli.

Como se declara aquel lugar de Esdras, quales son las flores tales son las tinturas q̃ dellas salen, alli.

Celos consumen al que ama. fol. 149.

Causa del reciproco amor q̃ dan los Astrologos.

Causa otra que dos personas se amen, alli.

Causa de esto diuersa q̃ dan los Philosophos, alli.

Cosas desemejantes que no se pueden juntar bien, declarolo galanamẽte la fabula de Æsopo. fol. 155.

Cõsejo y precepto de Dion Prusense entre los cõsejos que escriuio a los reyes, y a que proposito. fol. 156.

Cupido porque dizen los antiguos que trae hacha ardiẽdo, y el intento. fol. 159.

Cupido enemigo de los viejos. fol. 160.

Continencia en la senectud (dize Basilio) no es continencia sino impotencia, alli.

Cuerpos de los condenados el dia del juyzio se leuantaran con sus vicios y fealdades. folio 166.

Cuerpo no puede estar sano si el alma no tiene salud, folio. 185.

Conciencia de Neron inquieta, y el intẽto a que se trae. fol. 186.

Conciencia del malo tormẽto de si proprio, alli.

Conciencia de Oreste exagitada de las furias infernales. folio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

folio. 187.

Conciencia de Apolodoro inquieta, el qual vio que entre sueños lo estauan desollando y que sus hijas se abrasauan en fuego, alli.

Conciencia de Pausanias Bisancio inquieta, y lo que hizo, alli.

Conciencia mala se pinta en el rostro de Cain, alli.

Conciencia mala semejante a la llaga podrida, alli.

Conciencia si queremos hazer mal (dize sant Chrysostomo) ella nos sale al camino, nos aparta, nos ataja, nos castiga, nos despedaça y açota. f. 188.

Cosa de cõsideracion lo que haze la golondrina en el repartir la comida con sus hijos. fol. 195.

Celos son contra la salud, y pueden ser causa de muerte. ca. 51. fol. 197.

Celos su diffinicion que da Ciceron. fol. 198.

Celoso se llama Dios en las diuinas letras. fol. 198.

Celos mas de ordinario se hallan en las mugeres preñadas. fol. 198.

Celos quanto pueden en las mugeres y casos estraños por esta causa, alli.

Celos causa de vn hecho diabolico. fol. 199.

Celos a su proposito y la fuerça que tienen y violencia, fol. 200.

Celosos hombres tambien tienen este desatino, alli.

Celos por causa dellos Iusti na nobilissima Romana, y hermosissima fue muerta, y vn epitafio que esta in Roma; y lo q̃ dize, alli.

Cabeça grande o pequeña se deue entender de dos maneras. fol. 224.

Compañia desuenturada q̃ trae consigo la destemplança. fol. 232.

Con vnas pajas (dize Seneca) se cubre el hombre tambiẽ, como con el oro y el intento. folio. 232.

Costumbre es otra naturaleza, y dispone el cuerpo y el alma grandemente. c. 58. f. 233.

Costumbre larga los que la tienen en pecar, se prueua el peligrosissimo estado en que viuen, alli.

Costumbre auemos de tener en el regimiento de la salud de cosas contrarias, y como se aya de entender. fol. 234.

Costumbre guardarla y acostumbrarse a todas las cosas, no repugna en doctrina de Hippocrates y de Galeno. fol. 234.

Costumbre mudarla, quiere Galeno que se haga en la juuentud o antes, y no en la senectud. fol. 235.

Costumbre que se conuierta como en naturaleza, quãta verdad tenga. alli.

Costumbre la facultad vital la

la contrae, alli.

Costũbre el que tiene de encolorizarse, con muy pequeña occasion se enciẽde en yra, alli.

Costumbre de estar triste, augmentara la melancholia, alli.

Costumbre de estar alegre augmenta la sangre, alli.

Costumbre de vida ancha y de hartura de comida y beuida, si se passa el que la tiene a vida tasada, luego enferma, alli.

Costumbre como se conuierte en otra naturaleza, enseñola galanamente Licurgo. f. 236.

Costumbre la fuerça y el imperio que tiene, declaralo galanamẽte el glorioso Augustino en sus confessiones, alli.

Costumbre en el peccar haze tener los peccados en poco, alli.

Cousumada infelicidad es (dize Seneca) quando las cosas torpes no solo deleytã, mas aun tambien agradan. folio. 236.

Cuerpo del hombre lo llama Platon sepulchro. f. 271.

Cuerpo del hõbre lo llamaron carcel y atadura, alli.

Cuerpo del hombre lo llaman en vn epigramma Griego passion del alma, infierno, parca, carga, necessidad, pueblo feroz, y pena de tormentos, alli.

Cuerpo del hombre que lo llamen los sabios infierno, no es a caso, alli.

Cuerpo de los hombres, dezian los sabios antiguos q̃ eran infiernos en que estauan sepultadas las almas, alli.

Coucluſion de la duda si las donzellas appetecẽ mas el acto venereo, o las que ya lo han experimentado. fol. 282.

Con cudicia de la honra parandose a mirar Alexandro en Sigeo el sepulchro de Achiles, dixo vnas encarecidas palabras fol. 296.

Con cudicia de la honra Cesar mirãdo en vnas pinturas las hazañas de Alexandro, con çolloços y suspiros derramo muchas lagrimas, alli.

Cõ cudicia desta misma Anibal les haze a sus soldados vn razonamiento en la batalla de Cannas, diziendoles q̃ en premio de sus trabajos no quiere otra cosa sino la honra y gloria, alli.

Cosas memorables hechas en seguimiẽto y alcãce de la honra en el. f. 296. y en el. f. 297.

Con cudicia desta hõra Phidias famoso estatuario pinto su ymagen y figura en el escudo de la Minerua, alli.

Costumbres o vicios no se causan necessariamente de las estrellas. fol. 308.

Costũbres diuersos vemos que tienen dos hijos nacidos de vn mismo vientre, alli.

Costumbres depẽden de los cuerpos celestiales inclinatiua

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

o diſpoſitiuamente. fol. 309.

Cuerpos celeſtiales (dize Ptolomeo en el Centiloquio) no ponen neceſsidad ſino inclinacion, fol. 309.

Coſtũbres tales las tenemos algunas vezes que correſpõden al lugar donde nos criamos y a los aſpectos del cielo. fol. 310.

Calidades actiuas y paſsiuas para conſeruar la vida han de tener proporcion entre ſi y cõ vn tercero que es el coraçõ. f. 312.

Complexion del hombre la mas auẽtajada de todos los animales. fol. 313.

Calidades actiuas y paſsiuas muy vehementes y ſus exceſſos deſcomponen la excellente complexion del hombre, alli.

Coxo el intendimiento y coxa la pierna, a que propoſito ſe dize en los Epigrammas griegos. fol. 314.

Con mayor potencia mueue el alma a nueſtro cuerpo, q̃ los cuerpos celeſtiales. f. 331.

Cuerpos celeſtiales no ſon cauſa de nueſtros actos. f. 332.

Criſipo Stoyco hablãdo del hado dize vnas palabras ingeniosiſsimas y notables. f. 333.

Caſo (ſegũ Burleo) propriamente ſe halla en las coſas inanimadas irracionales y naturales. fol. 338.

Como ſe entiende que algunas vezes los Angeles deſamparan la cuſtodia de los hombres. fol. 344.

Como ſe entiende aquel lugar de Ieremias, eſcriue eſte varon por eſteril, y que en todos ſus dias no ſera proſpero ni dichoſo, alli.

Canicula eſtrella en ninguna manera es derechamẽte contraria a la purgacion. fol. 348.

Canicula eſtrella no tiene fuerça de abraſar ni encender, alli.

Coſas marauilloſas q̃ apparecen en los cuerpos de los defunctos, como el no corromperſe, o crecerles la barba, ſi ſe aya de atribuyr a milagro o a naturaleza, o al demonio. cap. 84. fol. 352.

Cõpueſtos calientes y ſecos hazẽ el animal vigilãtiſsimo y d̃ perfectiſsimos ſẽtidos. 352.

Coſas marauilloſas que apparecen en los cuerpos de los defunctos, dize ſant Auguſtin, que ſe han de atribuir a quatro cauſas. f. 355.

Cuerpos q̃ por algunas cauſas hã ſido preſeruados ſin corromperſe, ſe conuertiran antes de la final reſurrection en poluo y ceniza, alli.

Cuerpo porque en eſta vida ſe llama animal, y deſpues ſpiritual. fol. 357.

Cyrillo Alexãdrino dize q̃ aquel verbo faciamus hominẽ, en el Geneſis fue palabra hyperbolica de grandiſsimo encarecimiẽto de la obra tan ſeñalada q̃ ſe auia de hazer. f. 360.

Conueniẽcia de las dotes del cuerpo cõ la del alma. f. 360.

Cuerno de Amalthea q̃ coſa es, y nota el intento. f. 366.

Cõſejo de mugeres y de los q̃ poco ſaben es muy acertado tomarlo algunas vezes. f. 369.

Conſejo de la muger ſe deue admitir. fol. 371.

Caſa de nueſtro cuerpo muy agena de noſotros. fol. 374.

Cuerpo nueſtro eſpuma hecha carne, alli.

Cantar que ſe cantaua antiguamente en las ſuplicaciones. fol. 375.

Ciſne porque canta quando muere fol. 378.

Cuerpo ſi manda y rige graue mal. fol. 391.

Curar los enfermos es officio de Sanctos, y de Angeles, y de Dios. cap. 97. fol. 413.

Coſtumbre la de las beſtias fieras guarda para con noſotros Satanas. fol. 420.

Conſideracion del fin, y las palabras notables q̃ ſobre eſte particular el Rey Cyro dixo a ſus ſoldados, alli.

Començar vna coſa grande negocio es, pero el lleualla al cabo es lo digno de alabança. alli.

Conſideracion para el fin es la fabula de Orpheo, quando ſaco a Euridice del infierno, alli.

Cabeça ſi a de ſer grãde o pequeña para el buen entẽdimiento. fol. 427.

Cabeça grãde o pequeña como ſe deue entẽder para el buẽ entendimiento, alli.

Capacidad de cabeça pequeña interior condena Galeno para el buẽ entendimiẽto. f. 428.

Capacidad pequeña d̃ pecho es mala para al coraçon, alli.

Cabeça redõda es buena, alli.

Cabeça para ſu ſeruicio ſe hizieron todos los demas miembros del cuerpo, alli.

Començar de Dios auemos para q̃ todas nueſtras coſas y negocios nos ſucedan proſperamente. cap. 104. f. 442.

Començar ſe tiene todo principio de Dios. f. 443.

Crece en mayor augmento nueſtro principio (dize Pyndaro) ſi Dios le ayuda. f. 443.

Cauallos desbocados que hazen pedaços el caro y al que lo guia, quiẽ ſe entiende por ellos. fol. 446.

Carcel moleſtiſsima para ſi proprio quien la edifica. folio. 446.

Cuerpo gordo y grueſſo aprieta y fatiga al alma y la tiene tan preſa como ſi eſtuuiera en grillos y cadenas. f. 446.

Coſas altas y diuinas quien las a de contemplas (dixo Porphyrio) que aun de abſtenerſe de las carnes de los animales. folio. 446.

Comida de los bueytres es de grande prouecho para nueſtra ſalud y vida. fol. 448.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Coxos porque ſon muy luxurioſos. fol. 450.

Coxos ſon muy luxurioſos, porque en ellos deſciende muy poco alimento a las partes inferiores por el vicio de las piernas, y ſube mucho a las ſuperiores, el qual ſe conuierte en ſimiente. fol. 450.

Cauſas philoſophicas de la alteracion y tranſmutacion de la naturaleza. fol. 455.

Calor natural que nos ſuſtẽta y cõ que viuen todos los animales, tiene agora el miſmo vigor, la miſma fortaleza y virtud que tuuo deſde el principio del mundo. fol. 457.

Coſas venereas enſuzian y manchan por ſer vna junta de varon y hembra. fol. 470. y nota el intento.

Comun coſtũbre de hablar es, llamar a lo q̃ no tiene mezcla alguna, incorrupto, ſincero, y limpio, alli.

Color de medico, lo trayan antiguamẽte en prouerbio, dando a entender que con el vſo y familiaridad del medico y con ſus medicinas ſe paran los hombres flacos, macilentos, y de color amarillo, y es de notar el intento. fol. 472.

Commociones y purgaciones q̃ ſe hazẽ cõ las medicinas purgantes muchas vezes corrõpen y conſumen las partes del cuerpo y añaden mayor cantidad de ſuperfluydades que la que quitan. fol. 473.

Curar el enfermo, ſi es mejor que ſe llame para eſto vno o muchos medicos. cap. 112. fol. 474.

Cuerpo humano ſi tuuieſſe muchas cabeças, reſultaria de alli vn monſtro, y nota el intento. fol. 475.

Curar el enfermo parece que lo hara mejor vn ſolo medico que muchos. fol. 476.

Curar el enfermo mucho mejor lo haran dos o tres medicos prudentes y ſabios, y como ſe tiene de entender eſto, alli.

Concordia y junta de ſabios medicos, es como la junta de Zeuzis famoſo pintor, alli.

D

DEcimas quien las pagare tẽdra ſalud de Dios. cap. 1. fol. 3.

Diligencia madre de todas las virtudes. cap. 2. f. 6.

Demonſtracion ſegun Galeno no ſe puede dar, que lo que fue engendrado ſe aya de corromper. cap. 4. f. 13.

Demonſtracion que proceda de cauſas naturales que el hõbre ſe aya de corromper puedeſe dar. cap. 4. fol. 13.

Democrito con vnos panes calientes ſe alargo la vida. cap. 5. fol. 17.

Dios por los peccados muchas vezes embia enfermedades. cap. 8. fol. 28.

Demonios por permiſsion de Dios nos pueden traer enfermedades. c. 8. f. 29.

Demonio puede perturbar la complexion del cuerpo humano poniendo en la imaginacion algunas paſsiones, alli.

Donato dize que el anima es fuego. c. 17. f. 61.

Diuina eſſencia ninguna coſa ay que con tanta propriedad la repreſente como el fuego. c. 17. f. 63.

Dientes ralos o apartados es indicio de corta vida y la cauſa fol. 76.

Dientes ſi muelen bien la comida aprouecha a la coctiõ del eſtomago, alli.

Diony ſio (que es lo miſmo que bacho derecho y leuantado) porque era honrado de los Athenienſes. fol. 86.

Dormir de noche y velar de dia es conforme a naturaleza. fol. 88.

Dia ſignifica el eſpacio en q̃ paſſa el ſol el emiſphero. f. 88.

Deſpues de la comida deſcãſar vna hora y luego andar algunos paſſos, y lo miſmo deſpues de la cena. fol. 103.

Deleytes impedimieno para la prudencia. fol. 114.

Declarando aquella ſentencia de Terencio. Sine Cirere & Bacho friget Venus, que dize ſant Hieronimo. fol. 134.

Diſcipulos de Platon tenian coſtumbre de andar encogidos los hombros, es de notar el propoſito. fol. 136.

Diſcipulos de Ariſtoteles le imitauan ſu lengua balbuciente, es de notar, alli.

De la manera (dize Ariſtoteles) que de vn hombre ſe engendra otro hombre, y de vn animal otro, aſsi de los buenos ſe engendran otros buenos. folio. 144.

De la rayz trae la ſubſtancia y el ſabor el fructo, y a que propoſito. fol. 145.

Deleyte del guſto, del tacto, y olfacto, ſon accidentes de deleytes, pero non ſon coſas hermoſas. fol. 147.

Dicho y ſentencia de Platõ, y a que propoſito. fol. 156.

Dicho de ſant Auguſtin. No ay mejor anzuelo ni mas guſto ſo cebo para atraer el amor, que anticiparſe a amar. fol. 157.

Dios fuente de toda hermoſura, y el intento, fol. 166.

Dicho de Diogenes muy gracioſo fol. 180.

Dicho otro de Diogenes, alli.

Dicho otro de Ciceron, alli.

Dios hizo a los vltimos los primeros. fol. 196.

Deſnudez de las mugeres prouoca mucho a luxuria. fol. 213.

Deſnudez de las mugeres lo que prouoca y enciende, y a eſte propoſito muchas ſentencias de autores profanos y ſanctos

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

ctos.fol.216.

Desnudo porque pintã a Cupido,a este propositio,alli.

Dos instrumentos (dize Aristotil) que dio la naturaleza al hombre, la mano para el cuerpo, y para el alma el entendimiento, y el intento a que se dize.fol.226.

Destemplados se llamã los hombres por razon del gusto, y del tacto, y el intẽto. f.229.

Destemplança enemiga de la virtud.fol.232.

Destemplança mueue el celebro con varios accidentes.fol. 233.

Destemplança a todos los resuelue,alli.

Destẽplado el q̃ lo es no mira que es mas seguro puerto el de la mediana passadia,alli.

Dicho d Themistocles,muy de notar,y el intento.f.238.

Donzellas si appetecen mas el acto Venereo, o las mugeres que ya lo han experimentado. cap.69.fol,279.

Donzellas entõces an de ser mas guardadas de sus padres y con mayor cuydado, quãdo les comiença a venir la purgacion y fluxo de los meses.fol.283.

Dragõ por guarda de la diosa Pallas pintado galanamente de Alciato,y el intento.f.283.

De mas importancia son, y para mas felices successos en las cosas grandes y difficultosas las fuerças del animo que las de el cuerpo.fol.289.

De la fealdad del cuerpo se collige su mala complexion, y de la mala complexion las costumbres del alma que en tal casa habita.fol.313.

De vna viuora otra viuora, y a que propositio.f.314.

Decretos canonicos dizen, q̃ la improporcion del cuerpo, significa la desigualdad y torpeza del entendimiento,alli.

Dicho de Plinio es, que a cada vno de los hõbres le es dada vna estrella o estrellas, a los ricos claras y resplandeciẽtes, menores a los pobres,y a los miserables obscuras.fol.328.

De donde procede que alguno salga y tenga mejor dicha q̃ otro en sus obras.fol.335.

Dicha buena y prosperos successos en nras obras,todo procede y nos viene de Dios,alli.

Dicha buena y prosperidad de los negocios de Putiphar puestos en las manos d Ioseph se deue atribuyr a Dios nuestro señor, y no al hado o estrellas del nacimiento,alli.

Dios no puso en el cielo entre las estellas ymagenes y figuras de serpientes ni de otros animales immundos.fol.337.

Dios nuestro señor se dize cõ propriedad afortunar y hazer dichoso al hombre.fol.343.

Desafortunado ser alguno, como se entiende.fol.344.

Dicho de Iulio Cesar, q̃ mas queria

queria ser en vn aldea el primero, que en Roma el segundo. fol.350.

Dicho de Anacharsis sabio antiguo, al qual dandole vno por afrenta que era vn Barbaro Scyta,le respondio,tu me afrẽtes a mi con mi tierra, y tu eres deshonra de la tuya.fol.350.

Dicho del mismo Anacharsis de otra manera,alli.

Dichos de sant Antonio y de sant Gregorio, y el intento. fol.351.

Dicho notable de Themistocles,y el intento,alli.

Dicho y palabras de Agesilao muy notables, y el intento, alli.

Dicho de Damonides a este propositio,alli.

Dichos y palabras muy de notar de Aristotiles, y de Aristipo,alli.

Democracia que cosa sea. folio.356.

Del alma al cuerpo le vienẽ quatro cosas.fol,361.

Dinero y riquezas vsando bien dellas hazen mucho al caso para la conseruacion de la salud,y para viuir vida mas dichosa.c.87.f.363.

Dinero metro y medida de toda la vida humana. f.363.

Dineros puede hazer nuestros años felices y dichosos, alli.

Debaxo de mala capa muchas vezes esta encubierta la sabiduria, dize Ciceron, y el intento nota.fol.370.

Dualidad no se tiene por buena porque se aparta de la vnion.fol.389.

Despierta al hõbre de su profundo sueño las cosas sin sentido sin vida y sin razon.f.395.

Desposadas entre los Romanos coronauan la casa de sus esposos con lana, y lo que significauan.fol.402.

Desposadas entre los Romanos se sentauã en vn pellejo de lana, y lo que querian significar,alli.

Definicion del amor, es passion del animo vacante de cuydado.fol.406.

Disculpa grande q̃ tienẽ las mugeres en appetecer el acto venereo despues de estar preñadas, alli, y es de notar.

Disculpa otra que da Lactancio, y razones sobre este negocio,alli.

Dicho muy gracioso y agudo de Populia, y es de notar el intento.fol.407.

Despues que Moysen propheto(aduierte Epiphanio)nũca mas se junto con su muger. fol.411.

De la delgadez o grosedad de la cute dizen algunos que se colligue ser mas o menos brutos los animales.fol.422.

Duros de carne, botos de entendimiento,y los que son blandos son ingeniosos,alli.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Dichosos si lo queremos ser mucho lo que auemos de hazer fol. 439.

Doctrina marauillosa del gran philosopho Plotino, el qual tenia muchas vezes empacho de que su anima estuuiesse en el cuerpo, y es de notar. fol. 447.

Dicho celebre de Nasica Scipion. fol. 448.

Doctrina de Diogenes notable. fol. 449.

Dicho de Antisthenes muy celebre, alli.

Diuersas opiniones vuo sobre los principios de las cosas. fol. 451.

Diluuio el planeta que dominaua quando acontecio. fol. 455.

Dauid precedio a la venida de Iesu Christo nuestro señor, mil y treynta y cinco años. fol. 457.

Decision sobre la question, si en estos tiempos viuen tanto los hombres, como en los passados. fol. 458.

Dos principios de todas las cosas puso Pythagoras el vno vnidad definita, y el otro dualidad indefinita. fol. 466.

Dualidad es origen de todos los males segun Phytagoras, alli.

Dragones antiguamente erã guarda de los tesoros. folio. 478.

E

ENfermedad es improporcion. cap. 1. fol. 4.

Enfermedades proceden de desigualdades. cap. 1. fol. 4.

Enfermedades nos viene por demasia, alli.

Enfermedades grandes por superabondancias, alli.

Elementos simples no se pordrecen. c. 14. f. 52.

Electario para confortar el estomago. fol. 77.

Encenderse en yra despues de auer comido es peligroso. fol. 78.

Embriaguez especie voluntaria de locura dizelo Caton. fol. 83.

Embriagado tiene rabia en el cuerpo y rabia en el alma, alli.

Embriagado de peor condicion que loco, alli.

Estar al sol causa vigilia. fol. 90.

Espinal medula nace del celebro. fol. 93.

Engaño de Aristoteles en pensar que los neruios salẽ del coraçon, y porque se engaño. fol. 93.

Exercicio viuifica y conserua el calor natural. cap. 27. fol. 100.

Exercicio el que no lo haze se hinche de humidades superfluas, alli.

Exercicio falta del que daños causa, alli.

Exercicio no tenerlo otros daños que haze, alli.

Exercicio los bienes q̃ trae. fol. 101:

Exercicio da fortaleza al cuerpo y al alma y el ocio haze lo contrario. fol. 102.

Exercicio del juego de la pelota pequeña muy prouechoso para la salud. fol. 102.

Exercicio verdadero juzgan los hombres que es el negocio de donde se puede sacar dinero, fol. 102.

Exercicio para la salud se ha de entender el moderado. fol. 103.

Exercicio mucho offende a los ojos, alli.

Exercicio mucho en el estio muy dañoso. fol. 104.

Exercicio no se deue hazer teniendo hambre ni estando hartos, alli.

Exercicio móderado a los viejos es prouechoso, alli.

Exercicio de la caça conuiene para la salud. c. 28. f. 104.

Exercicio de caça enseñauan los Cretenses a los niños, alli.

Exercicio de caça los prouechos que trae a la salud, alli.

Exercicio de la caça tiene todos los exercicios de guerra, alli.

Enfermedades de biudas y donzellas. fol. 110.

Exercitos porque se llaman en latin, castra. fol. 120.

Estomago padre de familias porque. fol. 128.

Estomago si esta dañado es necessario lo esten los demas miembros, alli.

Exercitador de la Venus no a de estar harto. fol. 130.

Election de los amigos que tal a de ser. fol. 135.

El que ama esta mas feruoroso, y assi se sugeta al amado. fol. 148.

Edad septima tiene la potestad de Saturno, la qual affecta cosas incorporeas, y el intento. fol. 158.

Euripides solia dezir, o que la vegez le dezia a los viejos, quedaos en hora buena, o que la Venus les es a los viejos muy pesada y enojosa. fol. 161.

El mayor infortunio de todos es auer sido dichoso y despues verse desdichado, y el intento. fol. 171.

Entre el amor y la fealdad ay siempre enemistad. fol. 173.

En lo que no esta florido no asienta el amor, alli.

El que se llega a lo hermoso, se llega a lo bueno. fol. 174.

En el hombre ninguna cosa mas desuenturada que la ignorancia. fol. 182.

Enfermedad de ignorancia no es de necessidad sino de voluntad deprauada. fol. 184.

El necio canta en la bonança, y llora en la tormenta, alli.

El principio de cada cosa es lo mayor y lo maximo. f. 190.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

El agorrero (dize Ouidio) de la primera aue que ve leuanta la figura, alli.

En las sagradas letras es muy aborrecible y cõdenada la desnudez de los miembros de las mugeres, como se puede ver. folio. 241.

Entre los Spartanos era costumbre que las donzellas saliessen en publico descubiertos los rostros, y las casadas cõ vnos velos delante. 215.

En los viejos (dize sant Hieronimo) descrecen todas las virtudes del cuerpo, y crece sola la prudencia. fol. 225.

El orden que tienen los sentidos en el deleyte. f. 230.

Æliano se reprueua quando atribuye templança a los brutos. fol. 231.

El peligroso estado de los q̃ tienen costumbre de peccar, es de notar. fol. 236.

En las cosas naturales no de repente se passa de vn extremo a otro, y el intento. fol. 237.

En las cosas morales no de repente (lo que es mas ordinario) se passa de vn extremo a otro, alli.

Enfermamos mas en breue passando el cuerpo del calor al frio. fol. 243.

Enfermedades del estio y el yuierno y muertes que ay, mas se causan del exceſſo del calor y del frio que de los humores. fol. 244.

En casas pagizas y humildes cauañas, se viue muchas vezes vida mas descansada. f. 247.

El caminante con razon se entristece q̃ duda del camino q̃ lleua, y el intento. f. 248.

Engañosas las esperanças de los hombres, que antes de toma puerto se ahogan. f. 250. y el proposito.

Esperanças mundanas quan vanas sean, lo da muy bien a entender aquella exclamacion de Cilino famoso Romano, alli.

Esperanças mũdanas quã engañosas seã; graues exclamaciones de oradores sobre ellas, alli.

Esperança y la yra (dize galanamẽte Marco Valerio Coruino Dictador) que son autores engañosos, alli.

Esperanças humanas (dize Aristoti.) son sueño del que vela, alli.

Esperanças humanas y la firmeça y subsstancia que tienen, declaralo muy bien vn dialogo que escriuio Dardano poeta en versos exametros y pentametros, esta fol. 251.

Esperança mundana tiene el rostro amarillo, alli.

Esperança mundana anda siempre temblando, alli.

Esperanças humanas quales son, muchos prouerbios antiguos nos lo declarã, en el. f. 251.

Entre la pulpa y los labios pueden acontecer muchas cosas, alli.

Entre

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Entre la copa y los labios acõtecen muchas cosas, alli.

Entre la mano y la barua, es este adagio de Festo Põpeyo, alli.

Es a este proposito muy elegante vn disticho de incierto autor, esta en el mismo folio.

Esperanças mũdanas del modo y manera que se desuanecen pintase en el folio. 252.

Esperança (dize Boecio) muchas vezes a los muy sabios engaña, alli.

Esperanças mundanas los q̃ con ellas se sustentan padecen modora, alli.

Esperanças mũdanas tener las, es palpar las tinieblas, alli.

Esperanças humanas como la espiga que nunca tuuo grano, alli.

Esperanças mundanas castigadas con el tormẽto proprio. fol. 253.

Esperãças mũdanas las deshazen en vn punto los mismos que las sustentauan, alli.

El philosopho Zenõ dezia, q̃ de los tres tiẽpos el preterito y futuro erã infinitos, y q̃ el presente es finito fol. 254.

En la entrada de la puerta del Dios Iupiter estauan dos vasos, vno en que da a beuer copia de bienes, y otro en que da abundancia de males. fol. 258. y el intento.

Exemplo que trae sant Basilio de la rosa, y el intento, alli.

Exemplo el que trãe de la rosa Basilio lo que cõ el nos significa, alli.

Euripides concuerda con el exemplo de la rosa de sant Basilio en la Tragedia de Orestes en el acto tercero, alli. Y el mismo Euripides en la Electra, en el acto segundo al mismo proposito.

Enfermedades si las auemos de contar en el numero de los males, o en el numero de los bienes. cap. 66. fol. 266.

Estando vn hombre gordo y fresco, si cae enfermo, dize el vulgo que es mal de ojo, siendo como es su causa natural, y ninguna cosa pueda tener mas cierta, el que esta gordo. folio. 267.

Estar vn hõbre fresco y gordo, por todas partes es muy peligroso, alli.

Enfermedad (dize sant Ambrosio) ningun sabio podra dezir cõ verdad que es mala, alli.

Enfermedad que nos viene, la auemos de poner en el numero de las cosas dichosas. f. 268.

Enfermos somos de mejores costumbres q̃ estando sanos como lo dize Plinio Iunior, alli.

En vna enfermedad Antigono rey de Macedonia conocio q̃ era mortal, y q̃ no tenia causa para ensouerbecerse, alli.

En la enfermedad conoscio el Magno Alexandro, que era hombre, y que no era hijo de

Iupiter.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Iupiter. fol. 269.

Enfermedad del cuerpo leuanta la virtud del alma, alli.

Eſtando ſant Ægidio herido rogo al ſeñor que no le ſanaſſe la herida, alli.

En vna enfermedad vino el glorioſo ſant Franciſco al eſtado de tanta perfection, alli.

Euripides dize, quien ſabe ſi el viuir es morir, o ſi el morir es viuir? fol. 271.

Epigramma de Poſidippo en el qual pregunta qual eſtado aya en eſta vida que no eſte cargado de cuydados, es de notar. fol. 272.

En que tiempo y edad han de tener los padres mayor cuydado y ſolicitud de guardar y velar ſobre la cuſtodia de ſus hijas donzellas, en el fol. 283.

El conſejo y buena razõ de quanto valor ſea ponerſenos delante de los ojos con aquella muy gracioſa hiſtoria de Homero. fol. 291.

Eſto miſmo ſe nos da a entender marauilloſamẽte en otra hiſtoria verdadera que cuenta Plutarcho, alli.

En la caſa de la muerte no ſe admittẽ ymagines pintadas ni phantaſticas, ni ſepulchros blãqueados por defuera. fol. 301.

Es por ventura afrenta del macho tener por padre a vn jumento? o por ventura al jumento viene le alguna honra del macho? ſon vnos verſos notables de ſant Gregorio Naziãzeno, y el intento a que ſe dizen. fol. 305.

En noſotros (dixo muy bien el philoſopho) eſta puesto ſer buenos o malos. fol. 309.

El que pienſa que los vicios nacen con noſotros (dize Seneca) yerra mucho, pues la natura leza nos engendro libres, alli.

En lugares templadamente calientes ſe engendran mas ſabios. fol. 316.

En los actos humanos y voluntarios ni ay fugecion ni neceſsidad de hado. capit. 79. fol. 329.

Eſtrellas (dize Platon) ſignifican el ladron o el adultero, pero no hazen adultero ni ladron. fol. 333.

Eſtrellas (dizen los Aſtrologos) ſignifican el que ha de ſer coxo, manco, hydropico, triſte melancholico, ladron. f. 347.

Eſtrellas quanto a los effectos que hazen, el poco credito q̃ ſe les deue dar a los Aſtrologos en eſto, alli.

En la mudança de los tiempos ſe altera y muda mucho el cuerpo humano. fol. 348.

El lugar o ciudad no dan luſtre y reſplãdor al hombre, mas antes los hombres a las ciudades. fol. 349.

Effectos marauilloſos y dignos de eſpãto de algunas coſas naturales. fol. 355.

En que tiempo y quando ſe verifi-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

cara aquello de los prouerbios. Todos ſus moradores eſtã veſtidos de ropas dobles. folio. 363.

En que tiempo ſe cumplira aquello de Eſaias. Viſtiome el ſeñor con veſtiduras de ſalud, y adereçome como a eſpoſa con collares, alli.

Enfermedades y deſaſtres muchas vezes les tocan y vienẽ mas a los ricos y poderoſos q̃ a los pobres, y porque. fol. 364.

Entre los Indios no regiã las republicas ſino los mas ricos, y lo miſmo era entre los Carthaginenſes. fol. 367.

Eſta el precio en el precio, dixo Ouidio. Y lo que quiſo dezir, y el intento. fol. 367.

En todas las eſpecies de los animales ſe pregunta, ſi el macho es de mayor virtud y fuerça que la hembra. c. 88. f. 367.

Engendraſe hembra de que cauſa procede f. 368.

En vn negocio grauiſsimo el buen conſejo que dio vn hõbre de muy malos coſtumbres, y el intento a que ſe dize. folio 369.

Enfermedades nos dan a entender quã mal conuengan entre ſi el alma y cuerpo f. 374.

Epitaphio que eſtaua pueſto en el tẽplo del Dios Apollo. fol. 375.

En el genero de todas las coſas lo que es mejor y mas principal es vno, y las muchas coſas ſon vicioſas. fol. 389.

En los combites de Romanos ni Griegos nunca ſe admitian mugeres. fol. 400.

Elephante nunca jamas toca a la que ſiente que eſta preñada. fol. 407.

Entredicho les fue pueſto antiguamente a las mugeres en el beuer del vino. fol. 408.

En nueſtras enfermedades primero ſe deue acudir a Dios que es verdadero medico del cuerpo y del alma, y luego a los medicos corporales. capit. 97. fol. 413.

El numero de las enfermedades es impoſsible hallarlo con demoſtracion, alli.

Enfermedades ciento y doze generos dellas combaten a los ojos, alli.

En qualquiera enfermedad la medicina es de ningun valor ſi primero no le tocare Dios el pulſo al infermo. fol. 414.

Emplaſtro que dizen auer ſido compueſto del Apoſtol ſant Pedro y ſant Pablo. f. 415.

Eſaias vſo el arte de la medicina, alli.

Eſdras vſo del arte de la medicina, alli.

El muſico afamado haze algunas vezes diſſonancias en la harpa o vihuela, y a que propoſito fol. 416.

En nueſtros proſperos ſucceſſos no nos auemos de oluidar del fin y poneſe vn exẽplo notable

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

table de los marineros para esta doctrina.fol.419.

En el fin son mayores las acechanças del enemigo. folio. 420.

Effectos marauillosos de la sal para el vso y prouecho de la vida humana. capit. 95. folio. 421.

Entendimiento para tenerlo bueno si fera mejor la cabeça grande o pequeña. capit. 100. fol.425.

El buen varon a de ser como el quadrangulo.fol.426.

El numero de quatro porq̃ le llaman perfecto,alli.

El numero quaternario cõprehende al denario. folio. 427.

El numero quadrado dicho so,alli.

El varon bueno es semejante a la figura que llaman cubo, alli.

En que consiste el punto de passar toda la vida dichosa. fol. 429.

Elementos de las virtudes dos ay principalissimos q̃ nos enseñarõ los philosopho, y son de notar.fol.437.

El argumento y viuas espuelas q̃ tiene el christiano para viuir mejor vida se maestra en el cap.103.fol.437.

Enredos y ataduras del mũdo tienen aspereza verdadera, y alegria falsa.fol.437.

El justo y sancto (dize diuinamente sant Gregorio) no tiene al mundo en su amor, porque el vno al otro estan muerto entre si, y son como dos muertos que ninguno puede cuydar del otro.fol.438.

El dia de oy que viuimos lo partimos y diuidimos con la muerte,alli.

El mundo y sus elementos nos pone delante nuestra resurrection.fol.439.

En todo negocio dize Pindaro auemos de poner a Dios por causa principal.fol.443.

En echo o dicho graue (dize Demosthenes) se tiene de començar de Dios.fol.443.

El principio comience de Dios, dize Arato, y son notables sus palabras a este proposito, alli.

El hombre es muy necesitado de consejo y de luz. folio. 444.

El rey Cyro de los Persas luego por la mañana hazia sacrificio y oraciones a Dios.f.445

El esposo entiende a la esposa, y el proposito,alli.

Edificar carcel para si proprio, es muy peligroso, y es de notar el intẽto.c.105.f.445.

El philosopho Plotino se indignaua mucho porque le retrataua su figura.fol.447.y porque es de notar.

El rey Agesilao nunca quiso que retrataſſen su cuerpo, y los retratos marauillosos que desi dexo,

dexo,y las palabras notables q̃ sobre esto dixo, es doctrina de notar,alli.

Enemigos nuestros muy semejante a los bueytres. f.448.

Enemigos del hombre son de grande prouecho para el hõbre, alli.

El que deseare pagar justamente a su enemigo lo que a de hazer.fol.449.

El enemigo es grande maestro de nuestra vida. fol.449.

El planeta que dominaua quando fue destruyda Sodoma y Gomorra.fol.455.

El planeta q̃ dominaua quãdo se hizo el transito de los hijos de Israel de Ægipto,alli.

Estudio de nuestra salud es moderada comida y exercicio. fol.459.

Exercicio continuo conserua todas las cosas, alli.

Æsculapio con vn dragon pintado da a entender que los medicos han de ser vigilantissimos y de gran prudencia.folio. 478.

El sustento que auemos de dar al gallo es de notar mucho. fol.479.

El gallo y su sustento y la verdadera intelligencia desto. fol. 480.

F

Frente grande denota pereza.cap.6.fol.20.

Fuego tiene grãde virtud cõtra la pestilencia.c.17.f.61.

Fuego instrumento vnico de todas las artes,alli.

Fuego fue opinion de muchos que auia engendrado todas las cosas,alli.

Frio se toma por la muerte. cap.17.fol.62.

Fuego lo llamã diuino, alli.

Fuego tenido en culto y reuerencia como si fuera deidad, alli.

Fuego tenian por sacrilegio enterrarse en el.c.17.f.62.

Fuego penſarõ muchos que era Dios,alli.

Fuego lo guardauan los antiguos en los tẽplos, como a symbolo de la naturaleza diuina,alli.

Fuego si se apagaua en los tẽplos crimẽ era de muerte,alli.

Fertilidad del Oriẽte se prueua de la diuina scriptura. c. 18. fol. 65.

Flacos de estomago repartã la comida en mas vezes y poca cantidad.f.78.

Facultad animal en el sueño no de todo punto esta ociosa. fol.98.

Fulgencio su sentencia sobre el exercicio.fol.101.

Flacos de estomago no han de ver comedias y porque. fol. 128.

Familiares de Alexandro andauan la ceruiz baxa como el, y es de notar el proposito, fol. 136.

Fealdad del cuerpo es indicio de la

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

de la fealdad del alma.fol. 167.
Feo roſtro el que lo tiene (dize Raſio) con mucha difficultad tendra buenas coſtumbres. fol. 168.
Fealdad del cuerpo tiene ſymbolo con la del alma. fol. 175.
Fealdad no auia de tener la virgen Veſtal,alli.
Fea coſa trae con ſigo obſcuridad y melancholia.fol. 177.
Famoſo eſtatuto q̃ promulgo Zeleuco legislador de los Locrenſes para reprimir el deſorden y deſtemplança de los afeytes y adereços de las mugeres.fol. 209.
Felicidad la diffine Euripides por la priuacion del mal. folio. 257.
Felice y dichoſo (dize Ariſtotiles) nũca es miſerable,alli.
Felicidad (dize Boecio) es vn montõ y junta de todos los bienes,alli.
Felicidad es de dos maneras vna perfecta y otra imperfecta,alli.
Felicidad deſta vida las condiciones que tiene,alli.
Feſtiuidades nueſtras y canticos y muſicas conuertidas por nueſtra malicia y ingratitud en llantos.fol. 258.
Felicidad deſta vida (dize Maximo Tyrio) mas faſtidio trae que las muchas comidas. fol. 259.
Famoſa controuerſia de Seneça, Alexandro es grande para toda la redõdez del mundo, y el mundo es muy angoſto para Alexandro, y a que propoſito.fol. 296.
Fealdad del cuerpo de Vatinio competia cõ la torpeza de ſu entendimiento.fol. 314.
Fealdad de Zoylo (dize Marcial) que daua a entender ſus malas coſtumbres,alli.
Fealdad y torpeza del cuerpo la aborrecieron los antiguos en tanto grado, que tenian por mal aguero encontrar con vn hombre feo.fol. 315.
Fortuna las cõdiciones que tiene.fol. 338.
Fortuna tiene dos caras,alli.
Fortuna calua.fol. 339.
Fortuna pueſta en rueda q̃ nunca permanece.alli.
Fortuna la ponian los antiguos por preſidente de todas las coſas buenas y malas del vniuerſo,alli.
Fortuna los grandes deſatinos que de ella affirmauan, alli.
Fortuna las palabras que de lla dezia Seneca,alli.
Fortuna como refuta. S. Auguſtin las opiniones que de ella tenian,alli.
Fortuna ſus condiciones. folio. 340.
Fortuna nunca perfecta en ſus obras,alli.
Felicidad humana (dezia Seuerino Boecio) que eſta llena de muchas hieles y amarguras, alli.
Fortuna

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Fortuna la pintaron los gentiles ciega y porque,alli.
Fortuna lo que de ella dize Tito Liuio,alli.
Fortuna ſi regala a algun hõbre (dize Boecio) es para hazer lo ciego y mentecapto,alli.
Fortuna ſu inconſtãcia y poca firmeza.fol. 341.
Fortuna (dize Seneca) a ninguno leuanto tanto en honras y dignidades, a quien no le amenaz- en el quatro tanto mas de lo q̃ le auia prometido,alli.
Fortuna otra condiciõ ſuya ſer muy poco verdadera,alli.
Felicidad deſta vida, las palabras de notar que dezia ſant Auguſtin,alli.
Fortuna ſu quinta condicion alli. Y es de notar.
Felicidad deſta vida palabras que della dezia ſant Gregorio,alli.
Felicidad deſta vida, palabras notables ſobre ella de ſant Auguſtin fol. 342.
Fortuna ſus obras ſon mezcladas alli.
Fortuna las mas vezes fauorece a los ſimples, y como ſe prueua eſta cõdicion ſuya, alli.
Fortuna donde la ay, fue comun prouerbio antiguo, q̃ ay falta de entendimiento,alli.
Fortuna de que manera entienden algunos que es la diuina prouidencia.fol. 343.
Fortunado al hombre diuerſamente lo hazen los cielos, los angeles y Dios,alli.
Fuerte aprehenſion del alma muda el cuerpo fol. 359.
Felicidad tiene neceſsidad de riquezas ſegun Ariſtotiles. fol. 366.
Fatuo y tonto vn Pariſiense y vna hiſtoria ſuya graciosiſſima, y el intento y propoſito a que ſe trae. fol. 369.
Fiſco (lo llama Plotina muger de Trajano) baço hinchado el qual quando crece, todos los demas miembros ſe enflaquecen y debilitan.f. 373.
Flaqueza del cuerpo queb-ãta las fuerças del alma, dize. S. Hieronymo.f. 374.
Fin entre los ſuriſtas la juſticia.fol. 417.
Fin de la dialectica inquiſicion de la verdad,alli.
Fin del rethorico la perſuaſion,alli.
Fin del grammatico cõgruydad de la lengua,alli.
Fin tienen todos los actos y artes,alli.
Fin todas las coſas lo tienen ſino es Dios,alli.
Fin es el lleno y complemento de vn vaſo, alli.
Fin es la conſumacion,alli.
Fin es la cõſumpcion de vna coſa,alli.
Fin es la corrupcion,alli.
Fin ſe dize la ſalida de vna coſa,alli.
Fin es lo extremo de aquella coſa con que ſe remata,alli.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Final y vltima se dize la extrema voluntad,alli.

Fin es el limite de alguna cosa,alli.

Fin se llama la muerte metaphoricamente.f.418.

Fin ninguna cosa perfecta ay que no lo tenga,alli.

Fin es el puerto adonde se nauega,alli.

Fin es la putrefaction,alli.

Fin es lo posterior,alli.

Fin es la priuacion,alli.

Fin es la quietud,alli.

Fin es el escopo y blāco a los vallesteros,alli.

Fin en cierta manera es el hōbre, porque todo es por su causa,alli.

Fin de el que es principalissimo de todos los fines yerra el hombre y se dexa lleuar de otros fines,alli.

Fin somos amonestados a tener mucha cuenta con el,alli.

Fin (dize Plutarcho) que en todas las cosas lo considerauan los varones illustres,alli.

Fin palabras y sentencia que sobre el dize Isocrates notables,alli.

Fin se nos encomienda cō el exemplo del labrador.f.419.

Fin porque no perseuero hasta el Anibal,perdio su gloria y honra,alli.

Fin porque no lo tuuo bueno Pausanias perdio su resplandor,alli.

Fin si no lo alcança el piloto prospero de su nauegacion se pierde,alli.

Fin de la mūca nos oluidemos en nuestras prosperidades,alli.

Fuente y origen de todos los bienes la vnidad.f.466.

G

GEnero de buena criāça antiguamente en las cartas q̄ se escriuiā,desear salud.c.1.f.3.

Griegos quando se veian afligidos con enfermedades hazian vn sacrificio que llamauan Hecatombe.c.8.f.28.

Gastrimargia q̄ cosa sea.f.79

Glotones y comedores no se remedian cō las sangrias y purgas.fol.80.

Glotones debilitan las fuerças del cuerpo y las potencias y virtudes del alma.f.80.

Glotones muy lexos tienen el alma de la contemplacion de las cosas diuinas,alli.

Glotones (dize Iuuenal) q̄ mueren de ordinario sin hazer testamento.f.81.

Gloton grande Marco Gabio de pura trifleza viendo que ya no podia comer tanto porq̄ auia gastado toda su hazienda el mismo se mato.f.31.

Gula a famosos capitanes cō famosos exercitos los a destruydo.fol.81.

Gula vencio al famoso Anibal,alli.

Gula vencio a los Campanos,alli.

Gula destruyo la gloria y hōra de los Tyrrenos.f.82.

Gula no curo muchos enfermos componiendo y concertādo las varias passiones de sus animos.fol.185.

Grāde sabiduria y misericordia de Dios darnos la conciencia por compañera.f.188.

Glosa del derecho dize, que es mas facil cosa guardar virginidad, que la continencia despues de la corruption de la carne.fol.282.

Gallina algunas vezes se buelue macho, y el gallo se a visto boluerse hembra, Tito Liuio lo escriue.fol.287.

Grandes excessos en las raridades destruyē no solamēte el tēperamēto del cuerpo, mas tābien el del alma.fol.313.

Generacion y stirpe de furias,prouerbio fue antiguo, y a que proposito.fol.315.

Grandes inconuinientes q̄ a la locura y fiction del hado, que los antiguos portian, se siguen.c.79.f.329.y.330.

Guarda de su casa y el estar en ella quan encomendada es a las mugeres en las humanas y diuinas historias.fol.401.

Guarda de la casa quan encomēdada es a las mugeres, a este proposito estaua en Roma en la entrada de la riuera de sant Bartolome vn epitaphio de Claudia,alli.

Grosedad del cuero es la discreccion del poco juyzio y dubrocho entendimiento. capit. 99. fol.421.

Gentiles luego por la mañana procurauan de tener gratos a sus falsos Dioses y merecer su fauor.fol.445.

Galana similitud de Plutarcho para encomendarnos de q̄ manera tendremos a Dios grato y fauorable,alli.

Gula y luxuria de los hombres a hecho mudança en la naturaleza. fol.456.

Galana similitud tratando del daño que las muchas purgas y medicinas hazen en nuestros cuerpos.f.473.

Gouierno si sea mejor el de vno o de muchos.fol.475.

Gouierno de vno (es opinion de algunos) que es el mejor,alli.

Gouierno de muchos (dize Æmilio) que no es bueno,alli.

Gouierno de vno (vino Darion concluyr en vna disputa) que era el mejor,alli.

Gallo que quando canta endereça al hombre que lleua errado y desuariado camino,quales.fol.480.

H

HObre sabio negocia la mayor parte de su vida con la parte mas diuina que en el ay, y cō la fragil y quebradiza no mas de lo necessario.f.374.

Hombre el mas sagaz y pru-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

dente de todos los animales, y por qual razon. f. 422.

H

HOmbre dichoso el q̄ goza de salud corporal. c. 1. f. 2.

Hombre templadissimo cuyo cuerpo tuuiere el medio de todos los extremos. c. 1. f. 5.

Hijo no este obligado a dar alimentos al padre, si el tal padre no le vuiere enseñado algun honesto exercicio. c. 2. f. 7.

Hombre no comera el pan ocioso, alli.

Hombre y sus manos condenadas a trabajo, alli.

Hombre sano y ocioso mas enfermo esta que el que tiene calentura. c. 2. f. 8.

Hombre la cosa mas perfecta que ay en el vniuerso. capit. 3. fol. 8.

Hombre el mas perfecto de todos los animales, alli.

Hombre marauilloso milagro a semejança de Dios, alli.

Hõbre, en su creacion se vuo Dios como los reyes y principes de la tierra, alli.

Hombre dotado de ser, vida, sentido, mouimiento y entendimiento, alli.

Hombre tiene todas las cosas del mundo debaxo de su dominio, alli.

Hombre engendrado cõ singular condicion, alli.

Hombre excede a todas las species de los animales, a las plãtas y a todos los demas cuerpos en singular complexion, alli.

Hõbre como vna ciudad gouernada por buenas leyes, alli.

Hombre de costumbres mas domesticas que todos los animales, alli.

Hombre si lo mata el Cocrodilo lamenta sobre el, alli.

Harpya si mata algun hombre toda su vida lo llora, alli.

Hombre si lo matan, todas las virtudes del cielo dan bozes delante la magestad diuina, alli.

Humano cuerpo el mas excellente de todos los mixtos, alli.

Hombre herido del rayo algunas vezes escapa. c. 3. f. 11.

Hombre si fuera vna sola cosa en ninguna manera tuuiera dolor. cap. 4. fol. 12.

Humido que se restituye en la refection nunca es mas humido sino siẽpre mas seco. cap. 4. fol. 14.

Hombres muchos no llegan al determinado fin de sus dias por muchas causas c. 5. f. 16.

Hombres por ignorancia de la medicina no viuen tanto como auian de viuir segun su complexion. c. 5. f. 18.

Hombres q̄ habitan al Septẽtrion son de costumbres agrestes. cap. 6. fol. 20.

Hombres que habitan el Oriente son de buen entendimiento, alli.

Hõbres de la Asia costũbres amoro-

amorosas y suaues. c. 6. f. 21.

Hombres de Europa feroces y de poca amistad. cap. 6. folio. 21.

Humores corrompidos del cuerpo y su vicio se comunican al alma. cap. 7. fol. 25.

Hombres muy gordos estan en grande peligro de su vida. c. 19 fol. 68.

Hambre la çufren biẽ los viejos. fol. 69.

Hambre padecerla les es prouechoso a los phlegmaticos, alli.

Hambre padecerla engẽdra graues enfermedades. f. 78.

Hambre quien la passa otro daño que se sigue, alli.

Hambre quien la vuiere padecido algunos dias, no coma mucho sino muy moderadamente fol. 79.

Hippocrates a su discipulo dixo, yo como para viuir, y no viuo para comer. folio. 80.

Hombres metidos en carceles por falta de exercicio quales. fol. 101.

Hombres mas gordos menos calor natural, alli.

Hombres grueſos menos sangre tienen y mas presto enuegecen, alli.

Hombre de complexion caliente no le conuiene exercicio. fol. 103.

Humores corrompidos que effectos hazen fol. 110.

Hora para la Venus. f. 130.

Huyr comedias es remedio contra la Venus. fol. 139.

Hijos de los de mas animales son mas parecidos a sus padres que el hombre, y porque. fol. 142.

Hombres prudentes engendran hijos tontos, y porque. folio. 143.

Hijo parece a quien la madre ymagina al tiempo del concepto, alli.

Hijo por la mayor parte se entiende que tiene de parecer a su padre. fol. 145.

Hijo para viuir virtuosa o torpe vida, manan las causas algunas vezes de los mismos padres, alli.

Hombre engendrado de peñas, o de enzina, o de fresno, q̄ quieren los autores significar en estas palabras, alli.

Hijos buenos a auido algunas vezes engendrados de padres malos, alli.

Hijos de padres malos salir muy virtuosos, rara cosa es. folio. 146.

Hijas por la mayor parte corresponden a las madres, alli.

Hermosura que sea. f. 147.

Hormiga se huelga cõ la hormiga, y la cigara con la cigara, y otros galanos prouerbios y a que proposito. fol. 153.

Hombre no mata otro hombre con el bocado, ni vna viuora otra. fol. 154.

Hechizo admirable para ser

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

amada vna perſona.fol.156.

Hombre viejo (dize Plauto) es ſeñal pintada, y el intento.fol.160.

Hombre viejo y enamorado (dize Menandro) ninguna coſa ay en el mũdo mas deſuenturada, ſino es otro viejo enamorado,alli.

Herodoto en la vida de Homero y ſu hiſtoria muy de notar a propoſito de los hombres viejos enamorados f.161.

Hermoſura del cuerpo tiene grande valor para la ſalud,y como en ſi es muy precioſa. cap. 43.fol.164.

Hermoſura del cuerpo contada entre los principales bienes de la naturaleza,alli.

Hermoſura en las canciones de los combites antiguos contada por la mejor de todas las coſas.fol.165.

Hermoſura tenida de algunos en mas que la ſalud,alli.

Hermoſura ſiẽpre anda junta con la ſalud,alli.

Hermoſura de ſentencia de Proculo dixo que ſe auia de tener en mas que la juſticia,alli.

Hermoſa coſa qualquiera q̃ ſea a de ſer forçoſamente buena,alli.

Hermoſura es retrato y figura de la belleza y hermoſura de Dios,alli.

Hermoſura don glorioſo de Dios.fol.166.

Hermoſo que lo acuſauan a Apuleyo q̃ lo era como ſe defiende,alli.

Hermoſo (dize.S.Auguſt.) apparreceran el dia del juyzio los cuerpos de los ſanctos, alli.

Hermoſura del cuerpo indicio manifieſto de la que ay en el alma.fol.166.

Hermoſos cuerpos (dize cierto autor graue) hizo la naturaleza para las hermoſas almas, y del roſtro del hombre ſe podia collegir, qual ſeria el ſpiritu y alma q̃ lo habitaua.f.167.

Hermoſura del roſtro de Lucretia (dize Ouidio) era digna del alma de Lucrecia.alli.

Hebreos cõ vna miſma voz ſignifican lo que es hermoſo, y lo que es bueno alli.

Hermoſura del cuerpo caduca,y el intento.fol.168. y muchas ſentencias de graues autores al propoſito.f.169.

Hermoſura del cuerpo los galanos epitetos que le dan los autores.fol.170.

Hermoſura trae propio cõſigo la ſouerbia.fol.171.

Hermoſo roſtro le llama Stacio ſouerbio,alli.

Hermoſura y caſtidad enemigos,alli.

Hermoſura peligroſa es para guardar caſtidad,alli.

Hermoſura de la muger a ſido cauſa de la muerte a ſus maridos.fol.172.

Hermoſura (dize Theocrito) es daño cubierto cõ marfil, alli.

Hermo-

Hermoſura a las miſmas mugeres cauſa de ſu muerte,alli.

Hermoſa muger quita al hõbre grande parte de la vida. fol.173.

Hermoſa muger para la conſeruacion de la ſalud es mejor caſarſe con ella q̃ con la fea. c.45.f.173.

Hermoſura por ſi ſola es amada,alli.

Hermoſura es hacha o antorcha de fuego.fol.174.

Hermoſura muy celebrada de los heroes.fol.175.

Hermoſura de Helena fue cauſa que muchos perdieſen la vida,alli.

Hermoſura de Helena ſuſtẽto tantos años la guerra,alli.

Heroes alabados de hermoſos.fol.176.

Hermoſos entre los Indios los eligen por reyes,alli.

Hermoſa la que es mas entre las auejas es reyna,alli.

Hermoſura (dixo Publio Syro) es vna muda recomendacion,alli.

Hermoſura de mayor recomendacion que la carta,alli.

Hermoſura es fraude con ſilencio alli.

Hermoſura es reyno que no a menester murallas,alli.

Hermoſura alcança mas fauor y es mas eloquente que los famoſos oradores.f.177.

Hombre la mas auentajada criatura.fol.181.

Hombre de buena razon ſe deue tener en mucho.f.182.

Hombre de mala conſciencia no puede tener ſalud corporal c.48.fol.184.

Hombre de mala conſciencia acuſador y juez de ſi proprio.fol.186.

Hombre de mala conſciẽcia de donde procede que de contino anda muy alborotado, es de notar.fol.189.

Hombre de mala conſciẽcia ſu ſemblante es mas mudable que la Luna,alli.

Hombre de mala conciencia pinta Ouidio ſu vida galanamente,alli.

Hombre de mala conciẽcia (dize galanamente Iuuenal, q̃ trae conſigo vn açote ſordo cõ que ſe atormenta,alli.

Honra para alcançarla vn camino muy breue. fol.295.

Hiſtoria de Galeno muy gracioſa para la reprehenſion del vſo de los afeytes y vnguentos de las mugeres, es de notar. fol.207.

Hiſtoria de la muger de Phocion a eſte propoſito muy de notar.fol.208.

Hiſtoria muy notable de Iulia madraſta de Antonino Caracalla, Emperador de Roma, a propoſito de la deſnudez de las mugeres, y lo que el dixo, y ella reſpondio.fol.213.

Hombre moço puede tener prudencia.fol.228.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Hombres moços vencen en prudencia a los viejos, alli.

Hombre moço no ſe deue de tener por deſpedido de la dichoſa caſa de la prudencia, ni el cargado de años no ſolo deue confiar en ſu mucha edad. fol. 228.

Hartarſe de deleytes es coſa muy ſoſpechoſa. fol. 233.

Hombre ſano para conſeruar la ſalud no ſe tiene de atar a ningunas leyes, y como eſto ſe aya de entender fol. 234.

Horacio pinta muy al viuo la varia inquietud y deſaſoſsiego de los animos de los hombres en la ſatyra, nota. f. 260.

Hombres los llamaron los poetas por proprio epicteto miſerables y deſuenturados, y el intento. 272.

Hombre (dixo Solõ) es vna grande miſeria, alli.

Hombre ſi en el acto Venereo recibe mas delectacion que la muger, o al contrario. capit. 69. fol. 279.

Hombre en el acto venereo (dize Tireſias) que recibe tres onças de deleyte, y la muger nueue. fol. 280.

Honra y gloria ſon del genero de coſas q̃ conſigo traen grãdiſsimo deleyte. fol. 294.

Honra en tanta eſtima que la poniã los antiguos por ſu vltimo fin. fol. 395.

Honra y alabança (dize Valerio Flaco) que prepara el animo para qualquiera coſa, alli.

Honra (dize Silio Italico) q̃ es antorcha delvirtuoſo animo, alli.

Honra por ganarla no daua ſueño a ſus ojos aquel Themiſtocles Atenienſe. f. 295.

Honra con ella y con el ſuçurro della ſe holgo aquel famoſo orador Demoſthenes. folio. 296.

Honra el aprecio y eſtima en que la teniã el Magno Alexandro, alli.

Hõbres que habitan la Aſia mayor (dize Ptolomeo) ſon por la mayor parte caſtos y muy abſtinentes. f. 306.

Hombre nacido en ſigno de Ariete (dizen los Aſtrologos) ſera de muy grande prudencia y conſejo, alli.

Homero todas las coſas attribuye a nueſtra libre voluntad y prudencia. fol. 310.

Hombres que viuen en regiones muy frias o de exceſsiuo calor, porque cauſa ſon de roſtros muy feos, y en las coſtumbres ſaluages. cap. 75. f. 310.

Hombres criados en lugares frios ſi ſeran mas ſabios que los que ſe criaren en lugares calientes, o al contrario. capit. 75. fol. 310.

Hiſtoria de Plutarcho hablando de la fealdad, es de notar. fol. 314.

Hombres los que ſon criados en lugares calientes ſi ſeran mas

mas ſabios. fol. 315.

Hombres criados en lugares calientes ſeran mas ſabios que los q̃ ſe criaren en lugares frios, quanto a lo que es de parte del lugar auiendo en las de mas coſas ygualdad, alli.

Hombres criados en lugares calientes comparados con los que ſe crian en lugares frios ſon como los viejos en reſpecto de los moços en ſabiduria y prudencia, alli.

Hombres que viuen en lugares frios ſon comparados a los borrachos, y el propoſito a que ſe dize, alli.

Hombres por la admiracion vinieron a alcançar los ſecretos de la philoſophia. fol. 316.

Hombres quales y de que cõplexion deſpues del diluuio fueron los autores y engendradores de las ſciencias, alli.

Hombres criados en lugares calientes para negocio de ſabiduria ſon comparados a los viejos: y los de lugares frios a los mancebos, alli.

Hombres de lugares frios tienen mas fortaleza en las virtudes naturales, y ſon debiles en las animales. fol. 317.

Hado lo que dizen los poetas del. fol. 327.

Hado ſu definicion. f. 327.

Hombre ſabio (dize Bugufaro) ayuda y impide el celeſtial effecto por la virtud de la ſabiduria que en el ay. f. 332.

Henrrico lo que dize de la fortuna del medico en curar el enfermo y del labrador en ſu ſementera, y del jugador en el juego. fol. 335.

Hippocrates como ſe aya de entender, quando parece en ſu doctrina que atribuye muchos de los effectos inferiores a los aſpectos y cõſtituciones de los Planetas. fol. 347.

Hijos para que tengan buenas coſtũbres ſi es bueno criarlos en ciudades nobles. cap. 83. fol. 349.

Hõbres muchos ſe hã muerto de pura triſteza, viendoſe afligidos con neceſsidad y pobreza, y el intento. f. 364.

Hembra varon occaſionado. fol. 368.

Hombre principal y chriſtiano a de ſer como vn quadrado. cap. 100. f. 425.

Hazer reuerencia a Dios cõ ruegos oraciones y ſacrificios es proprio del hombre. f. 442. y propriſsimo quarto modo.

Hombres en infinitas coſas tienen neceſsidad de lumbre de ayuda y ſocorro. fol. 443.

Hombres coxos porque ſon muy luxurioſos y las virtudes que eſtos tienen. cap. 105. fol. 445.

Hieron de vn ſu enemigo vino a ſaber que le olia mal la boca, y es de notar el intento. fol. 449.

Hombres de nueſtros tiempos

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

pos si viuen mas ò menos que los antiguos, y si son de menos fuerça o de mas flaca naturaleza. cap. 107. f. 454.

Hombres si guardassen en su vida el orden que era razon, viuirian tãto tiempo como aquellos antiguos. fol. 457.

I

IGnorancia carretera de infinitos males. fol. 183.

Ignorante en nada tiene tẽ planca, alli.

Ignorante quando esta mas gordo entiende que tiene mas salud, siendo muy al contrario, alli.

Ignorante el juyzio que haze, alli.

Ignorante y su deseo, alli.

Ignorante (dize Stobeo) no viue, alli.

Ignorante es muy enamorado de si proprio, alli.

Ignorante no tiene vida que tal sea, alli.

Ignorante de donde se colligeque no puede tener salud. folio. 184.

Insignias de honra de las mugeres (como lo dize Valerio Tribuno) son los afeytes los ornatos y curiosidad de sus persona. fol. 210.

Inuidioso como se va cortando los dias de su vida, y como mejor se puede contar entre los muertos que entre los viuos. c. 59. fol. 237.

Inuidioso su miserable vida y por mejor dezir muerte, alli.

Inuidia a esta le llamaron los Griegos Momo: y este dezian que era el Dios de la maledicencia y de las afrentas, alli.

Inuidioso a este de que manera se le consume la vida. fol. 238.

Inuidia tristeza por el bien ageno, alli.

Inuidioso las cosas que llora, alli.

Inuidia peligrosissima enfermedad, alli.

Inuidia nunca se acaba sino con la muerte, alli.

Inuidia compañera de la virtud, alli.

Inuidia ciega. fol. 239.

Inuidia grande artifice de calumnias, alli.

Inuidia hija de la malicia, alli.

Inuidioso nunca esta alegre, alli.

Inuidioso (dize graciosamẽte Menandro) el a si proprio se carcome y corrompe, corrompiendose las demas cosas de su contrario, alli.

Inuidioso trae muy lento el passo como de tortuga, y porque, alli.

Inuidioso pintalo galanamẽte Ouidio, y es de notar, alli.

Inuidiosos con que bestias y furias tengan semejanza, alli.

Inuidia por ella entro la muerte en el mundo, alli.

Inuidioso

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Inuidioso de sentẽcia de Demosthenes no merece perdon, alli.

Inuidioso de sentẽcia de Platõ, esta fuera del diuino choro y no tiene lugar en el. f. 240.

Inuidioso con ninguna cosa lo atormentaras mas, que con ser virtuoso y glorioso, dizelo Seneca. fol. 240.

Inuidioso (dize Valerio Maximo) con la muerte agena se haze immortal, alli.

Inuidia solo el miserable carece della, alli.

Inuidioso y su veneno peor que el de el aspide, alli.

Inuidioso nacio de la noche de la muerte y del sueño, alli.

Inuidioso juzga que Dios es injusto, alli.

Impression de cuerpos celestiales si es causa que en algunas regiones aya particulares virtudes o vicios en los hõbres y diuersidad de costumbres. c. 74. fol. 306.

Imperio Romano porq̃ duro tanto. f. 316. es de notar.

Ideas fatales o dadoras de los hados que fingieron los poetas. fol. 327.

Iupiter (como lo refiere Homero) se quexaua grandemẽte de los hombres, quando dezia, ay de mi qual es la causa porq̃ los mortales ponen culpa a las deidades del cielo. f. 333.

Inclinarse el hombre o mouerse su voluntad a cauar o hazer cauar donde esta ascondido el theoro de dõde proceda. fol. 342.

Iulio Firmico y su opinion si pueden hazer algunas estrellas dichoso o desdichado a vn hombre. f. 345.

Iulio firmico dize q̃ las estrellas en su nacimiẽto significan el que a de ser o emperador. folio. 347.

Insipientissimos hombres como se entiende que en algo son prouidos. f. 353.

Incorrupciõ de algunos cuerpos algunos lo atribuyen a milagro. fol. 355.

Inobediencia del cuerpo al alma nace del peccado. f. 357.

Iuuenal nos aconseja q̃ obremos bien si quiera por miedo de los infiernos, y sus versos. folio. 377.

Imperio y magestad del animo del hombre quanto sea. fol. 391.

Inuenciõ de la medicina fuedon de Dios para los hombres fol. 413.

L

LEgũbres y ortalizas de poca substancia. c. 4. f. 13.

Lamedores y purgas limpiã el cuerpo y el entendimiento. cap. 7. fol. 25.

Leche con que se crian los niños haze mucho al caso para el bueno o malo ingenio y para las costumbres. c. 9. f. 33.

Leche

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Leche de cabras si la maman algunos corderos tienen la lana mas aspera y dura.c.9.f.33.

Leche de criadas o esclaua haze de malas costumbres el niño.c.9.f.34.

Leche de la propria madre a los niños y a todos los animales les da mayor sagacidad.c.9. fol.35.

Leche de la madre mas aparejada para criar los hijos que otra alguna.c.9.f.35.

Leche quanto importa que las madres la den a sus hijos se ve en vna notable historia de los dos hermanos Gracos. cap. 9.fol.46.

Leche le dio Megera furia infernal a la gota, y Alecto la otra furia la alimento despues. c. 9.f.37.

Leche tiene vna mediana tẽplança.c.10.f.37.

Leche es de naturaleza fria, alli.

Leche es de excellente mantenimiento,alli.

Leche tiene tres substancias. c.10.f.38.

Leche de vacas la mas gruesa alli.

Leche buena de las mugeres que condiciones a de tener,alli.

Leche qual sera mas conforme a la de la muger,alli.

Leche de puerca despues de la de la muger es mas cõforme a la naturaleza humana,alli.

Leche para hombres sanos es de buen mantenimiento,alli.

Leche a quales personas sera dañosa.c.10.f.39.

Lugares donde se enrria cañamo se deuen huir. capit. 13. fol.50.

Leyes sumptuarias cõtra los comedores y beuedores. f. 80.

Los Romanos comian publicamente, porque no se les hiziese fraude a las leyes,alli.

Ley Orchia entre los Romanos señalaua los combidados que cada vno podia tener,alli.

Libro de Platõ de la immortalidad del alma, despues que algunos lo leyeron, lo que hizieron.fol.377.

Lugar del propheta Oseas declarado. Adulterium inundauit, & sanguis sanguinem tetigit.fol.117.

Libitina es lo mismo que la Diosa Venus. Y porque en la casa de Libitina se acostumbrauan a vender las cosas necessarias para los entierros f.123.

Libitina llamauan Diosa de las exequias y porque,alli.

Lugar del psalmo septimo. Scrutans corda & renes Deus, como lo declara sant Augustin. fol.126.

Lugar declarado de sant Hieronymo. Et deffectio in cunctis rembus. fol.127.

Lugar de Ausonio declarado quando le dize a Galla. Vtere rene tuo.

Lugar del psalmographo declarado

clarando quãdo le pide a Dios en aquellas palabras. Abrasa señor mis riñones y mi coraçon. fol.127.

Lugar del Genesis declarado. Saldrã de tus lomos reyes. alli.

Lomos los ceñimos (dize sant Gregorio) quando cortamos y estrechamos la luxuria, alli.

Lomos los ciño la muger casta con fortalezaen los Prouerbios,alli.

Lomos los ciño sant Ioan Baptista alli.

La victoria para triumphar de la carne mas consiste en el huir que no en pelear y acometer.fol.138.

Luxuria hallase en la casa del ocio,alli.

Lugar de Terencio en el Eunucho traydo de sant Augustin y a que proposito.fol.141.

Libros y platicas deshonestas huyrlas prouocan a luxuria,alli.

Libros del poeta Archiloco por deshonestos desterrados de la ciudad por los Lacedemonios,alli.

Lection de libros deshonestos muy dañosa a los flacos de estomago,alli.

Luxuria muchos sanctos la llaman fuego y llama.f.159.

Lugares de la sancta escriptura traydos a este proposito, alli.

Lugares de la sagrada scriptura del segundo capitulo de los Cantares, y el Psalmo quarenta y quatro, y del Ecclesiastico del capitulo 26.a que intento. fol.165.

Lugar del Genesis en el capitulo.6. Videntes filij Dei filias hominũ q̃ essent pulchræ, &c. y lugar del cap. 1. de los Cantares. Meliora sunt vbera tua vino,&c.declarados.f.167.

La guerra que cõsigo trae el malo es mas que ciuil batalla. fol.187.

La razõ es pedagoga y aya del hombre, a propolito de la mala conciencia.f.188.

La razon le esta cantando al oydo al delinquente (dize galanamente Persio) diziendole que no haga aquellas cosas de las quales le tiene de arrepẽtir. fol.188.

Las cosas primero nacidas son de grande prouecho para la salud,como es la lana del primero cordero, la leche del primero parto,los primeros membrillos que lleuo el arbol.cap.49. fol.190.

Lo primero en todos los generos es lo mejor,alli.

Las cosas primeras todos los graues autores las toman por las mejores, como es Salustio Terencio y Theophrastro, alli.

La primera flor de la palma muy mejor para muchas cosas. fol.191.

Los

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Los en'ostros que es la primera leche despues del pitto tiene mucha virtud la qual no tiene la demas leche. f. 192.

La costumbre que ay que a los primo genitos se les ponga el nombre de sus padres, de donde tiene fuerça. fol. 194.

La misma naturaleza enseña a los padres, la qual pone a todas las cosas sus nombres, alli.

Los animales aman mas el hijo primero, alli.

La primera teta de la puerca al primero hijo, alli.

Las pernas dan el derecho de la primogenitura al primer cachorro que nace. fol. 197.

Locura de vn mancebo Atheniense que se abraçaua con vna estatua de la buena fortuna. folio. 197.

Locura de algunas mugeres. fol. 198.

La edad (dize Plauto) es condimento para la sabiduria. fol. 225.

Lo que no ducle, no se debe tener por sano, mas antes contarse entre las cosas muertas, folio. 236. y el intento a que se dize.

Los Iuristas tienen que tanto tiempo es menester para introduzir vna costumbre, como para quitarla, es de notar. fol. 237.

Lo presente y lo que esta por venir lo tenemos al viuo y natural en el retrato del tiempo y passado. fol. 246.

Los Egipcios en cierta ciudad hazian sacrificios a Hercules en nombre del Sol, poniendole sobre la cabeça vna figura de cabeça de leon, de perro y de lobo. fol. 273. y lo que significa.

Los Dioses Immortales (dize Pindaro) quando le dan vn bien al hombre le mezclan con el dos males, y el intento. folio. 258.

Libre es aquel y verdaderamẽte rey el que a si solo se manda, y sirue a Dios. cap. 65. fol. 262.

Libertad verdadera el que no la tiene, es semejante al muerto, alli.

Libertad excede a todos los bienes que pueden tener cierto precio. fol. 263.

Libertad segun enseñan los consultos es inestimable, alli.

Libertad desseada de todos y seruidumbre aborrecida, alli.

Libre de madre puede ser forçado a hazer cosa torpe, alli.

Libre (dize Philon que es) todo aquel que es bueno, alli.

Libertad es la cosa mas jocunda de la vida humana. Tullio, alli.

Libertad (dize Platon) el mayor bien que ay en la republica, alli.

Libertad quanto vale los animales nos lo enseñan, alli.

Los

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Los animales antes quieren morir que viuir sin libertad, alli.

Libertad (enseña Marco Tullio) que tan solamente la tienen los buenos y virtuosos. fol. 264.

Libertad en tanto gozamos della en quanto no seruimos a los vicios. alli.

Libre a penas ay algun hombre que verdaderamente lo sea, es prouerbio antiguamente celebrado, alli.

Libre es el siervo y el esclauo (dize Euripides) si fuere bueno y entero en sus costumbres, alli.

Libre ninguno lo es (dize Pythagoras) si a si mismo no se manda, alli.

Libres quales son y libertad verdadera quales es, sant Ambrosio, y sant Hieronimo lo dizen. fol. 265.

Los de las insulas Gades llorauan quãdo nacian los niños. fol. 274.

Lo mismo hazian los Trachas de llorar en los nacimientos, y a los muertos enterrauan con grandes alegrias, alli.

La vrina ni el sudor de los niños en el vientre encerrados no se podrecen. fol. 288.

Las grãdes cosas y de mucho momento no se alcançan cõ las fuerças del cuerpo, sino con maduro consejo, Ciceron. f. 291.

La fuerça falta de consejo (dize Horacio) da consigo en el suelo, alli.

Ley de naturaleza, que cada qual de la ventaja al mas poderoso. fol. 292.

La pobreza es subtil y ingeniosa, y la abundancia torpe. folio. 308.

Lugares calientes los que viuen en ellos porque son de mas larga vida, f. 312. y. 313.

Lugares calientes conseruan mas los principios y causas de la vida. fol. 313.

Lugares muy caliẽtes o muy frios porque los que en ellos viuen son de rostros muy fieros y en costũbres saluages. f. 313.

La naturaleza muestra las ymagines de las almas en los cuerpos, alli.

Las partes del alma (dezia Cassio Iatrosophista) que corresponden a las de el cuerpo, como las del cuerpo a las del alma, y el intento. f. 314.

La meditacion es llaue de la verdad. f. 316.

Locura de los philosophos, que dizen, que con el hado viuimos o morimos, enfermamos o sanamos f. 326.

Lo que dize Posidonio grãde Astrologo de dos hermanos que en vn mismo punto cayerõ enfermos. f. 327.

La buena carrera (dize Salomon) no la hazen los buenos corredores, y como se entiende y a que intento. f. 338.

Ligiti-

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Ligitimamente se hizo (dize sant Ambrosio) que el que no obebesció a su superior, no le obedesca a el su inferior. f. 357. y el intento.

Los Lacedemonios comunicauan todos sus negocios cō las mugeres, y entre los Athenienses se hallauan en los publicos acuerdos fol. 371.

Los de Tracia en naciendo vn niño luego todos los parientes y amigos se juntauan a llorar. fol. 376.

Los mismos cantauan quando alguno se moria, y porque, alli.

Libertad grāde es menospreciar el cuerpo. f. 393.

Ley contra las mugeres que salen de su casa en Olympia. fol. 400.

Lugar en sant Ambrosio errado y como se a de entender. fol. 400.

Leuina auiendo antes sido muy casta, por salir mucho de casa vino a ser ramera. f. 401.

Las nueuas casadas trayā de ordinario en la boca el nombre de Caya por buen aguero, y por que. fol. 403.

La nueua casada siendo preguntada entre los Romanos a la puerta de su marido como se llamaua respondia Caya, y por que, alli.

La Virgen sanctissima nuestra Señora (dize sant Ambrosio) que no sabia salir de su casa sino quando salia a missa, y esto con sus padres y parientes. fol. 404.

La Virgen sanctissima quando el Angel le traxo la embaxada (nota mucho sant Ambrosio) q̄ fue hallada en su casa, alli.

La noche (dize sant Ambrosio) se refiere a la muger, y el dia al varon, y el intento, alli.

Limpieza y pureza en los sacerdotes a sido siempre muy encomendada de los sanctos, fol. 410.

Los sacerdotes que estauan ocupados en el negocio coniugal, a estos les era prohibido en la vieja ley ofrecer sacrificios en aquel tiempo, alli.

Los riñones estar ceñidos q̄ significan, alli.

Los Ægipcios quando auiā de hazer alguna cosa tocante al culto diuino, se abstenia de los actos Venereos, alli.

Letrero que estaua en el templo en Epidauro, alli.

Los Dioses (dize Phorphirio) no quieren oyr a los hombres que no se ay ā retirado muchos dias de las cosas Venereas, fol. 411.

Lugares de poetas antiguos que dan a entender la castidad que han de tener los sacerdotes, alli.

Las vestales guardauan perpetua virginidad, y si la quebrantauan las enterrauā viuas, alli.

Lo

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Lo que escriue Tertulliano de las sacerdotisas de la Diosa Ceres, alli.

Ley antigua. Sacerdos casta castis, puris pura sit. f. 412.

Los sacerdotes Ægipcios por que no echauan sal en las comidas, y es de notar, alli.

Los sacerdotes Romanos por que causa no comiā cabra, alli.

Los sacerdotes antiguos por que echauan ruda entre las comidas, alli.

Los q̄ se recibian para sacerdotes entre los Athenienses se castrauen beuiendo la cicuta, alli.

Los muertos no veeran la vida, ni los medicos no los resucitarā, lo que sobre ellas dize sant Hieronymo. fol. 413.

Los fines en q̄ se puede desuanecer el hombre son casi infinitos, siendo vno el que deue tener por norte. f. 417.

La sombra nuestra despues de nuestros prosperos sucessos si la midieremos pūto por punto cō vn compas hallaremos q̄ no es mayor que antes, y es de notar el intento. f. 421.

Lugar obscuro de Marco Fabio. In malaco sanum, lo que quiere dezir. f. 423.

Los Griegos porque llamarō a los de voto y poco entendimiento. Crasi pelles. f. 424.

Lugar del comico en la comedia Nephele explicado. Sale perfrictus, expurgatus q; hic iuuaretur vtiq;. fol. 425.

La sal y azeyte a los que delyran vntandolos con ella les approuecha, alli.

La grosedad de la cute es dañosa a la tenuydad de los espiritus, alli.

La sal manda Galeno que se les eche a los niños por todo el cuerpo para que tengan mas firmes los miembros.

La sabiduria con mucha propriedad se compara al juego. fol. 425.

La sabiduria tiene ella sola esta vnica excellencia, que ni dessea cosa que no tenga, ni espera cosa que le falte. f. 426.

La sabiduria el particular priuilegio que tiene, alli.

La cargazon de carne y de cuerpo haze voto el entendimiento. fol. 428.

Lumbres encendidas a que proposito manda Christo nuestro señor que las tengamos, y lomos ceñidos. f. 435.

La doctrina y parabolas donde se nos enseña el estar en vela para que no nos halle la muerte descuydados, alli.

Las leyes de los mayores para reprimir la desuerguença y insolencia de los atreuidos ordenaron ocho generos de penas y quales son. f. 437.

Locura terrible del hombre, que nunca piensa que a de llegar al lugar para donde siempre camina. fol. 438.

Los mundanos no se hallarā

d en el

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

en el dia de la ſolemne alegria del juſto. fol. 489.

Los cedros del monte Libano los leuanta Dios de vna pequeñita ſimiente, y a que propoſito ſe dize. f. 440.

Lo que con alguna explicacion nos mueſtra lo que ay y no ay en la patria bienauenturada. f. 441.

Luna principal y Sol principal auemos de procurar q̃ nos eſten benenolos y graciosos. folio. 442.

La obra ſi no ſe comiença de Dios, toda dara en el ſuelo. fol. 444. y los verſos de Pythagoras a eſte propoſito, alli.

La comida de los bueytres y el mirarnos cada dia al eſpejo es de grande prouecho para nueſtra vida. capit. 105. folio. 445.

Loçaoia de ſalud, y eſtar el cuerpo muy luzido y gordo, corre grandiſsimo peligro el q̃ tal eſta. fol. 446.

Los philoſophos antiguos apartauã de ſi todas aquellas coſas que ligauã mucho el anima con el cuerpo. f. 446.

La amada ſoledad de los Pythagoricos de donde vino, alli.

La celebrada ceguedad de algunos que ſe quitaron la viſta de donde procedio. fol. 447.

La razon porque Plotino ſiendo preguntado, nunca quiſo dezir quien eran ſus padres ni ſu patria. f. 447.

las palabras notables de Plotino alli.

Los ſpiritus juntan y concuerdan dos naturalezas contrarias. fol. 460.

Luxuria y deſtemplança de algunos medicos en proueer muchas medicinas ſin propoſito a los enfermos f. 468.

Lugar de Horacio muy galano reprobando la variedad de los manjares, alli.

Lugares de autores muy graues que condenan a los medicos que proueen a los enfermos muchos medicamentos, ſon de notar. fol. 469.

M

MEdicina fauor grande de Dios hecho a los hõbres. cap. 1. fol. 1.

Medicina y medicos traen ſu etymologia del medio. cap. 1, fol. 5.

Medio principaliſsimo para alcançar ſalud es ſer virtuoſo, alli.

Memoria y ingenio ſe pierden ſi no ſe exercitan. cap. 2. folio. 6.

Mantenimientos de buena ſubſtancia alargan la vida. cap. 4. fol. 13.

Muerte natural es deleytoſa. cap. 4. f. 14.

Medicina puede alargar la vida cap. 5. f. 17.

Muerte accidental puedeſe remediar. c. 5. f. 18.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Males y bienes del cuerpo redundan del alma al miſmo cuerpo, como lo dizen los Magos ſapientiſsimos. c. 7. f. 26.

Medicina de las enfermedades ſon las buenas coſtumbres. cap. 8. f. 28.

Medicina muchas vezes ineficaz para remediar al enfermo y no por falta de la medicina. cap. 8. f. 31.

Miel tiene virtud de conſeruar muchos años los cuerpos. cap. 11. f. 42.

Miel y ſus virtudes, y quales es la mas perfecta, alli.

Miel admirable mantenimiẽto para los viejos, alli.

Miel a los colericos y a complexiones calientes y ſecas dañoſas, alli.

Mudanças repentinas de vn lugar a otro ſe deuen huyr. cap. 13. fol. 50.

Mudança ſubita de vn ayre a otro quan perjudicial ſea. folio. 51.

Muerte llamanla fria y elada. cap. 17. f. 62.

Manjares que defienden mas preſto a las tripas y que ſe corrompen primero, perpetuamente ſe tienẽ de comer al principio f. 73.

Manjar liquido ſi ſe viere comido no conuiene beuer luego. fol. 74.

Manjar ſimple como es mas prouechoſo que la variedad de comidas. fol. 76.

Manjar en la boca cõ la maſtichacion recibe alguna digeſtion, alli.

Mouimiẽto moderado deſpues de auer comido es prouechoſo. fol. 78.

Mouimiento grande o andar a caualo deſpues de auer comido no es prouechoſo, alli.

Muger vinolenta meretrix. fol. 83.

Matronas Romanas muy tẽpladas en el vino y por tãto tuuieron hijos fortiſsimos. f. 85.

Mediocridad en todas las coſas la mejor. fo. 103.

Mediocridad dorada, alli.

Manzebos porque ſuelen aborrecer a la muger cõ la qual primero tocaron. f. 112.

Muger porque ama mucho al primero hombre que conocio, alli.

Muger ſe perficiona en el acto venereo y el hombre queda imperfecto. f. 113.

Mugeres ſegun ſant Hieronymo debilitan el cuerpo y el animo. fol. 114.

Minerua y las Muſas porq̃ dixeron los philoſophos que eran donzellas, alli.

Materia teſoro de la vida. folio. 115.

Muertos los llamaron algunos, exangues, que es lo miſmo q̃ ſin ſangre, y porque. f. 118.

Muger abraſa ſin tizon. fol. 119.

Mulo porq̃ es de mas larga

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

vida que el cauallo y el aſno ſiẽ do deſtos engendrado,alli.

Mugeres porque dixo Quin tiliano que no auian de entrar en los exercitos.f. 120.

Mugeres tenerlas en la guer ra era coſa afrentoſa a los anti guos.fol. 121.

Manera de hablar de los poe tas,para dezir abſtenerſe y tem plarſe del coito, dizen, perdo nar al lado, y porque razon. fo lio. 127.

Mantenimientos para la Ve nus.fol. 129.

Malo quiere inficionar al bueno, dizelo el viejo Plauti no.fol. 135.

Malo con el ni en la calle ni en la plaça, y muchos prouer bios de autores a eſte propo ſito,alli.

Mouimientos del cuerpo pe netran al alma, y los de el alma al miſmo cuerpo.f. 144.

Muſica atrae a ſi el amor.fo lio. 148.

Muſica haze mucho al caſo para conſeruar la ſalud y puede ſer medicina de muchas enfer medades.c.42.f. 161.

Muſica deſpues de la hermo ſura ninguna coſa ay que tanto atraya a ſi el amor,alli.

Muſica porque la atribuye ron a Apollo y a Chiron Cen tauro.f. 162.

Muſicas y canciones enſeño Salomon para curar enferme dades,alli.

Muſicas y canciones curan la ſciatica,alli.

Muſica curo el fluxo de ſãgre a Vlyſſes,cuẽtaloHomero,alli.

Muſicas y cantos curaron vna graue peſtilẽcia a los Grie gos,alli.

Muſica cura las oppilacio nes del baço,alli, y la melãcho lia,alli.

Muſica ſaca los hieros de he ridas.fol. 163.

Muſica ſegun Platon vale para todas las enfermedades, alli.

Muſica curo al Rey Saul en demoniado,alli.

Muſica curaua con inuenciõ del famoſo medico Æſculapio enfermedades grauiſsimas, alli.

Muſica de Phytagoras amã ſaua las perturbaciones del ani mo,alli.

Muſica deAſclepiades famo ſo medico curaua los phreniti cos,alli.

Muſica differencia amanſa y enciende la yra,alli.

Muſica differencia llamada Doria enciende los animos de los ſoldados para pelear,alli.

Muſica ſana a los mordidos de viuoras, de aſpydes, de ala cranes, y la quartana, y mitiga todos los dolores de qualquie ra cauſa que vengan.

Muſica dada de Dios ſegun Platon para templar paſsiones del alma.fol. 164.

Muſica ſegun Canio famoſo muſico

Universidad de Salamanca. BGH 27456

muſico a los triſtes les quita la triſteza y a los alegres les da mà yor alegria,alli.

Muſica de ſentencia de cele bres ſcriptores atrae a los hom bres a miſericordia,alli.

Muſica tan torpe coſa es no ſaberla, como ignorar las ſcien cias ſegun dize Iſidoro,alli.

Muſica muy encomendada en toda la ſcriptura para las ala banças de Dios,alli.

Mal animo a de tener tal ca ſa como el merece, y el intento es de notar.fol. 168.

Muger fea o muger hermo ſa con qual dellas ſera mas con ueniente caſarſe para la conſer uacion de la ſalud. cap.44. fol. 168.

Muger a de ſer hermoſa por dos razones.fol. 177.

Matrimonio ſe eſtablecio para conſuelo y alegria,alli.

Mugeres enamoradas de ſi proprias de donde viene q̃ ſean mas que otra ninguna criatura celoſas.fol. 198.

Mugeres ſin culpa alguna han ſido muertas por ſer celo ſas.fol. 200.

Muchos ſon inclinados al vi cio de los celos (dize Iulio Fir mico) por la fuerça de las eſtre llas.fol. 201.

Mugeres que tienen cuſtum bre de adereçar ſus cabellos y roſtro caen muchas vezes por eſta cauſa en enfermedades, y y aun algunas vezes vienen a morir.cap. 52.fol. 202.

Muchas mugeres muertas por adereçar ſus cabellos,alli.

Mugeres a muchas cõ el vſo deſtas aguas ſe les caen los cabe llos,alli.

Mugeres viejas aun tienen eſta locura fol. 203.

Mẽtiras llama Marcial a los afeytes y vnturas que ſe ponen las mugeres en el roſtro. folio. 203. y a los que venden eſtas coſas vendedores de mentiras, alli.

Mugeres deſpues de muer tas quieren eſtar con ſus galas. fol. 204.

Mugeres que han tenido en mas ſus joyas que las vidas de ſus maridos,alli.

Mugeres hã entregado por joyas ſus proprias patrias a ſus enemigos,alli.

Mugeres (dize Seneca) de ninguna coſa deſean ſer mas en comendadas que de ſu hermo ſura y galas,alli.

Muger muerta y ahogada con puras joyas.fol. 205.

Muger otra que ſe llamaua Tarpeya ahogada con joyas, alli.

Mugeres otras vuo q̃ ſe mã daron enterrar con ſus galas, oros, perlas, y gargantillas, de lo qual es autor el grande luriſ conſulto Sceuola.f. 206.

Mugeres caſtas tenidas por ſoſpechoſas por cauſa de joyas, alli.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Mugeres quan naturalles es gaſtar mucho tiempo en adereçarſe. fol. 209.

Mugeres y ſu querella notada de Teophraſtro y de ſant Hieronymo, quando dizen, la otra ſale mas galana y mejor adereçada q̃ no yo, &c. f. 210.

Muger ſi ſe ahoga, porque cauſa anda el cuerpo nadando boca abaxo, y el del hombre boca arriba. c. 54. f. 213.

Mantenimiento ſimple tiene mucha alegria. fol. 232.

Mas alegres los hombres q̃ nunca vieron el roſtro de la felicidad del mundo. f. 233.

Mar en el dia de la bonança hũde (como dize Seneca) a los nauegãtes en los abiſmos, alli.

Momo el que dezian que era Dios de la maledicencia reprehendio a los demas Dioſes y a Vulcano, porque no auian hecho los pechos y coraçones de los hombres con muchas ventanas, y el intento. fol. 237.

Muertes muchas acontecen deſpues de los ſolſticios, y la cauſa deſto. fol. 243.

Muſica y cãtares deſte mundo en tiẽpo de lloro y planto es narracion importuna f 248.

Muſica puede reformar y reparar las coſtumbres de los hõbres. fol. 255.

Muſica puede encender los mas barbaros animos al amor de la virtud, alli.

Muſica puede a los tontos y locos darle prudencia y caſtidad, alli.

Muerte es buena (dize ſant Auguſtin) a la qual precedio buena vida. f. 262.

Muerte (dize Ariſtoteles) que es vn mal grande, y como lo prueua, alli.

Muerte es mal que vino por el peccado y parto y fruto ſuyo, alli.

Muerte ſi la auemos de contar en el numero de las coſas triſtes y deſdichadas o en el numero de las coſas dichoſas. cap. 67. fol. 270.

Muy buena coſa le vuiera ſido a los hõbres (dize Thognides) no auer nacido, o decender ſe luego a la ſepultura. f. 271.

Maximo Tyrio dize. Eſto que los hombres llaman muerte, eſto miſmo es principio de la immortalidad, alli.

Mas dichoſos ſon los muertos (dize ſant Hieronymo) q̃ los viuos. fol. 274.

Muerte dizen los Bragmanos que es nacimiẽto y entrada de la vida verdadera f. 275.

Morir es muy ſeguro puerto, alli.

Muger u hombre como ſe conocera ſi ſon aparejados para tener hijos. cap. 68. fol. 276.

Muger que tuuiere el vientre frio y denſo no concebira, y porque, alli.

Muger que tuuiere vientre humedo no concebira, y porque. fol. 277.

Muger de vientre muy caliente y ſeco, no concebira, y porque, alli.

Mugeres que no ſon aparejadas para tener hijos, ſon en dos extremos, o muy flacas, o muy gruesas, alli.

Muger flaca ſi concibe, al ſegundo mes aborta, alli.

Muger gruesa porque no cõcibe, alli.

Mugeres y animales gruesos porque no conciben, razon de Ariſtoteles. f. 277.

Muger el abundar en ella la ſangre no lo haze la multitud de calor generante, ſino la poquedad del calor diſcutiente. folio. 278.

Mugeres con mas facilidad ſufren el frio que los hombres, alli.

Muger alguna puede ſer mas caliente que el varon, alli.

Muger porque es mas inclinada al acto venereo, que el hõbre, alli.

Muger que ayan entendido algunos q̃ es mas caliente, qual es la razon porque ſe han engañado. fol 279.

Muger es opiniõ de muchos autores, que es mas ſagaz que el hombre, alli.

Mugeres menos ſon aſſutas y fagaces que los hombres, en opinion de ſant Cyrillo, alli.

Mugeres menos pena tienẽ en el derecho porq̃ no ſon tan aſſutas como los hombres, alli.

Muger extenſiuamente en el acto venereo recibe mas deleyte. fol. 280.

Muger donzella de ſentẽcia de muy doctos varones appetece mas el acto venereo q̃ las q̃ ya lo hã experimẽtado. f. 281.

Muy contraria ſentencia de ſta de arriba tiene ſant Hieronymo, alli.

Mugeres quãdo deſde niñas tienen coſtumbre de la Venus, ſon muy mas deſtẽpladas y inclinadas a eſte acto. f. 283.

Mugeres preñadas en opiniõ de Alberto Magno appetecen mas el acto venereo, alli. Y Ariſtoteles cõtra Alberto, alli.

Mugeres eſteriles es auerigua do y cierto q̃ ſon mas libidinoſas que las demas. f. 284.

Mugeres en que tiẽpo appetecen mas el acto venereo, y en que tiempo los hombres, alli.

Mugeres entonces ſon muy cudiciolas del acto venereo, quando florece el cardo arrociſe. fol. 285.

Muger es como varon manco y menoſcabado, alli.

Muger varon occaſionado, alli.

Muger conuertirſe en varõ, dize Plinio que no es coſa fabuloſa. fol. 286.

Muy cõforme a naturaleza es, que el de mas prudencia y cõſejo ſea preferido. f. 290.

Manos y el grãde beneficio

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

que dellas reciben los hombres. fol. 317.

Manos, al tiempo que arruyna y escurece todas las cosas del mũdo, lo sugetan a nuestra grãdeza. fol. 318.

Manos se anteponen y prefieren a la rapacidad y auaricia de la muerte. alli.

Manos, sino las tuuieramos (dize Celio) mas miserables fueramos que las bestias, alli.

Manos son ministras de la razon y sabiduria, alli.

Mano la cute della es mas tẽplada que todo lo restante del cuerpo humano, sacando la cute de la extremidad de los dedos, alli.

Mano lo enterior della es el medio del temperamento, alli.

Medicos en curar los enfermos si son mas afortunados vnos q̃ otros de algunas estrellas del cielo. cap. 80. fol. 333. y lo mismo se pregunta del labrador en su sementera, y del jugador en el juego, alli.

Monstros de vanidades y figuras que fingen los Astrologos en el cielo. f. 336.

Medico docto grande consideracion a de tener con las mudanças de los tiempos del año. fol. 348.

Medico o el Astrologo qual sera mejor juez para distinguir el buen juyzio, o entendimiento del hombre. c. 84. f. 352.

Medico docto mejor juzgara que el Astrologo, si vn hõbre tiene bueno o malo entendimiento, alli.

Mal de ojo que hazẽ las viejas a los niños si es obra natural o del demonio. f. 358.

Mal de ojo lo puso Auicena en la fuerte y imaginacion, alli.

Mal de ojo en los niños, como se haze. fol. 359.

Medio y moderaciõ en quiẽ consiste la salud parece que nadie ay quien tan cumplidamente lo pueda dar como el dinero. fol. 363.

Muger trae su etymologia segun Lactãcio de molicie, quitada y mudada vna letra, quasi mollior. fol. 369.

Machos en todas las especies y generaciones de los animales son mas fuertes y mas animosos que las hembras, sacando deste numero las panthe ras y los osos, alli.

Medico a de acudir siempre a Dios en la cura de todas las enfermedades, y el intẽto. f. 370.

Muger (dizen los Alemanes) que en ella ay alguna cosa diuina, y el intento. f. 371.

Mugeres no de todo punto las excluye Socrates del gouierno, alli.

Mugeres ay en ellas algunas vezes mucha sabiduria y prudencia, como lo dize Salomon, alli.

Muger llamada Diotima enseño a Socrates muchas cosas. folio. 372.

Muger llamada Aspasia fue maestra de aquel grãde orador Pericles, alli.

Muger de Pytheo historia suia muy digna de notar para su sagacidad y prudencia y la doctrina que dio a su marido, alli.

Mugeres y su prudencia hazen auisados a sus maridos, alli.

Muger de Trajano augmento la honra y prudencia de Trajano. fol. 373.

Muger Sara dio consejo a su marido Abraham, y Dios le mando que la oyesse. f. 373.

Muger de Theodosio fue de mucha importancia para la santidad del mismo Theodosio, alli.

Muger Theodolinda reyna de los Longobardos fue parte su prudencia para boluer a dos maridos que tuuo christianos, alli.

Muger fiel sanctifico al varõ infiel, dize sant Pablo. f. 374.

Muger buena (dize S. Chrysostomo) ninguna cosa ay tan poderosa para informar y enseñar al marido, alli.

Moyses porque causa en la obra del segundo dia callo estas palabras. Et vidit Deus quia bonum est, &c. f. 389.

Mandragora bruida causa sueño profundo. f. 394.

Mandragora su rayz es mucho parecida a la figura del hõbre, alli.

Mandragora segun se parece al hombre casi tiene differencias del sexo y otros accidentes, alli.

Muger por qual razon no tuuo necesidad de tener barbas en la cara. c. 94. f. 398.

Muger porque no tuuo barbas, da la razõ Galeno. f. 399.

Mugeres Ægipcias porque no trayan calçado. fol. 399.

Mugeres dellas lo que dize Plutarcho a este proposito. fol. 399.

Mugeres de los Parthos lo que vsauan sus maridos con ellas, alli.

Muger que anda vagando fuera de su casa, quan poco caudal hazen de su castidad las humanas historias y Salomon. folio. 401.

Mugeres vno de los principalissimos cuydados que han de tener, es cuenta con la ruecha y lana. fol. 402.

Mugeres (dize sant Chrysostomo) que su proprio officio es philosophar en su casa. folio. 403.

Muger porque la llamaron los philosophos mal necessario. cap. 95. fol. 404.

Muger y la yegua despues de auer concebido porque appetecen el coyto, alli.

Mugeres porq̃ se emborrachã pocas vezes y si se emborrachaṽ qual sera su remedio, alli.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Muger que dize della Tertuliano, y Origenes, y sant Cypriano, y sant Chrysosto. alli.

Muger que dixo della secundo philosopho. f. 405. y los galanos epithetos q̃ le da, y lo q̃ dize Metelo Numidico.

Mugeres la razon porque son libidinosas. f. 406.

Mugeres no son enemigas del vino, mas antes amigas. folio. 407.

Muger ebria lo que della dize sant Chrysosto. f. 408.

Muger se da la razon porque pocas vezes se emborracha fol. 409.

Medir su sombra deue cada vno de los hombres para viuir vida mas dichosa. c. 99. f. 421.

Medir su sombra cada vno, fue antiguamente celebrado como en prouerbio, alli.

Medir cada vno su sombra, que fue antiguo prouerbio, de donde tuuo origen, y es de notar. fol. 421.

Marcial y su prouerbio a proposito de que cada vno mida su sombra. fol. 422.

Medirse con su propria medida, nota, alli.

Mandar sangrara los soldados antiguamente porque se hazia, y es de notar el intento, alli.

Mandar sangrar los soldados se hazia para que tuuiesen buen animo, alli.

Mugeres de inualido entendimiento. fol. 423.

Mas solos y menos acompañados quando lo estamos, entonces tenemos mas fortaleza y virtud. fol. 426.

Muerte de las cosas del mundo mayor despiertan la memoria de la muerte al mundo menor. fol. 429.

Muerte para su consideracio notables palabras y sentencia de Horacio. f. 430.

Meditacion de la muerte (dize Platon) que es la verdadera y solida philosophia, alli.

Meditacion y contemplacio la misma es (dize el Epicuro philosopho) la de el bien viuir y del bien morir, alli.

Meditacion de la muerte sobre ella versos notables de Persio, alli.

Meditacion de la muerte para ella, es de notar mucho vna costumbre que tenian los Ægipcios, como lo cuenta Herodoto fol. 431.

Meditacion de la muerte para ella palabras de Marcial, alli.

Meditacion de la muerte para ella, lo que dize sant Bernardo, alli.

Memoria de la muerte sirue para infinitas cosas de nuestro prouecho, alli.

Memoria de la muerte para que la tengamos, vna notable sentencia, alli.

Muerte, palabras que sobre ella dixo Zeleuco legislador de los

los Locrenses, alli.

Muerte, lo q̃ dize sobre ella Tertuliano f. 432.

Muerte los que dixerõ que tiene los pies de lana, el prouecho que hizieron a la vida de los hombres. cap. 102. folio. 433.

Muerte los que dixeron que nunca camina de dia el prouecho que nos hizieron, alli.

Muerte (dizen muchos philosophos y sanctos) que no es de temer. fol. 433.

Muerte (dize Plutarcho) que se deue anteponer a la vida, alli.

Muerte el menospreciarla, hara el animo pacifico, alli.

Muerte el q̃ no la teme (dize Cicerõ) tiene gran socorro para alcançar vida dichosa, alli.

Menospreciar la muerte (dize Seneca) nos haze seguros, y que no estemos llenos de temores, alli.

Morir bien es gloria, alli.

Muerte mejor que la vida dize Euripides, alli.

Muerte tratãdo della palabras notables de. S. Bernar. alli.

Morir es ganancia. f. 434.

Muerte la deseaua y llamaua sant Hieronymo, alli.

Muerte es enseñadora de los errores de la vida humana, alli.

Muerte la espero Socrates con grande quietud de su animo, alli.

Muerte con grande constancia la espero Iulio Cesar, alli.

Muerte por vna causa principal la deue temer el hombre christiano, alli.

Muerte y la subita y no esperada venida suya, nos la pinta Horacio en la Oda. 13.

Muerte la razon porque dixeron que tiene los pies de lana. fol. 435.

Muerte y el sueño siempre andan a deshoras como hijos de la noche, como lo dize Hesiodo en sus versos, alli.

Males infinitos nos sobreuienen sin que los podamos entender ni preuenir, alli.

Muerte dize sant Basilio que es camino forçoso, alli.

Memoria de la muerte el biẽ que nos trae. f. 436.

Memoria de la muerte el que la tiene teme dos cosas, alli.

Mundo quando se nos muestra halagueño y blando entonces lo auemos de huyr con mas veras. fol. 437.

Mundo y sus dulçuras quales sean muestralo el glorioso Augustino con elegante estilo de hablar, alli.

Mundo tiene grande sequedad en si y en nuestros coraçones esta florido. f. 438.

Mundo el arrimo y espaldas que nos haze y el ayuda q̃ nos da dizelo diuinamẽte sant Gregorio, alli.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Muerte en ninguna manera la auemos de temer ni entriſtecernos con ella mas antes amarla,alli.

Muerte la auemos de hazer muy familiar a noſotros con el penſamiento para que ſi fuere neceſſario le ſalgamos al camino.f.439.

Morir los que ſiempre lo pẽſaron, no mueren de ſubito, alli.

Muerte del juſto, ſe puede dezir, que eſte dia es el dia que hizo el Señor,alli.

Muerte del juſto dia ſolemne de la gran paſcua,alli.

Muerte del juſto es el primero verano que veran ſus ojos, alli.

Mirarnos cada dia en el eſpejo, es obligacion que tenemos. fol.449.

Mirarſe cada dia al eſpejo es para conocerſe a ſi miſmo,alli.y es doctrina de notar.

Medicina por la variedad de opiniones que en ella ay, y por las varias miſtiones de medicamentos, y por el veneno q̃ en ſi contienen, no ſolo no es digna de vituperio, pero de grã de alabança.c.106.f.450.

Miſturas de medicamentos no ſe deuen condenar en la medicina.fol.452.

Medicinas que debilitan el cuerpo humano y offenden el eſtomago, lo que a eſto ſe reſponde en fauor de el arte de la medicina.fol.453.

Mucho mejor es ſin comparacion que por algun pequeño tiempo ſe offenda el eſtomago, ſe debiliten las potẽcias, y ſe enflaqueſca el cuerpo, q̃ no echar el barcho y las redes a lo fondo. fol.454.

Mas ſano conſejo es en la medicina experimentar el remedio dudoſo, que cerrar la puerta a todos,alli.

Mal como ſe entiẽde que es anthidoto de otro mal,alli.

Medicina ſimple o manjar ſimple ſi es mejor para la conſeruacion de la ſalud, que la medicina compueſta,o la variedad de los manjares. c.110.f.466.

Medico prudente y piadoſo ante todas coſas procura expeler la enfermedad con viandas y comidas medicinales y no cõ puras medicinas.f.469.

Medicina ſimple mejor que la compueſta,alli.

Medicamento quanto fuere mas compueſto, tanto mas incierto es ſu effecto.f.470.

Medicina ſimple tiene muchas vezes la fuerça de la compueſta,alli.

Mezcla de muchas medicinas es ſoſpechoſa dañoſa y fuzia,alli.

Commiſtion de coſas es impuridad y mancha,y la incommiſtion es pureza y limpieza, alli.

Mancha y poluciõ ſignifica vna

vna mezcla de coſas diuerſas, alli.

Mixturas llaman los pintores y dizen que es lo miſmo q̃ corrupciones,alli.

Muger que no ha admitido mezcla de ſimiente es incorrupta,y es de notar el intento.folio. 471.

Moyſen eſtatuyo en ſus leyes (como lo dize Joſepho) q̃ las ſimientes auian de ſer puras ſin mezcla ni junta de otra coſa alguna de differente genero, alli.

Mucho vſo de las purgas y medicinas es muy enemigo de la ſalud de los hombres. capit. 111.fol.471.

Medicinas purgantes adelgazan y deſecan el cuerpo. fol. 473.

Medicinas enuegecẽ el cuerpo,alli.

Medicina la mejor y la mas ſumma (es prouerbio muy celebrado) no vſar de medicina, alli.

Medicina ſolutiua dañoſa al eſtomago,alli.

Medicina purgatiua nunca carece de veneno.fol.474.

Medicinas purgantes ſi muchas vezes ſe toman en la juuẽtud, preſto vendra la ſenectud, alli.

Medicinas purgantes hanſe de dar a los que tienen mucha neceſsidad ſegun ſentencia de Galeno,alli.

Medico a de ſer como otro Calcante o Protheo.f.478.

Mentiras y fabulas gracioſas ſobre la muerte de Æſculapio. fol.479.

Mentiroſas alabanças cõ las quales Orpheo celebro a Æſculapio.fol.480.

N

NAturaleza el cuydado q̃ tiene en nueſtra criança. cap.9.fol.33.

Naturaleza da a entender como las madres tienen obligacion de criar y dar leche a ſus hijos,cap.9.f.35.

Naturaleza porque tuuo prouidẽcia de dar dos pechos a las mugeres,c.9.f.35.

Nectar Hippocratico del qual ſe ſuſtentaua Antonio Picente herege deſcomulgado.c. 14.fol.54.

Noe deſpues que planto la viña como viuieron los hombres menos años.c.16.f.58.

Neruio vno muy pequeño penetra el coraçon y ſe junta cõ el celebro.f.93.

Niños de poco tiempo nacidos porque no ſueñan.f.98.

No todas las coſas que aparecen en el ſueño ſon ſueños. folio. 99.

No guſtes de los que tienen negra la cola, dicho de Pythagoras, y a que propoſito. fol. 136.

Ninguna coſa perfecta ni acabada

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

bada en esta vida.fol.168.

Necio hombre no puede tener salud perfecta ni dichosa. cap.47.fol.181.

Necio juzga que es buena comida el heno.f.183.

No da de si buen olor el que siempre trae olores con figo.folio.203.

Naturaleza sabia y docta sin preceptor ni maestro. folio. 213.

Ninguno en esta vida (dize Aristoteles) en todas las cosas es dichoso.f.259.

Ninguno de todos los santos (dize Origines) se halla auer hecho fiesta o algun combite el dia de su nacimiẽto, sino solos los peccadores.f.274.

Nobleza si algun prouecho tiene quales.f.300.

Noble con ninguna otra cosa lo determinaua Theodecto sino cõ la virtud o el vicio, alli.

Noble (dezia Euripides) es el buen varon, y el que no lo es aunque tenga por padre a Iupiter, es baxo y vil, alli.

Nobleza verdadera (dezia Phalaris) es la verdadera virtud, alli.

Nobleza de las bestias y animales (dezia Democrates) esta puesta en la buena disposicion de cuerpo, mas la del hobre esta en las buenas costũbres.f.301.

Nobilissimos hombres quales son segun Diogenes, alli.

Nobleza segun Platon quatro especies ay della, y la mas auentajada dellas es, quãdo vno excede en moderacion de animo, alli.

Nobleza segun siẽte Plutarcho son las riquezas antiguas, o honra antigua, y lo que della siente, alli.

Noble mas lo era la pobreza de Aristides, que la riqueza del Rey Mida.fol.302.

Noble mucho mas lo fue la baxeza de Socrates q̃ la hõra y gloria de aq̃l Sardanapalo, alli.

Nobleza acerca della las palabras notables de Mario, alli.

Nobleza del animo (dize Seneca) es el generoso sentido, y la del cuerpo es el generoso animo, alli.

Noble (dize Platon) no lo haze el patio adornado de antiguas ymagines, alli.

Nobles muchos como lo fuerõ nacidos de humildes padres y officios y vinieron a ser principes poderosissimos.fol.302. y fol.303.

Nobleza lo que sobre ella dixo sant Hieronymo, alli.

Nobleza summa (dixo sancta Agueda en el martyrio que sta) es en la qual vno pruena ser siervo de Iesu Christo.

Nobleza summa (dize sant Hieronymo) es ser illustre en virtudes fol.304.

A la nobleza (dize sant Ambrosio) no se da la victoria, sino al buen corredor, alli.

Noble

Noble Pogio y Platina lo miden solamẽte por el peso de la virtud, alli.

La virtud es causa de la nobleza, porque los reyes y principes muchas vezes se mueuẽ para hazer a vno noble por causa de sus virtudes y hechos, porq̃ la hõra es premio de la virtud.

Todos conuienen que la virtud se deue preferir a la nobleza, alli. Sobre la nobleza estan vnas palabras notables en vna oracion que fue hecha al Cesar en Salustio.f.305.

Nobleza hablãdo sobre ella son mucho de aduertir cõ sũma diligẽcia vnos versos de. S. Gregorio Nazianzeno.f.305.

Ninguno mientras viue (dize Solõ) se puede llamar dichoso ni desdichado.f.309.

Nacieron de vn vientre dos hermanos Iacob y Esau y fueron en su vida muy differentes en costumbres, y muy diuersos en obras.f.333.

Nacen en vn mismo espacio del cielo el hijo del rey y el hijo del rustico labrador, y son en todo muy desconformes, alli.

Nobleza de la patria segun Simonides en quanto se aya de estimar fol.350.

Ninguna cosa ay tan sancta ni tan fuerte (dezia Veries) que con el dinero no se pueda combatir.fol.386.

No ay hombre tã tonto que algunas vezes no haga o diga cosas que se puedan alabar. folio.369.

Necio muchas vezes habla muy a proposito, y el intento. fol.370.

Nombre de Thalasio era entre los Romanos boz nupcial, para que cõ este nõbre fuessen amonestadas las nueuas casadas a tratar cõ la lana f.402.

Ni junto a la pestilencia, ni sin la pestilencia, fue adagio antiguo, y al proposito que se dize es de notar.f.405.

Ninguna alabança merece el que no haze, lo que hazer no puede, y el intento a que se dize.fol.407.

Numa Pompilio quãdo va caua a las oraciones se abstenia de las mugeres.f.411.

Naturaleza le enseño al hõbre a hazer sacrificios y deuidos ofrecimientos a Dios. f.442.

Noe se fue a Chaldea buscando el ayre caliẽte segun dize Alburnazar.fol.455.

No se juntauan para la generacion antiguamente marido y muger sino en edad muy perfecta. fol.456.

Numero par es indigno falto e imperfecto.fol.467.

Numero impar es cumplido y perfecto, alli.

Numero impar es fecundo y tiene fuerça de principio, alli.

Naturaleza de vnidad la puso Homero en numero y cuenta del bien, alli.

Natu-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Naturaleza de la dualidad la puſo en cuenta del mal,alli.
Numero par tiene ſignificacion de hembra,alli.
Numero impar tiene ſignificacion de varon,alli.
Numero impar la excellencia que tiene,alli.
Numero impar es limpio y puro.fol.468.
Numero par es immundo y manchado,alli.
Ninguna ſciencia ni arte es mas prouechoſa para la conſeruacion de la vida humana que la medicina.fol.471.

OCio conſume las fuerças del animo y del cuerpo. cap.2.fol.6.
Ocioſos entre los Athenienſes eran grauemente caſtigados,alli.
Ocioſo dañoſo para ſi y para todos,c.2.f.7.
Ocioſos ſon como el vinagre para los dientes,alli.
Ocioſos, como los zanganos de las colmenas,alli.
Ocioſidad los compañeros que trae,alli.
Ocioſos priuados por las leyes de ſus heredades,alli.
Opinion falſa de vn philoſopho que tuuo que el hombre ſe podia hazer immortal.capit.4.fol.11.
Ojos metidos adentro denotan aguda viſta.c.6.f.20.
Orejas grandes, indicio de hombre parlero.c.6.f.20.
Orden bueno en la comida y beuida engendra muchas vezes buenas coſtumbres. cap.7. fol.26.
Oliua arbol de paz.cap.11. fol.40.
Oliua ſu liquor haze mucho para la firmeza y fuerças del cuerpo humano.c.11.f.40.
Oliua y ſus hojas la grande virtud que tienen para muchas enfermedades.c.11.f.40.
Orientales ſe jactan de la mejoria de ſu tierra en todas las coſas.c.18.f.65.
Opiniõ es de los Aſtrologos que la complexion es de tal calidad como fuere el clima o la diuerſidad del cielo.c.18.f.67.
Opſophagia que coſa ſea.folio.79.
Ocioſa vida en ninguna manera prouechoſa.fol.101.
Ocioſo ſegun Homero ni bueno para guerra ni para paz. fol.101.
Ojos ſanos ſi miran los enfermos ſe inficionan, Ouidio. fol.135.
Ocioſidad es ymagen de la muerte, y el ocioſo del hombre muerto.fol.183.
Opiniones tantas a cerca de la felicidad de donde nacieron. fol.259.
Opinion falſa de los Mathematicos (la qual refiere ſant Auguſtin) que al adultero no lo haze ſu propria voluntad, ſino la eſtrella de Vonus, y al homicida Marte.f.306.
Opiniõ de Hermes Triſmegiſto ſobre los caſamientos,alli.
Opinion de Iulio Firmico Materno ſobre las bodas.folio.309.
Opinion de los philoſophos naturales a cerca de la diuerſidad de coſtumbres en algunas prouincias y regiones,alli.
Opinion de los autores de medicina a cerca de la diuerſidad de coſtumbres que ay en algunas regiones, o prouincias, alli.
Opinion de los philoſophos morales acerca de la diuerſidad de las coſtumbres y la doctrina que en eſto tienen,alli.
Opinion de los legiſtas a cerca de las coſtumbres, y dizen que por deffectos de ſabios y de leyes vuo malas coſtũbres. fol.308.
Opinion de los Theologos eſpeculatiuos a cerca de las coſtumbres,alli.
Ojos llenan la palma y victoria entre todos los ſentidos.fol. 318.
Ojos debaxo del ſentido de la viſta ſe comprehenden y entienden todos los demas ſentidos, alli.
Ojos, dize ſant Iſidoro que en ellos eſta todo el juyzio y diſcurſo del alma.f.319.
Ojos en ninguna coſa como en ellos ſe vee la perturbacion o alegria del alma,alli.
Ojos juezes del alma, y el alma habita en los ojos,alli.
Ojos tocando en ellos,tocan a la miſma alma,alli.
Ojos, los enamorados con ellos derraman y reciben el veneno del reciproco amor,alli.
Ojos a ſi miſmos Eutelida y Nereo con ellos ſe hizieron mal,alli.
Ojos la viſta que en ellos ſe haze es el humor chriſtalino la cauſa,alli.
Ojos los primeros que mueren en el cuerpo humano,alli.
Opinion y locura q̃ algunos philoſophos, poetas y aſtrologos tuuieron diziendo que cada hombre viuia y moria,enfermaua o ſanaua ſegun ſu hado. cap.78.f.326.
Opinion de Auicena de la virtud ymaginatiua reprouada de todos los philoſophos y Thologos.fol.334.
Opiniõ de Henrrico de Aſia que affirma que por ninguna virtud ni diſpoſicion del cielo puede ſer vn hombre mas dichoſo que otro,alli.
Opinion de ſancto Thomas es que algunos hombres por la impreſsion de los cielos en ſus nacimientos alcançan algunas virtudes ocultas con las quales mas proſperamente y con mas prouecho hazen ſus obras que los de mas.f.335.
Opinion de los Epicuros

Universidad de Salamanca. BGH 27456
VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

acerca de los humanos casos. folio. 338.

Opinion de otros acerca de los actos humanos, alli.

Opinion de otros sobre éste proposito, alli.

Oligarchia que cosa sea. fol. 356.

Ochlocratia q̃ cosa sea, alli.

Officio proprio de las mugeres es la guarda de su casa y el silencio. fol. 398.

P

POlicia que cosa sea. folio. 356.

Policia es alma de la ciudad, alli.

Policia ay seys generos della, alli.

Principado Despotico y Polytico que sea, alli.

Palabras del rico y del pobre vnas mismas y dichas avna misma persona, no valen lo mismo. f. 366.

Pobre a cerca del vulgo no ay cosa de mayor escarnio y burla que el, alli.

Pobre aũ que sea dichoso, no puede gozar de su buena dicha, alli, como lo dize Sophocles y Aristotiles.

Philippo Rey de Macedonia affirmaua q̃ todos los castillos se podian conquistar a los quales pudiesse subir vn asno lo cargado de oro. f. 366.

Pobreza ni auaricia (dezia Scipion) que no pueden ser buenos juezes, y nota el intento. fol. 367.

Pobreza y auaricia (dize Ciceron) que pueden traer al hombre a muy feo camino, alli.

Platon hazia continuas alabanças a Dios por quatro cosas, y quales eran estas, nota. fol. 367.

Plauto dize que muchas vezes los altos ingenios estan escondidos. f. 370.

Pedro Aponense doctissimo medico lo que dize, y nota. fol. 370.

Perezoso tiene por principal sustento la mandragora. folio. 396.

Palabras reduplicadas de Salomon son de mucho encarrecimiento. fol. 396.

Pobreza de juycio vẽdra sobre el perezoso, como varon armado. fol. 396.

Pobreza en el tiempo futuro le vendra al perezoso, como correo por la puerta, y el intento, alli.

Perezoso dexara que se le cayga la casa y le den goteras en lo ojos y no se leuãtara del sueño. fol. 397.

Perezoso dexara que caygã sobre el los maderos y leñas de la casa del infierno, alli.

Perezoso le dexara apedrear, alli.

Peregrinas son tenidas por rameras. fol. 401.

Palabras de Parmeno diferentas

tas en Terencio hablando con Thais, y el intento a que se dizen, alli.

Pythagoras aconsejaua que no comiesen hauas, y porque. fol. 412.

Pedir auemos a Dios alma sana en el cuerpo sano. c. 1. f. 1.

Pyrrho haziendo oracion a los Dioses, ninguna cosa demãdaua sino salud. cap. 1. f. 2.

Premio de la virtud larga vida. cap. 1. f. 3.

Principio de nuestra salud la moderacion y templança. cap. 1. fol. 3.

Pereza corrupcion del animo. cap. 2. f. 6.

Pereza trae se la pobreza al perezoso, y viene le como varõ armado. cap. 2. f. 6.

Perezoso quiere y no quiere alli.

Perezoso amigo del deleyte y pensamientos vanos, alli.

Pereza mucha malicia, alli.

Principios nuestros sangre monstrua y simiẽte de los quales es imposible componerse cosa inmortal. c. 4. f. 12.

Potencias del alma se varian segun Galeno por la variacion de la sangre. c. 6. f. 19.

Passiones desordenadas del alma traẽ muchas vezes al cuerpo enfermedades y muerte. c. 7. fol. 23.

Passiones del alma hazen grande impression en el cuerpo. c. 7. f. 25.

Partes principales del cuerpo si estan enfermas, la medicina se tiene de aplicar al alma. c. 7. fol. 26.

Peccados y vicios nuestros son causa de nuestras enfermedades. c. 8. f. 27.

Primitiua yglesia contra todas las enfermedades vsaua de las armas de la ✝. c. 8. f. 31.

Por razon natural podria vn hombre viuir dos y tres años sin mantenimiento alguno. c. 14. f. 54.

Puede vn hombre çufrir hãbre siete dias, alli.

Platon dixo que Dios esta en substãcia de fuego. c. 17. f. 63.

Porque en la diuina escritura es Dios nuestro señor comparado con el fuego. c. 17. f. 63.

Parte derecha del mundo y parte siniestra qual sea. cap. 18. fol. 64.

Parte baxa del estomago tiene mas calor que la de arriba. fol. 77.

Poluos marauillosos para confortar el estomago. folio. 77.

Porque passada la hora de la comida muchos no tiẽnen gana de comer. fol. 78.

Pobreza compañera continua de los golotones, dizelo Salomon. fol. 81.

Para ser principio que se requiere. fol. 93.

Partes que siruen para la generacion en el hombre y la mu-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

ger con el ocio se enflaquecen. fol. 102.

Parte de la muger que sirue para la generacion es semejante al animal. f. 110.

Palabras de Alberto dignas de notar. fol. 113.

Paxaros son de corta vida por ser luxuriosos. f. 119.

Palomas torcazas de mas larga vida que las comesticas y porque. fol. 120.

Porque se dize que algunos sanctos en la gran confusion deste mundo colgaron sus organos de los zalzes q estan en los rios de Babilonia. f. 132.

Para tener castidad se sentauan las mugeres sobre las hojas del agno casto, alli.

Prouecho grande al hombre comunicar con el bueno. fol. 135.

Palabras de Philõ notables, alli.

Palabras notables de Eleazaro Pontifice de los Iudios, alli.

Para despertar el appetito de luxuria pinto el desuergõçado Tiberio en su casa muchas ymagines deshonestas. f. 140.

Pintura deshonesta encendio a Cherea en el Eunucho de Terencio, alli.

Por palabras deshonestas fue cõdenado Epicharmo poeta de Hieron Tyrano. f. 141.

Palabras deshonestas condenadas de Aristot. alli.

Palabras deshonestas (dize Epicteto) sõ fomẽto d luxuria.

Porque muchas vezes en la specie de los hombres los hijos ni se parecẽ al padre ni a la madre. cap. 37. f. 142.

Peruerso hijo engendra el peruerso padre. fol. 144.

Principio de la oraciõ de Socrates en alabança del amor. folio. 149.

Palabras de Platõ dignas de notar, y el intento. f. 160.

Palabras de Ciceron dignas de notar, y el intento, alli.

Palabras de Sophocles dignas de notar, alli.

Palabras de Flaco Tibullo de notar, alli.

Palabras de Plauto de notar, alli.

Palabras muy notables de Dionysio Tyrano, y el intento. fol. 161.

Palabras de Latino Pacato varon eloquẽtissimo dignas de notar en vn Panegyrico que escriuio a Theodosio, hablando de la hermosura. f. 167.

Palabras de Hippocrates hablando de la mona dezia, que la naturaleza en su fabrica auia sido muy justa, pues auia vesti do vn alma ridicula con cuerpo ridiculo, y el intento a que se dizen. fol. 168.

Pregunta de hombre ciego. fol. 173.

Prueua de la castidad y en quanto se deua estimar. folio. 173.

Para

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Para viuir corta vida es grãde parte la imprudencia. folio. 182.

Peores (dize sant Chrysostomo sobre el psalmo, comparatus est iumentis insipientibus, &c.) ser comparado, que nacer bestia, alli.

Prueuase que el ignorante no puede tener salud, alli.

Perturbaciones del animo grauissimas enfermedades. fol. 184.

Perturbaciones del animo grande sabiduria es menester para curarlas. f. 185.

Propriedades de la mala cõsciencia, alli.

Palabras de Plutarcho notables al proposito de la mala cõciencia fol. 188.

Porque causa algunos se dieron a si proprios la muerte. fol. 188. Y es de notar tratando de la mala conciencia, alli.

Pena la que le dan al delinquente (dize Ouidio) que aun nó es bastante para quitar de su animo la memoria de la culpa. fol. 189.

Palabras de Iuuenal muy de notar al proposito de la mala conciencia. fol. 189.

Porque causa o razon los hijos primo genitos son mas amados de sus padres. cap. 50. fol. 193.

Prouerbio que se suele dezir, segun escriue sancto Augustin contra Adimancio, que quien no zela no ama. fol. 198.

Palabras muy graciosas y de notar de Prothagoras a vna muger vieja muy afeytada, estã en el fol. 203.

Plauto dize que las mugeres por adereço de su cuerpo traen todas sus heredades. f. 211.

Propercio dize que las matronas andan vestidas de los cõsos de sus descendientes, alli.

Puedense ver a este proposito de los adereços y afeytes de las mugeres muchas cosas notables y dichos de los sanctos, y de otros graues autores, en el capitulo. 52. y en el. 53.

Perturbaciones del animo grauissimas enfermedades. fol. 217.

Prudencia haze viuir mas dichosamente y alarga la vida. c. 56. fol. 223.

Prudencia esta acompañada de todas las virtudes, alli.

Prudente hombre los compañeros q̃ trae quales son, alli.

Prudente trae en la mano el peso de la buena razon. f. 224.

Prudencia (dize Galeno) se adquiere de la sequedad, y la demencia y stultucia de la humedad, alli.

Prudencia da mayor razon Platon y dize que se adquiere y procede de la diuina philosophia, alli.

Prudencia la perficiona el tiẽpo, alli.

Prudencia (dize el sancto

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Iob) que esta en el mucho tiempo, alli.

Prudencia parece que muy pocos hombres la pueden tener, y lo que a este proposito se responde. fol. 225.

Prudẽcia entonces se salẽ los hombres de la vida, quando la comiençan a aprender, es dicho de Themistocles, alli.

Prudencia (dize Ciceró) esta con la senectud, y la temeridad habita en la florida edad, alli.

Prudencia no la ay sin discurso de tiempo, dizelo Aristotiles, alli.

Prudente varon queriendolo pintar Homero, pinta a Vlyses con el vso de muchas cosas y muy varias, vnas vezes sulcando el mar, otras caminando por la tierra, y el intento. folio. 226.

Prudencia por ella han venido los hombres viejos a ser preferidos en cosas arduas y de grã consejo. fol. 227.

Platon nos persuade que solo el justo y bueno es felice y dichoso. fol. 260.

Plutarcho cita de cierto Tragico vnos versos Griegos en los quales dize, q̃ es mucha razon q̃ el nacimiẽto del hõbre se celebre con põpa y llanto funeral, y porque. fol. 274.

Para la virtud de continencia es muy bueno q̃ las bodas sean tardias. fol. 283.

Palmas hembras no se engẽdran sin los machos f. 288.

Porque en la matrix de la muger no teniẽdo mas de vn seno se engendrã muchos hijos, alli.

Porque se engendran monstros, alli.

Prudencia tiene en si encerrada alguna cosa diuina y celestial fol. 190.

Porque honrauã a Hercules junto con Mercurio, f. 291.

Palabras inconsideradas del Cesar hablando de la fortuna, porq̃ via que el rey Farnace boluia la cara en el campo a Pompeyo. fol. 339.

Q

QVal es lo hermoso que se ama, tal es la potẽcia que se mueue. fol. 148.

Quanto vna cosa es mas excelente y de mas delicada y mejor substancia, si se corrompe, mayores su corrupcion, y el intento. fol. 237.

Quienes sean los que puedẽ hazer nuestra vida dichosa y bien afortunada, y que cosa sea la fortuna y sus condiciones. c. 81. f. 338.

Quien y quales son los que pueden hazer al hombre dichosos fol. 342.

Quatro defectos ay en nuestros cuerpos por razon de los quatros elemetos. f. 360.

Quinto Antistio repudio a su muger porque la hallo hablando en la calle con vna esclaua. fol. 400.

Quando el mar esta mas quieto y sosegado entonces esperan los marineros las mas horribles tempestades, y es de notar el intento a que se dize. fol. 419.

Qualquiera viuiente se dize tener vida en quanto haze la operacion que segun su naturaleza mas le conuiene. folio. 462.

R

REmedios para alargar la vida azeyte y miel, capit. 5. fol. 17.

Romanos en sus enfermedades se boluian al socorro del cielo. c. 8. f. 28.

Remedios singulares para las enfermedades del alma. cap. 8. fol. 30.

Reynas poderosas aun tienẽ obligacion de dar leche a sus hijos. cap. 9. fol. 32.

Romanos mamaron y fueron criados con leche de loba. c. 9. fol. 37.

Remedios dos singulares para viuir mas larga vida. capit. 11. fol. 39.

Region caliente y el lugar al sol de medio dia sus effectos. c. 13. fol. 48.

Region fria y lugar puesto a la parte del Achilon, sus effectos, alli.

Region humida y el lugar a la parte del occidente, alli.

Region seca y el lugar descubierto al oriente, alli.

Region mas prouechosa mas agradable y mas fertil qual sea, cap. 18. f. 64.

Region buena o buena tierra siete cosas a de tener, alli.

Region oriental de los infieles excede en algunas cosas a la occidental de los christianos. c. 18. f. 65.

Region oriental porque quiso Dios que excediese en esto, alli.

Regiones occidentales de los christianos exceden a las de los infieles con grandes ventajas y en que, alli.

Regiõ o clima si es causa del buen ingenio y de la sabiduria. c. 18. f. 66.

Regiones templadas tienen mas sabiduria y mejores costũbres c. 18. f. 67.

Respuesta a las razones que prueuan que la comida a de ser mayor que la cena. f. 78.

Remedio para la flaqueza y poco vigor del estomago. fol. 77.

Romanos su ferocidad de dõde nacio. f. 106.

Romper el lado, que sea entre los poetas. f. 126.

Remedios singulares para huir las passiones de la luxuria cap. 34. f. 131.

Remedio para la luxuria entre los Romanos el simulachro

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

de la Venus Verticordia.folio. 131.

Remedios otros para esta misma pasion,alli.

Remedios contra luxuria hojas del zauze.fol. 132.

Remedio otro para este proposito las flores y las hojas del agno casto,alli.

Remedio otro la ruda y la ceniza del tarahe,alli.

Remedio otro la nimphea y la lechuga,alli.

Remedios otros muchos, alli.

Remedio contra luxuria es templança en los manjares. folio. 134.

Remedio otro singular huir hombres y mugeres que tratan este negocio.fol. 135.

Razon del contagio que los malos pegan a los buenos muy de notar de Marsilio Ficino fol. 137.

Razon de Aristotiles a este proposito,alli.

Remedios singulares contra la Venus y luxuria.cap. 36.folio. 138.

Representantes mas eloquẽtes mayor daño es para la castidad.fol. 140.

Remedio contra luxuria no mirar pinturas deshonestas.folio 140.

Remedio el mejor para ser amado es amar.f. 155.

Razonamiento de Ischomaço con su misma muger reprehendiendole el vicio grãde de los afeytes, es de notar. c. 53. fol. 206.

Romanos (dize Salustio) q̃ eran cudiciosos de la honra y liberales en el dinero f. 295.

Romanos querian que la hõra fuese grande y colmada, y las riquezas moderadas alli.

Region donde ay muchas comidas y abundancia prevalecen en ella muchos vicios. fol. 307.

Regiones faltas de mantenimientos engendran cudiciosos y ladrones y prudentes f. 08.

Region que tuuiere vna mediania en todo aura en ella menos peccados, y la muy abundante sera de muchos vicios, alli.

Religion que tenga dominio sobre el hado lo enseña Virgilio en muchos lugares.f. 310.

Razones que prueuan la locura y desatino del hado.f. 331.

Razon de todas las cosas no se puede dar.f. 354.

Remora vn pece muy pequeño, detiene en la mar vna naue cargada, y aque proposito se dize,alli.

Riquezas (dize Marco Tulio) que causan deleytes f 364.

Riquezas a su hermosura (dize Horacio) que obedecen todas las cosas humanas y diuinas,alli.

Rico que en latin se llama diues, dize Marco Varron que se deriua de diuo, de manera que el que es rico es semejante a Dios que no tiene necesaidad de cosa alguna.f. 365.

Riquezas en tanto estimadas de Horacio que las antepone a la virtud.f. 365.

Rico puede templar el calor y el frio a su voluntad, y al pobre por donde quiera que vaya lo alcança el calor, y el frio lo halla sin reparo ninguno,alli.

Rico en vn pequeño dolor de cabeça que tenga. tiene grandes testigos de que es muy grave su mal, y el pobre con mortales accidentes y enfermedad de nadie es creydo,alli.

Rico si habla es muy alabado su lenguage y gracia, y la sabiduria del pobre nunca es oyda,alli.

Rico si habla las mismas palabras que el pobre, y con vna misma persona, las del rico son dulces y suaues y bien dichas, y las del pobre necias y locas,alli.

Riquezas y oro y plata dezia Menandro que eran Dioses prouechosos fol. 366.

Rico (como lo dize Petronio Arbiter) nauega cõ prospero viento y tiempla la fortuna a su voluntad, y tiene a Iupiter metido en vn arca fol. 366.

Riquezas y dineros son los nervios y fuerças de las batallas y persuasion de los Reyes.

Remedio primero a la alma q̃ al cuerpo de sentencia del Iuri consulto.fol. 378.

Rigor y observancia de los antiguos en sus leyes a que proposito tenian tanta,alli.

Reyes y vsa de real potestad (como lo dize sant Ambrosio) el que sugeta su cuerpo.fol. 393.

Renouar las alas del alma a de procurar cada vno, sacando agua de los rios caudales. capit. 93.fol. 393.

Roncar en el estio es de hijo de confusion, y el intento. fol. 396.

Rios caudales con que se riega el parayso de Dios su interpretacion.fol. 398.

Rios que corrẽ del parayso, la razon tropologica de S. Gregorio,alli.

Rios del parayso lo que dellos dize sant Augustin,alli.

Romanos porque ponian a sus hijos los nõbres en el noueno dia, y a las hijas en el octauo.fol. 399.

Romanos clauaron en vn tẽplo junto a la estatua de Cayo Cecilia vna rueca con su huso y lana, y el intento.fol. 402.

Reyna Zenobia su excelente castidad es de notar. f. 407.

Remedios contra la embriaguez agua que destilan los sarmientos despues de podados, huecos de la lechuza, vino en q̃ estuuieren anguillas fol. 409.

Resurrection si no la vuiera, no vuiera providencia. f. 442.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Resurrection es grande consuelo para los justos,alli.

Resurrection como la esperaua el sancto Thobias,alli.

Reparaciones y resurrectiones de muchas cosas,que son hechas en gracia y fauor del hombre nos dan a entender que resuscitara el hombre.

Resuscitar el hõbre no se nos a de hazer cosa tan marauillosa, pues fue hecho ď poluo q̃ buelua a resuscitar del poluo.f.441.

Resurrection de los hombres, Gentiles y Ethnicos la affirmaron,alli.

Razon que prueua que en este tiempo son los hombres de tanta fortaleza como los passados.fol.457.

Rachel se interpreta principio visto.fol.458.

S

Salud si falta, ningun deley te puede auer en la vida humana.cap.1.fol.1.

Salud si el pobre la tiene es de mejor suerte que el rico que esta falto della.c.1.f.1.

Salud grande censo y patrimonio.ibi.

Salud potaje y salsa de el cielo.ibi.

Salud haze la vida dichosa. ibi.

Salud principado mayor de la vida humana,alli.

Segunda parte de la vida humana se tiene de dar a la salud.cap.1.fol.2.

Sanidad no es otra cosa sino temperamento.c.1.f.4.

Sanidad es medida o medio cridad.cap.1.f.4.

Salud si la procuramos, auemos de procurar el medio.cap.1.fol.4.

Sanidad esta firme cõ la Isonomia de ciertas potẽcias.cap.1.fol.4.

Sãgre delgada haze viuo el sentido y el entendimiẽto,cap.6.fol.19.

Sangre mas delgada y fria indicio de mayor prudencia, alli.

Sangre de Christo se derramo y hizose medicina para el phrenitico,dize sant Augustin.cap.8.fol.30.

Sacramentos atriaca de nuestras enfermedades.c.8.f.30.

Señal de la Cruz es semejante al mastil del nauio al qual se mando atar Vlysses.cap.8.fol.31.

Sant Augustin abomina mucho a las mugeres q̃ no quieren dar su leche a sus hijos.c.9.f.35.

Seys cosas o causas q̃ alteran el cuerpo humano.c.13.f.47.

Sueño y la necessidad que tienen los hombres del capit.24.fol.87.

Sueño sus prouechos. folio. 87.

Sueño falta del abreuia la vida,alli.

Sueño si no duerme el enfermo cosa muy peligrosa,alli.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Sueño de la mañana es prouechoso y porque.f.88.

Sueño se deue tomar auiẽdo primero recibido algun mantenimiento,alli.

Sueño si se toma el estomago vazio debilita el cuerpo,alli.

Sueño y vigilia demasiados son malos.f.89.

Sueño demasiado entorpece el alma y sus instrumentos,alli.

Sueño superfluo causa de enfermedades frias.f.89.

Sueño mucho mortifica el calor natural,alli.

Sueño mucho haze el color del rostro aplomado,alli.

Sueño mucho es vna de tres cosas que el que sabe le impidẽ que no vse de su sciencia, y que no obre segun ella y quales son estas tres cosas.f.90.

Sueño mas largo conuiene a las complexiones frias y secas. fol.90.y.91.

Sueño largo conuiene a los viejos.fol.91.

Sueño a la luua dañosissimo, alli.

Sueño despues de comer muy dañoso,alli.

Sueño al principio acostarse sobre el lado derecho, y passado algun espacio de tiempo bóluerse sobre el isquierdo,alli.

Sueño porque se haze mejor en los lugares obscuros, alli.

Sueño en qual parte del sueño se haze.c.25.f.92.

Sueño tiene Auerroes que se haze en el coraçon.f.94.

Sueño segun Galeno se haze en el celebro,alli.

Sueño su lugar natural es la parte anterior del celebro. fol. 95.

Sueño su causa dize Aristoteles que es el vapor engendrado con el calor en la coction del mantenimiento.f.96.

Sueño lo q̃ llamamos soñar que cosa sea.c.26.f.98.

Sueño este es vna media disposicion en la qual no estan de todo punto libres los sentidos como quando estamos velando, ni de todo punto ligados como en mas profundo sueño,alli.

Sueño quando algunos hablan durmiẽdo y se responden por qual razon acontece,alli.

Soñando algunas vezes hazemos juyzios verdaderos y porque.f.99.

Soñando algunas vezes por que vnos se rien y otros lloran, alli.

Soñando alguno si juzga q̃ esta soñando officio es de la facultad cogitatiua.f.99.

Sueño la naturaleza del da a entender la disposicion del cuerpo.fol.99.

Sueña vno que va muy cargado,que significa,alli.

Sueña otro que va volando que significa,alli.

Sueña otro que esta metido en el cieno,que significa,alli.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Salud en dos cosas consiste. fol. 100.

Simiente si desciende de todas las partes del cuerpo. folio. 116.

Sangre en las diuinas letras se toma pro ipsa libidine. folio. 117.

Sangre nuestra llamamos a los que nacen de nosotros, o de nuestros parientes, y porque, alli.

Sangre tiene en si grãde parte de la vida, alli.

Sãgre en muchos lugares de la scriptura se toma por el alma alli.

Sangre algunos philosophos vuo que dixeron que era el alma. fol. 118.

Sagrada scriptura porque siendo Salomon en los años moço, lo llama viejo. f. 119.

Sant Augustin refiere de los poetas que la Venus no era muger del Dios Marte, sino adultera, porque es muy contraria para los que han de pelear. fol. 121.

Simiente desciende de todo el cuerpo, y principalmente de la cabeça. f. 124.

Si viuieres cerca del coxo aprenderas a coxear, es sentencia de Plutarcho, y a que proposito f. 136.

Sempronio repudio a su muger porque salio a los juegos funebres. fol. 139.

Sentidos perfectissimos el ver y oyr. fol. 147.

Socrates quiso vn dia dezir contra el amor. f. 149.

Similitud o semejança que vno tiene con otro es causa del amor, y la dissimilitud causa del odio. f. 152.

Semejãça mayor es causa de mayor amistad, alli. Y todo animal ama su semejãte, como lo dize el Ecclesiastico, y muchas otras cosas dignas de saber a este proposito. f. 153.

Semejança si no la ay entre las cosas inanimadas aun no se juntan bien. f. 155.

Sacrificio a Dios no auia de ser de cosas feas. f. 175.

Sabiduria y sciencia es grande parte para alargar la vida y conseruar la salud. c. 46. f. 178.

Sabiduria trae alegria, alli.

Sabiduria haze la vida dichosa. fol. 179.

Sabiduria nos da lumbre para conseruar la salud, alli.

Sabiduria en su alabança palabras de Salomon, alli.

Sabiduria y sciencia nos haze semejantes a Dios, alli.

Sabiduria por ella somos amados de Dios como sus amigos. fol. 180.

Sabiduria junta al hõbre con Dios, alli.

Saber que es la causa porque todos lo desean, alli.

Sciencia donde no la ay no ay bien, alli.

Sabio la differencia que haze al que

al que no lo es, alli.

Sciencia y sabiduria el mejor medio para conseruar la salud. fol. 181.

Sentencia de Euripides muy graue digna de notar. f. 209.

Sentẽcia de Plauto muy dig de notar, que el que quisiere tener vna grande ocupacion que nunca pueda salir della que aborrece vna naue o vna muger, alli.

Sãt Hieronymo llama al genero de las mugeres philocosmon, que es lo mismo que ser muy studioso y cuydadoso de ornamentos y atauios. f. 210.

Sentencia de Herodoto, y el proposito. Mulier exuta tunica, pariter & verecundiam exuit. fol. 214.

Suplicio Galo Romano de vxo a su muger porque supo que auia salido fuera de su casa la cabeça descubierta, y las palabras notables que sobre esto el le dixo. fol. 216.

Souerbio hombre a de tener por sospechosa su salud corporal. cap. 55. fol. 217.

Souerbia la mayor enfermedad que puede venir al hombre. fol. 217.

Souerbia nace de ignorancia de si proprio. fol. 218.

Souerbio trae la vida jugada al tablero, alli.

Souerbia y sus compañeros, alli.

Souerbia y su carro y los q̃ vã en el, y quien tira el carro, alli.

Souerbia en el carro della vã todos enfermos, alli.

Souerbio es cosa estraña que aborrece a otro souerbio: amando de ordinario vn vicioso a otro, alli.

Souerbios las muertes que a estos les acontecen. f. 219.

Souerbio hombre esta apartado de la vida, alli.

Souerbio hombre tiene muchos vadigos de cabeça, alli.

Souerbia vn singular remedio para curarla. fol. 226.

Souerbio para su remedio tres cosas a de pensar, alli.

Souerbio adonde echara de ver que ninguna causa tiene de ensoueruecerse. fol. 221.

Souerbio si se ensouerbece cõ agenos bienes, la medicina que tiene, alli.

Souerbia si la tienes porque eres sabio, la medicina qual, alli.

Souerbia si la tienes porque sabes muchas cosas, su medicina, alli.

Souerbia si la tienes porque eres sancto, su medicina, alli.

Souerbia si la tienes porque eres hermoso, fuerte y florido, su medicina. fol. 222.

Souerbio si eres porque eres virtuoso, su medicina, alli.

Souerbio porque eres noble, su medicina, alli.

Souerbio tonda prosperidad p tu medicina, alli.

Souerbio porque tienes musicas y cãtores, tu medicina, alli.

Seuerbio

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Souerbio con las magnificas casas y palacios, tu medicina, alli.

Souerbio con la dignidad o magistrado, tu medicina, alli.

Sentencia de Sophocles digna de notar, que quando los ojos del cuerpo veen menos, comiençan a ver los del entendimiento fol. 225.

Balo rey de los mas viejos escogio para gouernar su reyno fol. 227.

Sant Hieronymo escriuiendo al glorioso Augustino le dize. El buey lasso, mas fuertemente hinca el pie, y el propósito en el. f. 227.

Sant Ambrosio sobre S. Lucas dize, las edades del alma y del cuerpo no se numerã y cuẽtan por razõ de tiẽpo, sino por la calidad della virtud. f. 229.

Sabiduria y prudencia exercitanse con la vista, cõ el oydo, y el olfacto. fol. 230.

Salud para conseruarla, nos auemos de acostumbrar a diuersas cosas, vnas vezes a frias, otras a calientes, agora comiẽdo carne, agora pescado. f. 234.

Sol quando entra en el principio de Cancro, y quando entra en el principio de Capricorno, se dizen estas dos entradas conuersaciones condignas, porque quando el Sol llega a estos dos puntos, ni se puede acercar mas a nosotros, ni apartarse mas. fol. 243.

Señales de la tierra fecũda y de la esteril. f. 254.

Seruidumbre es semejante a la muerte, y el intento. f. 263.

Seruir al sabio (dize S. Hieronymo) q̃ es libertad. f. 266.

Salud y sanidad muy perfecta del cuerpo es muy peligrosa. fol. 266.

Salud grande y loçania de cuerpo entẽdiendo Platon quã peligrosa es, puso su escuela en vn lugar pestilente de la Attica. fol. 267.

Salud prospera es menester que tenga su freno para que no se desuanesca, alli.

Sentencia es de Menedemo philosopho, que al aguila real muchas vezes vençe la tortuga, y el intento. fol. 291.

Si para viuir vida mas dichosa y honrosa sera mejor camino procurar y buscar la honra o el menospreciarla. f. 294.

Sentido del cuerpo qual de los cinco es más excelente para el beneficio de la vida humana. cap. 76. fol. 317.

Sentidos de los cinco que ay en el cuerpo quales son de hombres, y quales sõ de bestias, alli.

Sentidos si todos los cinco del cuerpo humano alla en el cielo impireo exercitaran sus officios. cap. 77. f. 321.

Sant Augustin dize, que en la plenitud de la charidad de aquella patria celestial se cumplira de lleno en lleno aquel diuino precepto, amaras a tu señor Dios de todo tu coraçon, &c. fol. 322.

Sentido cada qual del cuerpo humano tendra en el cielo su obiecto, alli.

Sentido el de la vista tendra por obiecto el cuerpo glorioso simo de Iesu Christo nuestro señor, alli.

Sentido del oydo tendra por obiecto al mismo Christo, alli.

Sẽtido del olfacto tendra por obiecto el cuerpo de Iesu Christo fol. 323.

Sentido del tacto tendra el mismo obiecto, y tãbien las carnes de los otros sanctos, alli.

Sentido del gusto tẽdra por obiecto la suauidad de los cuerpos glorificados, y como se entiende esto. f. 323.

Sentidos y la suspensiõ que tienen por la vehemente cõuersion del entendimiento, alli.

Sentidos en lo que toca a su actuacion, otro modo de dezir, alli.

Sentidos en lo que toca a su actuacion, otra manera de dezir, alli.

Sancto Thomas en el quarto de las sentencias dize que en la patria celestial aura alabança vocal, y risa de alegria celestial. fol. 324.

Sant Augustin tratando de la vanidad del hado que ponian los antiguos lo que dizen. fol. 330.

Sant Ambrosio lo que dize sobre el hado, alli.

Si desde el principio puso Dios estrellas en el firmamento cõ algunas figuras de los animales de la tierra. f. 333.

Si ay estrellas en el cielo con figuras de animales. f. 335.

Sant Isidoro lo que dize sobre las ymagines y figuras que fingen los Astrologos en el cielo. fol. 337.

Si ay algunas estrellas q̃ hagan al hombre rico poderoso y dichoso, o por el cõtrario si ayan otras que lo hagan desdichado. fol. 344. cap. 82.

Si ay estrellas que significuẽ desdicha y baxeza del que nace. fol. 346.

Señales de mansedumbre y de buen entendimiento. folio. 352.

Señales de ferocidad y mal entendimiento, alli.

Señales de tempestad. folio. 353.

Si en algun tiempo cessara la guerra que ay en nuestros cuerpos por razon de los quatro elementos de suerte que estos vengan a estar en paz y concordia. cap. 86. fol. 359.

Subtil se dize vna cosa por la virtud que tiene de penetrar. fol. 361.

Sant Pablo llama en la primera de los Corinthios al sepultar sembrar. f. 362.

Sophocles dezia, que ningũ pobre

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

pobre esta sano ni libre de enfermedad, mas antes perpetuamente esta enfermo, y el intento. fol. 363.

Sophocles dezia, que todo hombre rico tiene libertad de enfermar, y sanar quando quisiere. fol. 364.

Si para el buen sucesso de los negocios de la vida humana, se pregunta, si sera acertado tomar el consejo de la muger, y de los que poco saben. cap. 88. f. 367. y fol. 369.

Salud del cuerpo es muy necessario procurarla, para que mientras durare el hospedage del alma en el, viua con mayor sosiego. cap. 89. f. 374.

Sabio hombre tiene necesidad de procurar la salud del cuerpo, y porque. f. 374.

Si para conocer cosas venideras como es la salud o enfermedad, es cosa razonable tener cuenta con algunas señales. fol. 380.

Si en las cosas dudosas es bueno echar suertes. c. 90. f. 380.

Suertes lo q̃ dellas dize Aristotiles y Baldo. f. 380.

Suerte (dize Alciato) que esta cometida a la fortuna, alli.

Suerte lo que dellas dize Ciceron, alli.

Suerte (dize Euripides) que es hija de la fortuna fol.

Suertes las grandes cosas que por ellas han sido juzgadas. fol. 381. y 382.

Suertes por ellas se juzgo vna cerebre contienda entre Luculo, Hortensio y Sisenna, alli.

Suertes por ellas se juzgo otra honestissima contienda, alli.

Suertes por ellas fue Dario electo por rey. fol. 383.

Suertes por ellas se juzgnuã los que auian de ser sacrificados a los falsos Dioses, alli.

Suertes la autoridad que tienen en las diuinas letras. folio. 384.

Suerte lo que dellas dize sant Augustin. fol. 385.

Sant Bernardo y sus palabras encareciendo el imperio de la alma. fl 392.

Sãt Bernardo llamo al cuerpo del hõbre vil mudadar, alli.

Sant Isidoro y sus palabras notables hablando del alma, folio. 391.

Seneca encareciendo la magestad del alma, dize que le podemos llamar Dios que habita en el cuerpo humano. f. 392.

Sueño conuiene de ordinario comidas o beudas frias. fol. 394.

Sant Augustin sobre despertar al hombre lo que dize. fol. 395.

Salomon embia al perezoso a la hormiga, alli.

Sueño en el estio tienelo el hijo de confusion, y el intento. fol. 396.

Seneca lo que dize de vna hermana de su madre. folio. 399.

Sant Ambrosio vso del arte de la medicina. f. 415.

Sanctos muchos que vsaron del arte de la medicina, alli.

Saty rico prouerbio a proposito de que cada vno deue medir su sombra. fol, 421.

Sentido del gusto mas cierto lo tiene el hõbre que todos los demas animales segun Aristotiles. fol. 422.

Sal se toma por la sabiduria Apostolica. fol. 424.

Sales prouechosa para todo el cuerpo, alli.

Sal remedio para la podraga, alli.

Sal mezclada con azeyte grã de remedio para los embriagados, alli.

Sal es remedio para que el vino no se haga vinagre, alli.

T

TRabajo trae consigo descãso. cap. 2. f. 6.

Toros y jaualies son muy furiosos, porque su sangre tiene muchas libras. c. 6. f. 20.

Templança de las regiones segun Hippocrates, es causa de las buenas costũbres. c. 6. f. 21.

Temperamento del lugar tiene mucha fuerça para la agudeza o torpeza del entendimiento. c. 6. f. 21.

Tristeza los effectos que haze cap. 7. f. 23.

Traer siempre consigo la señal de la † singular remedio para las enfermedades del cuerpo y alma. c. 8. f. 31.

Tiempo de grandes frios y muy de mañana, el que pudiere escusar de salir de casa, es muy necessario. c. 13. f. 49.

Tierra y los beneficios que della recibimos. c. 15. f. 56.

Tierra honrada de los philosophos cõ titulo de madre, alli.

Tierra es madre de todas las cosas, como el Sol padre, alli.

Tierra y cielo tienen cierto casamiento, alli.

Tierra viẽtre del mũdo, alli.

Tierra parece vn animal muy perfecto, alli.

Trabajo aprouecha a los miẽbros y a la carne, y el sueño a las entrañas, y la razon. capit. 20. fol 71.

Tertuliano porque llama a los riñones sabidores de la simiente. fol. 126.

Tener cuydos los riñones q̃ se mandaua en el Exodo, como se entiende. f. 126.

Tiempo para la Venus el verano. fol. 129.

Tristeza consume la vida. folio. 178.

Templança haze la vida mas dichosa y mas larga. capit. 57. fol. 229.

Templança debaxo della se entiende vn agregado de virtudes. fol. 230.

Templança (dixo diuina-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mente Zenon (que era vn habito inexpugnable y inuincible a los humanos deleyte. f. 230.

Templado hombre al tal todo le sucedera bien. fol. 231.

Templança y sus bienes de donde se conoceran. f. 232.

Tẽplança y sus effectos, alli.

Tiempo del año qual es mas saludable para conseruacion de la salud, y qual es mas peligroso. c. 60. f. 241.

Tiempo mas saludable el verano, alli.

Tiempo del verano comparado a la exercitacion. f. 242.

Tiempo del verano viuen el mejor los templados, alli.

Tiempo del otoño es contrario al verano, y peligroso a la salud, alli.

Tiẽpo del otoño sus frutas y desigualdad del mismo trae grauissimas enfermedades, alli.

Tiempo de verano y estio para la salud guardarse de frutas. fol. 244.

Tiempo del otoño en el se vienen a engendrar las enfermedades de las frutas comidas en el verano, alli.

Tiempo del otoño es buen cõsejo tomar alguna purga, alli.

Tiempo del ya passado son infinitos los bienes que de su cõsideracion nos resultan. cap. 61. f. 245.

Tiempo con tres differẽcias del a de andar gouernando el hombre prudente, alli.

Tiempo de vn mismo y de su consideracion salen diuersos effectos, alli.

Tiempo passado tiene grande bien en si encerrado, alli.

Tiempo passado vna grande doctrina que nos da. f. 246.

Tiempo passado vn desengaño que non pone delante los ojos, alli.

Tiempo passado otro grãde desengaño que nos enseña, alli.

Tiempo passado otra singular doctrina, alli.

Tiempo passado, el campo espaciosissimo que nos descubre. fol. 247.

Tiempo passado, otro documento que nos da, alli.

Tiempo passado nos enseña que somos como niños nacidos en obscuras carceles. f. 248.

Tiempo passado otro documento, alli.

Tiempo passado otro documento. f. 249.

Tiempo futuro para la preuenciõ de la vida humana es de grandissimo prouecho su consideracion. c. 62. f. 249.

Tiẽpo venidero su consideracion en q̃ consiste. f. 250.

Tiẽpo presente la grande excelencia q̃ tiene para hazer dichosa la vida de nro cuerpo y alma. cap. 63. f. 253.

Tiempo presente (dize Seneca) propriamente es nuestro y todas las demas cosas son improprias. f. 254.

Tiempo

Tiempo tiene todas las cosas del mundo, y el intento de notar, alli.

Tiempo tiene el labrador para romper la tierra, alli.

Tiempo tiene el diestro capitan para lo que a de aduertir en la guerra, alli.

Tiempo el sabio marinero para lo que a de saber. f. 255.

Tiempo tiene el diestro musico, alli.

Tiempo es el mas rico thesoro de la vida humana, alli.

Tiẽpo lo menospreciа el tonto como a cosa vil y baxa, alli.

Tiempo ayuda a todas las cosas, alli.

Tiempo oportuno todas las cosas hechas en el aprouechan, y fuera del suelen dañar, alli.

Tiempo lo llama Cicero necessidad, y con grande acuerdo, alli.

Tiempo presente si el hombre no se aprouecha del, seran todos los años de su vida entregados al cruel. f. 256.

Tiempo como se da a entender que es vna grande necessidad y muy precissa, alli.

Tiempo lo tomara Dios para juzgar, dize Dauid, alli.

Tiempo lo llamo Dios, dize Iob, alli.

Tiempo (dize Seneca) que viuimos en vn punto y menos que vn punto, alli.

Todos los hombres liuianos cudiciosos y malos son seruos. folio. 265.

Todas las cosas son castas a los castos, se suele dezir en prouerbio. fol. 279.

Tiresia fue electo por parte del Dios Iupiter sobre la cantidad del deleyte del acto venereo. fol. 280.

Teniendo el rostro muy feo (dize Eedoro) tendras las mismas costumbres. fol. 314.

Tales philosophos y Democrito que por la Astrologia auiã prognosticado, la carestia del azeyte, como se han de entender. f. 348.

Tiempo de lluuias cosas que lo significan. fol. 353.

Tristeza y pobreza consume los huesos, y el intento folio. 364.

Tacto mas excelẽte los que lo tienen, tendran anima mas excelente y noble, y mas viuo entendimiento. f. 423.

Temor de Dios y de la muerte obra cosas marauillosas en el hombre. fol. 436.

Temor de Dios es pariente del amor, alli.

Temor bueno que lo tengamos, es la causa de tenerlo la inmensa bondad de Dios, alli.

Temor ay del otra differẽcia quãdo alguno teme por su causa propria y por si mismo, alli.

Tormentos del infierno y en alguna manera su descripcion, alli.

Temor del peccar por q̃ causa

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

ſa lo tuuieron los buenos y los malos lo dixo muy bien Horacio fol.437.

Todos los principios y fines de nueſtros negocios para que nos ſucedan proſperamente los auemos d̃ tomar de Dios fol.442.

Tener vn organo muy bueno,y menoſpreciar el arte de tañer los organos, a que propoſito ſe dize.f.446.

Tener mucha diligencia y cuydado en que al cuerpo le vaya bien, es de hombres que totalmẽte ignoran a ſi miſmos. fol.447.

Tiene neceſsidad el que quiſiere viuir vida muy cõcertada de vn buen amigo, o de algun grande enemigo.f.449.

Tres maneras de vida. folio. 458.

Tratantes en vida voluptuoſa ſe deuen contar entre los deſterrados, y los cõtemplatiuos por hombres que ya eſtan en ſu patria propria,alli.

V

VIrtud ſola no es ſufficiente para paſſar la vida ſegun Panecio ſino ay ſalud.cap. 1.fol.2.

Vida larga alegre y años largos al que obrare bien.capit,1. fol.3.

Vida de los malos y ſus años arrebatados antes de tiempo. cap.1.fol.3.

Virtud ſingular medio para procurar la ſalud.c.1.f.3.

Vida del hombre juſto es proporcion, conſonancia y regla,alli.

Vida ocioſa cõuiene que tenga negocio.c.2.f.6.

Vida del hombre cadena de trabajos.cap.2.f.7.

En eſta vida todo ſe da a peſo de trabajo y ſudor,alli.

Vida nueſtra conſiſte en la proporcion del calor y humedad.cap.4.f.12.

Vida puedeſe dilatar. capit. 5.fol.18.

Vientos y las opiniones que ſobre ellos a auido. c,12. f.43.

Viẽtos ſon para tẽplança de lo cielos y de la tierra,alli.

Vientos ſon exalaciones ſecas, alli.

Viento ſe dize por la fuerça que tiene.c.12.f.44.

Viẽtos quatro cardinales,alli.

Vientos los effectos que hazen.c.12.f.44.y.45.

Viẽto Aquilon ſano porque ahuyenta la peſte,alli.

Viento Aquilon eſcoba del cielo y de los caminos,alli.

Viento Auſtro llamalo ſant Hieronymo pincerna de las aguas,alli.

Viuir junto a los cementerios muy peligroſo. c.13.f.50.

Vapor de los pozos malo,alli.

Vida dizen los Griegos que no es otra coſa ſino vn feruor y vn fuego.c.17.f.61.

Variedad

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Variedad de manjares daño ſiſsima.fol.75.

Variedad de manjares engẽdra grande deſaſoſiego y inquietud en el eſtomago,alli.

Vaſo de agua deſpues de auer comido muy peligroſo.folio.78.

Vino ſu mucho vſo los graues daños que cauſa. capit.23. fol.82.

Vino traſtorna el entendimiento, trae la vejez temprana y muerte repentina,alli.

Vino haze furioſos,alli.

Vino compañero de la Venus.fol.83.

Venus y Bacho engendraró al Priapo.alli.

Vino ſi ſe quita de por medio ceſſa la venus,alli.

Vino leche de la Venus,alli.

Vicio de la comida y beuida hizo mẽtiroſo a Hippocrates, alli.

Vino le ruega Hector a Hecuba que no ſe lo de porque le quitara las fuerças.fol.84.

Vino haze a los hombres amigos entre ſi,alli.

Vino en pequeña cantidad engendra triſteza,alli.

Vino el que beue mucho no tendra hijos,alli.

Vino los que beuen mucho es ſu ſimiente infecunda,alli.

Vinolentos no engendraran porque ſu ſimiente es fria f.85.

Vino mucho offende a las mugeres para tener hijos, alli.

Vinolento engendra otro vinolento.f.86.

Vino(dize Marcial) me marauillo mucho que la hija de Baſſo no lo beua,porque ſu padre era buen beuedor,alli.

Vino el prouecho que haze a los hombres (dize Aſclepiades(ſe puede ygualar con la potencia de los Dioſes.f.86.

Vino trae ſu etymologia de la fuerça y potencia,alli.

Vino aconſeja Homero que ſe beua aguado.fol.86.

Vigilia demaſiada corrompe las virtudes naturales y ſus inſtrumentos.f.89.

Vigilia demaſiada la llama Hippocrates tragona f,90.

Vigilia demaſiada los graues males que cauſa,alli.

Vino aniejo cauſa mucha vigilia,alli.

Viejos porque tienen poca viſta.fol.103.

Venus ſi es prouechoſa a los caſados para la ſalud. capit.29. fol.108.

Venus y Mercurio porque los antiguos los ponian juntos. fol.108.

Venus moderada ſus effectos.fol.109.

Venus en quanto a ſu trato para los melancholicos no conuienen los Aſtrologos con los Medicos,alli.

Venus moderada aplaca los furioſos,alli.

Venus moderada ayuda a la

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

agudeza de la vista,alli.
Venus ayuda a la enfermedad de furor.f. 110.
Veneno poco y daño mucho como se entiende,alli.
Veneno escondido muchos dias su fuerça,alli.
Venus los graues daños que trae.c. 30,fol. 111.
Venus los effectos que haze fol. 112.
Venus segun Tullio quita el entendimiento,alli.
Venus su exercicio quan torpe sea,alli.
Venus manifestar su deseo porque es a los hombres vergonçoso,alli.
Venus su acto porq̃ se auia de aborrecer,alli.
Venus sus effectos,alli.
Venus en su acto le falta al hombre muy poquito para que dar hecho bestia,alli
Venus los hombres muy dados a ella traen mucho edor cõ figo y porque razon.f. 113.
Venereo acto manda en ella esclaua y obedece la señora, alli.
Venus en su acto dexa el entendimiento su luz,alli.
Venus su acto es parte de vna grauissima enfermedad q̃ los medicos llaman epilepsia, alli.
Venereo acto arrebata el coraçon y animo,alli.
Venus y vino hazen impotente el entendimiento,alli.
Venus y vino yguales fuerças segun Virgilio.f. 114.
Venus dize sant Gregorio ciega el entendimiento,alli.
Venus sobre esto particular palabras notables de sant Augustin,alli.
Venus palabras de sancto Thomas notables a proposito, alli.
Venereo deleyte de el ninguna cosa se percibe con el entendimiento,alli.
Venus la Diosa porque amenazo a la Musas cõ su hijo, alli.
Venus y Cupido tienen vn dialogo muy gracioso, nota a este proposito,alli.
Venereos deleytes llamados de Platon bestias fieras.f. 115.
Venereo deleyte lo llama Platon no natural,alli.
Venereo acto impedimento para no poder entender la verdad segun enseña Platõ,alli.
Venereo acto lo llama Sophocles vn señor torpe, agresto y furioso,alli.
Venereo acto el mayor enemigo de los hombres dados a letras,alli.
Venereo acto quales la razon principal porque destruye las fuerças del animo y del entendimiento,alli.
Venus quanto mas vno fuere dado a ella tanto mas mente capto se boluera,alli.
Venus haze faltos de memoria.fol. 116.

Vene-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Venereo acto en el se enflaquece el hombre mas que todos los demas animales. capit. 31.fol. 116.
Venereo acto qual sea la causa porque en el aya tãta flaqueza,alli.
Venus trae grãde breuedad de la vida.fol. 118.
Vegez el que la dessea en ninguna manera a de llegar a muger.f. 119.
Venus los que son dados a ella en vn dia se enuegecen,alli.
Venereos actos no eran los hombres tan dados a ellos antiguamente, y por esso viuian tanto mas que agora,alli.
Venereo acto dize vn philosopho en aquel tiempo es a proposito quando vn hombre se quiere hazer enfermo y flaco. fol. 120.
Venereo acto dezia otro philosopho que se auia de exercitar quando el hombre se quisiesse dañar y offender a si proprio, alli.
Venus y su vso lo condena el Epicuro alli.
Venereo acto sale en el vn hombre de otro hombre,alli.
Venereo acto para guardarnos del auemos de vsar del astucia de Talete philosopho, alli.
Venus nunca tocaron a ella los que deseauan victoria en los juegos olympicos.f. 121.
Venereos actos quanto offendan, es notable historia de los Sardianos.fol. 121.
Venereo acto tanto consume que en el mismo, se han visto algunos acabar la vida. fol. 122.
Venereo acto(dize Iouiniano Pontano) que mueren algunos en el por fuerça de las estrellas,alli.
Venereo acto algunos han sido tan locos, que han deseado morir en el,alli.
Venus la Diosa aunque preside en el nacimiento, tambien dizen que preside en la muerte, y porque razon,alli.
Venus es llamada de los Ægipcios Nephthe q̃ es lo mismo que fin o muerte.f. 123.
Venus deflora toda la hermosura del cuerpo humano. c. 32.fol. 123.
Venereo acto el que se da a el peca contra su cuerpo. folio. 124.
Venus offende a la cabeça. alli.
Venus la Diosa porque la celebrauan los Romanos calua. fol. 125.
Venus offende a los ojos y porque,alli.
Venus para que se entienda el graue daño que haze a los ojos cuentase vna historia que trae sancto Ambrosio muy notable y graciosa de Theotimo. fol. 125.
Venus su acto quan enemigo sea de la luz de los ojos.f. 126.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Venus offende a los riñones. fol. 126.
Venus offende a los lomos. fol. 127.
Venus offende al eſtomago. fol. 128.
Venus offende a los dientes y el falſo juyzio del vulgo, alli.
Venus la grauiſsima offenſa que haze a todos los ſentidos de donde ſe collige, alli.
Venus vniuerſalmente offende a todos los miembros, alli.
Venus y el amor tienen por particular epiteto ſer deſatadores y deshazedores de los miẽbros. fol. 129.
Venereo acto en el ſe bambalea toda la machina del cuerpo humano, alli.
Venus y ſu acto tienẽ el miſmo epiteto que la muerte, alli.
Venus es abborrecible al viẽtre vazio. f. 134.
Venus porque la pinto Chanacho famoſo eſtatuario ſentada. fol. 139.
Venus caça en las comedias y theatros, alli.
Venus preſide en los caſamientos, Saturno es prelado de la ſenectud, y el intento a que ſe dize. f. 158.
Viejos totalmente ineptos para la Venus. fol. 158.
Vulcano porque vinieron los poetas a dezir que es amigo de la Venus, y el intẽto, alli.
Venus y todo ſu deleyte conſiſte en el calor de la ſangre. folio. 159.
Venus porque la pintan deſnuda y la razon. f. 217.
Viejo cuydadoſo vale mas que muchos mancebos, Euripides. fol. 225.
Virtudes (dize Philoſtrato) ſe tienen de medir con la voluntad. fol. 231.
Vicios conuertidos en coſtũbres (dize Seneca) no tienen lugar de remedio fol. 236.
Vida larga (dixo Sophocles) es vna muy graue moleſtia. fol. 272.
Varon mas caliente que la hembra. fol. 278.
Varones auerſe conuertido en hembras, muchos autores lo affirman. fol. 287.
Vn prudente conſejo vence muchos ſoldados. f. 289.
Varon imperito y muy robuſto de cuerpo menos es de temer que el flaco y ſabio. f. 290.
Victoria la mayor de todas vencerſe a ſi miſmo. f. 293.
Virtud es ſingular medio para viuir vida mas dichoſa. cap. 73. fol. 297.
Virtud en ella eſta la verdadera nobleza, alli.
Virtud (dize Plauto) ſe prefiere a todas las coſas. f. 298.
Virtud la pinta Claudiano en ſus verſos, alli.
Virtud los verſos gracioſos de Horacio hablando della, alli.
Virtud la pinta Seneca eſcriuiendo a Galion, alli.

Virtud

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Virtud la pinta Silio Italico marauilloſamente, alli. Y lo q̃ ſignifican todas aquellas propriedades. f. 99.
Virtuoſo varon y ſus penſamiẽtos y obras a muchos ſe les pierden de viſta, alli.
Virtudes o vicios de los hõbres tienẽ por opiniõ los Aſtrologos que prouienen de particulares eſtrellas que miran a tales regiones. f. 306.
Vida larga para viuirla, ſi es mejor viuir en lugares calientes o en lugares frios. c. 75. f. 310.
Vida mas larga ſegun Auicena parece que ſe conſerua mejor en lugares frios. f. 311.
Vida larga mejor ſe conſerua en lugares calientes. f. 312.
Vida la abreuiã lugares muy calientes o lugares muy frios, alli.
Vida la cauſa della es el calor y humedad, alli.
Viſta la tienen los ſanguinos muy fuerte. f. 319.
Viſta la tienẽ muy aguda los colericos, alli.
Viſta porque cauſas falta, alli.
Viſta las coſas que le ayudã y la reſtituyen, alli.
Viſta como ſe haze o donde procede. fol. 320.
Viſta los engaños que en ella acontecen y como ſe hazen, alli.
Viſta los engaños q̃ en ella ſe hazen, como ſe euitaran, alli.
Viſta para que ſea cierta lo que ſe requiere, alli.
Virtuoſo varõ palabras muy de notar que de el dize Seneca. fol. 340.
Variedad de coſtumbres atribuye la Hippocrates a la calidad de los vientos, de los tiempos, del ayre, y de las aguas. fol. 348.
Virtud productiua ſiempre intenta produzir lo mas perfecto. fol. 368.
Varones por ellos ſe conſerua la perpetua memoria de los aſcendentes, alli.
Varones mas amados de los padres, alli.
Varon no es de tanta peſadumbre en el viẽtre para la madre como la hembra, alli.
Varon ſale a luz cõ mas breuedad que la hembra, y no atormenta tanto à ſu madre en el parto, alli.
Varon de mas larga vida es que la hembra, alli.
Varon y hembra ſi nacen de vn parto, pocas vezes viue el varon, y porque cauſa, alli.
Varon de ſentẽcia de Arnaldo eſta en el vientre en la parte derecha, y la hembra en la ſiniſtra. fol. 369.
Varon es mas excelente en las fuerças del animo y del cuerpo que la hembra, alli.
Varon y virtud de donde tomaron ſu nombre, alli.
Velleda Brutera que fue mucho

cho

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

cho tiempo tenida como por deidad.fol.371.

Vida bienauenturada para viuirla en la casa y republica del hombre no a de auer mas de vn señor que mande,y esse a de ser el alma.c.92.f.389.

Vnidad principio de todas las cosas.

Vnidad (dezia Phytagoras Samnio) es principio de todos los bienes, y la dualidad de todos los males,alli.

Vnidad (dize Homero) tiene suerte y parte de bien, y la dualidad parte y compañia cõ el mal.fol.390.

Vnidad es varon y hembra, alli.

Vnidad no tiene principio ni fin,y la refiere Matrobio a solo Dios,alli.

Vnidad nacio de Dios y siempre esta en vna edad,alli.

Vno (dize Aristotiles) a de ser rey,alli.

Vida dichosa el que la quisiere viuir, no beua la mandragora ni se defuda de las alas del alma.cap.93.fol.393.

Venus pintura famosa de Phidias con vna tortuga debaxo de los pies lo que significa. fol.398.

Verbo equire solo se dize de las yeguas y de las mugeres libidinosas,y el intento.f.406.

Vida dichosa quien la quisiere viuir y tener felices successos en todas sus cosas tenga mucha cuenta con los fines,es de notar cap.98.f.406.

Vida dichosa viuira cada qual juzgando en su casa vn singular juego.c.100.f.425.

Vida dichosa y gloriosa y honrosa la tendra el que considerare en su buena muerte.c.101. fol.429.

Vida actiua o cõtemplatiua qual destas dos es mas aparejada para la conseruacion de nuestra salud.c.108.f.458.

Vida actiua lo que trastorna y mueue.fol.459.

Vida cõtemplatiua tiene grã de virtud para la salud del cuerpo.fol.461.

Vida mixta si es mejor para la salud del cuerpo.f.462.

Vida actiua en comparacion de la contemplatiua es seruidũbre y la contemplatiua libertad, y como se ayan de entender estos.fol.462.

Vida contemplatiua porque razones es mas excelente. fol. 462.y.463.

Vacar a Dios el mayor de todos los negocios.f.464.

Vida mixta es mas aparejada para la conseruacion de la salud que la actiua sola, o la contemplatiua sola,alli, esta mixta amo Christo nuestro Señor.

Vida contemplatiua tiene su action.fol.465.

Vida mixta cada vno la auia de escoger para si.fol.466.

Yra

Y

Yra los effectos que haze. cap. 7. fol. 24.

Yra de mucho tiempo se conuierte en pertinacia. cap. 7. folio. 24.

Yra los hijos que engendra. alli.

Yra conuiene tomar algunas vezes.c.7.f.25.

Yedra yerua laciua y deshonesta.fol.410.y el intento.

Z

Zonas quales sean habitables,y quales es la principal. cap.12,fol.46.

FIN.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO PRIMERO, ENEL QVAL SE TRATA DE QVANTO VALOR y de quanta excellencia sea la salud del hombre. Y como vno de los mas efficazes medios para tenerla y procurarla es la virtud.

EL Diuino varon Hippocrates, y Galeno su grande interprete, en el libro de Sectis nos enseñan q̃ todo el deleyte en las cosas humanas, quãto se puede alcançar y percebir con la ymaginacion, es de ningun momento ni gusto, si falta el bien de la salud. Y assi Orpheo en vna oracion que compuso en alabança del mesmo Hippocrates dize, que ni la dulce harmonia de la musica, ni la felicidad de las riquezas, ni el contentamiento de los gustos y deleytes, ni los prosperos sucessos de la fortuna, suben tanto la balança de la gloria humana, quanto la abaxa vn solo dia de enfermedad. Y assi Cassiodoro tratando de la grande vtilidad y prouecho de la medicina, q̃ nos procura la salud en el libro sexto de sus Epi

Hippocrat. *Galeno.* *Ningũ deleyte ay si falta la salud.* *Orpheo.* *Cassiodoro.* *Alabãças de la medicina.*

A stolas

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

stolas dize estas palabras. Entre todas las mercedes que de la diuina mano, y de su paternal amor recibimos cada dia, fue vna el fauor grãde de la medicina, para sustentar la flaqueza y fragilidad de la vida humana: porque estando enfermos y en peligro de la vida, con amor de madre nos regala, y nos acompaña: ella pelea con nuestra flaqueza contra los dolores, y en tal coyunctura nos procura defender, adõde las riquezas, ni la dignidad, ni honrra, pueden ser parte para valernos. Y el Ecclesiastico hablando a este proposito dize, mejor suerte es la de el pobre que tiene salud, que no la del rico que esta falto della, y vn poco mas abaxo dize: no ay patrimonio ni censo que se pueda comparar con la salud del cuerpo. Y Plutarcho en el libro de la conseruaciõ de la sanidad dize, que tener salud, es vn potage suauissimo y vna salsa del cielo. Y Marcial en el libro decimo, en el epigramma quarẽta y siete affirma, que vna de las cosas que hazẽ la vida dichosa, es el cuerpo sano. Y Synesio Syrenẽse, en vna oracion que compuso de las alabanças de Caluicio dize, que el principado y mejoria entre todas las cosas buenas de la vida humana es el de la salud, y Iuuenal en el fin de la Satyra dezima dize, que no auiamos de pedir, ni rogar a Dios otra cosa mas de tener el alma sana en el cuerpo

Ecclesiast. c. 30.

Plutarcho.

Marcial.

Synesio Syrenense.

Iuuenal auemos de pedir a Dios el alma sana en el cuerpo sano.

sano. A esta sentencia de tan illustres varones correspõde la costũbre q̃ tenia aquel bellicoso Rey Pyrrho, entre los Epirotas, q̃ yendo a hazer sacrificio al templo, nunca a los Dioses demandaua posesiõ de mayor reyno, ni victorias de sus enimigos, ni mas honra ni riquezas, ni otras cosas semejantes a estas, por las quales los hõbres siẽpre andã atormẽtados sino tã solamẽte q̃ los Dioses le diessen salud, teniendo entendido q̃ si esta no le faltaua, todas las demas cosas le succederiã prosperamente. Porque aunque la fortuna fauorezca al hombre a vanderas desplegadas, y aunque en la bonãça de las cosas desta vida lleue siempre el viento en popa, si le falta la salud todo lo demas es de ningũ momẽto. Haze mencion de sta bistoria que acabamos de contar Luciano, el qual affirma que auiendo de acometer Antiocho vna batalla estando ya para arremeter contra los Galatas, le parecio que entre sueños auia visto a Alexãdro, que le dezia y amonestaua que antes del recuentro diesse esta señal de guerra por todo el exercito. Tener salud. El qual no lo hecho en oluido, y assi con este pregon y señal vino a alcançar nobilissima victoria de sus enemigos. Y assi Platõ en el Gorgia escriue q̃ en los cõbites antiguos era solene cantar y muy celebrado, q̃ la mejor

Costumbre q̃ tenia Pyrrho.

¶ *In lib. cui titulus est, Peo quod inter salutandum lapsus fuerat.*

Antiocho para alcançar victoria hizo este uãdo en su exercito tener salud.

Solene cãciõ en los cõbites antiguos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

cosa que auia en las cosas humanas era tener salud, y segundariamente tener buena disposicion de cuerpo, y en el tercero lugar tener riquezas ganadas sin engaño. Y la mesma sentencia escriue en el libro sexto de la republica, y en el libro primero, y segũdo de las leyes. De sta misma opinion fue Diogenes Synopeo, el qual diuidia en cinco partes la felicidad, la primera parte dezia, que estaua en saber aconsejar bien, o en ser bien aconsejado, la segunda en tener salud, la tercera en ser bien afortunado en tratar los negocios, la quarta en ser señalado en hõra y gloria entre los hõbres, la quinta en tener riquezas, y lo necessario para la vida humana. Y otros philosophos huuo muy celebrados de Cicerõ (como fuerõ Panecio y Posidonio) los quales dixeron q̃ no era sufficiẽte la virtud para pasar la vida dichosamẽte si no q̃ tãbiẽ era necessario gozar de la sanidad. Demas desto Crãtor solẽse affirmaua q̃ la principal parte de la vida humana se auia de dar a la virtud, la segunda a la salud, y en el tercero lugar ponia los deleytes, y en el quarto las riquezas. Y Tales Milesio vno d̃ los siete Sabios q̃ celebro la Grecia, siẽdo pregũtado qual hõbre se podia en esta vida llamar dichoso, respondio, que el q̃ gozaua de salud corporal, como lo dize Laercio, y Epiphanio Cyprio en el libro. 3. contra

Diogenes diuide en cinco partes la felicidad.

Opinion de Panecio.

Opinion de Crãtor Solẽse.

Tales Milesio.

Diogenes Epiphanio Cypris. Tomo. 3. hæresi. 80.

contra las heregias dize, que Posidonio Apameo solia dezir, que el mayor bien que posseẽ los hombres, es el de la sanidad y riquezas. Y entre los Pythagoricos era costumbre muy vsada quando en las cartas que se escriuian tratauã de alguna cosa graue, o de algun negocio de peso no vsar de otro genero de buena criãça ni comedimiẽto, sino el desear salud. Y no es de marauillar que todos estos Philosophos que auemos referido, ayan encarecido tanto el bien de la salud, pues el glorioso Augustino (como se refiere en el Decreto Canonico) dize, que al que pagare las dezimas no solamẽte le dara Dios abundancia de los frutos de la tierra, mas tambien salud para el cuerpo, y para el alma. Y en el Exodo en el capitulo veynte y tres promete Dios por premio de la virtud larga vida. Y por el contrario a los malos, casi como en pena de sus maldades les amenaza cõ la breuedad della. Y en el Deuteronomio en el capitulo. 6. esta dicho: si temieres al Señor y guardares sus mandamientos, seran tus dias largos. Y en el psalmo veynte se dize del justo q̃ le alargo Dios la vida. Y en el psalmo treynta y tres, el que pusiere silencio en su lengua y obrare bien, veera los dias de su vida alegres. Y en el capitulo dezimo de los Prouerbios esta escripto. El que fuere temeroso del Señor

El genero de buena criança de los Pythagoricos.

¶ *Augustino in c. decimæ. 16. q. 1.*

Exodo.

Deuterono.

Psalm.

Psalm.

Prouerb.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

añadira sobre sus dias. Y de los malos se dize luego los años de los malos, seran abreuiados.

Iob. Y en el capitulo veynte y dos de Iob se dize de los mesmos, los malos serã arrebatados antes

Ecclesiast. de su tiempo. Y en el capitulo octauo del Eccle siast. Esta pronunciado contra los tales, no tẽga el malo parte alguna en el bien, ni sus dias

Psalm. sean largos, mas antes se passen como Sombra. Y en el Psalmo cinquenta y quatro, los varones peccadores y engañadores no llega-

Psalm. ran a la mitad de sus dias. Y en el Psalmo setenta y siete se dize de estos mismos, defallecie ron sus dias en vanidad y sus años bolaron co mo el viento. Y finalmente imitando este diui-no estatuto las leyes de todas las gentes conde nan a muerte a todos los mal hechores y faci-norosos.

Medio singular para tener salud es la virtud. Propusimos en la vltima parte del titulo deste capitulo, que la virtud es vno de los me-jores medios que ay en el mundo para procu-rar la salud. Y porque no parezca que es ima-ginacion o sueño probarlo hemos con autori-

Galeno, Hippocrat. Aristot. dad de Galeno, de Hippocrates, de Platõ, y de Aristoteles, y con razones sacadas de los mis-mos principios de la medicina. Claro esta que la razon y principio de nuestra salud es la mo-

Templanza fundamento de la salud. deraciõ y tẽplãça en todas las cosas. Y para de zirlo mejor, la sanidad no es otra cosa sino el mismo

Universidad de Salamanca. BGH 27456

mismo tẽperamento, y la enfermedad intem-peramento o improporcion, como lo dize Ga-

Galeno. leno en el primero libro de las differẽcias de las enfermedades, y en el primero libro de la cõser uaciõ de la sanidad. Y en otras muchas partes,

La salud es proporcion. dize el mismo que la Symmetria o proporciõ del calor, de la frialdad, de la humedad, y se-

Aristotil. quedad es nuestra natural sanidad. Y Aristote-

Nuestra salud es mediocridad o medida. les en la primera sectiõ de las Problemas en el Problema tercero affirma, q̃ nuestra prospera salud no es otra cosa sino cierta mediocridad, o medida, y alludiẽdo Galeno a esto nos acõse-

Galeno. ja que quando trataremos de veras de procu-rar nuestra salud que en todas las cosas procu-remos el medio porq̃ como dize Platon en el

Platon. Thimeo, nr̃o cuerpo esta cõpuesto de lo caliẽte de lo frio, de lo seco, y de lo humido como de quatro Elemẽtos, de los quales quando el vno sobrepuja mas q̃ el ouro, o falta de su medida, es necessario q̃ el cuerpo se debilite y cayga en enfermedad. Y assi quitada la medida y tempe ramẽto de nuestros cuerpos nos acontecẽ va-rias mudanças, grãdes enfermedades, y infini tas corrupciones q̃ lo debilitã y enfermã. Y Ale-

Alemeon. meõ affirma q̃ la sanidad esta firme y constan-te con la Isonomia, y ygualdad de ciertas po-tencias de lo caliente, de lo humedo, de lo se-co, y de lo frio, de lo dulce, de lo amargo, y de

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

otras desta suerte. Y dize mas, que si en estas vuiere alguna monarchia, esto es, que si alguna de estas se quisiere hazer señora y sobrepujara las de mas, que en esse mismo punto viene la enfermedad, y tras ella la muerte, como lo refiere Plutarcho, en el vltimo libro de los Placitos de los Philosophos en el capitulo vltimo. Y Diocles (como lo refiere Stobeo, en el capitulo nouenta y ocho) dezia que las mas de nuestras enfermedades procedian de cierta desygualdad. Y Marco Fabio Quintiliano, en la declamacion octaua dezia, que qualquiera cosa que nos haze caer en los vicios de nuestras enfermedades, y nos muda de nuestra natural sanidad, es el demasiado peso de la sangre, o el demasiado calor, o la superabundancia de la humedad o sequedad. Por lo qual con mucha razon el principe de los philosophos Aristoteles pregunta en el primero de todas sus Problemas, qual es la causa porque quando ay grandes superabundancias, o grandes pujanças de todas las cosas, entonces ay muchas pestilencias, y respondiendose a si el mismo Aristoteles dize, que estas o hazen excessos o defecto, de los quales nace la enfermedad, lo qual veemos manifiestamente por la misma experiencia en el que beue, o come demasiadamente, cõ quãta facilidad viene a caer en en-

Plutarcho. *Stobeo.* *Diocles.*

Nuestras enfermedades proceden de desigualdad Quintilliano.

Aristotel.

Nacen las enfermedades de los excessos o defectos.

en enfermedad. Y la misma razon corre por el que come escasamente, como se marchita y enflaqueze de suerte que se viene a cõsumir: y lo mesmo acõtece al que duerme muy poco o nada, venir a perecer con enfermedades, todo lo qual mucho antes auia notado Hippocrates, en el segundo libro de sus sentencias, diziendo, el sueño y la vigilia demasiados, son dañosos, y ni mas ni menos, el mucho comer o la mucha hambre, la misma sentencia refiere con mas largas palabras el mismo Hippocrates, en el libro de natura hominis. Y assi Paulo Ægineta viene a dezir, que aquel sera hombre templadissimo, cuyo cuerpo tuuiere el medio de todos los estremos: lo qual no solamente en el hombre, sino tambien en los animales, en las plantas, y en las semillas se puede ver, quando con la mucha humidad, o con el demasiado frio se mueren las semẽteras, o con la demasiada sequedad, o feruor del sol se abrasan, como lo dize Virgilio en la Egloga septima, y por esta razon la medicina, y los medicos traẽ su Ethymologia del medio como lo affirma Prisciano, y Seneca en vna de las Epistolas q̃ escriuio a Luzilo enseña lo mismo. Siẽdo pues esto ansi que la sanidad, o la causa de la sanidad no es otra cosa sino el medio en todas las cosas bueno sera nuestro discurso, y la proposicion

Hippocrates.

¶ *Sõnus at que uigilia si modũ excessẽrint, malũ &c.* *Hippocrat.*

Paulo Ægineta.

Virgilio.

¶ *Aret ager uitio moriẽs &c.*

Seneca.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

del titulo del capitulo ſera muy verdadera, q̃ vno de los mas principales medios para alcançar y tener ſalud es ſer el hõbre virtuoſo, pues en el que lo es, ſe hecha muy bine de ver el el medio tan medido que tiene en todas las coſas, pues toda ſu vida no es otra coſa ſino vna proporſiciõ, vn medio, vna conſonancia, vna regla, vn niuel, vna ygualdad, vna muſica y armonia del cielo, de ſuerte que en ninguna criatura reſplãdeze mas el immẽſo ſaber de Dios que la crio, como es en el varon juſto y prudente, el qual ſiempre come con medida, y duerme lo que le baſta, y ama a quien es digno de amor, y aborrece lo que es injuſto, y el miſmo para ſi ſe es el metro y la medida, y vn compas que con ſolo Dios ajuſta, paſſa y compaſſa todas ſus obras y actiones.

La uida del juſto es regla y medida

CAPITVLO. II. EN EL qual ſe trata como la occioſidad corrompe y deſtruye las fuerzas y ſalud del Cuerpo y del Alma. Y como es autor famoſo de infinitos vicios.

QVantos y quan graues males engendre y trayga conſigo la occioſidad, y quantas enfermedades al Cuerpo y al Alma, el honeſto y virtuoſo exercicio nos lo enſeña, y la miſma expe-

experiencia que es madre de todas las coſas. Y aſsi Valerio Maximo en el libro ſeptimo, en el capitulo. 2. cuẽta, que Apio Claudio ſolia dezir muchas vezes que al pueblo Romano mucho mejor le eſtaua Encomendarle negocio q̃ no occio, porque tenia por cierto que el trabajo bien ordenado no tiene menor premio en ſi encerrado que la honra y gloria y vn perpetuo deſcanſo: y que en el miſmo punto que los Romanos no ſe exercitaſſen en algunas obras ſeñaladas, en eſſa meſma ora, ſu fuerça y vigor ſe cõuertiria en flaqueza, y ſus valeroſos animos ſerian affeminados, porque (como dize Menãdro) de la manera q̃ el orin conſume el hierro, aſsi ni mas ni menos el occio conſume las fuerzas, la ſalud y vigor del animo y del cuerpo. Y aſsi con juſta razõ los Atheniẽſes a los hõbres deſocupados y q̃ gaſtauan la vida en bodegones y tabernas, y en otros lugares de plazeres y contentos, los ſacauan en publica plaça, y hazian en ellos vn exemplar caſtigo. Y Caſiodoro, dize: que el ingenio ſe debilita ſino ſe repara con la continua lection. Y Quintiliano que la memoria ſe pierde ſino ſe exercita. Y de la manera que vn gran theſoro ſe conſume ſi gaſtando de el ſiempre, no le añaden de nueuo el oro, o la plata: aſsi es el ingenio humano ſi con el proprio trabajo no

Valerio Maximo.

¶ Negotiũ Populo Romano potius quam occiũ committi debet.

Menandro.

Coſtũbre de los Atheniẽſes.

Caſiodoro. II. Variarum. Quintiliano

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

jo no se rehaze, no ay duda alguna, sino que la diligencia es madre de todas las virtudes, y la pereza madrasta de la erudicion y buenas letras. Con mucha razon por cierto la sagrada escriptura en los Prouerbios en el capitulo. 6. abomina la pereza, como à corruption del animo. Y Seneca en el libro septimo de las Epistolas la llama muerte. Y Plutarcho en la vida de Paulo Æmilio dize que el perezoso aunque tenga dicha, con todo esso es digno de vituperio. Porque como dize Ciceron en la oracion pro Publio Sextio, la vida occiosa conuiene que tẽga negocio: pues de el occio y del negocio vltimamẽte se tiene de dar estrecha cuẽta, porq̃ de otra manera no seriamos buenos para otra cosa (como dize Oracio en el libro primero de las Epistolas) sino para consumir sementeras. Vienele al perezoso la pobreza (dize Salomon en el capitulo. 6. de los Prouerbios) como varõ armado. Y el capitulo. 13. del mismo libro se dize. Quiere y no quiere el perezoso, y el anima del que trabaja sera harta. Grauissimo mal es para los hõbres la pereza (como dize Hesiodo) porque necessariamente el perezoso, es amigo del deleyte, de pensamiẽtos vanos y deshonestos. Y assi en el Ecclesiastico en el capitulo. 33. Esta dicho que la occiosidad enseño a los hõbres mucha malicia.

Salomon. *Seneca. Epist. 56.* *Plutarcho.* *Ciceron.* *Horatio. Epist. 2.* *Salomon.* *Hesiodo. In operi. 1.* *Ecclesiast.*

Y no

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Y no solamente para si es muy dañoso el hombre occioso, sino tambien para todos los demas dando con su vida mal exemplo y engañando a los que de el se confian: pues los perezosos son como el vinagre a los dientes, o como el humo para los ojos, como dize Salomõ en el capitulo dezimo de los proueruios. Son estos hombres semejantes a los Ianganos de las colmenas que consumen el trabajo de las simples auejas no contribuyendo con trabajo alguno para hazer la miel, como lo dize Platon en el Dialogo dezimo de las leyes. Sõ compañeros indiuiduos y certissimos de la pereza (como lo enseña Aristoteles y Plutarcho en el principio del libro de la tranquilidad del animo) la blandura y regalo de si proprio, la affeminacion, la torpeza, el demasiado cuydado de su vida, la pusilanimidad, la murmuracion, y contienda. Y assi con grande acuerdo las leyes mandan que estos tales sean priuados de sus proprios bienes y heredades, entre tanto q̃ por su negligencia y torpeza las dexan por cultiuar, pues a otros pueden ser de prouecho. Y Solon en sus leyes (como lo cuẽta Plutarcho) mando que todos los hombres que no tuuiessen algũ honesto exercicio fuessen castigados publicamente, y que el hijo no fuesse obligado a dar alimentos al padre, si el tal padre no le

Salomon. *Platon.* *Aristotel. Plutarcho. De uirtut.* *Per usucapio. ius.* *In uita Solonis.*

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

le vuiesse enseñado algun genero de exercicio. Y pues esta claro quan mejor suerte sea la de el hombre bien occupado, que no la del perezoso, como lo dize Ciceron en el quarto de la Rethorica: cada qual hombre discreto se animara a abraçarse con el trabajo. Principalmente si rebuelue en su memoria las condiciones cõ que nacimos y fuymos echados en esta comun luz. Pues esta escripto en el capitulo. 13. de los Prouerbios, No comera el hombre el pan occioso. Y en otra parte de la misma escriptura se dize, que comeremos el pã casi enbuelto en nuestro proprio sudor. Y en el capitulo quinto de Iob esta escripto, nacio el hombre para mucho trabajo, y en el psalmo ciẽto y veinte y siete estan nuestras manos cõdenadas a perpetuo trabajo. Y Euripides affirma que la vida toda de el hombre es vna cadena de trabajos. Y Epicharmo dize q̃ en esta vida nos vẽdẽ los buenos Dioses todas las cosas a peso de trabajo y sudor, sabiẽdo pues (Christiano lector) quã graues enfermedades se engẽdrẽ para el cuerpo y para el alma de esta venenosa serpiẽte del occio, y quanto mejor suerte sea la de el Sabio bien ocupado, que la de el perezoso dormido, escogi este genero de occupacion y trabajo, acordandome de vna sentencia de Platon en el Theeteto, que dize, que: la buena disposicion

Ciceron.
Prouerb.
Gene.c. 3.
Iob.
Euripides.
In Hipoli.
Platon.

cion y buen habito del cuerpo, se corrompe con el occio y negligencia, y con el exercicio y mouimiento por la mayor parte se conserua: y assi ni mas ni menos, dize: que la buena disposicion y salud del alma con la sciencia, y con la meditacion (que son ciertos mouimientos) se conserua y esta mejor: y que con el occio se corrompe. Y principalmente se nos auia de poner delante de los ojos vn cõsejo del glorioso Hieronymo el qual, dize: que procuremos siẽpre de entender en algun honesto exercicio porque el demonio no nos halle occiosos, y para que estando sanos no seamos de peor condicion que los que estan enfermos, pues dize Ausonio Poëta Frances que el hombre sano y perezoso mas enfermo esta que el que tiene ene calentura, porque bebe doblado y come sin orden alguno.

S. Hieronymo.
Ausonio.

CAPITVLO III. EN EL QVAL *se trata de la excellencia del hombre.*

AVIENDO de tratar en esta obra de la conseruaciõ y mejoria de la salud del hõbre, no es fuera d̃ proposito tocar aqui alguna peq̃ña parte de su grande dignidad y excellẽcia Pico Mirãdulano en vna elegãte oracion

Pico mirandulano.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

oracion que tuuo delante del Senado Romano, dize que se acuerda auer leydo en los Sepulchros de los Arabes, que siendo preguntado Abdalla q̃ qual era la cosa mas acabada y mas perfecta en todo el Theatro y hermosura del vniuerso, respondio, que el hõbre. Y Galeno en el libro decimo septimo de la vtilidad de las partes en el capitulo segundo affirma que el hõbre con mucha razõ se puede dezir el mas perfecto entre todos los animales por la perfectissima forma que tiene. Y aquel grande Philosopho Hermes Trismegisto, dize: que el hombre es vn marauilloso milagro hecho a ymagen y semejança de Dios, pues auiendo criado los demas animales inclinados los ojos a la baxeza y poquedad de la tierra, le leuanto al hombre los ojos y rostro para que pusiesse su vista en aquella luz y resplandor del cielo, y en el Soberano artifice de todas las cosas criadas, como lo refieren Virgilio, y Silio Italico, y Ouidio en su Metamorphoseo. De donde algunos Philosophos vinieron a dezir, q̃ Dios nuestro Señor se vuo en la creacion del hombre como los grandes Principes de la tierra, los quales auiendo edificado alguna grande ciudad, despues de auerle hecho sus altas torres y sumptuosos edificios, despues de auerla puesto defenssas de Muros y Valuartes y auer la her-

Galeno.

Hermes Trismegisto.

Virgilio. Silio Italico Ouidio.

la hermoseado cõ otras cosas necessarias para la duracion y conseruacion del tal edificio: vltimamente mandan poner en medio de la ciudad su ymagen y figura a la vista y contemplacion de todos los habitadores della: assi Dios nuestro señor vniuersal artifice de todo lo visible y inuisible, despues que cõ las leyes de su sabiduria eterna, edifico esta real casa del mũdo, y adorno los cielos con tantas lumbreras, con orden tan soberano y marauilloso: auiendo acabado este sumptuosissimo edificio, deseaua cõ su infinito amor, que vuiesse alguno que justamente considerasse y midiesse el peso y valor de tan soberana obra, y entendiendola amasse al hazedor della, y se admirase de su gran sabiduria. Y assi para este fin crio el hombre, y lo doto de singulares priuilegios, y prerrogatiuas, dandole el ser que tiene con otras muchas cosas criadas en las entrañas de la tierra, como es el oro, la plata, y todos los demas metales, dandole en el segundo grado el ser, y viuir con las plantas, con los arboles y yeruas, y en el tercero con aquellas cosas que tienen ser, vida y sentido, como son todos los animales, y en el quarto grado dandole ser, vida, sentido, y entendimiento, para que pueda elegir el bien, y apartarse del mal, o hazer lo contrario. Corono Dios al hombre (dize el san-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Dauid. cto Propheta Dauid) con honrra y con glo-
Psalm. 8. ria, y pusolo sobre todas las obras de sus ma-
Psalm. 38. nos. Y en otro lugar dize el mismo Propheta, puso debaxo de su imperio y mando toda la multitud de los animales, los peces, las aues,
S. Pablo. los tygres, y leones. Y el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Hebreos en el capitulo segundo, dize: que sujetando Dios todas las cosas al hombre ninguna cosa dexo fuera de su do-
Plinio. minio y mando. Y Plinio en el libro septimo de la natural historia, en el capitulo primero dize, que el hombre es el que manda a todos los demas animales, y que es mas excellente
Aristot. que todos ellos. Y Aristoteles en el libro segundo de los animales dize, que el hombre es nobilissimo, y puesto en supremo grado sobre todos los demas, y lo mismo dize Apu-
Apuleyo. leyo. Y el sancto Iob en el capitulo septimo q̃ es
¶ De Deo *Socratis.* *Iob.* engrãdecido sobre todas las criaturas. Desciẽde el hombre cõ la subtileza y ligereza del entendimiento hasta lo profundo del mar, penetra los abismos, no ay lugar obscuro para su vista, el cielo no le parece alto, la obscuridad del ayre no confunde la intension de su animo, lo
Aristotel. qual todo prueua muy bien el dicho de Aristoteles en el. 3. libro de sus Politicas, quãdo dize, q̃ el hombre fue engendrado cõ singular condicion, porque es animal prouido, sagaz, ador-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

adornado de memoria, lleno de razon y de cõsejo. Excede el hombre a todos las species de los animales en singular complexion, y no solamente a los animales, mas aun a las plantas, y a todos los demas cuerpos, como lo affirma Galeno en el segundo de los temperamentos, *Galeno.* en el capitulo primero. Haze mucho con la sentencia de Galeno (para probar la excellencia del hombre) el dicho del Conciliador en la *Conciliador* quarta section de los problemas, que todo *Probl.* 21. animal, y principalmente el hombre es como vna ciudad que esta gouernada con buenas leyes, y assi Aristoteles en el prohemio de la me *Arist.* taphisica dize, que los hombres viuen por arte y razon. Y el mismo Aristoteles en el septimo de las Polyticas affirma lo proprio, y lo mismo refiere en vna epistola q̃ escriuio a Alexandro Es el hombre de costumbre mas domestica q̃ todos los demas animales, pues veemos q̃ con su trato y comunicaciõ muchos de los animales feroces se hazen mansos y tratables, lo qual toco el Cõciliador en la section decima de *Conciliador* los problemas. La nobleza del hõbre no tã solamẽte es manifiesta a los sabios y doctos, mas *Probl.* 25. aun a los brutos animales, pues veemos que el Cocrodilo despues de auer muerto a algun hombre, llora y lamenta grandemente sobre su cuerpo, y muchos philosophos creẽ tan que

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

la Harpya, la qual tiene el rostro semejante al del hombre, si acontece a matar alguno, mirandose despues en el agua, se entristece mucho, viẽdo que a muerto a su semejante. Y otros philosophos dizen, que se entristece tãto este animal por la muerte del hombre, que hasta el vltimo dia de su vida siempre lo andallorando, del qual exemplo auian de aprender los Principes, y Iuezes, con quanta razon y temor se ayan de auer en condenar a muerte alos hombres, y cierto con mucha mayor consideracion pesarian este negocio, si aduirtiessen las palabras de Hermogenes que dize, que todas las virtudes de los cielos dan bozes delante de la magestad Diuina, quando matan alguna criatura semejante a ellas. Es sentencia digna de memoria la de Pedro Aponense, el Cõcilia dor, en la qual manifiesta la excellẽcia del cuerpo humano sobre todos los demas mixtos, en la differencia sexta, en la qual affirma, que el cuerpo humano es el mas excellente de todos los mixtos, y que en el concuerdan y se juntan en paz y concordia, quantas cosas ay criadas en el vniuerso, y que como con el oro purissimo tienen comparacion todos los demas metales, assi son todas las cosas corruptibles comparadas con el cuerpo del hombre. Es cosa digna de admiracion, la que cuentan algunos philoso-

Hermogenes de la excellẽcia del hombre.

Pedro Aponense.

El cuerpo humano mas excellẽte de todos los mixtos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

philosophos entre las excellencias del hombre, que todos los demas animales heridos del rayo mueren de ordinario, y el hombre muchas vezes herido escapa, como lo affirma Virgilio de Anchises. Muchas son las prerrogatiuas, que pudieramos traer aqui a cuento para engrandecer este pequeño mundo, y este marauilloso milagro de el hombre las quales todas passamos debaxo de silencio, remitiendo al lector al libro quarto de Aristoteles, de las partes de los animales en el capitulo nono, y en el segundo libro de la naturaleza de los animales en el capitulo primero, y a la seccion dezima de los problemas, contentandonos de dezir vna sola de todas, la qual cifra a las demas quantas se pueden dezir, y es auer Dios nuestro Señor tenido por bien por su infinita bondad y misericordia, de vestirse de nuestra humanidad, y hazerse nuestro hermano, como lo dize el Psalmista, anunciare y declarare tu nombre a mis hermanos, y el bienauenturado sant Bernardo a este proposito dize. Piẽso que ya Dios no me podra menospreciar, pues tomo hueso de la naturaleza de los mios, y carne humana como la mia.

El hombre herido del rayo algunas uezes escapa.

Virgilio.

Aristotil.

La mayor alabaça del hombre.

Psalm.

S. Bernardo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO IIII. EN EL QVAL *se trata si es posible con el beneficio de la medicina, y con sus preceptos y auisos alargar por algun espacio de tiempo mas el Periodo de la vida.*

Opinion falsa de cierto philosopho.

ANTE Todas cosas en esta questiõ auemos de refutar y condenar la falsa opiniõ, y mera locura de cierto philosopho Egypcio, el qual creyo y tuuo por cierto q̃ cõ los remedios y auisos de la medicina se podia vn hõbre hazer immortal, y para este proposito cõpuso vn libro que le intitulo de Admirabili ageraſia, siue de insenescentia. En el qual trataua de q̃ manera nunca los hombres aunq̃ viuiesſen grãde multitud de años se harian viejos. Cõpuso este philosopho este libro siendo de edad de quarenta años, y passando mas adelante en su edad llego a viuir hasta los ochẽta. En termino de los quales, vino a tener el rostro que pinta Hippocrates, en el primero libro de sus Prognosticos, quales es de los q̃ estan cercanos a la muerte, los ojos concauos, la nariz afilada, las orejas encogidas y arrugadas, el cuero de la frente duro y aspero, el color del rostro amarillo o verde: de suerte: que viendole assi, todos los de el pueblo, le dauan grita y burlauan del, diziendole, que a otros enseñaria

¶ *Cap. 3. Oculi concaui, nares acutæ, tempora colapsa, &c.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

señaria el arte de la insenescencia, y el para si no lo sabia aprender. Visto el negocio de la manera que passaua, este philosopho casi se boluio a retratar en este mismo libro de admirabili ageraſia, diziendo: que no todos en general podian llegar a aquel punto de la insenescencia, si no solos aquellos que tuuiesen tal y tal tẽperamento: y prometia que haria immortales los cuerpos de los niños que tuuiesſen esta conformacion de elementos, si desde su niñez el los doctrinasse y tuuiesse cuydado de su salud. La necedad y locura de este philosopho condena Galeno en el libro que escriuio de Marcore siue de Marasmo, en el capitulo segundo, diziẽdo: si fuera verdad que los hombres pudieran siempre conseruar la constitucion humida que traen desde los principios de su generaciõ, fuera verdadera la palabra del philosopho Sophista, que prometia a los que le oyã de hazerlos immortales: pero porque es imposible huyr el natural camino que el cuerpo lleua a la sequedad, por tanto es necessario corrõperse y enuejecerse. Y el mismo Galeno en el libro. 3. de la vtilidad de las partes, en el capitulo dezimo, nos enseña, q̃ nros principios sõ de sangre mõstruo y de simiẽte, de los quales es imposible componerse cosa immortal, o impassible. Y el mismo Galeno, en el libro introductorio a la medi-

Condena Galeno la opinion deste philosopho.

Imp ssible es q̃ el cuerpo huya el natural camino que lleua a la sequedad.

Galeno.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

medicina dize, que somos compuestos de quatro elementos, y que en estos mismos nos resoluemos. Y Aristoteles en el tercero libro de la Metaphisica affirma q̃ todas las cosas sensibles se corrõpẽ y estã en perpetuo mouimiento: y q̃ esto les acontece porque estan compuestos de cõtrarios elementos, y cada qualdellos desse a su lugar natũral. Y assi Hippocrates galanamente vino a dezir en el libro que compuso de natura humana, que si el hombre fuera vna sola cosa que en ninguna manera tuuiera dolor. Boluiendo pues al proposito, digo que causas tenemos vrgentissimas y intrinsecas de nuestra corrupcion y muerte, la primera es la sequedad interior, y la otra es el continuo defluxo o perdicion de nuestra substancia, de la primera dize Auicena en el libro primero en la particular tercera, quando la sequedad llegare a su punto, el calor natural se consume y sucede la muerte, porque como nuestra vida consiste en la Symmetria y proporcion del calor y de la humidad entanto durara el calor en quanto tuuiere humidad en que sustentarse, y en faltãdo la humedad, luego se introduze la sequedad, y succede la muerte. La otra causa es el defluxo o de perdicion de la substancia, y por esta razon fueron necessarios los mantenimiẽtos, para q̃ el calor no perecisse, y el humedo se re-

Aristot. lex. 12.

Hippocrat.

Causas intrinsecas de nuestra corrupcion.

Auicena.

Nuestra uida cõsiste en la proporciõ del calor y de la humedad.

staurase. Y por el consiguiente quanto los mantenimientos fueren de mejor substancia mejor sera la restauracio̅, y se alargara mas la vida, y quanto fueren de menos substancia sera mas breue. Y assi Hyppocrates en el libro sexto de las enfermedades vulgares, dize: que los mantenimientos flacos y de poca substancia, hazẽ breue la vida: y llama Hyppocrates mantenimientos debiles à aquellos que despues de recibidos en nuestros cuerpos engẽdran de si poco humido substantifico. Y assi Galeno en el commentario deste lugar dize, que todo genero de legũbres, ortalizas y frutas sõ de mucha substancia, y llama mantenimientos robustos: y de mucha virtud la carne, los hueuos, y todos los demas desta suerte.

Mãtenimiẽtos de buena substãcia alargã la uida ylos de poca la abrenia.

Hippocrat.

Legũbres y ortalizas y frutas engendran poco o ninguna substancia.

Pero es mucho de notar y aduertir para mayor declaracion desta question que Galeno en el libro citado de Tabe affirma q̃ no ay razõ alguna por donde necessariamente se puede prouar con demonstracio̅, que lo q̃ fue engendrado se aya de corrõper, pero dize, que se puede persuadir tan solamẽte. Tuuo Galeno a Platon de su mismo parecer, el qual en el Thimeo affirma que el mundo fue engendrado, pero q̃ es incorruptible. Muy contrario desta sentẽcia es Aristoteles el qual enseña en el primero libro de Cœlo en el capitulo duodecimo que

Galeno.

Platon.

Aristotel.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

qualquiera cosa engendrada se tiene de corrõper: porque si nũca se corrompiesse y siempre durasse por infinito tiempo, tendria potencia para ser y para no ser. Boluiendo pues nuestra platica al hõbre, el qual es aueriguado que fue engẽdrado y es verdad infalible q̃ tiene de morir: digo q̃ no solamente es verdad q̃ el hõbre no puede huyr y escaparse de la muerte, mas aũ tãbiẽ se puede hazer demõstraciõ della tal qual esta materia lo permite, q̃ proceda de causas naturales, a la qual muchas vezes Galeno llama en su doctrina verdadera demõstracion, y sino la dieremos qual Galeno la demãda a se de atribuyr a la flaqueza y cortedad de nr̃o ingenio, porq̃ lo q̃ perpetuamẽte se haze y por ley de naturaleza, necessariamẽte se haze, y de loq̃ necessariamẽte se haze, necessaria es la causa y perpetua, demas que lo que de si es limitado y finito, no puede durar infinito tiempo ni obrar, y assi siendo verdad como lo es, que toda la fuerça, todo el vigor y potencia del hombre sea limitada y finita, necessariamente en algun tiempo a de faltar. Haze mucho por esta verdad que los principios que concurren para la generaciõ del hombre son la sangre y la simiente, y la simiente tiene mucha parte del elemento del fuego y del ayre, la sangre tiene mas parte de elemento del agua y de la tierra: y el elemento del agua

Galeno.

Principios de nr̃a generacion q̃ son sangre y simiẽte.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

agua, y del ayre fueron desde el principo de la generacion necessarios para la extension y augmento del hombre, el de el fuego y la tierra fueron necessarios para fortalezer, y secar los miembros, y si estos dos elementos secos fueron desde el principio de la generacion necessarios para este fin, su action y fuerça la tenemos por naturaleza, y esta action y fuerça nos lleua como por la mano derechamente a morir, luego bien se concluye que por la action de nuestros naturales principios se haze la muerte, y estos mismos son causa de la vejez que es el derecho camino de la muerte. Acordandose Platon desta muerte que tan natural nos es, dize: en el Thimeo. Qualquiera cosa que es contra naturaleza es molesto, y lo que es segun naturaleza es deleytoso. Y assi la muerte que se causa por enfermedades o heridas, es violenta y molesta, mas la que se haze naturalmente por el discurso de los años y de vejez entre todos los generos de muertes es mas liuianos, y antes en ella se siente deleyte que dolor alguno. Pero podra alguno dezir contra esta Doctrina, que nuestro temperamento y natural complexion se puede mudar (como es sentencia de Galeno), de humido en seco, y de seco en humido, y si esto es verdad, parece que el hombre puede ser inmor-

La muerte naturales de leytosa.

Nuestra cõplexiõ se puede mudar.

Galeno.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

immortal. Porque si por alguna razon la muerte nos es natural necessariamente, es por la desicacion de los miembros solidos, y si esta sequedad, y consumpcion se puede euitar, tambien por el consiguiente nos podremos escapar de la muerte, y hazernos immortales. A este argumento respondemos que ninguna cosa conuence, ni haze contra la verdad que vamos prouãdo: porque en la refection del cuerpo siempre los miembros solidos se van haziẽdo mas secos, y el humido que se restituye en las partes, y de nueuo se viene a reponer, nũca es mas humido, sino siempre mas seco: y de aqui procede que sea imposible curar el hectico en la tercera especie, porque mientras el calor conuierte el mantenimiento en substancia de los huesos, en esse mismo tiempo endurece y deseca en alguna manera nuestra misma substancia, porque desde el principio de nuestra generacion, nuestros mismos miembros con sus facultades naturales, y con su vital calor pelean contra los mantenimientos para hazerlos semejantes a si: y en esta action necessariamente los mismos miembros padecen alguna cosa de los mantenimientos, hasta que finalmente poco a poco se consumen y secan. Veemos esto manifestissimamente en vna enfermedad que los medicos llaman leuco phlegmacia

El humido que se restituye en la refection nunca es mas humido, sino mas seco.

El hectico en la tercera especie no se puede curar.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

cia en la qual del mucho vso de mantenimientos que engendran phlegma, toda la carne del cuerpo se buelue blanca y muy blanda, por la grande alteracion que los mantenimientos hazen en los miembros. Y assi Aristoteles en el quarto de la generacion de los animales en el capitulo tercero affirma, que todo agẽte padece del mismo paciente, porque la sierra se embota del madero que corta, y lo que calienta recibe frio de lo que es calentado, y lo que mueue siempre es mouido sacando el primero motor. La misma sentencia tomo Galeno de Aristoteles en el tercer libro de las causas, de los Symptomas en el capitulo segundo diziendo, manifiesto es, que todas las cosas aun que sean mas fuertes que aquellas a quien se llegan, que padecen alguna cosa sensiblemẽte, y si no se echa de ver en el primero impetu, a lo menos en el discurso del tiẽpo se conoce, porq̃ el hierro agudissimo cortãdo la carne blãda se embota, y en vna piedra muy dura, la gota del agua haze señal.

Aristotel.

Galeno.

C A-

CAPITVLO V. EN EL qual se prosigue y determina la duda, si es posible con los remedios y auisos de la medicina dilatar el espacio y Periodo de la vida por algunos años mas.

AVNQVE Es assi verdad llana y aueriguada (como lo dize el famoso poëta latino en el libro de la Æneida) que a cada vno de nosotros le esta determinado vn dia cierto de su fin y muerte. Y Seneca escriuiendo a Lucilo en la epistola ciẽto y dos dize, a de hazer fin y termino la rueda de nuestra vida, a dõde la inexorable necessidad de los hados hincare su clauo, y de sentẽcia de Æsculapio (como lo refiere Plinio en el libro septimo en el capitulo quarẽta y nueue) el espacio de nuestra vida esta medido de el cielo y de las estrellas. Y Aristoteles en el segundo libro de la generaciõ de los animales scriue q̃ el tiẽpo y la vida de cada vno tiene cierto numero determinado. Y en la Sabiduria en el capitulo segundo esta dicho, que Dios nuestro Señor dispuso dispuso y ordeno todas las cosas con medida numero y peso, y S. Pablo escriuiẽdo a los Hebreos dize que el morir a los hombres es de estatuto y definiciõ diuina. Y el sancto propheta Dauid en el

Virgilio. *Seneca.* *Plinio.* *Aristotel.* *Sapientia.* *S. Pablo.* *Dauid.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

en el Psalmo ochenta y ocho pregunta desta suerte. Qual sera el hombre q̃ viue y no veera la muerte? y Plinio en el libro segundo en el capitulo sexto affirma, que Dios a los hombres no los hizo immortales: la qual sentencia parece que tomo el mismo Plinio de aquel doctissimo Poëta Griego del libro tercero de la Odysea a donde refiere estas palabras. Los Dioses immortales ni aũa sus mismos amigos los hazen exẽptos de la muerte natural, pues el hado inoxorable a todos los doma. Y el mismo Homero en el libro sexto de su Iliada escriue, que a ninguno se le concede escapar de la muerte, ora sea muy diligente, o muy perezoso, porque todos nacimos con ley y estatuto de mortalidad. Y otros muchos Poetas Griegos, como fuerõ Menandro acerca de Stobeo en el capitulo ciẽto y diez y siete de la Anthalogia, y Pindaro en la Oda septima, y Sophocles en la Electra, todos dizen q̃ si vn hõbre tuuiere tãtos talentos y riquezas, como fueron los de Tãtalo en ninguna manera se podra hazer immortal. Cõcuerdã todas estas sẽtẽcias cõ las palabras del sancto Patriarcha Iob en el capitulo 14. quãdo dize. Breues son los dias de el hombre, y el numero de sus meses tu señor lo sabes, y le as puesto sus terminos, los quales no se puedẽ passar. Es tãbien verdadera aueriguada que muchos de

Plinio. *Homero.* *Homero.* *Menandro Pindaro. Sophocles. Isthmiorũ.* *Iob.*

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

de los hombres por muchas cauſas y razones no llegan al determinado fin de ſu vida: vnos por la deſtẽplãça y deſordẽ de ſu vjuir, q̃riẽdo mudar la naturaleza de las coſas y conuirtiendo la noche en dia, y al reues el dia en noche. Pues al tiempo y quando ſe auian de leuantar por las mañanas a dar las alabanças (tan deuidas al Señor) con todas las demas criaturas, y a bendezir ſu immenſa bondad y miſericordia, por tantas mercedes y beneficios recibidos, a eſſe miſmo tiempo comiençan a dormir el ſueño de las vanidades y deſatinos en que andan. Otros porque temeraria y locamente ſe offrecen y ſe meten en manifieſtos peligros, otros porque ſe llenan y hinchen de mucho vino y comidas, otros porque ſe conſumen con hambre, con trabajos y cuydados. Y eſto es lo que a la letra nos quiſo ſignificar Auicena en aquellas palabras. *Sunt alij termini non naturales, totum tamen diuino prouenit arbitrio.* Auemos con todo eſto de dar y conceder a la precioſiſsima ſciencia de la medicina, y dezir que con ſu grãde beneficio y cõ ſus preceptos y auiſos ſe puede hazer que muchos hombres ſe libren de muchas enfermedades, y ni mas ni menos tener auiſo para no caer en ellas. Y eſto es lo que clariſsimamente nos enſeño Galeno en el ſexto libro de la conſeruaciõ de la ſanidad en

Auicena. Dõde la medicina.

Como ſe entiẽde Galeno en el lib. 6. de Tuẽda ſanit.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

en el capitulo primero adonde dize, que los que conocẽ el arte de la buena dieta viuen mas ſaludablemente. Y es falſiſsimo lo que algunos collegian deſte miſmo lugar, que el natural periodo de la vida, ſe puede dilatar con el beneficio de la medicina. Haze a eſte propoſito aquel celebre exemplo de Polion (del qual haze mencion Plinio en el libro veynte y dos en el capitulo veynte y quatro) el qual auiendo ya paſſado mas de cien años de ſu vida, fue pregũtado de Auguſto Ceſar de que manera auia conſeruado tanto tiempo aquel vigor del animo y de el cuerpo. El qual reſpõdio cõ eſtas palabras. *Intus mele, foris oleo.* Que manteniendoſe con miel, y vngiendo el cuerpo con azeyte, cõ lo qual conuiene lo que cuenta Atheneo, en ſu tercero libro, de cierto genero de gente, que viuian muy largos años, porque ſe mantenian con miel. Auemos tambien de dar y conceder a la medicina, que con ſu grande beneficio ſe puede hazer, que la vida que ya ſe va conſumiendo, ſe dilate y alargue por algun eſpacio de tiempo, pero de tal ſuerte, que no exceda ni traſpaſe el natural periodo y termino. Y por eſta doctrina haze lo que cuenta Diogenes, en la vida de Democrito, el qual eſtando ya muy cercano a la muerte, viendo que vna hermana ſuya eſtaua muy triſte a cauſa

Plinio.

Remedios para alargar la vida.

Atheneo.

Puede la medicina alargar la vida.

Diogenes.

C de no

de no poder acabar ciertos sacrificios q̃ hazia a la Diosa Ceres: Democrito entonces le dixo que tuuiesse buen animo, y q̃ le traxessen vnos panes caliẽtes y se los aplicassen a la boca, y assi viuio algũ espacio de tiẽpo, mas miẽtras duro la festiuidad de la Diosa, y passo desta vida sin dolor siendo de edad de ciẽto y nueue años, como lo cuẽta Hiparco. Auemos ni mas ni menos de dar y conceder, que la medicina es grãde don de Dios, concedido a los hõbres para su cotidiano remedio, y que con ella y cõ sus auisos se puede dilatar y prolongar (como auemos dicho) el espacio de la vida por algun tiẽdo o por algunos años mas, porque aunque es verdad que por mandado de Dios le fue dicho al Rey Ezechias, que dispusiesse y ordenasse en sus cosas y en las de su casa, porque no le quedaua mas de vn dia de vida, cõ todo esso viuio despues quinze años mas con el beneficio de la medicina, como se escriue en el quarto libro de los Reyes en el capitulo veynte, y en Esaias en el capitulo treynta y ocho, en el qual lugar sant Hieronymo aduierte, q̃ la medicina se deue tener en mucho. Y Graciano aludiẽdo a las palabras de S. Hieronymo dize, aunq̃ sepamos certissimamẽte q̃ ninguno puede viuir mas ni passar del termino q̃ Dios le tiene señalado, cõ todo esso es mucha cordura vsar de la medicina, con

Hiparco. Beneficio y merced de Dios la medicina.

4. Regum. Esaias. S. Hieronymo. Graciano. §. sed in his omnib⁹ 24. q. 4.

con los enfermos. Y de muchos escriptores antiguos sabemos, q̃ Pythagoras, Democrito, Crisipo, y Platõ y otros muchos philosophos cõ grande obseruãcia de la medicina vinierõ à viuir largos años deuida, en el discurso delos quales ni les falto el vigor del ingenio ni la capacidad, y tenacidad de la memoria, ni menos la viueza y fortaleza de todos sus sentidos. De dõde Galeno con mucha razõ en el libro. 1. de la Conseruaciõ de la sanidad affirma, que muchos hõbres por la ignorancia de la medicina viuẽ mucho menos tiẽpo, delo q̃ segũ su natural eza y cõplexiõ auiã de viuir. Y el mismo Galeno en el libro de Marasmo dize, q̃ no es cosa imposible estẽder y alargar la vejez. Y Virgilio en el libro. 12. de la Æneida manifiestamẽte declara, q̃ la vida del hombre se puede dilatar con el arte de la medicina. Ni haze contra lo q̃ vamos prouando, lo que dize Arnaldo de Villanoua, que la muerte natural no se puede dilatar (y llamamos natural la q̃ nos es deuida por derecho de naturaleza, o la que ya tiene cũplidos todos sus numeros y medida, como lo declara Seruio interprete de Virgilio en el libro 4. de la Æneida) pero la q̃ es accidẽtal por algũ exceso, o deffecto de los humores, esta se puede remediar con la buena medicina, como el mismo Arnaldo lo affirma. Conuiene y

Galeno. Muchos hõbres por la ignorãcia q̃ la medicina uiuẽ menos años de los que auiã de viuir. Galeno. Virgilio. Arnaldo. Seruio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

concuerda con esta sentencia lo que nos enseña Raymundo doctissimo varon, en el libro primero de los secretos de naturaleza, en la primera parte adonde affirma, que a cada vno le esta determinado de Dios el fin y remate de su vida, del qual ninguno puede escaparse por algun modo ni arte: pero que dentro deste termino muchos pueden accelerar y abreuiar su vida, y por tanto que es menester pedir el remedio de la medicina, con el qual guardemos nuestro cuerpo de la putrefactiõ, y si estuuiere enfermo lo curemos, y si esta muy estragado lo restauremos, hasta que vẽga el vltimo dia que esta señalado y determinado de Dios. Vltimamẽte prouaremos esta verdad, pues sabemos que ày algunos climas adõde los hombres viuen mas, como son los Indios, y en otros donde viuen menos años, como son los negros: y siendo esto assi, esta claro que si el de Etiopia se passasse a la India, viuiria muchos años mas, si por ventura la impression del ayre con la mucha distancia del lugar no le fuesse contraria por la mucha desproporcion: y por el cõsiguiẽte, si el Indio tomasse la cõplexion del clima del esclauo, o se moriria, o enfermaria. Y vltimamente cõcluyremos cõ la sentẽcia de Aristoteles, q̃ los cõtrarios estã aparejados para hazerse en vna misma cosa, y tenemos aueriguado por

Raymundo.

Prueuase q̃ la vida se puede dilatar.

Aristotel.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

por cierto de sentẽcia de muchos philosophos que la vida se puede abreuiar, luego ni mas ni menos se podra alargar, pues la breuedad de la vida y la largueza son entre si contrarios.

CAPITVLO VI. EN EL QVAL

se trata como de la enfermedad del cuerpo viene a enfermar el alma, y como de la enfermedad del alma viene a enfermar el cuerpo.

AQVEL Grande philosopho y medico, Claudio Galeno, entre otros muchos libros que escriuio, a vno de ellos puso este titulo. Quod animi mores corporis sequantur temperaturam. Que es lo mismo que dezir, las costumbres del alma, siguen la templança o cõplexion del cuerpo. En el qual libro en el capitulo sexto refiere estas palabras de Platon. Quando la phlegma o los humores colericos estuuieren dentro del cuerpo, y no se disiparen y gastaren por las partes exteriores, engendraran varios generos de enfermedades: pero si estos tales humores se llegaren al assiento del alma, entonces causaran grandes molestias y fatigas, muchas locuras y temores y grãde torpeza en el entẽdimiẽto. En el fin de las quales palabras (dize Galeno)

Galeno.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

manifiestamente nos enseña Platon, que el alma rodeada y cercada de malos y depraua dos humores se inficiona y mancha cõ algun gran de vicio. Y en el fin del mismo capitulo refiere Galeno. Galeno de Platon en substãcia estas palabras, las afrentas y oprobrios que a los hombres dados a deleytes se les dizen, ninguna razon ay para ello: porque ninguno es malo de su propria voluntad, porque la causa es el depraua do y corrompido habito del cuerpo, y la mala educaciõ, las quales palabras son del Thimeo Galeno. de Platon. Trae luego Galeno en el capitulo septimo del libro que arriba citamos, en prue ua de su sentencia a Aristoteles en el segun do li bro de las partes de los animales, a donde a la letra escriue estas palabras. La sangre mas gruesa y mas caliente haze el cuerpo mas robu sto, y la q̃ es mas delgada y mas fria haze mas viuo el sentido, y el entendimiẽto. Y la misma distincion ay en los animales, q̃ tienẽ el humor q̃ responde en proporcion a la sangre: por lo qual las auejas y otros animales, desta suerte son mas prudẽtes q̃ otros muchos animales q̃ tienen sangre, y de los que tienen sangre, los q̃ la tienen mas delgada, y mas fria, son mas prudentes q̃ sus contrarios, de las quales palabras de Aristoteles (dize Galeno) claramente cõsta que las potencias del alma se varian por la variacion

La sangre delgada haze viuo el sẽtido, y el entendimiento

Sangre mas delgada y fria indicio de mayor prudencia. Segun sentẽcia de Gale-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

riacion de la sangre. Y vn poco mas abaxo en el mismo capitulo dize, los animales cuya sangre tiene muchas y muy gruesas fibras, estos son de naturaleza mas terrestre, y de ingenio yracundo, y muchas vezes pierden el sentido, con el demasiado furor, y assi los toros, y los jaualies son yracundos y furiosos, porque la sangre destos tiene muchas fibras, y la yra resucita el calor, y lo que es solido si se calienta, mas calor recibe que lo que es humido. Y el mismo Galeno en el mismo capitulo refiere a este proposito las palabras de Aristoteles del libro primero de la historia de los animales adonde dize. Los que tienen grande frente son perezosos: los que la tienen pequeña son mouibles, los q̃ la tienen muy ancha facilmẽte pierden el sentido, y los q̃ la tienen redonda son muy faciles para la yra. Luego vn poco mas abaxo de estas palabras dize Aristoteles, las cejas si se estendieren derechas, significan mansedũbre en las costũbres, y si fuerẽ coruas hazia la nariz, significan los hombres asperos y broncos: pero si declinaren vn poco hazia las sienes, son indicio de hombre burlador y fingido, y si de todas partes estuuieren caydas, denotã el vicio de la inuidia, y vn poco mas abaxo escriue estas palabras. Los ojos algunos sõ pequeños y algunos son grandes, y algunos de mediana

no las potencias del alma se uariã por la uariacion de la sãgre.

La causa porque los toros y los jaualies son furiosos y iracundos. Galeno.

La grande frente denota pereza.

Cejas derechas denotã mansedumbre.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

proporcion: algunos estan muy salidos a fuera, otros muy escondidos, otros en mediana postura y sitio. Y de todos estos los que estan muy metidos a dentro, son de muy aguda vista, y los que tienen mediano sitio muestran grande templança en el animo. Y vn poco mas abaxo tratãdo de las orejas dize, algunas son muy pequeñas, otras medianas, otras muy grãdes. Y de estas las que son muy pequeñas denotan el animo vicioso, y las que son medianas son testigos de las buenas costumbres, y las q̃ son muy grandes y muy leuantadas, son indicio de hombre parlero o de necio. Y en el fin de este capitulo concluye Galeno diziendo, no es menester que nos cansemos para prueua de esta verdad en traer testimonios de muchos Philosophos, pues tenemos por inuentor desta verdad el principe de todos los Philosophos y medicos Hippocrates, el qual en el libro de las aguas y de los lugares tratando de las ciudades que estã al Septentrion dize, que los habitadores dellas son de costũbres incultas y agrestes sin ninguna mansedũbre. Y luego tratando de los lugares q̃ miran hazia el Oriente dize que en estos los hombres son de bozes sonoras y entonadas y de buen entendimiento y promptos para la yra mucho mas que los q̃ habitan las regiones Boreales. Y prosiguiendo

Ojos metidos a dentro son de aguda vista.

Grãdes orejas indicio de hõbre parlero y necio.

Hippocrat.

Hõbres que habitã al Septẽtriõ sõde costũbres agrestes.

Los que habitã al Oriẽte de buẽ entẽdimiento.

do esta materia tratando de la Asia y de la Europa el mismo Hippocrates dize, que no solamente differe la Asia de la Europa en la templança de los arboles y natturaleza de las yeruas, sino tambien en la naturaleza de los hombres: porque en la Asia todas las cosas nacen mayores y mejores, y es region mas clemente y las costumbres de los hombres son mas blãdas y amorosas: y la causa desto es la tẽplãça de los tiempos del año. En el fin de las quales palabras dize Galeno, notad como Hippocrates no solamẽte de todas las cosas q̃ ha cõtado, sino tãbien de las costũbres, affirma q̃ la tẽplança de la region es la causa. Y mas abaxo hablando de la Europa dize, que la gente de ella, tiene mucha fiereza y poca amistad, y que son faciles para la yra. Dize mas que los que habitan lugares de montañas asperos y altos y que tienen falta de agua y juntamente con esto mudanças en los tiempos: que estos tales son de grande estatura de cuerpo y de grande fortaleza y mucha tolerancia en los trabajos, pero que son de costumbres agrestes y fieras, y dize mas abaxo que donde ay tierras gruesas, y blandas y las aguas estan altas que en el estio estan calientes y en el yuierno frias, y juntamente con esto que la cõstitucion del tiẽpo sea proporcionada, en estos tales lugares los hom

Hippocrat.

Los de Asia de costũbres blãdas y amorosas.

Segũ Hippocrates la templaça de la region es causa de las buenas costumbres.

Los de Europa feroces y de poca amistad.

Los q̃ habitã montañas.

Los que habitã tierras gruesas.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

bres son cargados de carne, humidos, de muy poco trabajo y de muy vicioso animo, muy perezosos y soñolientos y de muy corto ingenio para percibir las artes. Por las quales palabras (dize Galeno) se nos da a entẽder q̃ no solamẽte tiene mucha fuerça el temperamento de los lugares para formar las costumbres, mas aun tambien para la agudeza o torpeza del entendimiento. Y finalmente Platon en el quinto de sus leyes dize, no quiero que ignoreys que ay muchos lugares mas aparejados que otros para engẽdrar y criar en si mas virtuosos varones. Quã ordinario sea y quã peligroso el cõunicarse las calidades del cuerpo y sus enfermedades a las virtudes y fuerças del alma, vemos lo de ordinario en vna enfermedad q̃ los medicos llaman Lethargo, y communmente se dize modorra fria, que procede de frialdad y humedad del celebro, en la qual se echa muy bien de ver quam graue offensa y daño recibe la parte mas excellente del alma: pues en esta enfermedad el celebro esta offendido y dañado la memoria esta perdida, la ymaginacion perturbada, y la razon totalmente desaparece. De suerte que con mas razon le llamarian a vn hõbre puesto en este estado trõco o pedaço de madero que no verdadero hõbre porque estos tales totalmẽte estã oluidados de todas

El tẽperamẽto del lugar tiene mucha fuerça para la agudeza o torpeza del entendimiẽto.

Platon.

Quãpeligroso es el comunicarse las calidades y enfermedades del cuerpo a les fuercas d. l alma.

Cõdiciones de los que padecẽ modorra fria.

todas las cosas deste mundo, y assi tienen la boca abierta, y nunca se acuerdan de cerrarla, si los llaman y despiertan con mucha violencia, no han abierto bien los ojos, quando ya estan embueltos en otro sueño profundissimo, y si les dan el vrinal para tomarla vrina, se quedan con el en la mano, sin acordarse de tomarla, de tal manera, que en tal caso, en cierta manera casi se podria dezir, que el alma siendo como es immortal, parece que esta muerta, o por lo menos que a desamparado de todo punto al cuerpo, pues della manan, y le vienẽ todas sus operaciones. Que diremos del phrenitico, del maniacho, y del melancholico? los quales por los deprauados humores que han subido al celebro, vnos con la mucha destemplança del, en si propios ponen las manos, y comen de sus carnes, otros se enojan con los que les hazen biẽ, otros aman la muerte, y lo que es mucho de espantar, otras vezes la temen. Vnos andan siempre riendo imitando a Democrito, otros llorando, imitando a Eraclito: vnos fingen que saben las cosas por venir, y que tienen spiritu de Prophecia, otros q̃ estan llenos del Espiritu Sancto, y de reuelaciones del cielo, otros aman infinito la soledad y los lugares desiertos, otros se passeã de noche por los cemẽterios entre los hueſos

de

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

de los deffunctos. Y yo he viſto melãcholico, que eſtandolo curando, ſe ſalio vna noche de ſu caſa, y lo fueron a hallar en vn cementerio metido en vn ataud que auian ſacado de vna ſepultura, de lo qual ſe collige quanta es la offenſa que recibe el alma de los vicioſos humores que ay en el cuerpo. Pues que diremos de los que demaſiadamente ſin orden alguno, con taça y ſin taſſa ſe entregan al licor del padre Baco? pues ſon tan varios los effectos que en ellos cauſa el ſuperfluo humor que al celebro ſe leuanta, pues a vnos los buelue furioſos, yracundos, y ſoberuios, como lo affirma Ariſtoteles, en la ſection tercera de los problemas en el problema dezimo ſexto: a otros los buelue por extremo alegres y regozijados, a otros triſtiſsimos y melancholicos: a otros los haze delirar y hablar mucho, otros entienden que todo el mundo anda a la redonda, y que quantos ay en el dançan en ſu compañia, a otros ſi veen vn hombre, ſe les antoja que es vn eſquadron, y ſi veen vna lanterna les parece q̃ todo el mundo ſe a conuertido en lanternas, otros por dezir ceſta, dizen balleſta, otros ſe vrinan ſin ſentirlo, como lo affirma el miſmo Ariſtoteles, en la miſma ſectiõ de los problemas que auemos citado. No ay duda ninguna ſino que la piedad, la religion y ſanctidad, y todas las demas virtudes

Condiciones de los que bue̅ mucho vino.

Ariſtotil.

Ariſtotil.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

virtudes que adornan y hermoſean el virtuoſo varon, eſtas principalmente penden del animo del hombre, pero porque eſte eſta ligado y atado con el cuerpo, ha de vſer forçoſamente de organos corporales: de dõde nace, que mucha parte del buen animo, del buen entẽdimiẽto y buenas coſtumbres eſten pendiẽtes y nazcan del buen habito y buena diſpoſicion de los humores del cuerpo: pues vemos muchos hõbres a los quales la deſdichada complexion de ſu cuerpo (que llaman los Griegos Chachexia) los trae como por los cabellos y caſi como forçados a mil deſatinos, como lo dize el Poeta.

¶ Trahit ſua quemq; voluptas, &c.

CAPITVLO VII. EN EL QVAL ſe proſigue el intento del paſſado, y ſe trata como de la enfermedad del alma viene a enfermar el cuerpo.

AVIENDO Ya aueriguado y prouado como la enfermedad del cuerpo ſe comunica al alma, reſta de prouar como la enfermedad del alma ſe comunica al cuerpo. Y para eſte propoſito no ſera de poca importancia traer la ſentencia y confirmacion de Galeno, el qual entre otros libros cõpuſo dos, a los

Galeno.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

alos quales puso por titulo. Como se han de conocer, y curar las enfermedades del alma? Y en estos y en el primero libro de la cõseruaciõ de la sanidad, este grande philosopho nos enseña, como con mucha diligencia se deue procurar, que no se corrõpan las costũbrres del alma, pues de sus desordenadas passiones y mouimientos se le siguen al cuerpo muchas vezes enfermedades grauissimas, y jũtamẽte cõ esso la muerte. Confirma Auerroes la sentencia de Galeno, en el tercero libro en el capitulo. 25. adonde dize, que los accidentes del animo mudan grandissimamente la complexiõ del coraçon, en tãto grado, que muchas vezes son causa de la muerte: como lo veemos en el temor y en el miedo, en los quales el calor natural, y los spiritus se subẽ al coraçon, y dexã desamparadas todas las partes del cuerpo, y en la tristeza se echa muy biẽ de ver como cõ la opinion del mal presente, muchas vezes los hõbres se affligen y cõsumen de tal manera, q̃ la sangre y los spiritus subidos a su cẽtro abrasan y secan el coraçon en tãto grado, q̃ de tristezas de muchos dias se vienen a secar los mismos hueso, y a hazerse la sangre melancolica, y boluer melãcholico al q̃ las padece, y muchas vezes se causan della enfermedades grauissimas, y peligrosissimas, como son calẽturas ethicas, como lo affir-

De las desordenadas passiones del alma, le viene al cuerpo muchas vezes enfermedades y muerte.

Auerroes.

Accidentes del animo mudan la cõplexion del coraçon, y son causa de muerte.

Que effectos haze la tristeza.

ma

Universidad de Salamanca. BGH 27456

ma Haliabas en el quinto de la Theorica, en el capitulo vltimo. El mismo effecto hazen los grãdes y demasiados cuydados, o el estudio de las letras cõtinuo, y cõ mucho cuydado. Tal effecto hizieron los demasiados cuydados en Bellerophonte, del qual dize Homero en el libro. 6. de su Iliada q̃ andaua solitario en los cãpos, huyendo la humana conuersacion, y consumiẽdo su coraçõ, la qual verdad cõfirma Galeno, en el primero libro de articulis, en el comento veynte y nueue, adõde enseña q̃ la tristeza derrite la gordura, y deshaze y consume la carne, como se dize en los Prouerbios, en el capitulo. 17. en aquellas palabras, el espiritu triste deseca los hueso. Pues que diremos de la yra, a la qual muchas vezes se jũta el appetito de la vengança, quã desuariados effectos, y quãtos monstros salen della, y quã graues enfermedades, pues desta se causa la palpitacion del coraçõ, como lo dize Auicena, y el sputo de la sangre, y la tosse, la calentura ephimera, y la epilepsia, como lo enseña Auerroes en el tercero del colliget, en el capitulo. 41. y juntamente cõ esto vna passion grãde del coraçon, q̃ se llama cardiaca. Desta yra (aun q̃ hagamos alguna digression muy prouechosa para proposito de lo q̃ adelãte se tratara) dize Salomõ en el capitulo. 22. de los Prouerbios, no quieras amistad con el hom-

Haliabas.

El effecto de los grandes cuydados, y el mucho estudio de las letras.

Galeno.

Prõuerb.

Effectos de la yra.

Auicena.

Auerroes.

Salomon.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS USARES

el hombre yracundo, ni andes con el hombre furioso, porque por ventura no aprendas sus caminos, y busques escandalo para tu alma. Ciega tanto el entendimiento la passion de la yra, que si es de mucho tiempo se conuierte en malicia y pertinacia, como se escriue en el Genesis en el capitulo quarenta y nueue. Y Phalaris el tyranno dezia, que la yra de los mortales a le ser mortal. Y Medea en Euripides en el acto tercero dize, que la yra muchas vezes vẽce todo el buen consejo, y que es causa de grandes males a los hombres, y Apolonio affirma que si la yra no se enfrena con la buena razon, se conuierte en furor, lo qual confirma Horacio en el primero libro de las epistolas. Nacen de la yra como de fiera ponçoñosa la impaciẽcia del animo, las maldiciones, las blasphemias, los opprobrios, las calumnias, las injurias, las vengaças, las contiendas, las amenazas, y las sediciones y escandalos, como lo enseña Ouidio en el primero libro de arte amandi, y sant Basilio dize, que el hombre ayrado tiene grandissima fealdad, porque el color del rostro se muda, los ojos se le bueluen turbulentos y ferozes, el coraçon se enciende y la sangre se altera de tal suerte, que si quiere hablar, la misma colera lo impide, y Lucrecio en el libro tercero dize, que a estos tales les sale fuego

La yra de mucho tiempo se cõuierte en pertinacia. *Genesi.* *Phalaris.* *Euripides.* *Apolonio.* *Horacio.* *Hijas de la yra.* *Ouidio.* *S. Basilio.* *¶ In sermone in aliquot scripturæ loca.* *Lucrecio.* *¶ De rerum natura.*

go por los ojos, y Homero en el primero libro de la Odyssea, pinta muy feo el rostro de los ayrados, diziendo: que se muerden los labios. Y Persio en la satyra. 3. dize, q̃ los hierue tanto la sangre q̃ echan centellas por los ojos, y Ouidio en el .3. libro, de arte amandi, affirma q̃ cõ la yra se hincha el rostro, y las venas se bueluen negras con la sangre, y q̃ los ojos resplandecen mas q̃ los de la serpiente Gorgonea, todo esto se entiẽde de la yra, que va desenfrenada de la razon, porque muchas vezes conuiene al hõbre virtuoso tomar yra, que vaya moderada con buena razon, y enojarse con los que conuiene, y quando conuiene: y entonces antes es mansedumbre, que vicio, como lo enseña Aristoteles en el libro primero, magnorum moralium, en el capitulo veynte y tres, y del varon sabio y prudente es algunas vezes enojarse, como lo afirma Homero, y Platõ, en el Phi lebo. Y assi se dize en el capitulo veynte y tres del Deuteronomio, que Dios nuestro señor fue prouocado a yra y indignacion. Y en otros muchos lugares de la Sagrada Escriptura, se affirma lo mismo, como es en el capitulo decimo quinto, y treynta y dos del Exodo. Y en los capitulos diez y seys, y veynte y cinco de los Numeros. Y el sancto propheta Dauid, en el psalmo. 4 dize, tomad yra, y no querays peccar. Y

Homero. *¶ Nunc face supposita, &c.* *Ora tumentia ira, &c.* *Algunas vezes conuiene tomar yra.* *Aristotil.* *Homero.* *Platon.* *Deuteron.* *Exodi.* *Numeror.* *Psalm.*

D Ari-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Ariſtotel. Ariſtoteles en el quarto libro de las Æthicas en el capitulo duodecimo nos enſeña, que es de hombre ſin ſentido y falto de toda buena razon no enojarſe con quien conuiene.

Boluiendo pues de eſta pequeña digreſsiõ al camino y ſenda començada dezimos, que no ay duda ninguna ſino que el vicio de los dẽ prauados y corrompidos humores que ay en el cuerpo ſe comunican en grande manera al alma, y los malos effectos y paſsiones del alma hazen grande impreſsion en el cuerpo. Y aſsi veemos que el philoſopho Carneades auiẽdo de eſcriuir contra Zenon, purgo ſu cuerpo cõ el eleboro, porque los corrompidos humores q̃ eſtauan en el eſtomago, no ſubieſſen al celebro, y lo perturbaſſen de ſuerte, que viniesſe a perder la viueza y fuerça del entendimiento, como lo eſcriue Aulo Gelio, en el libro decimo ſeptimo, en el capitulo decimoquinto, y Plinio en el libro vigeſimo quinto, en el capitulo quinto, y Valerio Maximo en el libro octauo en el capitulo. 7. tratãdo eſta miſma hiſtoria dize, q̃ hizo eſto Carneades, auiendo de eſcriuir contra Criſyppo. Y aludiendo a eſte propoſito el diuino Platõ en el Cratylo dize, que los lamedores y purgas que dan los medicos lleuan intencion de dexar limpio el cuerpo, y el entendimiẽto del hombre, la qual doctrina confirma Galeno

Carneades para tener el ingenio mas viuo ſe purgo el cuerpo.

Aulo Gelio.

Plinio.

Valerio Maximo.

Platon.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Galeno eſcriuiendo a Piſon, el qual tratãdo de el atriaca dize, que conoce della que es efficaz para la prudencia y viueza del entendimiẽto, porque haze que los ſentidos eſten promptos, y impide que los humos y vapores no ſuban al celebro, y perturben el alma. Y Platon nos enſeña que era opinion de aquellos Magos ſapientiſsimos (medicos del alma y de el cuerpo) que todos los bienes y males del cuerpo que redundan del alma, y ſe deriuan al miſmo cuerpo: ni mas ni menos que la buena o mala calidad de los ojos mana del celebro, y la de el celebro de todo el cuerpo. Y como es impoſsible curar los ojos ſi todo el cuerpo no ſe cura y ſe purga (como lo affirma Galeno en el libro quarto del Methodo) aſsi es impoſsible que el cuerpo eſte ſano, ſi el alma juntamente no tuuiere ſalud. Y eſta opinion y doctrina de los Magos antiguos conuiene mucho cõ la de los Chriſtianos, que affirman, que quando el animo de nueſtro primero padre Adam eſtaua ſano, todo el cuerpo tenia ſalud, y deſpues que el alma eſtuuo enferma, todas las partes del cuerpo ſe debilitaron y enfermaron. Y Cornelio Celſo doctiſsimo medico affirma, que entonces el arte de la medicina ſe exercitara perfectamente, quãdo conocidos los mouimientos del alma y de el cuerpo, el medico conſeruare al

Galeno. El atriaca haze mucho al caſo para el buen entẽdimiento y prudencia. In Carmides.

Galeno.

Cornelio Celſo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Galeno curo muchos enfermos reuocando y guiando por buen camino los mouimentos y affectos del alma.

hombre en salud. Y Galeno en el libro que arriua citamos enseña, q̃ los vicios y affectos del alma, engendran muchas enfermedades: y dize mas, que el mismo curo muchos enfermos reuocando y guiando por buẽ camino los mouimientos y affectos del alma, y antes y primero q̃ esto auia escrito el mismo Galeno, que es de grandissima importancia, si luego que nace vn niño, le encomendassen el cuydado de su salud a vn medico sabio, porque del buen orden de la comida y beuida, y de otras muchas cosas tocantes a la salud, naceny resultan las buenas costumbres. Y el mismo Galeno por expressas palabras, en el libro tercero de los lugares affectos dize, que esta su doctrina es sentencia de todos los medicos y philosophos, y en los libros de los presagios de los sueños, enseña q̃ las imaginaciones del alma, son semejantes a los affectos del cuerpo. Y no tan solamente los autores que arriua auemos citado, son desta opinion, pero otros muchos, como es Ioan Damasceno, el qual en el aphorismo veynte y dos enseña, que quando las partes principales del cuerpo estan enfermas, la medicina se tiene de applicar al alma. Y Aliabas en el quinto de la theorica, en el capitulo treynta y ocho, y Arnaldo de Villanoua, en el espejo de las introductiones medicinales, en el capitulo. 8o. y en el libro

Del buen orden de la comida y beuida resulta muchas uezes las buena costumbres.

Ioan Damasceno.

Aliabas.

Arnaldo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

libro del regimento de la sanidad en el capitulo nono, y en el libro de la conseruacion de la juuentud, en el capitulo tercero, y Gilberto Anglico en el libro de las enfermedades, todos conuienen en esta verdad y doctrina. Y para su mayor cõprobacion fuera muy bastante prueua el auerla dicho, y enseñado el famoso Iurisconsulto Vlpiano, el qual affirma en la ley primera, en el paragrafo, apud Iulianum, que el vicio del cuerpo muchas vezes penetra hasta el alma, y que la corrompe y mancha. Y Baldo en todo genero de doctrina excellente varon dize, en el capitulo, qua fronte, ante finem, que quien quisiere buena y firme salud para el cuerpo, busque primero la salud para el alma, porque el alma es ayudadora del cuerpo en todas sus obras y actiones. Y en otro lugar, en la ley primera en la columna vltima escriue, que de las passiones del alma, muchas vezes se engendran enfermedades al cuerpo.

Gilberto Anglico.

Vlpiano.

Baldo.

CAPITVLO VIII. EN EL QVAL *se trata como las enfermedades del cuerpo traen su origen de nuestros peccados. Y como por permission de Dios los Angeles malos nos atormentan con enfermedades, y de su cura y remedio.*

NO entiẽda el sabio lector que vamos fuera de proposito o de nuestro principal in-

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

stituyo en tratar este capitulo, pues es nuestro intento en toda esta obra procurar la salud y conseruacion del hõbre. Y si es assi como lo es, q̃ nuestros vicios y peccados son causa de nuestras enfermedades, bueno es dar auiso al q̃ no lo sabe, y alũbrarle en el camino de las muchas encruzijadas y barrancos, para q̃ huya del peligro de la Circe, y de la ponçoña del Basilisco, y q̃ busque el antidoto efficacissimo, y el atriaca de la buena vida y virtud, para q̃ cõseruando el anima en perfecta sanidad, el cuerpo goze en paz y quietud de su vigor y fortaleza, y porq̃ no entremos en esta disputa sin grandes caudillos, y principes de toda buena medicina, y sin otros famosos valedores q̃ hagã nr̃as partes, se deue aduertir, q̃ Hippocrates en vn libro q̃ cõpuso de Insomnijs, y Cornelio Celso doctissimo varõ, en el principio de su medicina, y Virgilio, en el libro. 12. de la Æneida, y Homero en el primero libro de su Iliada refierẽ y atribuyẽ la causa de nuestras enfermedades, a las deprauadas y corrõpidas costumbres, y a nuestros vicios y peccados. Y assi Homero en el lugar que agora citamos dize, que embio Dios al exercito de los Griegos vna grande pestilencia, por los peccados que cometian. Y esta es la razon por la qual aquellos Magos doctissimos (como lo auemos referido de Platon,) man-

Nuestros vicios y peccados son causa de nuestras enfermedades.

Hippocrat. Cornelio Celso. Virgilio. Homero.

¶ *Si quando lethum horrificũ, &c.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

mandauan que primero y antes que se cũrase el cuerpo, se curasse y limpiasse el alma con ciertos razonamientos, y oraciones. Y Cornelio Celso, en el mismo lugar que citamos añade, que muchas vezes son remedio y medicina de algunas enfermedades las buenas costũbres, y assi los Griegos entendiendo esta verdad (como lo refiere Capitolino) viendose affligidos cõ enfermedades a costũbrauã a hazer vn sacrificio q̃ llamauan Hecatõbe, en el qual matauan cien vacas o bueyes, para aplacar a sus falsos Dioses. A los Griegos en esta costũbre siguierõ los antiguos Romanos, los quales como muchas vezes se viesen affligidos con graue pestilencia, y que con remedios humanos no se podia atajar, conuertianse y boluianse al socorro del cielo, y procurauan aplacar su yra, como lo cuẽta Tito Liuio en el libro septimo, y lo refiere Valerio Maximo en el libro segundo, en el titulo de los institutos antiguos, y lo mismo haze Sãt Augustin, en el libro tercero de ciuitate Dei, en el capitulo 17. Y para este proposito los Romanos edificarõ vn templo al Dios Apolo siendo dictador Mamerco Æmilio, como lo cuenta el mismo Tito Liuio, en el libro quarto ab vrbe condita. Quan grande verdad sea la q̃ vamos tratando, comprueuase de las diuinas letras, en las quales se cuẽta, que muchas vezes

Muchas vezes son medicina de las enfermedades las buenas costũbres.

Capitolino.

Los Grigos en sus enfermedades ofrecian un sacrificio que llamauã Hecatombe.

Costumbre de los Romanos en sus enfermedades.

Tito Liuio.

Valerio Maxi.

S. Augustin.

Muchas vezes por los peccados embia Dios enfermedades, y pestilencias

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

embia Dios pestilencias y enfermedades, por los peccados de los hombres, como se puede
Deuterono. ver en el Deuteronomio, en el capitulo. 28. en
Leuitici. el Leuitico en el capitulo. 26. en los Numeros
Numerorũ. en el capitulo. 14. en el segundo libro de los Re-
2. Regum. yes, en el capitulo vltimo, en Ezechiel en el ca
Ezechiel. pitulo sexto, en Hieremias en el capitulo veyn
Hieremiæ. te y vno, y en otros infinitos lugares, que por euitar prolixidad no refiero, de los quales se saca y collige, que no sin grande razon dixo Teo
Theophila. philato, sobre el capitulo octauo de sant Matheo, que las enfermedades son soldados y ministros de Dios para vẽgar sus injurias y afrẽ
Ecclesiastí. tas. Y en el Ecclesiastico en el capitulo treynta y ocho, esta dicho. El q̃ peccare delante de la magestad de Dios vendra a caer en las manos del medico, y Christo nuestro señor hablãdo
D. Ioannes. cõ el Paralytico, en el capitulo quinto de S. Ioã le dize. Ya que tienes salud, no quieras boluer a peccar, porq̃ no bueluas a caer en otra enfer-
S. Chrysost. medad mas graue. Y el bienauẽturado S. Chrysostomo declarando este lugar, en la Homelia 37. sobre S. Ioan, dize, en este lugar se nos amonesta y enseña, como de los peccados se engen
Exodi. drã las enfermedades. Por lo qual en el Exodo al capitulo. 9. se cuẽta, q̃ embio Dios a los Ægipcios contumaces y rebeldes, en pena de sus peccados llagas, y hinchazones en todo el cuerpo.

Y en

Y en el Exodo en el capitulo. 9. se cuẽta q̃ hirio Dios a los Philisteos con enfermedades secretas, porq̃ detenia el arca del Señor, a Ieroboan sele seco de repente la mano porq̃ mando prender al Propheta de Dios, como se cuenta en el tercero de los Reyes, en el capitulo decimo ter 3. Regum.
cio. Y al rey Ozias le nacio lepra en el rostro porque tomo y vsurpo para si el offiio del sacerdote en el echar del incienso, como se refiere en el segundo del Paralipomenon en el capi *Paralipomenon.*
tulo veynte y seys. Y Heliodoro porq̃ despojo el templo sancto enmudecio y se boluio Paralytico como se cuẽta en el segundo de los Ma- *Machabeorum.*
chabeos en el capitalo tercero. Enseñonos esta verdad el diuino vaso de election Sant Pablo *D. Paulus*
el qual escriuiendo a los Corinthios en la primera epistola en el capitulo vndecimo auiendolos reprehendido y arguydo de ciertos vicios, y peccados, les dixo. Por tanto entre vosotros ay tantos enfermos y tantos muertos. *Ad. De penitẽ. & remiss.*
De adonde con mucha razon el Romano Põtifice en el capitulo cum infirmitas, manda expressamente que antes que el cuerpo se cure, se põga el remedio y la medicina al alma, la qual muchas vezes es causa q̃ el cuerpo venga a enfermar. Lo qual tambien entre los medicos a *Arnaldo Villanoua*
consseja Arnaldo de Villanoua en el libro que escriuo de los auisos de los medicos. Y aludien

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

¶ S. Chryso. homil. 28. nota dig.

do a esto mismo el diuino Chrysostomo sobre S. Matheo, en la homelia. 28. dize: quierenos dar a entender que muchas enfermedades tra en origen de los peccados del alma: porque si la muerte que es fuente y origẽ de todas las enfermedades, tuuo su principio de la rayz del peccado, de q̃ nos auemos de marauillar, q̃ de alli nazcan muchas occasiones enfermedades de dõde nacio la potencia para enfermar? Dexo a parte como los demonios por permissiõ particular de Dios, nos puedẽ traer y acarrear enfermedades porq̃ son verdugos y sayones de la justa vengança de Dios. Embio Dios (dize el real Propheta, en el Psalmo setẽta y siete) la yra de su indignacion cõtra ellos por los Angeles malos. Y destos mismos se dize q̃ afligiã a Iob, y que abofeteauan a Sant Pablo. Dexo tãbien a parte, como el spiritu malo puede perturbar la complexion del cuerpo humano poniendo en la ymaginacion algunas passiones, y tristizas de las quales grandemente se puede alterar la salud: pues es cierto que a cada vno de nosotros siempre los demonios nos ponen mil azechãças, y redes para hazernos caer y hazernos de su vando. Y por tãto en todas nr̃as enfermedades, auemos d̃ acudir al medico verdadero de los cuerpos, y de las almas q̃ es Iesu Christo nr̃o Señor, cuyo dulcissimo nõbre es la mis-

Los demonios por permission de Dios nos puedẽ traer enfermedades.

Psalm.

El spiritu malo puede perturbar la complexion del cuerpo.

En todas las enfermedades auemos primero de acudir a Dios.

la misma salud, pues el es el q̃ hizo saluo su pueblo, como lo dize Esayas, en el capitulo. 12. y pedirle y suplicarle, muy deueras, que reuoque el poder q̃ dio a sathanas, y lo ahuyente de nosotros, como hizo quando oyo la oracion de Sara, muger de Tobias el moço, q̃ echo el demonio en el desierto, por ministerio del Angel Raphael, como se cuenta en el capitulo tercero de Tobias. Auemosle de pedir, que su sangre sea hecha en nosotros verdadera medicina, para nuestras locuras y de vaneos d' cabeça, de cuyo valor y efficacia, dize el glorioso Augustino. Derramose la sangre del medico, y hizose medicina para el phrenetico. Auemosle de suplicar que toque la mano poderosa de su medicina en los frequentes desmayos y desfallescimiẽtos de nuestra alma, pues tiene mas efficacia que la de aquel gran Chiron Centauro, para quien se guardauan todas enfermedades incurables: pues dize clemente Alexandrino, en el primero libro de la pedagogia en el capitulo segũdo q̃ Christo nuestro Señor es nr̃o pedagogo, y desencãtador de las enfermedades cõtumaces, y rebeldes d̃l alma, y q̃ su medicina es mas efficaz q̃ la del famosissimo Peon, de quiẽ dixerõ los sabios antiguos q̃ era medico d' los Dioses, y de quien haze menciõ Seruio declarãdo vn lugar de Virgilio, en el .7. de la

Esaias.

Tobie. 3.

¶ D. Aug. cõtra quinq; hereses. Effusus est sanguis medici et factus est medicamentum phrenetici.

Pæoniis re[illegible]

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

de la Æneida, y Galeno en el libro. 6. del Methodo, Auemos tambiẽ para remedio de nuestras enfermedades de acudir a la triaca de los sanctos Sacramentos, y aplicarnos el remedio cõforme como fuere la naturaleza de la llaga. Porq̃ como algunas vezes en la medicina corporal es necessario que el remedio sea aspero, y escueça y corte, assi en las llagas spirituales, es necessario el temor y cõtricion q̃ hagã esconcer y sentir al alma su enfermedad y dolencia. Y como otras vezes es menester para los humores empedernidos que el medicamento corporal deshaga y resuelua: assi es tambiẽ necessario que la medicina spiritual por el dolor y pesar de auer offendido a Dios, y por el pecado cometido resuelua cõ muchas lagrimas los malos humores del alma. Y como es otras vezes necessario q̃ el remedio adelgace y prepare los malos humores del cuerpo para q̃ el medicamento purgante haga mejor su effecto: assi nimas ni menos son necessarios los ayunos, y vigilias, y oraciones para que la bestia de nuestro cuerpo no tire coces contra el alma, y venga a quedar por sierua y esclaua la que siempre deue ser señora. Otras vezes en la medicina corporal se dan vomitorios por la boca para q̃ el veneno, y ponçoña que esta en el estomago no toque ni enfecione el corazõ: assi es necessario

Para remedio de nuestras enfermedades auemos de acudir a la triaca de los Sacramentos.

rio acudir al vomitario singular de la confession, la qual si es hecha con sus deuidas circunstancias. Es vn mar de infinitas y profundissimas aguas, con la qual se pueden lauar y mundificar nuestras mançillas, y hundirse y agenar se todos nuestros peccados. Otras vezes mandã los medicos regalar el enfermo dãdole suauissimas comidas, y cordiales medicinas, para que engorde y conualezca de los graues accidẽtes passados: Assi tambien es menester al flaco y debilitado por sus vicios y peccados, procurar de alentarlo, y engordarlo, con la consolacion de Dios, con su mansedumbre y diuina clemẽcia. Suele finalmẽte ser la medicina otras inefficaz limpotente, y de ningun effecto para remediar el enfermo, y esto no por falta del medico ni de la medicina, sino porq̃ de suyo la llaga es incurable, o porq̃ el enfermo esta ya tan loco, que aborrece su proprio remedio. Y de esta tal llaga dize Ouidio, en el primero libro del Metamorphoseo, que se tiene de cortar cõ cuchillo: porque la parte sana no se corrompa, y deste tal enfermo dize Hieremias, en el capitulo quarenta y seys, que en balde le applicarã medicinas, porque nunca tendra salud. Y para concluyr este capitulo, y cumplir cõ nuestro intento, tome el sabio lector este sanissimo cõsejo, y es, que en todas sus enfermedades, assi del

¶ *Sed immedicabile uulnus ense recidendũ est ne pars syncera trahatur. &c.*

Frustra multiplicabis medicamina. &c.

En todas nuestras enfermedades es

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Singular remedio traer cõ nosotros la señal de la †.

del cuerpo como de el alma y para las asechanças, y engaños del demonio, es singularissimo remedio traer consigo la señal de la † como lo dize Sant Cypriano, en el libro de passione Domini, de cuya singular virtud, y excelencia, para todos nuestros males, y enfermedades haze Sant Chrysostomo vna entera homelia en el primero tomo de sus obras. Y Origines, en el libro tercero sobre Iob, escriue q̃ la primitiua Yglesia contra todas las enfermedades, contra los animales ponçoñosos, y cõtra las bestias fieras vsaua de la medicina, y armas de la † y Sant Athanasio, en el libro de humanitate verbi affirma que la señal de la † tiene grandissima virtud, para contra los Demonios, y para remedio de nuestras enfermedades. Y Sant Ambrosio, en el sermon cincuenta y cinco en el tercero tomo de sus obras dize, que la † es semejante al mastil del nauio, al qual se mãdo atar Vlysses, por huyr el peligro, y en canto de las Syrenas, y es el ancho ra sagrada a la qual atado y fixado, el discreto mareãte christiano, y metido en la dichosissima nao de la Yglesia militante, ni se anegara en los golfos, ni peligrara en las ondas, mas antes vendra a alcançar el seguro puerto del descanso, para donde todos caminamos.

S. Cypriano

S. Chrysosto. Origines.

S. Atanasio.

S. Ambro.

La † es semejãte al mastil del nauio al qual se mãdo atar Vlysses.

CAPI-

CAPITVLO IX. EN EL QVAL se trata como conuiene mucho, para la conseruacion de la salud, para las buenas costumbres, y para el buẽ ingenio de los hijos, que las madres honradas, y nobles den leche y crien a sus hijos.

ROGO QVE es nuestro intento en toda esta obra que desde que el niño naze en la cuna, se crie con firme salud del cuerpo, y eatera fuerça y virtud en el alma, es de aduertir, que hizo aquel grande orador Marco Tullio, en negocios grauissimos, y de mucha importãcia que delãte del senado Romano, se le offrecierõ elo quentissimas oraciones, y juntamẽte con ellas algunas exclamaciones dignas de tan excelentes varon, como fue aquella, en la oracion pro Deiotaro, y en la primera oracion contra Cathilina, y en la sexta action contra Verres, y en la oracion que hizo por su casa a los pontifices. En todas las quales, se admiraua mucho de la mudança, y corrupcion que auia en los tiempos, y en las costumbres. Y cierto q̃ en ninguna coyuntura ni ocasiõ se pudiera mejor hazer alguna de estas exclamaciones, que auemos referido, como en la presẽte: pues veemos q̃ los brutos animales en ninguna cosa tienẽ tãta solicitud, como en sustẽtar y alimẽtar el feto que

Cicero pro Deiotaro. Contra Cathilinam. Contra Verrem.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

que de ſus entrañas produxerõ. Pues la yegua la oueja, la perra, la leona, la onça, y la hircana tygre, hazen el deuido officio con ſus hijos, ſacados a luz: con mucha mayor razon ſele deue eſte beneficio al mas noble de todos los animales, que es el hombre, pues tiene mayor neceſsidad que los demas. Porque ¿a qual muger aunque ſea reyna poderoſiſsima, no le eſta biẽ dar leche, y criar a ſu proprio hijo? al qual trajo nueue meſes en lo intimo de ſus entrañas, y lo ſuſtento con ſu propria ſangre. Pues vemos q̃ la Reyna Hecuba, poderoſiſsima en aquellos tiempos, le ruega a ſu hijo Hector, que no entre en batalla con el fuerte Achiles: y para atraerle a que cũpla ſu ruego, deſnudos los pechos le dize, que de atentos oydos a ſupeticiõ. Por aquellos pechos q̃ auia mamado, como lo cuenta Homero, en el libro veynte y dos de ſu Iliada. Y el miſmo Homero, en el libro onzeno de la Odyſſea manifieſtamente declara aquella caſtiſsima Penelope, auer criado a ſus pechos a Temelacho ſu hijo. Y Claudiano, en las alabãças del Emperador Honorio, en el Panegyrico quarto dize, que fue criado a los pechos de ſu propria madre. Haze mucho a eſte propoſito aquella hiſtoria que cuenta Aulo Gelio, en el libro duodezimo, en el capitulo primero de Phauorino philoſopho, al qual como le dixeſſen,

Prueuaſe q̃ aun las reynas ſon obligadas a dar leche a ſus hijos.

Homero.

Claudiano.

Aulo Gelio.

ſen, que cierta muger de vn diſcipulo ſuyo auia parido vn hijo, dixo a ſus compañeros y amigos, vamos a ver la parida, y a darle al padre el parabien del hijo recien nacido. El qual aſsi como entro en ſu caſa dixo, no dudo yo ſino que ſu madre criara al niño, a lo qual reſpondio la madre de la parida, con juſta razon la eſcuſaremos agora de eſſe trabajo, y daremos el niño a las amas que lo crien, por que no añidamos al trauajo del parto otro mayor, que es el cargo de la criança, a lo qual el philoſopho Phauorino reſpondio, diziendo eſtas palabras. Señora yo os ruego muy encarecidamẽte q̃ dexeys a vueſtra hija q̃ ſea entera madre de ſu hijo: porq̃ la naturaleza no dio a las mugeres los pechos por ornamento y gracia de ſu cuerpo, ſino para el officio de criar ſus hijos. Muchas mugeres ay que procuran enxugar y ſecar aqueſta fuente ſancta donde ſe alimenta y cria el genero humano, como ſi eſte manantial les quitaſſe las inſignias de hermoſura, por cierto graue mal es al infante que ya a ſalido a luz, priuarlo del proprio y natural mantenimiẽto. Pero direys que haze poco al caſo la leche cõ que ſe cria, con tal que el infante ſe mantenga y viua. La qual reſpueſta procede de mucha ignorancia de los ſecretos de naturaleza, pues la leche es la miſma ſangre, con la qual en

E el vien-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

el vientre ſe mantenia, la qual con la action del calor natural ſe ha buelto blanca. En lo qual ſe echa muy bien de ver el cuydado y la induſtria de naturaleza, la qual deſpues q̃ de aquella ſangre a compueſto y figurado en lo intimo de las entrañas el cuerpo humano, prouee (como ſagaciſsima y doctiſsima allegandoſe ya el tiẽpo del parto) que eſta miſma ſangre ſuba a las partes de arriba para mãtenimiento y ſubſtancia del recien nacido infante. Por lo qual no en balde muchos han pẽſado, q̃ de la miſma manera que la fuerça y naturaleza de la ſimiente es de mucha virtud y effecto para fingir la ſemejança del animo y del cuerpo: aſsi ni mas ni menos la leche haze mucho al caſo para el ingenio y propriedades del infante. Y no ſolamente ſe vee eſto por experiencia en los hombres, ſino tambien en otros animales, porq̃e ſi con la leche de las cabras ſe crian algunos corderos, es coſa cierta que tendran la lana mas aſpera y dura: y al reues ſi con la leche de ouejas ſe crian algunos cabritos, por la miſma razon tendran el pelo mas ſuaue y mas blando. Vemos tambien en las plantas, que ſi algun arbol eſta muy hermoſo y verde, porque goza de ſu natural xugo y alimento, ſi deſpues ſe traſpone en tierra menos buena, y de mal xugo, ſe ſeca y ſe pierde. De adonde ſe infiere que es grande

El cuydado y induſtria de la naturaleza en nueſtra crianza.

La leche cõ que ſe cria el niño haze mucho al caſo para ſus buenas coſtumbres, y ingenio.

grande maldad corroper el cuerpo y el animo y la nobleza del recien nacido infante cõ leche eſtraña y no de ſu propria madre, principalmente ſi la que da la leche es ſierua o eſclaua, o de malas coſtumbres, como muchas vezes ſuele acontecer. Y eſto es de lo que ordinariamente nos ſolemos marauillar, que muchos hijos de nobles y virtuoſas mugeres no ſe parezcan ni quanto a los cuerpos, ni quanto a los animos a ſus padres. De adonde galanamẽte Virgilio ymitando aquellos verſos de Homero, en el decimo ſexto de la Iliada, introduze a la reyna Dido, que enojada y encẽdida en fuego de ira le dize a Æneas eſtas palabras, no es poſſible hõbre maluado q̃ tu (como antes me auias dicho) tuuiſte por madre alguna Dioſa, ni q̃ de ciẽdes de la illuſtre ſangre de Dardano, ſino q̃ te deues de auer criado entre los riſcos y peñaſcos del horrible caucaſſo: y q̃ el te viſtio eſſa almadura y pedregoſa: y quãdo eſto aſsi no ſea por lo menos deues de ſer engendrado de alguna Hircana Tygre, y criado a ſus pechos? En el qual lugar Donato interprete dize eſtas palabras. Danos a entẽder Virgilio, que qual es la leche de los niños, tales ſeran ſus coſtumbres y ſu ingenio. La qual es tambien ſentencia de Ciceron, el qual dize, que para formar el perfecto Orador, le han de dar principales

Cobran malas coſtumbres los niños dados a criar a ſierruas o eſclauas o de mal uiuir.

Lib. 4. Æneidæ.

Donato.

Cicero.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mugeres para criarlo, porque como se muda la leche, tambien se muda la naturaleza del niño. Y nadie ay que pueda negar que las que apartan de si a sus hijos, que no cortan aquella cadena de amor, y la deshazen, con la qual la misma naturaleza quiso juntar los padres con los hijos: porque despues que apartan de los ojos de la madre el infante, no ay duda sino q̃ aquella fuerça y flagrancia del amor que entre los dos auia, poco a poco se apaga y mortifica, y la estraña solicitud y cuydado de las cosas tocantes a la criança del niño perece, y por el consiguiente el amor, el affecto, y el animo del infante todo esta puesto en quien lo cria: y assi borrados y quitados de por medio aquellos primeros principios de la piedad y amor paterno, si despues algun amor los tales hijos tienen a sus padres, mas parece amor politico y ciuil, que paterno y natural. Son muchos los testimonios de graues autores, de la grãde energia y efficacia que tiene la buena leche de la propria madre, para criar sus hijos, y para que tengan buen ingenio y buenas costumbres: pues vemos que en todos los demas animales tiene la misma fuerça, como lo enseña Columela, en el libro septimo, de re rustica, en el capitulo doze, adonde dize, no consentiremos que los perros que deseamos que sean de buẽ natural y ge-

Columela.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

y generosas costumbres, se den a criar a otras madres, porque siempre la leche y el vigor de la madre da mayor sagacidad, y mejor disposicion de cuerpo. Y Plutarcho varon doctissimo en la philosophia y en todo genero de doctrina, en aquel libro elegantissimo que escriuio de como se auian de criar los niños, dize. Conuiene mucho que las madres crien a sus hijos, y que mamẽ sus proprios pechos, porque con mayor amor y diligencia los criaran, porq̃ amã a sus hijos cõ entrañable y tierno amor, y las que son amas tienenles cierta affection y beneuolencia estraña y postiza, nacida del estipendio, y del interes, porque los crian. Y la misma naturaleza nos da a entẽder que las madres tienen obligacion de criar a sus hijos, por que en el mismo punto que paren, luego juntamente les da el mantenimiento de la leche, para que los crien. Y tuuo en esto otra estraña prouidencia, que no solamente le dio a la muger vn pecho, sino dos, para que si fuessen dos los hijos, commodamente los pudiesse ambos criar, y no carece esto de grande razõ, porque el mantenimiento y sustento de la leche, trae consigo el vinculo del amor, Y cierto no se yo por qual razon qualquiera señora por noble y regalada que sea, no se preciara de criar a sus pechos, a su proprio hijo, pues aque-

Plutarch.

La naturaleza enseña la obligaciõ a las madres para criar sus hijos.

Otra prouidencia de naturaleza.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

lla Sanctissima Anna muger de Helcana crio a sus pechos al sancto Samuel, como se escriue en el primero libro de los Iuezes en el capitulo primero: y aquella señalada muger en sanctidad y nobleza Sara, desseando ser encomendada para con el sancto Abraham, por razon de que criaua a su hijo. Y assi dize quien le dira a Abraham que le da leche Sara al Infante. Desta suerte traslada este lugar Sant Ambrosio en el libro q̃ escriuio del Patriarcha Abraham en el capitulo septimo, adonde dize, que este lugar es moral en el qual las mugeres son amonestadas, que se acuerden de su dignidad, y de la criança de sus hijos, y muy sabido es aquel lugar de Sant Augustin, como lo refiere el titulo de los Decretos, adonde dize. Asse introduzido vna deprauada costumbre entre los casados, que no quieren las mugeres criar los hijos que engendran, y menospreciandolos, los dan a criar a otras, lo qual parece auer sido inuentado por la incontinencia de la carne. Y el Cardenal Alexandrino, sobre este capitulo affirma, que es sentencia de los philosophos, que la leche de la madre es mas aparejada para criar sus hijos, que otra alguna. Confirma esta verdad Galeno en el libro primero de la conseruacion de la sanidad diziendo, que la mejor leche de todas para los niños

Lilicium.

Genesis. c. 21.

¶ *In c. ad eius uero cõ cubitum. 5. distin.*

¶ *Cardinalis Alexandrinus.*

Galeno.

niños, es la de las madres, con tal que carezca de corrupcion. Pues es claro que mientras anduuimos en el vientre, nos fustentamos cõ sangre la qual despues con cierta elaboracion en los pechos se conuierte en leche. Por lo qual añade el mismo Galeno, los niños que se crian con la leche de sus madres, no solo vsan de mãtenimiento comun y acostumbrado, sino de muy proprio y natural. Y Cornelio Tacito a este proposito alaba mucho la costumbre de los Alemanes, entre los quales se vsa no dar a criar a sus hijos, sino que sus proprias madres les den leche. Y en el libro que hizo de los claros oradores, hablãdo de las antiguas Romanas dize mucho tiẽpo ha que es costumbre q̃ el niño q̃ nace de honesta y casta madre, no se de a criar a alguna comprada o alquilada ama, sino en el regaço y pechos de quien lo engendro. Y el bienauẽturado sant Chrisostomo, en la Homilia primera sobre el psalmo. 50. dize. En el pobre podemos considerar obras de mucha piedad, y en los ricos mucha souerbia: porque entre los pobres la muger es sierua y criada, y es madre y ama que cria sus hijos: y entre los ricos es muy al reues, por que assi como la muger pare, luego desecha de si el hijo, y cõ la souerbia corta las insignias de piedad. Haze muy al proposito de esta materia lo q̃ cuẽta

Cornelio Tacito.

S. Chrysost.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Iunio Ruſti eo.

Iunio Ruſtico de aquellos dos hermanos Gracos, los quales tuuieron vn hermano Eſpurio hombre bellicoſiſsimo, al qual viniendo de la guerra cargado de deſpojos, le ſalieron al camino ſu madre, y el ama que lo auia criado, y a la madre le dio vn anillo de plata, y a ſu ama le dio vn collar de oro, de lo qual quexãdoſe mucho la madre, el hijo le reſpondio. No teneys madre de que quexaros, porque vos me traxiſtes no mas de nueue meſes en vueſtro viẽtre, y mi ama me traxo dos años colgado de ſus pechos: y ſi yo tengo algun valor, la cauſa a ſido mi ama que me dio la leche: pues aſsi como naci me apartaſte de tu regaço, y de tus ojos, y eſta con mucho amor me recibio en ſus braços. Concluyendo pues eſte capitulo, en el qual a ſido nueſtro intento aueriguar y prouar quan grande efficacia tiene la leche de la madre, para las buenas o malas coſtumbres, y para el buẽ entendimiento y buen natural del hombre, no dexaremos paſſar debaxo de ſilencio vn galano lugar de aquel famoſo poëta Homero en el libro vltimo de ſu Iliada, adonde dize, que Hector fue criado cõ leche de muger, y Achiles con leche de Dioſa. Y en el libro decimo ſexto de la miſma Iliada dize, que Achiles no fue criado cõ leche de ſu madre, ſino cõ colera, porque era muy feroz y ayrado. Y aludiẽdo a eſte

Homero.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

eſte miſmo propoſito cuenta Iuſtino, en el libro ro ey nta y tres, que Metridates hablando de los Romanos, dezia. Los Romanos affirman que ſus primeros fundadores fueron criados con leche de loba, y a mi me parece que tienen razon, porque todos ellos tienen animos, y coraçones de lobos, que nunca ſe hartan de beuer ſangre, ni pueden ſatisfazer a la cudicia del imperio y mãdo, ni a la ſed inſaciable de las riquezas. Las quales palabras confirman lo q̃ agora acabamos de referir, que la leche tiene grande energia en formar el animo, y coſtumbres del hombre, como lo declara Luciano en la tragedia que tiene por titulo, la gota, adonde dize, que vna de las furias infernales Megera, truxo en ſu vientre y crio deſde que nacio a la gota, y ſiendo ya vn poquito mayor le dio leche la otra furia Alecto.

Iuſtino.

Luciano.

CAPITVLO X. EN EL QVAL ſe trata de la naturaleza de la leche: y ſi es bueno ſu mantenimiento.

POR ſer la leche el primero y principal ſuſtento, del qual el niño ſe va alimentando, deſpues que ſale de las entrañas de ſu madre, y del qual reſultã en el niño, las buenas coſtumbres

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

o malas, la buena, o mala complexion, el bueno, o torpe ingenio, y las loables y siniestras inclinaciones, fue el motiuo y occasion, para que en el principio desta obra pusiessemos estos dos capitulos, antes que començassemos a tratar de las seys cosas, que los medicos llaman no naturales. Y assi dezimos que Galeno, en el capitulo diez y siete, del libro quarto de las facultades de los simples medicamẽtos affirma que la leche porq̃ facilmente se azeda, es fria, y la contraria sentencia parece q̃ tiene en el libro tercero delas facultades delos alimẽtos adõde trata de la leche azeda. Pero la verdad es q̃ la leche tiene vna media templança entre la sangre y la flegma, y mas se allega al temperamento de la sangre que no de la flegma. Y siendo assi que la sangre es tẽplada o de calor moderado, esta claro que la leche es de naturaleza fria, pues vemos que se haze y perficiona en aquella carne glandulosa delos pechos. Y es falsissimo lo que algunos han dicho que tiene exceso de frialdad. Es la leche de excellente mãtenimiento, quando fuere escogida de la specie del animal, y de singular animal, y de tiempo y mantenimiento conuenientes, porque ay mucha differencia de la leche de ouejas a la de los Camellos, y de la que es de oueja sana a la que no lo esta, y la que es de rezien parida a la que esta

Galeno.

La leche es de media tẽplança.

La leche es de naturaleza fria.

Es la leche de buen mãtenimiento.

esta mas lexos del parto. Y por razon de los mantenimientos differe mucho la leche del verano de la de el estio. Tiene la leche, o esta cõpuesta de tres partes o substancias, que son la manteca, el suero y la parte mas terrestre que es el queso. La manteca es de substancia aeria y caliente: el suero es de substãcia aquosa y fria, aunque tiene alguna parte aguda y mordicatiua como la vrina. Y la parte que es queso es de naturaleza fria y seca. Es la leche de vacas entre todas la mas gruesa, y la que tiene mas manteca: la de los Camellos tiene mas suero, la de ouejas mas queso, y la de cabras es de media naturaleza entre todas. La leche de los Camellos es la mas delgada, luego la de las yeguas, luego la de las asnas, tras esta la de las cabras luego la de las ouejas. La buena leche ha de tener buen olor, buen sabor y mediana consistencia, y ygualdad de partes. Ha de ser blanca como lo affirma Galeno, en el libro primero de la Conseruacion de la Sanidad. Aunque con mucha razon Aristoteles, en el libro tercero de la Historia de los Animales, en el capitulo veynte y vno, alaba la leche de las mugeres, que tira vn poco a negra o de color fusco, mas que la blanca. Ha de ser la buena leche de muger moça, hermosa, de buena habitud de cuerpo, de buena cõplexion y de

Ay en la leche tres substancias.

La leche de vacas es la mas gruesa.

Galeno.

Aristotel.

Cõdiciones de la buena leche de mugeres.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

y de buenas costumbres. Y despues de la leche de la muger, la q̃ fuere mas propinqua, y mas conforme a la naturaleza del hombre, essa sera la mejor. Y para entender qual lo sera, se deue collegir del bueno o mal olor, de las carnes de los animales. Porque ay algunos animales, q̃ tienen las carnes de mal olor, como es la carne del perro, del leõ, y del lobo: y otras de buẽ olor, como son la carne de puerco, de vaca, y de cabra, y otras desta suerte. Y assi la leche de la puerca, despues de la leche de la muger, es la mas conforme a la naturaleza humana. Para los hombres sanos, es la leche de buen mantenimiento, y de mediana consistencia, y con grande facilidad la altera, y cueze el estomago, y la conuierte en sangre, como lo affirma Galeno, en el libro tercero de los temperamentos. Es tan noble el mantenimiento de la leche, que con mucha razon affirma Galeno, en el libro sexto de los Placitos de Hippocrates, y de Platon que aunque la leche no recibiesse en estomago alguna alteracion, sino que luego se pasasse al higado, que podria mantener. Es para los cuerpos secos de bueno y mucho mantenimiento, y ayuda para la generacion de la sangre y de la simiente. Es de grande prouecho para los thisicos, para los hydropicos, para los consumidos, para la tosse del pecho,

Qual leche sera mas cõforme a la leche de la muger.

Galeno.

para

para los que escupen sangre y para el ardor de la vrina. Es regla general que la leche que fuere demas delgada y mas aquosa substãcia que se cozera mas facilmente y que descendira con mayor breuedad al viẽtre, pero sera de menor mantenimiento: y no causara obstructiones ni se quajara ni hinchara el estomago: de suerte que la leche de los Camellos y de las asnas facil sera de cocer, pero sera de menos mantenimiento. Y la de las ouejas mas tardara en su coction y distribucion y su mantenimiento sera de mas fortaleza. La de las cabras tiene el medio en la facilidad y difficultad de cocerse y distribuyrse y en la fuerça del mãtenimiento. La leche de las vacas aunque es mas gruesa que la de las ouejas con todo esso es mas facil de cocer y de distribuyr, pero de menos constante mantenimiento. Porque la de las ouejas es de mas crassa y terrena naturaleza. Es de aduertir mucho para los q̃ comen leche, que es muy dañosa para los que tienen dolor de cabeça, y para los frios de estomago, para los que tienẽ opilaciones de higado, para el mal riñones y de piedra, para los que tienen gota, corrompe y pudre las enzias, aũque el remedio singular para esto lauarse la boca con vn poco de vino puro. Finalmente si la leche cae en estomago frio es dañosa, porque facilmente se aceda, y si

Aduertẽcia para los que comẽ leche.

cae

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

cae en el caliente se conuierte en hollin: por qu por razon de la desigualdad de sus partes se corrompe mas facilmente que otros manteni mientos, ni mas ni menos en el estomago que en los vasos puesta al ayre, porque si esta pue- sta al frio se aceda, y si ha mucho calor se cõuier te en nidorosa substancia.

CAPITVLO XI. EN EL QVAL

se trata de dos singulares remedios para que los hom bres moços, y ni mas ni menos los viejos conseruen su cuerpo firme y robusto por mucho tiempo, y con que puedan alargar los años de su vida.

PVES Vamos tratãdo de la conser uacion de la vida y salud de los hõ bres, no me parecio desacordado, (auiendo dicho lo que toca al man tenimiẽto de la leche) passar debaxo de silencio otros dos liquores, los quales quanto son co- munes a la vida y sustento de los hombres, tã- to son preciosissimos y admirables (si bien se conociesse su excellẽcia y virtud) para hazer la mas firme, mas robusta, y mas larga. Y paraq̃ de las palabras vengamos a las obras, son estos dos liquores el azeyte y la miel, delos quales (si los juntasemos cõ el vino) no hablariamos hy porbolicamente, si dixesemos, q̃ otros merecẽ ser

Liquores preciosissi- mos para a- largar la vi da el azeyte y la miel.

ser comprados con moneda de cobre, y estos tres con moneda de oro. Fueron los ramos de la oliua antiguamente tenidos por indicio y se ñal de paz, y por tanto de todos los Poetas es llamado este arbol pacifera. Y ni mas ni me- nos podriamos dezir a nuestro proposito, q̃ como este arbol es significacion de la paz, de la concordia, de la vnion, del vinculo, y ami- stad, y de la firmeza q̃ ay entre los coraçones, que antes estauan diuididos: assi tambien real y verdaderamente el licor deste arbol (como lo enseñã y affirmã todos los doctos y sabios en tre los Griegos, latinos, Arabes y Penos) haze mucho al caso para la colligãcia, para la traua- çõ, para la firmeça y fuerças mas robustas del cuerpo humano. Lo qual entẽdiendo muy biẽ aquel magnanimo y excellente capitã Anibal (el qual en otro tiẽpo fue llamado por renõbre terror y espãto de los Romanos) passando los Alpes cõ su exercito y aduirtiendo la grande perdida q̃ le podria suceder por causa de las mu chas nieues y por el grande rigor del frio, mã- do que todos sus soldados (para reparo de tã- ta inclemẽcia del cielo) vntasen y regalasen sus cuerpos con azeyte. Porque sabia y conocia muy bien este valeroso capitan la fuerça y vir- tud q̃ tiene este liquor para defender los cuer- pos de los frios y nieues y jũtamẽte para hazer los

Hecho de Anibal pas- sando los Al pes.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

los mas robustos mas firmes y mas habiles para qualesquiera trabajos y exercicios. Tocamos arriba de passo la grande virtud y eficacia del aceyte con el exemplo de Romulo Polion, al qual como le preguntase Augusto, qual auia sido la causa porque auia conseruado tanto numero de años el vigor y fuerças de su cuerpo y de su animo, le respõdio diziendo, que se auia por dedentro mantenido con miel, y vngido su cuerpo de fuera con aceyte. Lo qual pudo auer aprendido este Romulo Polion de Democrito, (como lo enseña Diophanes en sus Georgicas Griegas) el qual siendo preguntado de q̃ modo o con que remedio podrian los hõbres passar sin offẽsa de su salud, y viuir largos años con grande firmeza de fuerças en el cuerpo y en el animo, respondio, que preparando lo interior del cuerpo con miel, y lo exterior con azeyte. Dexada a parte esta grãde virtud que tiene el aceyte en conseruar el cuerpo tantos años (la qual no es digna de echar en oluido) tienen otras muchas virtudes para muchas enfermedades las hojas del oliuo y el arbol y su fruto. Porque las hojas del oliuo mascadas y puestas en las llagas son de grandissimo remedio. El cocimiento de las mismas hojas cõ miel assi tomado por la boca como applicado por defuera restriñe los fluxos de la sangre, y quita las

Diophanes.

Virtudes de las hojas del oliuo y su fruto.

las costras y las señales del cuerpo. Sacado y exprimido el çumo de las hojas es grande medicina para las llagas que hazen los carbũculos junto a los ojos, y para las pustulas, y para las profusiones de lagrimas antiguas. Sacase el çumo majadas las hojas echandoles vino y agua pluuia. Puesto en la boca de la madre detiene el fluxo de los meses demasiados a las mugeres. Y es muy vtil para todo genero de llaga, y para las orejas vlceradas y purulentas. Si se rae la corteza y las raeduras las mezclã cõ miel rosada es grãde medicina para los q̃ escupẽ sangre. El azeyte q̃ se exprime de el azeytuna verde, al qual llamã omphãci, no es perfecto en extremo grado, y sirue en la salud para muchas cosas. Tiene se por mejor el q̃ es mas fresco, mas oloroso, y nada mordaz al gusto. Este tal es vtil para las composiciones de los vnguẽtos, y por ser cõstrictiuo es muy grato al estomago, aprieta las enzias y establece los diẽtes. Todo genero de azeyte cõmũnmente caliẽta, molifica el vientre, y preserua el cuerpo de frio, y hazelo mas prõpto para todas las actiones: embota la mordazidad y agudeza de las medicinas corrosiuas, si se mezcla cõ ellas: dase cõtra veneno, para que se vomite con el. Beuido con agua prouoca el beneficio del vientre. Dados por la boca tres sextarios de olio caliẽte, en el

El azeyte de azeytunas uerdes excelente.

El azeyte.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

qual vuiere heruido la ruda, mitigã los dolores de tripas y expelen todo genero de lombrizes. Echados tãbien por clyster sanã la passion Iliaca. Aplicado el azeyte en forma de vncion clarifica los ojos. El azeyte q̃ sale de las azeytunas saluages es mucho mas constrictiuo. Aplicase en los dolores de cabeça commodamente por azeyte rosado, reprime el sudor, confirma los cabellos caducos, limpia la caspa, mũdifica las manãtias llagas de la cabeça, castra la sarna, quita las asperezas del cuero, y los que se vntã cada dia con el, casi nunca encanecen. El azeyte perfectissimo tiene de ser muy dulce, puro, subtil, transparente, y penetrante, de suerte que se embeua muy presto en el cuero, y aunque su cantidad sea pequeña se estienda diffusamente, este tal azeyte es libre de todo exceso, y por tal causa conserua los cuerpos en la disposicion que los halla: y defendiendolos del externo calor y frio, impide tambien la exhalacion de los vitales spiritus. Y finalmente desencoge y estiende los encogidos y retirados neruios, y da gran refrigerio y descãso a los miembros muy fatigados, aliende que los haze mas diestros. Lo qual todo teniendo muy bien entendido los Griegos, a los que auian de entrar en lucha o contienda, o en otro qualquiera genero de exercicio los vntauan cõ azeyte. Y cierto teniã en esto

El azeyte para ser bueno.

El azeyte conserua los cuerpos.

Los Griegos a los q̃ auian de entrar en algũ trabajo.

en esto muy gran razon, porque si vemos que vnas riendas o actiones viejas (las quales son vn poco de cuero muerto y sin vida) por secas arrugadas y encogidas que sean, sobandolas y vntandolas cõ vn poco de azeyte, las tornamos correosas, blãdas y muy tractables, de crees es que en los miembros que tienen vida la tal friction y vnction hara mucho mas notable effecto.

La miel (dexada a parte la singular prerrogatiua que tiene en conseruar los cuerpos muchos años) es tambiẽ dotada de otras muchas virtudes. Y assi para q̃ esto se entienda mejor, dezimos que la mas excellẽte de todas las especies de miel es la mas dulce, mas aguda y la que echa de si vn suauissimo olor, la que tira al color roxo, la enxuta, la graue, la firme, la solida y finalmente la que es tan obediente y tractable que haziẽdo de si correa, se va tras los dedos. Tiene la miel virtud de mundificar, de abrir los poros, y de atraer los humores: por donde suele ser conueniente, assi en las llagas suzias, como en las hondas. Cozida la miel y aplicada cõglutina los labios apartados en las heridas, y sana los empeynes, coziendose cõ alumbre liquido. Quita los zũbidos y dolores de los oydos instilada en ellos tibia, cõ vn poco d̃ sal mineral molida mata los piojos y liendres si se

La miel.

Virtudes de la miel.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

vntan con ella. Es remedio de la garganta y de las agallas hinchadas, y ſemejantemente de la eſquinancia aſsi applicada en forma de vncion como gargarizada. Prouoca la vrina, ablanda la toſſe, ſocorre a los mordidos de alguna ſerpiente. Sirue tambien para los que hã comido hongos mortiferos, y contra las mordeduras de perros rauioſos, ſi ſe beue o ſe la-

La miel cruda. me. La miel cruda hinche de ventoſidades el vientre, y prouoca la toſſe, y por tanto deuemos ſiẽpre adminiſtrarla eſpumada. La miel

Plinio. ordinaria (ſegun lo da a entender Plinio) no es otra coſa ſino vn rocio de el cielo, que cae ſobre las yeruas y ſobre los arboles, el qual las auejas desfloran, comen y lamen cõ muy gran de appetito, a cauſa de ſu natural dulçor, y deſpues de auerle alterado algun tanto en el vientre, ſintiendoſe muy hinchadas con el por ſu mucha abundancia ſon conſtreñidas a vo-

La miel mas perfecta. mitarle. Tieneſe en Eſpaña por mas perfecta que todas la miel que ſe coge de el agedrea, tras eſta la del romero, la tercera en bondad es la del tomillo ſalſero: y la peor de todas es la

Miel caliente en el grado ſegundo, de la Erica llamada Breço. Es la miel caliente en el grado ſegundo, y ni mas ni menos ſeca. Conuiene mucho en las enfermedades del pecho, y no ſe corrõpiendo jamas, preſerua de corrupciõ, y es vtiliſsima a todas aq̃llas coſas que

Universidad de Salamanca. BGH 27456

que ſe pudren y tocan de corruptela. Es admirable mantenimiento y muy conueniente para los viejos, y para todos aquellos que tienen humido y frio el eſtomago. Empero a los mancebos colericos y a todas las cõplexiones muy calientes y ſecas ſuele ſer muy dañoſa, porque facilmente ſe les conuierte en colera.

CAPITVLO XII. EN EL QVAL ſe trata de la naturaleza, del numero, y propriedades de los vientos. Y quales ſean las Zonas mas principales y habitables.

AVIENDO De tratar en el capitulo venidero de la naturaleza del ayre, y de las grãdes alteraciones y impreſsiones q̃ en los cuerpos humanos cauſa, me parecio que no era razon dexar de dezir lo que toca a la naturaleza de los vientos, ſu generacion y propriedades. Y aſsi al principio deſte capitulo aduertimos que los curioſos y ſabios q̃ muy amplamente quiſieren lleuar al cabo eſta diſputa, y ver las diuiſiones y ſentencias que ſobre eſte particular a auido, pueden leer a Plinio, en *Plinio.* el libro ſegundo en el capitulo quarẽta y ſiete, quarenta y ocho, y quarenta y nueue, a Vitru- *Vitruuio.* uio en el libro primero de la Architectura, en

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Gelio. el capitulo sexto, a Gellio en el libro segundo,
Seneca. en el capitulo veynte y dos, a Seneca en el libro quinto de las questiones naturales, a Ve-
Vegecio. gecio en el libro quarto de re milit. en el capi-
Hieronymo Cardano, tulo treynta y ocho, a Hieronymo Cardano en el libro segundo de las contradictiones medicinales, en la contradicion diez y seys, y finalmente a
Antonio Mizaldo. Antonio Mizaldo en el libro q̃ escriuio, de speculo aeris. Viniẽdo pues a nuestro
Celio Rodigino. proposito, dize Celio Rodigino en el libro. xi. de sus antiguas lectiones, q̃ el sũmo artifice del vniuerso nos dio los vientos para guarda y amparo de la tẽplãça de los cielos, y de la tierra. Para traer las aguas, y para quitarlas, y para criar las sementeras y los frutos de los arboles, con cuya jactacion y mouimiẽto no se entorpescen y vienẽ a su deuida madurez, y finalmẽte dize este autor (de sentencia de Seneca) que los viẽtos nos fueron dados para que los prouechos y commodos de todas las regiones fuessen comunes. Son los viẽtos ciertas exhalaciones se-
Aristotel. Alberto. cas. Y porque segun sentencia de Aristoteles y de Alberto, ay vna exhalacion humida, y otra seca, y ninguna destas se halla sola de por si, sino ambas juntas, de el predominio que en ellas vuiere se tomara el nombre, de suerte, que la exhalaciõ que tuuiere mas de humedad, sera principio de agua pluuia, y la que tuuiere mas de sequedad

quedad, sera principio y causa de los vientos y de otros flatos. Llamase viento por la grande vehemencia y violencia que tiene, pues vemos muchas vezes que es tanta su fuerça, que no solamente mueue y arranca las peñas y los arboles, mas aun tambien conturba la tierra, el mar, y el cielo. Y porque la redondez de la tierra se diuide en treynta y dos partes, por tanto algunos ponen que ay treynta y dos vientos, principalmente los marineros, los quales dizen, q̃ se aprouechã de todos estos, otros ponẽ ocho, y otros otro differente numero. Pero sabida co- *Quatro uiẽtos cardinales.*
sa es, que ay quatro vientos principales o cardinales que soplan de las quatro plagas del mundo. El Subsolano que nace del Oriente. El Austro del medio dia, el Fauorino del Occidente, y el Boreas del Septentrion. Tiene cada vno de estos quatro cardinales vientos, otros dos colaterales por compañeros: y assi el Subsolano *Subsolano.*
tiene de la parte derecha el Vulturno, el qual deshaze y deseca todas las cosas, y suena altissimamẽte, como lo dize Lucrecio en aquel verso. *Altitonãs Vulturnus, & Auster fulmine pollens.* De la parte siniestra tiene el Subsolano por cõpañero al viẽto Euro. El otro segũdo viẽto cardinal o principal, es el Austro, *Dictus a hauriẽdis aquis.* El qual es caliente y humido, y assi engẽdra ayre crasso y nebuloso. Tiene este viẽto *Austro.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Austro meridional de la parte diestra por colateral, el Euro astro que es caliente: y de la parte siniestra tiene el Euro noto humido y caliente, el qual engendra largas nubes y pluuias muy grandes. El otro tercero viento cardinal es llamado de Ptolomeo Septẽtrion, es frio y niuoso, tiene este viento hazia la parte del Oriente por colateral al Boreas o Aquilõ: y hazia la parte del Occidẽte tiene al cierço. El quarto viẽto cardinal q̃ sopla del Occidẽte se dize Zephiro o Fauonio, este tiene por colateral hazia la parte del Septentrion el Argeste, y hazia la parte del medio dia al Africo. Destos quatro viẽtos cardinales, el subsolano es seco, y sopla de aquella parte de adõde sale el Sol en el Æquinoctio, porque con los rayos del Sol esta limpio y puro, el Vulturno, o el Euro allega las nuues, y se conuierte hazia la parte del Austro, y al principio es seco, y acaba en humido. Todos estos vientos son sanos, y se dize que son caliẽtes y secos. Vienẽ estos viẽtos a la vltima parte de la noche, y al principio del dia del ayre qũe ya se a templado por causa del Sol: los quales tambiẽ en el fin del dia, y en el principio de la noche serã mas humidos y mas crassos. El viẽto Zephiro Occidental, q̃ sopla cerca del Æquinoctiõ del verano, quãdo bueluẽ para nosotros las golondrinas, adelgaza las nieues. El Fauonio o el Africo

Septentriõ.

Zephiro.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Africo es autor de las tempestades: y en esto tiene mas fuerça el Cauro o Argeste, el qual es seco al principio y humido quãdo se acaba. Todos estos son sanos al caer del sol porq̃ estã purgados y limpios con sus rayos. El viento Austro (como todos los demas meridionales) es pestilente y de impetu valido, porque passan por el mar con el calor del medio dia, y assi chupan y embeuen en si muchos vapores, y assi las mas vezes traen consigo cantidad de aguas: y de aqui tambien si perseuera el Austro se leuantan procelas y tempestades. Este tiene mas fuerça al salir, y al ponerse del sol, y al medio dia esta mas quieto, principalmente en el estio. Todos estos vientos meridionales son calientes y humidos, debilitan nuestros cuerpos, hinchen el celebro, obscurecẽ la vista, mueuen los humores y los catharros, ablandan el vientre derruecan el appetito abriendo los poros de la cute, y diffian el natural calor, y engendran fiebres podridas. Los vientos Septentrionales son frios y secos, y las mas vezes son prenuncios de las nieues, del granizo, y de los yelos. Destos es el principal, es Boreas que es grandinoso y saludable. El Aquilon y el cierço nieuan. Estos apretando las carnes detienen el calor natural en los animales, y augmentan la cõsumpcion y la fuerça de las superfluydades. Si

El viẽto Austro p. frien te.

Vientos Septentrionales frios y secos

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

los vientos Septentrionales se ensouerdeciē-
ren mucho tiempo engēdran toses, temblores
dolores de los lados y del pecho. El Aquilon q̄
es el mismo que Boreas, dizen que es sano para
los cuerpos humanos, porq̄ ahuyenta la peste,
pero no para los frutos porque los aprieta mu-
cho cō su sequedad, y abrasa las semillas, de dō-
Virgilio. de Virgilio vino a dezir.

Rapidæ ve potentia solis,
Acrior, aut Boreæ penetrabile frigus adurat.

Y deste mismo y de su fuerça grāde y violēcia
Ouidio. dixo Ouidio en el.6. libro del Metamorphoseo.

Apta mihi vis est, quatristia nubila pello,
Et freta concutio, nodosaq; robora verto,
Indureq; niues, & terras grandine pulso, &c.

Deste viēto esta escrito en el capitulo prime
Ieremias. ro de Ieremirs. *Ab Aquilone pandetur omne malū.*
Y a éste llaman los Philosophos escoba q̄ bar-
S. Hierony- re y limpia el cielo, y assi sant Hieronymo lo lla
mo. ma escoba de los caminos, porque barre y qui-
ta el poluo por donde quiera que passa. Y por
el contrario el mismo sancto llama al viēto Au-
Hippocrat. stro pincerna de las aguas, porque muy de or-
dinario las acarrea. Destos viētos dize Hippo-
crates en el tercero de sus sentencias, que los
Austros embotan los oydos, que obscurecen
la vista, que desbaratan y descomponen los
cuerpos y los hazen pereçosos, y que agrauan
las

Universidad de Salamanca. BGH 27456

las cabeças. Pero que los vientos Aquilonios
traen toses, difficultades de garganta, que con-
striñen los vientos, y hazē difficultades de vri
na, y grandes dolores de pechos y costillas.

Lo segundo que propusimos en este capitu- *Quales son las Zonas mas principales.*
lo fue dezir quales erā las Zonas mas principa
les y habitables, y para este proposito es de ad-
uertir q̄ en el libro añadido ala Geographia de
Ptholomeo q̄ se intitula de la descripciō del mū
do en el capitulo cincuenta y tres, y en la Marga
rita philosophica en el libro septimo en el capitu
lo quarēta y cinco se diuide toda la tierra en cin
co partes a las quales llamā Zonas, de las qua-
les cinco partes las dos solamēte sō habitables.
La vna destas es la que se estiende desde el Tro
pico de Cancro hazia el Septentrion hasta el
circulo Arctico. La otra es la que se estiende
desde el Tropico de Capricorno a la parte del
medio dia hasta el circulo Antarctico. Lo que
ay de tierra debaxo de la Æquinoctial entre los
Tropicos, llaman torrida Zona la qual no es
habitable por la vezindad grande que tiene
con el sol. Y lo que ay de tierra entre los cir-
culos, Arctico, y Antartico les llamā Zonas
frias las quales por el demasiado frio no son ha
bitables: no porq̄ en estas partes no sea posible
la habitaciō y estācia de algunos hōbres, porq̄
si algunos habitā son muy pocos por la grāde
falta

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

falta del calor, el qual es necessario para la vida humana, aunque los Portugueses en su nauegacion han visto lo contrario desto. Qual destas cinco zonas sea la mejor y mas principal, aunque los Astrologos dizen que es el Æquator o la torrida zona es la mayor, y que las otras son menores, yo creo que es la mas principal y mas excellente la que esta en el circulo Antarctico hasta el Tropico de Capicorno: por razon de que esta mas habitable que las demas: pues son mejores todas aquellas cosas que nos traen algun fruto y prouecho que las que del carecen, conforme a lo de el Euangelio de sant
D. Lucas. Lucas en el capitulo tercero, el arbol q̃ no diere fruto, cortese y echenlo en el fuego. Y es tãbien digna de alabar por la templança que tiene, pues las otras o exceden en demasiado calor o en demasiado frio. Y de ser tẽplada procede que sea abundante y prouechosa en los mantenimientos y saludable para los cuerpos,
Borgomense porque como dize el Philosopho Bergomense en el libro primero de sus Chronicas, la media se abrasa con las llamas del sol, y a las vltimas las consume el yelo, las otras dos son habitables, que estan entre la exusta y las niuosas o eladas: la otra nadie ha auido hasta agora que sepa quienes la habiten o ayan habitado. La torrida que esta intermedia quita el comercio a los

a los hombres que no se puedan comunicar. Y assi sola la superior es la habitable, que esta entre el Septentrion y el Circulo Æquinoctial, o como otros dizen entre el Tropico Estiuo, y el Circulo Arctico estendida desde el Oriente hasta el Occidente. Y assi de todo lo dicho se concluye que sola vna quinta parte de la tierra es habitable, y las otras son inhabitables. De-
Virgilio. stas dize Virgilio en las Georgicas.

Quinq̃ tenent cælũ Zonæ, quarum vna corrusco,
Sẽper sole rubẽs, & torrida sẽper ab igni est, &c.

Ouidio. Ouidio dize de estas cinco.

Vtq̃ duæ dextra cælum totidemq̃ sinistra,
Parte secãt Zonæ, quinta est ardentior illis, &c.

CAPIVVLO XIII. EN EL QVAL se trata del ayre, y como conuiene para la conseruacion de la salud elegir el que sea templado.

Seys cosas q̃ alteran el cuerpo humano.

SABIDA Cosa es entre los medicos y Philosophos qũe seys cosas o causas ay que perpetuamente alteran el cuerpo humano. Estas seys son el ayre, la comida y la beuida. El sueño y la vigilia, el mouimiento y la quietud, la replecion o ynanicion, y los accidentes del animo. Entre todas estas causas ninguna ay que con tanta velocidad, con tanta fuerça

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

fuerça y violencia descomponga y desbarate el cuerpo del hombre como es el ayre. Porque por todas partes toca el cuerpo, y por los mismos poros entra y sale, llega al coraçon continuamente y a los liuianos: y no solamente vna o dos vezes al dia, sino perpetuamente esta saliendo y entrando, y casi quantas cosas pueden alterar y mudar el cuerpo humano el solo las acarrea: como son las alteraciones de la tierra y el agua y del fuego, y los influxos de las estrellas, y los vapores y calidades de todas las cosas corrompidas. Mudase el ayre algunas vezes en solas sus calidades en el calor, en el frio, en la humedad y sequedad: otras vezes se muda en su substancia como es en la grossedad y tenuydad, o recibiendo agena substancia, o alguna calidad venenosa y pestifera. La primera cosa que el ayre altera y haze de su misma calidad y substancia son los spiritus, luego los humores, y vltimamente la substancia de las partes.

El ayre alterado cõ grãde uehemencia.

El ayre sereno y sus effectos.

Si es el ayre sereno delgado puro y bien templado, illustra los Spiritus, adelgaza la sangre alegra el coraçon serena el entendimiento, despierta el appetito, ayuda a la concoction del mantenimiento, y a la dissolucion y purgacion de los humores superfluos. Si fuere el ayre grueso denso y obscuro mesclado y inficionado de algunas cosas que se le suelen juntar,

El ayre grueso y sus effectos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

juntar, obscurece grandemente los spiritus, engruessa la sangre y los humores, aprieta el coraçon con grandes tristezas, entorpece el entendimiento, haze el cuerpo pesado, debilita el calor natural, es dañoso para la coction y impide la dissolucion y purgacion de las superfluydades del cuerpo. Si el ayre y la region fuere templada y el lugar o Ciudad estuuiere puesta en alto, abrigada y tocada de los vientos. La constitucion del verano fuere natural, el Clima del cielo quieto y agradable, como suele acõtecer corriendo el Zephiro ayuda todo esto para la cõseruaciõ de la salud y en ninguna manera se alterã los cuerpos. Si la regiõ fuere caliẽte, y el lugar estuuiere puesto al sol y viẽto del medio dia, y el estio fuere de exce siuo calor, entõces los spiritus se inflamã, la sãgre y los humores se abrasã, se augmẽta y predomina la colera, y es causa de enfermedades muy agudas, abrẽse los poros d todo el cuerpo relaxãse y enflaquecẽ los hõbres cõsumese el calor natural y abreuiase mucho la vida. Si la regiõ es fria, y el lugar estuuiere puesto hazia la parte del Achilon y el yuierno fuere elado los spiritus se entorpecẽ, los humores se engruesã y las enfermedades agudas se impidẽ y se engẽdrã muchas destilaciones enfermedades largas los poros se cierran, el cuerpo se haze mas firme

Ayre tẽplado.

Regiõ caliẽte y el lugar al sol del medio dia.

Regiõ fria y el lugar puesto a la parte del Aquilon.

la

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

la ſubſtancia del calor natural ſe augmẽta, deſ
piertaſe el appetito, y la coctiõ ſe celebra mejor
Regiõ humida y el lugar a la parte del Occidẽte. y es cauſa de larga vida. Si la regiõ fuere humi-
da y el lugar cayere a la parte del Occidente, y
la conſtitucion del ayre y cielo fuere abundan-
te en humidades y pluuias, cargaſe el cuerpo cõ
demaſiados humores y el calor natural ſe embo
ta y ſe engendran muchas crudezas, y ni mas
ni menos muchas deſtilaciones, calẽturas muy
largas, habitos deprauados de cuerpos y lla-
gas contumaces y de difficil curacion: demas
de que haze los cuerpos muy blandos laſſos y
Regiõ ſeca y el lugar deſcubierto al Oriente. mal diſpueſtos para todas las coſas. Finalmen
te ſi la region fuere ſeca y el lugar fuere areno-
ſo y deſcubierto al Oriente y la conſtitucion
del cielo fuere ſeca, illuſtra los ſpiritus, conſu-
me los abundantes humores, y los que ſon bue
nos impide que no ſe corrompã: haze los cuer-
pos duros, maziços y fuertes. Pero porque
aprieta los cuerpos y endureze y ſeca los hu-
mores es cauſa de algunas obſtruciones, aun-
que es menos dañoſa que todas las demas.

Porq̃ el ayre ſe altera tanto. Mudaſe y alteraſe el ayre tan notablemen-
te, lo vno por la tenuydad de ſu ſubſtancia, y
lo otro porque (como affirman los Aſtrono-
mos) la ſphera de el ſol mueue el fuego, y la ſp-
hera de la Luna mueue la tierra, y la ſphera de
Saturno, de Marte y de todos los planetas mue
uen

Universidad de Salamanca. BGH 27456

uen el ayre. Offende el ayre muy frio y prin ci-
palmente ſi es alumbrado de los rayos de la Lu
na a la mas noble y excellente parte del cuerpo
humano, que es el celebro en cuya cõſeruacion
el hombre auiſado deue tener muy gran cuyda
do, como lo dize Galeno, en el libro quinto
del accidente y de la enfermedad, en el capitulo
ſeptimo, y Auerroes en el ſexto de ſu Colecto
rio, en el capitulo catorze: y aſsi deue aduertir
mucho q̃ en tiempo de grãdes frios, y muy de
mañana no ſalga de ſu caſa, quien pudiere quã
to fuere poſsible eſcuſarlo, porque ſe deſtem-
pla el celebro en grande manera, y juntamente
con el todas ſus potẽcias y operaciones, y prin
cipalmẽte ſi el tal ayre frio ſuere groſſo rebuel
to con nieblas y pluuias embota el entendimiẽ
to, diſminuye la oprehenſiua, eſcurece el juy-
zio, es cauſa de penſamientos deſatinados, y
desbarata y tuerce todos los affectos del hom
bre. Engendra el ayre con intenſa frialdad
prolixas y diuerſas enfermedades, y princi-
palmente ſi corriere el viento Boreas leuanta
toſes y paſsiones del pecho, catharros, dolo-
res de neruios, y de las junturas, perleſias, y
conuulſiones: y no es marauilla, pues dize Ga-
leno en el quinto del accidente, en el capitulo
ſegundo, que predominando el frio, falta y
desflaqueze el calor natural. Y en el libro de

Ayre muy frio alumbrado de los rayos de la luna.

Galeno.

Auerroes.

Con grande frio y demañana es peligroſo el ſalir de caſa.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

inequali intemperie, en el capitulo primero afirma q̃ muchos han muerto con el demasiado frio. Auiamos de tomar exemplo para guardarnos de los ayres frios, de los animales brutos, pues muchos dellos vemos que en el tiempo de hyuierno se asconden y encierran en las cueuas, y cauernas de la tierra, esperando el tiẽpo y ayre mas templado.

Exemplo de los animales brutos.

Auemos tambien de procurar con grande cuydado de huyr y apartarnos del ayre pestilẽte y venenoso, pues cuenta Pedro de Ebano cõ authoridad de Aristoteles, en el libro de las propriedades de los elementos y Planetas, que en tiempo del Rey Philippo todos los mercaderes que passauã por cierto camino que estaua entre dos montes luego morian. Lo qual aduirtiendo mucho Socrates auiendo de passar por el mismo camino, mando hazer vna litera con sus vedrieras y metiose dẽtro, y visto al passar de los montes dos serpientes, los quales cõ sus flatos venenosos inficionauan el ayre de toda aquella regiõ, y assi morian todos los que por alli passauan. No con menor diligencia se deue huyr del ayre de las sentinas de los nauios, y de los lugares y partes hediondas, porque no ay cosa que mas offenda el calor natural, y la temprança del coraçon, el qual si padezc, es necessario que todos los miembros padezcan. Tambien

Pedro de Ebano. Aristotel.

Socrates q̃ hizo para huyr el ayre uenenoso.

El ayre de las sentinas de los nauios, y de lugares hediondos peligroso.

bien se deue huir del ayre quieto y sossegado q̃ a ninguna parte se mueue porque este tal facilmente se corrompe y podreze, porque la putrefaction se engendra donde esta impedida la vẽtilacion del ayre, como lo enseña Galeno en el primero libro de la cõseruacion de la sanidad.

El ayre quieto que tales.

Galeno.

Acontece tambien corromperse el ayre en los estanques de agua y en las lagunas q̃ no se mueuẽ: porque la quietud y la humidad son causas de corrupcion, como lo dize Aristoteles en el quarto de los Metheoros. Es tãbien cõsejo de muchos medicos antiguos q̃ no se deue viuir cerca de los cemẽterios y sepulchros de mũertos porq̃ no se inficionẽ los spiritus de los vapores corrõpidos de los cuerpos, porq̃ como dize Haliabas, en el quinto de la theorica, en el capitulo. 11. muchos de los Atheniẽses murieron por causa de los corrompidos vapores q̃ de Ethiopia venian, de la grande mortandad que en ella auia. Tambien se deue aduertir que es muy dañoso el vapor que esta encerrado en los pozos, como lo enseña Alberto Magno en el. 3. libro de los Metheoros, en el capitulo. 12. y lo confirma cõ vn exẽplo q̃ el vido en Patauia, de vn hombre que entro en vn pozo que auia muchos dias que estaua cerrado, y luego q̃ entro fue muerto, y lo mismo acõtecio a otro que entro tras el primero. Lo qual confirma el

Corrompese el ayre en los estãques y lagunas.

Aristot.

No se deue uiuir junto a los cementerios.

El uapor de los pozos malo.

Alberto Magno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Conciliador

Conciliador en la primera parte de los proble-

Casas donde ay estercol de palomas son malas.

mas, en el problema decimotercio. Son tambiẽ dañosas las casas para habitar en ellas donde ay estiercol de palomas, y principalmente en tiempo del estio, porque los humores del cuerpo se abrasan, lo qual no es difficultoso de creer pues Galeno en el tercero de los temperamentos affirma que vna ciudad llamada Musia, en cierta region de Asia se quemo toda cõ el estiercol de las palomas. Anse tambien de huyr los lugares dõde se enrria cañamo, porque es causa de corrupciõ, como lo enseña Auicena en la primera del quarto, en el tratado segundo, y ni mas ni menos aquellos, donde muchas vezes acontecen terromotos, porque de ordinario a los terromotos se sigue la pestilẽcia, porque los vapores encerrados en las cauernas de la tierra son de naturaleza venenosa: y assi vemos que estos tales vapores inficionan y matã a los brutos animales, principalmẽte a los que siempre traen la boca inclinada a la tierra como son las ouejas, como cuenta Seneca, que acontecio en los tiempos de Neron, en el terremoto Campano. Las subitas y repentinas mudanças que se haze de vn lugar a otro, y de vna region a otra se deuen mucho euitar, porque como dize Auicena en la primera del primero, las tales mudanças de vn ayre contrario en otro, muchas vezes

c. 2. Galeno.

Lugares dõ de se enrria cañamo malos.

Auicena. c. 1.

Lugares de terromotos.

Seneca.

Subitas mudanças hutr las.

¶ C. de complexionib.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

vezes à sido causa de muerte: porque perturban mucho la naturaleza, como lo affirma el Comentador Alexandrino, en el segundo de las Epidemias. Y todas las cosas que son fuera de los limites de nuestra naturaleza, son molestas, como lo escriue Galeno en el segundo de las sentencias. Quan dañosa y perjudicial sea la subita mudança del ayre puede se collegir de la abominable costumbre que tenia aquel Dyonisio tyranno de Siracusa, el qual auiendo de tomar castigo de sus enemigos, o de algunos hombres facinorosos los mandaua meter mucho tiẽpo en carceles muy obscuras, y despues los sacaua a vnas salas muy claras y llenas de verdieras, con la qual subita mudança todos perdian la vista con el grande resplandor, como lo affirma Galeno, en el quarto libro del accidẽte en el capitulo sexto. Y el Comentador Alexandrino, en el septimo de las Epidemias.

Comẽtador Alexandrino. 12.

¶ Multũ & repẽte, &c. Quan daño sea la subita mudança del ayre.

Galeno. 2.

CAPITVLO XIIII. EN EL QVAL se trata como se conocera el ayre si es bueno. Y si el ayre se puede podrecer. Y si puede dar mantenimiento alguno.

TOdos los autores de medicina cõuienen que el ayre para ser saludable a de ser templado, que en sus calidades actiuas y passiuas

Que tal a de ser el ayre para la salud.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

no tenga exceſſo alguno: que ſea limpio, claro, de ſuaue olor, que en saliẽdo el Sol luego ſe caliente, y al ponerſe luego ſe enfrie, porque eſte tal no ſolamente mantiene los ſpiritus y la ſangre, pero los augmenta, los clarifica, los ſubtiliza y limpia, ſerena y quieta el entendimiento, y ayuda a la digeſtion en todos los miembros.

Para conocer el ayre mirauan las aſſaduras de los animales.

Vitruuio.

Paladio. titul. 3.

Otros ſabios antiguos para conocer el ayre ſi era ſaludable, mãdauan mirar las aſſaduras de los animales que ſe matauan ſi eſtauã ſanas, como lo refiere Vitruuio en el libro primero de la architetura, en el capitulo. 4. y Paladio en el libro primero de re ruſtica, conſidera el ayre ſer bueno o malo del buen color de los habitadores de la tierra, de la firmeza y ſalud de las cabeças, de la buena viſta de los ojos, del ſentido, del oyr puro, y de las gargantas de buenas vozes. Pero Cardano, en el libro primero de la variedad de las coſas, en el capitulo. 8. mãda para conocer la calidad del ayre, q̃ ſe tome vna eſponja limpia y biẽ ſeca, y que de noche ſe põga al cielo ſereno, y dize que ſi en la mañana eſtuuiere ſeca, ſera el ayre ſeco, ſi eſtuuiere humida, ſera tempeſtuoſo. La miſma experiencia ſe haze en vn pan reziente pueſto de noche al ſereno, porque ſi el ayre es corrupto, ſe enmoheze el pan: y ſi es ſeco ſe ſeca, y ſi es humedo, ſe queda el pan en el miſmo ſer. Y Marco Varron

Del buen color de los hõbres ſe mira el ayre.

Cardano.

En un pã reziente ſe conoce el ayre

Marco Varron.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Varron affirma, en el libro primero de re ruſtica, en el capitulo ſegundo, que la mas ſaludable regiõ del ayre es la parte Septẽtrional. A la ſegũda duda que propuſimos, en el capitulo ſi el ayre ſe podia podrecer, Ariſtoteles, en la ſection veynte y cinco, de los problemas, en el problema decimo nono dize, que el fuego, y el ayre no ſe puedẽ podrecer: aunque en el quarto de los Metheoros en el capitulo. 1. es de muy cõtrario parecer pues dize, q̃ todas las coſas ſe podrezen, ſacando el fuego. La qual ſentencia es verdadera y digna de Ariſtoteles, porque no es la miſma razon de todos los elementos: porque los otros tres quãdo ſe mezclan ſe corrompen, pero el fuego no ſe puede mezclar, de ſuerte q̃ ſe corrompa y podrezca, tanta es la vehemencia y celeridad de ſu mouimiento a lo ſuperior, y la potencia de exhalar, y ſecar todas las coſas, de modo que no ſe pueda podrecer. Y dezimos mas, que los ſimples y ſynceros elementos nunca ſe podrecen, ni aun la miſma tierra, ſino fueren los miſmos mixtos: porque la tierra mezclada con el agua, viniendo el calor del Sol ſe podrece, y el agua ni mas ni menos mezclada con excrementos de la tierra llegandoſe el calor del Sol. De la miſma manera el ayre ſe podrece, no ſyncero y puro, ſino juntandoſe con vapores del agua, o cõ otros vapo

Si el ayre ſe puede podrecer.

Los ſimples elemẽtos no ſe podrecen.

Ariſtotil.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

res de coſas corrompidas y humidas, de ſuerte q̃ a eſte tal ya no le podremos dezir ayre, ſino mezcla de ayre y de vapor de agua y de exalaciõ de la tierra. Al lugar de los proplemas dezimos q̃ ay muchas coſas en ellos indignas dl nõbre de Ariſtoteles, pues probamos lo cõtrario del miſmo Ariſt. del quarto d̃ los Metheoros.

El ayre ſi puede dar mantenimiẽto.

A la tercera duda ſi el ayre puede mãtener dezimos q̃ Galeno en muchos lugares affirma que con el ayre ſe engendran los ſpiritus vitales y animales, como lo enſeña en el libro ſeptimo de la vtilidad de las partes en el capitulo octauo, y en el duodecimo de la cõſeruaciõ de la ſanidad, en el capitulo quinto, y Auicena tiene la miſma ſentencia en la primera del primero. Aunque Ariſtoteles en la primera parte de los problemas, en la queſtion. 13. dize, que con el ayre ninguna coſa ſe puede mantener ni viuir. Pero contra Ariſtoteles ay algunas authoridades de varones muy doctos, que parece q̃ affirman la contrario, como es Theophraſto, en el libro ſegundo, en el capitulo. 8. Y Olimpiodoro cuenta vna hiſtoria de Ariſtoteles el qual dezia q̃ auia viſto vn hombre que con ſolo el ayre y el Sol ſe mantenia, como lo cuenta Marſilio Fiſcino, en el argumento del Phedro de Platon. Y Plinio en el libro octauo de la natural hiſtoria, en el capitulo treynta y tres dize,

Auicena.

¶ *Doct. 2. cap. 2.*

Theophraſ.

¶ *De cauſ. plantar.*

Olympiodoro.

Marſilio Fiſcino.

Plinio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

dize, que el Chamaleon ſin comida ni beuida ſe ſuſtenta con ſolo el ayre. Y Theocrito affirma que las cigarras ſe mantienen con el rocio que es eſpecie de ayre mas grueſo, y Virgilio affirma lo miſmo en la tercera Egloga. De lo qual ſe acuerda Plinio en el libro vndecimo en el capitulo veynte y ſeys adonde dize, que las cigarras viuen ſin boca, y que en lugar de la boca tienen en el pecho vn aguijon ſemejante a la lengua, con el qual lamen el rocio, y que en el vientre no tienen coſa alguna. Y Gerardo Bucolidiano Phiſico de nueſtro inuictiſsimo Ceſar, en vn libro que particularmẽte eſcriuio ſobre eſte propoſito affirma que el proprio vio vna donzella que el miſmo la tuuo en guarda cerca de Spira, ciudad imperial, en la Villa de Roed llamada por nombre Margarita, la qual deſde el año de mil y quinientos y treynta haſta el año de mil y quinientos y quarenta nũca tomo comida ni beuida alguna, ni tuuo excrementos algunos. Cuenta tambien a eſte propoſito el Abbad Vſpergenſe en el Chronico que en tiempo de Lothario quinto Emperador en el Territorio Tullomenſe cerca de la villa Conuernaco, vuo vna donzella de hedad de doze años, la qual deſpues que recibio la ſagrada comunion el dia de la paſcua, eſtuuo ſin comer ni beuer coſa alguna por eſpacio de tres

Theocrito.

¶ *Dũq; thimo paſcẽtur apes, &c.*

Gerardo Bucolidiano.

Hiſtoria difficultoſa.

Abbad Vſpergenſe.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

años. Lo mismo acontecio en Roma a cierto Presbitero Frances llamado Iacobo, lo qual affirma auer visto Pogio Florentino en tiẽpo de Eugenio Papa. Pero con todo esso estos exemplos no pueden persuadir que esto aya acontecido tan solamente por causa del ayre que se recibe por la inspiracion. Porque otras causas ay diuinas, o naturales que pueden hazer creer que vn hombre se puede sustentar sin mantenimiento alguno que venga de fuera, por algun Espacio de tiẽpo, como le acõtecio a Moysen estando en el monte cõ Dios, que es la verdadera comida y sustento, como se cuenta en el Exodo en el capitulo veynte y quatro, y Helias en la fortaleza del manjar no comio en quarenta dias y noches, como se dize en el tercero de los Reyes en el capitulo diez y nueue, porque Dios nuestro señor que dio la ley y la fuerça a las cosas que nos mantienen, con el mismo poder puede dar la misma virtud a las cosas que no suelen mantener: y quien pudo hazer aquella parte en el cuerpo humano necessaria y forçosa para mantenernos, la puede hazer por algun tiempo no necessaria: como despues de la resurrection nos acontecera, despues que este cuerpo mortal se vistiere la Stola blãca de immortalidad, no seran necessarias las cosas que antes eran para reparacio de los cuerpos

Exodo.

3. Regum.

pos mortales. No sera necessario este mantenimiento corruptible, no vestidos para el frio, no bodas, ni otras cosas desta suerte, como se dize en sant Matheo, en el capitulo diez y nueue, no tendran hambre ni sed, sino el mantenimiento de la diuinidad, y la admiracion y la gloria, como se cuenta en el Apocalipsi, en el capitulo segundo. Y por otra razon natural se podria hazer que vn hombre viuiesse sin mantenimiẽto vno y dos, y veynte años: si por ventura alguno tuuiesse los poros del cuerpo tan cerrados que ninguna cosa se resoluiesse por ellos, y el calor fuesse tan pequeño hecha comparacion a los miembros pequeños y densos, de suerte que nada se resuelua, y juntamente cõ esto que tenga fortaleza en los neruios, y virtud para la generacio de los spiritus, sin los quales es imposible viuir: y que los humores esten tan dispuestos y concordes que no apaguẽ el calor, y finalmetẽ que concurran otros requisitos necessarios y forçosos para la continuacio de la vida: pues vemos muchos animales que todo el hyuierno, estan dormiendo en las cauernas de la tierra, y otros que no beuen sino de quatro a quatro dias. Y el hombre puede estar siete dias sin comer, o por lo menos seys, y Plinio dize, que muchos hã durado onze en el libro vndecimo, en el capitulo cincuenta y quatro.

¶ *Isaiæ. c. 49. Ierem. 31. Apoc. 7. Ioan. 6.*

Por razon natural podria un hombre viuir dos y tres años sin mantenimiento.

Plinio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

¶ Ex Dione in Severo.

quatro. Y Xiphilino cuenta que los Britannos hazen cierto genero de ſubſtancia que con tãta cantidad como vna haua en muchos dias ni tienen ſed ni hambre, y con eſte manjar algunos hypocritas debaxo de eſpecie de ſanctidad engañaron a muchas gentes, como lo cuẽta Iouiniano Pontano, en el libro ſegundo, en el capitulo diez y ſeys. Y Antonio Panormitano, en el libro ſegundo, en el capitulo nono, cuenta que en tiempo del Rey don Alonſo vuo cierto frayle de la orden de S. Auguſtin, q̃ ſe dizia Antonio Picente q̃ ayunaua por eſpacio de quarenta dias y noches, y deſta opinion y fama eſtaua llena toda Italia, Cicilia, y Eſpaña, y era tenido por ſancto, de ſuerte que entendian que lo viſitauan los Angeles: el qual deſpues le fuerõ halladas en ſu celda ciertas cañas huecas y grueſas llenas d̃ cierta maſſa de capones y fayſanes adereçada con muchas eſpecias y açucar: y tambien le hallaron vn cinto ancho y hueco lleno del nectar que llaman Hippocratico, de la qual ſubſtancia a eſcondidas ſe mantenia, deſpues vino a morir deſaſtrada muerte, herege y conſumido de guſanos. Añade otro exemplo ſemejante a eſte Æneas Siluio en el libro ſegundo, en el capitulo nono, que acontecio en Roma en tiempo de Nicolao Quinto, adonde fue preſo el autor del engaño açotado y deſterrado.

De ſerm.

¶ De geſtis & dictis Alpho.

Antonio Picẽte hypocrita falſo.

¶ Nectar Hippocraticum.

Encas Siluio

¶ In comẽt. Antonij Panor.

Boluien-

Boluiendo pues a nueſtro propoſito digo que no es de crer que el Chamaleon ni las cigarras viuan y ſe mantengan con el ayre y el rocio, ſino que ſe ſuſtentan del humor que tienen dentro del cuerpo, como acontece a los animales Ponticos que no viuen mas de vn dia, porque en aquel gaſtan el humor que traen deſde que nacieron: y lo miſmo ſe puede affirmar del Chamaleon que viue en tanto que conſume y gaſta el humor que traxo deſde ſu principio. Pues vemos algunos arboles que deſpues de cortados eſtando fuera de la tierra toda via brotan y echan pinpollos: y en los cuerpos de los hõbres muertos vemos que crecen los cabellos y vñas, porque toda via ay alguna materia y humor en el cuerpo para ſu generacion: y vn hõbre eſta ayuno todo el tiempo que vuiere humor en el cuerpo que ſe pueda diſpenſar y diſtribuyr a los miembros para que no falten.

El Chamaleon y las cigarras no ſe mãtienẽ con el ayre.

Porq̃ creceẽ las ũñas y cabellos de los muertos.

CAPITVLO XV. EN EL QVAL ſe trata qual de los elementos es mas neceſſario para la vida humana y de ſu excellencia y virtud, y donde particularmente ſe trata de la tierra.

AViendo tratado de la naturaleza del ayre, de ſus effectos y propriedades, no pudimos en ninguna manera huyr el roſtro a la pro

ucchoſa

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

uechosa disputa de los demas elementos: pues sera nuestro intento siempre con lo prouechoso mezclar lo dulze que son dos cosas que a mi juyzio a de tener el buen manjar. El diuino Platon en el Thimeo tratando de la excellencia de la tierra dize desta manera. La razon del decoro y hermosura diuina demandaua que el mundo fuesse de tal suerte fabricado q̃ se pudiese ver y tocar de todos. Y para poderse ver esta claro que era necessario el beneficio del fuego, y para poderse tocar auia de ser cosa solida, y esta auia de ser la tierra, sin la qual ninguna cosa puede tener esta propriedad. Y como estos dos elementos tuuiessen necesidad para la formacion de los cuerpos, de algun medio q̃ los juntasse, por tanto el immenso hazedor puso entre el fuego y la tierra, el ayre y el agua, de donde resulto tanta hermosura con tanta prouidencia y magestad ordenada que verdaderamente se puede dezir, que solo conuenia esta real casa para el Principe de todos los animales. Merecio la tierra (como dize Plinio en el libro segundo en el capitulo sesenta y tres) por los señalados beneficios, y mercedes que el hombre cada dia de ella recibe, el honrrado titulo y renombre de madre pues desamparados de toda la demas naturaleza ella como madre piadosa nos recibe, augmenta y estiende nue-

Platon tratãdo de la tierra.

La tierra dize Plinio q̃ dignamente merecio el nõbre de madre nuestra.

nuestra memoria contra la breuedad, del tiempo, y aunque todo el mundo se enoge contra nosotros, ella sola es, la que siempre con alegre rostro nos recibe. Ella es la primera que salidos del vientre de nuestra madre en los primeros gemidos, y llantos nos acude, despues de crecidos nos cria con muchos regalos, nos adorna con muchas riquezas, y puede con mucha razon dezir que con mucha liberalidad reparte con nosotros sus bienes, y repartiria muchos mas, si todos los momẽtos y horas no estuuiessemos offendiendo a Dios nuestro Señor Principe y hazedor de toda la naturaleza. Otros muchos Philosophos vuo que mouidos de los grandes beneficios que de la tierra recibimos, acudieron a honrarla con el mismo titulo de madre, como fueron Ciceron en la Oracion q̃ hizo por Aulo Cluencio, y Orpheo en el hymno que cõpuso en alabanças de la tierra, y Seruio en el libro decimo de la Æneada de Virgilio, y Lucrecio y Pindaro la honraron de la misma suerte, y Aristoteles en el libro primero de la generaciõ en el capitulo segũdo affirma q̃ como el sol espadre de todas las cosas assi la tierra es su madre, y aquellos grãdes philosophos Assirios y Babilonios, los Pythagoricos y Achademicos dixerõ q̃ entre el cielo y la tierra auia cierto casamiẽto

Ciceron.
Orpheo.
Seruio.
Lucrecio.
Pindaro.
Aristotil.

Como el Sol espadre de todas las cosas assi la tierra es la madre.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Entre el cielo y la tierra ay cierto casamiento.

to y que la tierra era el paciente, y el cielo el agẽte, y que este casamiento estaua ligado y tenia su virtud mediante los rayos del Sol, de la Luna, y de las Estrellas. Y assi con mucha razon

Ptolomeo.

Ptolomeo en el principio del Quadripartito y

Mizaldo.

Mizaldo, en el libro primero de la Cometographia, en el capitulo final, llaman a la tierra el viẽtre del mundo. Parece la tierra vn animal muy

La tierra como animal muy perfecto.

perfecto, porque a semejança de vn cuerpo animado le siruen por hueſos las piedras, por venas y arterias tiene las cauernas de los rios y las fuentes, y en lugar de sangre el vino que produze, en lugar del coraçon y pulmon, los nobilissimos metales del oro y de la plata y otras piedras preciosas. Por las partes de fuera, en lugar de pelos tiene las yeruas y plantas, y en lugar de los excrementos muchas cosas inutiles, que produze. Pero quien podra contar la hermosura la mageſtad, y la variedad de las cosas que la tierra nos produze, las marauillosas virtudes de las yeruas y plantas, la suauidad de los olores, el regalo de las frutas, la substantifica virtud de las sementeras? Quien podra dezir la fragrancia de tantas cosas como nos embia la Arabia, los Incienſos para Dios? de la parte del Oriente tanta multitud de medicinas sin las quales, la vida humana no se podria sustentar, tantas especias Aromaticas

cas para la variedad de los gustos humanos. Quien podra reduzir a numero la multitud de los animales ferozes y domesticos, la immensidad de los mares, la multitud de los peces, la perpetuidad de las fuentes y rios, la souerbia y altura de los montes, la planicie y baxeza de los valles, la riqueza y virtud de las entrañas de las tierra, la fortaleza de los metales, la hermosura de los marmoles para adornar nueſtras casas de sumptueſos edificios, las margaritas y piedras precioſas para ceñir la frente y adornar las blancas manos. Y assi con mucho acuerdo aquel Anacharsis Scyta vino a dezir en la vltima epistola que escriuio a Creso, que la tierra era vna hermosa poſesion comun de los Dioſes, y de los hombres, y lo meſmo dixo la Sibilla en el libro tercero de los oraculos sibillinos, y quien quisiere leer muchas alabanças de la tierra, lea a Plinio en el segundo libro, en el capitulo sesenta y cinco, y en el libro trigesimo quinto en el capitulo duodecimo, y a Homero en el libro quarto de la Odyssea. Y a Ouidio en el principio del libro primero del remedio del amor.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO XVI. DE LA GRANde excellencia del agua, y de sus marauillosas virtudes.

OTROS Grandes Philosophos y Sabios dieron la mayor excelencia entre todos los elementos al agua, porque la naturaleza de los mortales mas facilmente çufria la falta de qualquiera otra cosa, que no la de el agua, porque si falta el trigo y la ceuada, ay rayzes y frutas de los arboles, muchas differencias de carnes, de aues, de peces, y de ortalizas: pero si falta el agua de ninguna virtud puede ser el manjar. Y assi es infelize la villa o lugar que no tiene agua, o que la tiene mala. Y por tanto en el capitulo septimo de Iudith esta dicho, que al que priuan del agua, lo matan sin cuchillo, y en el capitulo vndecimo del mismo libro esta escripto, que el que çufre la falta del agua que padece entre los muertos. Y el Ecclesiastico, en el capitulo treynta y nueue enseña que el agua, y el fuego son necessarios para la vida de los hombres. Y en el mismo libro en el capitulo veynte y nueue se dize. El principio de la vida del hombre es el agua, el pan y las vestiduras. Y Pindaro con grande razon, en la

Iudith.

Eccl. 39.

Pindaro.

Oda primera, en el principio dize que el agua es la mejor de todas las cosas. Y lo mismo dize en la Oda tercera antes del fin: porque del agua recibe grandissimos prouechos la vida de los hombres, como lo escriue Aristoteles autor desta sentẽcia de Pindaro, en el libro tercero de la rethorica. Y Galeno en el libro primero de las facultades de los simples medicamentos, en el capitulo quarto dize, el agua es conuenientissima a todos los hombres, assi para los sanos, como para los enfermos, y muy necessaria para la vida. Y Homero clarissimamente enseña, en el libro decimo septimo de la Odyssea que el agua es de grande sustento, y mantenimiento. De aqui han tomado ocasion algunos doctos varones de dezir, q̃ aquellos, antiquissimos varones, que viuieron ochocientos y nouecientos años, fue la causa que beuian agua, porque los que despues q̃ Noe planto las viñas succedieron, fueron de muy mas corta vida. Vuo algunos philosophos que dierõ tanta virtud al agua, pues dixeron auer sido principio de todas las cosas, y destos fue aquel Tales Meletio, vno de los siete Sabios que la Grecia celebra, como lo affirma Tulio en el libro primero de la naturaleza de los Dioses, Vitruuio en el libro segũdo, en el capitulo. 2. Iustino en el admonitorio de los Gentiles, Galeno

Olympo.

Aristotil.

Galeno.

Homero.

Opinion de algunos que el agua alarga la uida.

Tales Milesio.

Tulio.

Vitruuio.

Iustino.

Galeno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

en el libro de la historia de los philosophos,
Plutarcho. Plutarcho en el libro primero de los placitos
Tertuliano. de los philosophos en el capitulo tercero, Ter
Lactancio. tuliano en el libro primero contra Marciõ, La
ctancio en el libro segundo, en el capitulo deci-
Eusebio. mo, Eusebio en el libro primero de la prepara-
Ausonio. cion Euãgelica, y Ausonio, que en la escuela de
los sabios introduze al mismo philosopho q̃
habla desta manera. Yo soy Tales Milesio, q̃
he dicho que el agua es principio de la creaciõ
Gregorio Nysseno. de todas las cosas. Deste dize Gregorio Nys-
seno, en el libro de los elementos, en el capitu-
lo quarto, que affirmaua que del elemento del
agua se auian engendrado los otros tres ele-
mentos, y que de la hypostasis o asiento del
agua se hazia la tierra, y de lo que era mas sub-
til se hazia el ayre, y lo que era mas delgado
que el ayre se conuertia en fuego. De la mis-
Homero. ma opiniõ es Homero en el libro decimo quar-
Hesiodo. to de la Iliada adonde dize, que del Occeano
In Thegonia. fueron engendradas todas las cosas, a lo qual
tambien alude Hesiodo, que llama al agua cha
os, como a principio de todas las cosas. A
Virgilio. todos estos imita Virgilio, en el libro quarto
¶ Oceanũq; patrem rerum. de la Georgica, llamando al Occeano padre de
todas las cosas. En tanto grado dezian mu-
Encarecimiento del agua. chos philosophos q̃ auiamos de tener el agua,
pues su prouecho no solamente se estendia
para

para con el cuerpo, sino tambien al alma, y assi
dize Nemesio Philosopho, en el libro quarto Nemesio.
de la naturaleza del hombre, que Hipon affir-
maua, que el alma era agua. Y Ebulo dezia, Ebulo.
que los que beuian agua estauan muy prom- Los que beuen agua de grande prudencia y ingenio.
ptos para inuentar y traçar cosas altas, y que
nuestra sabiduria se escurecia con el vino. Lo
qual dize Plinio en el libro veynte y tres, en el
capitulo primero, que se traya como a manera
de prouerbio. Y assi Demosthenes aquel fa- Demostenes quãdo escriuia alguna cosa de ingenio no beuia sino agua.
moso orador quando escriuia alguna cosa de
proposito no beuia sino agua, para que el inge
nio tuuiesse mas viueza, como lo escriue Liba- Libanio Sophista.
no Sophista a Moncio Proconsul. Lo qual Luciano.
tambien dexo escrito Luciano en las alaban- Apollonio Tiançó. Philostrato
ças de Demosthenes. Y Apollonio Tiançó (co
mo lo refiere Philostrato, escriuiẽdo su vida en
el libro segundo) dize de si que siempre beuio
agua, menospreciando el vino, y que los q̃ be-
uen agua duermen poco, y assi no tienen vagui
dos de cabeça, como los q̃ beuẽ vino. Pero de Como se entiende que el agua sea prouechosa para el alma.
otra manera se puede entender tambiẽ, que el
agua no solamente es prouechosa para el cuer
po sino aun para el alma, porq̃ como dize Tul-
lio en el libro primero de las leyes con la asper
sion del agua, ueroſamente se quitan las man-
chas del cuerpo, pero se adquiere castidad y
limpieza. Y assi los que auian de hazer sacrifi-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

cio a los Dioses primero se purgauan con el la-
uatorio del agua, como lo dize Seruio declarã-
do vn lugar de Virgilio en el sexto de la Ænei-
da, y lo mismo affirma Virgilio, en el libro se-
gundo de la Æneida, quando introduze a
Æneas que habla con su padre Anchises. Y lo
mismo affirma en el libro quarto de la misma
obra quando la Reyna Dido quiso hazer sacri
ficio a los Dioses. El qual lugar nota Seruio a
este mismo proposito. Aluden a esta misma
opinion Ouidio, y Iuuenal, en la Satyra sex-
ta, y Persio en la Satyra segunda, y Baptista
Plantino junta estos lugares que arriba cita-
mos de Virgilio, los quales antes a este mis-
mo proposito auian sido aduertidos de Ma-
crobrio y de Landino. Y con esto conuiene
la costumbre, que todos los antiguos tenian
quando auian de hazer algunos sacrificios la-
uarse primero con agua, como lo hizierõ Deu-
calion y Pirra su muger como lo cuenta Ouidio
en el libro primero del Metamorphoseo, ha-
ze a este mismo intẽto aquello de Heliseo Pro-
pheta, en el quarto libro de los Reyes, en el ca-
pitulo quinto adonde se dize: anda y lauate sie
te vezes en el jordan. Tiene para este effecto
de lauar y purificar mucha virtud y efficacia el
agua marina, como lo affirma Proclo en el fin
del libro del sacrificio, y de la magia, adonde
escriue

¶ *Corpusq; recenti spargit aqua.*

¶ *Tu genitor cape sacra manu, &c.*

¶ *Donec me flumine ob luero.*

¶ *Dic corpus properet fluuiali spargere limpha.*

¶ *Per matutino Tyberi mergetur, &c.*

4. Regum.

Proclo.

escriue que los sacerdotes en sus sacrificios siẽ-
pre acostumbrauan lauarse con el agua mari-
na. Y el interprete de Aristophanes Poëta
Griego, declarando vn verso del mismo poë-
ta, adonde dize. Primero lo lleuamos al mar, y
alli lo lauamos: añade estas palabras, tenian co
stumbre estos de limpiar y purificar los que no
estauan limpios. A lo qual alude aquello de
Ciceron, en la oracion por Sexto Roscio, ha-
blando de la pena de los Parricidas, quando di
ze, no quisieron que los que la ley de los Ro-
manos manda echar viuos en el rio, y cosidos
en vn cuero, que fuessen arrojados desnudos,
porque no inficionassen, y manchasen el agua
del mar, cõ la qual se limpian y purifican las co
sas que estan manchadas. Son tantos los pro-
uechos que los hombres recibẽ todos los dias
con el grande beneficio del agua, que no sola-
mente le llamaron cosa diuina, como lo hizo
Homero, en el libro decimo quinto de su Ilia-
da: mas aun la honraron, como si fuera Dey-
dad, como hizieron los Ægypcios, como lo
cuenta Luciano. De donde tomo occasion
Marco Varron, en el libro primero de re ru-
stica, en el capitulo primero, que inuocando
los demas Dioses, tambien pide socorro y
ayuda al agua, y da la razon diziendo, que sin
el agua toda el agricultura perece y muere.

Ciceron.

Homero.

¶ *In Ioue Tragedo.*

Luciano.

Marco Varron.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Agathio. y Agathio en el libro primero de las historias peregrinas escriue, que los Alemannos adoran las aguas de los rios como a Dioses, y en el libro segundo affirma, que los Persas la tienen tanta veneracion, que no se atreuen alauarse con ella el rostro por no tocalle. Y el san-

Hieremias. cto propheta Hieremias, en el capitulo tercero llama a Dios fuente de agua viua. Qual sea la mejor de las aguas para el vso de la vida humana, y que calidades a de tener, dezirlo emos vn poco mas adelante, quando trataremos de la comida, y de la beuida, dando agora lugar a la excellencia y virtud del quarto elemento.

CAPITVLO XVII. DE LA ADMIrable naturaleza del fuego, y de sus leuãtados y easi diuinos effectos.

Xenophonte. XENOPHONTE En el libro de los hechos y dichos de Socrates escriue, que ninguna cosa de todas las que son prouechosas para la vida humana se puede hazer sin el fuego, porque no solamente nos sirue para el quotidiano vso de adereçar las comidas, para desterrar las tinieblas, y defendernos de los terribles frios, mas aun en otras cosas de grande importancia

tancia. Porque con el fuego las piedras se cõuierten en metal, se cuezen los ladrillos para el edificio de los palacios, y se engendra y ablanda el hierro. Hazense con el beneficio del fuego muchos remedios y medicinas para la conseruacion de la salud. Tiene grande virtud y fuerça contra el veneno, y contra la pestilencia como lo dize Cardano, en el segundo libro de subtilitate, da grandissimo gusto en las mesas de los Principes a la variedad de los manjares, y en las de los rusticos al prouecho del estomago, como lo affirma Plutarcho, en el libro de la differencia del amigo y del adulador, y el mismo Plutarcho en otro libro q̃ escriuio de la vtilidad que auemos de sacar de nuestros enemigos, dize q̃ el fuego es instrumẽto vnico de todas las artes. Vuo muchos Philosophos que affirmaron que todas las cosas se auian engendrado del fuego, como fueron Zoroastes, Heraclito Ephesio, y el otro Heraclito Metapontino, como se puede ver en Plutarcho, en el libro primero de los Platicos, de los Philosophos, en el capitulo tercero, en Iustino, en el admonitorio de los Gentiles, en Tertuliano, en el libro primero contra Marciõ, y en Epiphanio Cyprio, en el libro tercero contra las heregias en el capitulo vltimo. Otros vuo que dixeron que el aniom no era otra cosa sino fuego, como

El fuego tiene virtud cõtra la pestilẽcia. *Cardano.* *Plutarcho.* *Plutarcho.* *Iustino.* *Tertuliano.* *Epiphanio Cyprio.* *Algunos dixerõ q̃ el animo era fuego.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Tullio. fue Zenon Stoico, como lo refiere Tullio en el libro primero de las Tusculanas questiones, y Varrõ en el libro quarto de la lẽgua latina. De la qual sentencia no differe mucho Lactancio en el libro segundo, en el capitulo decimo tercio: y Gregorio Nysseno en el libro de anima en el capitulo primero: los quales dizen que el anima es fuego. Pero de que manera se aya de entender, el mismo Lactãcio lo declara en el libro de opificio Dei. Y a esta misma sentencia alude aquello de Terencio, en los Adelphos. Primero le apagare yo el anima al viejo que tal maldad cometio. En el qual lugar Donato Doctissimo interprete aduierte que vso muy bien Terencio del verbo apagar, porque el Anima es fuego. Del mismo estilo de hablar vso Virgilio, en el libro sexto de la Æneida. Y en el libro quarto de la misma obra, y dize sobre este lugar Seruio, que Virgilio habla aqui segun la opinion de aquellos, que dizen que el Anima es calor, el qual en apartandose queda el cuerpo frio, de adonde los Griegos vienen a dezir que la vida no es otra cosa sino vn feruor y vn fuego. Porque mientras esta el Anima en el cuerpo esta caliente y hiruiendo, y en apartandose del queda frio. Y assi el phrasis de hablar a cerca de Doctos varones que toman el frio en el genero Neutro

Varron. Lactãcio.

Gregorio Nysseno.

Lactãcio.

¶ Seni animã primum extinguerẽ. &c.

¶ Igneus est illis uigor, &c.

¶ Omnis & una discessu calor, &c.

tro por la muerte como lo hizo Virgilio en libro duodecimo de la Æneida. Y le llaman frio al que esta muerto, y ni mas ni menos a la muerte le llaman fria y elada, como lo hizo el mismo Virgilio en el libro sexto de la misma obra. Y la misma phrasis de hablar tiene Horocio en el Sermon segundo, en la Satyra primera. Y Ouidio en el libro segundo del Metamorphoseo, del mismo estilo vsa Stacio, en el tercero libro de las Syluas, vn poco despues del principio, en las lagrimas de Hetrusco y en el octauo libro de la Thebayda vn poco antes del fin y elegãtissimamente Quintiliano en el Proemio del libro sexto de las institutiones oratorias. Y Ouidio en aquel verso vulgatissimo adõde dize, necio q̃ otra cosa es el sueño sino vna imagen de la muerte elada. Otros muchos autores vuo que por ser el fuego vna cosa tan perfecta y tan excelente le llamaron diuino y admirable como fue Homero, en el libro duodecimo de su Iliada, y en el libro decimo quinto de la misma obra, y en el libro quarto de la Odyssea. Y no solamente se contentaron cõ honrarlo tanto de palabra mas aun con la obra pues le dauan el culto y reuerencia como si fuera deydad. Y destos fuerõ los Persas como lo escriue Herodoto y Strabõ en el libro decimo quinto, y S. Clemente en el libro quarto de las recogni-

¶ Aſt illis lauãtur frigore membra, &c.

¶ Corpuſq; lauãt frigentis & ungũt &c.

¶ Ne quis amicũ frigore referat, &c.

¶ Frigusque per ungues labitur, &c.

¶ Animæq; ſupremã frigus anat, &c.

¶ Extremo frigore labi ſenſit, &c.

¶ Tuos ne ego, ò meæ ſpeſſimes, &c.

¶ Stultequid eſt ſomnũ gelidæ niſimortis imago, &c.

Homero.

Herodoto. In Thalia. Strabon. S. Clemẽte.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Maximo Tyrio Clemẽte Alexãdrino

recogniciones, y Maximo Tyrio, en el sermõ treynta y ocho, y Clemente Alexandrino en la Oracion adhortatoria a los Gentiles, de adon de

Agathio.

Agathio autor Griego, en el libro segundo de las historias peregrinas escriue que los Magos que son Philosophos de los Persas tenian el fuego por vna cosa preciosissima y sanctissima: y assi tenian por impiedad y sacrilegio enterrarse en el, como lo escriue Diogenes Laercio en el Proemio. Y los Chaldeos adoran el fuego como a Dios, como lo refiere Eusebio, en el libro vndecimo de la historia Ecclesiastica, en el capitulo veynte y seys, y Sant Hieronymo y Nicolao Lyrano refieren lo mismo sobre el capitulo vndecimo del Genesis. Y en el libro de la Sabiduria, en el capitulo decimo tercio esta escripto, que muchos pensaron que el fuego era Dios. De adonde vemos que aquel Apollo Colophonio siendo preguntado de Teophilo si el era Dios, respondio que Dios habitaua y moraua en el fuego, como lo escriue Porphirio, en el libro primero. Y Ioan Damasceno escriue en el libro de las heregias que los antiguos acostumbrauan guardar el fuego en los templos como a Symbolo de la naturaleza diuina. Y que era crimen capital y de mũerte si los sacerdotes permitan que el fuego se apagase como que la diuinidad se expelia de aquel lugar

Diogenes Laercio.

Eusebio.

S. Hieronymo.

Nicolao Lyrano.

Sapientiæ.

Porphirio.

Ioan Damasceno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

lugar. Y assi Platon (como lo escriue Iustino Philosopho y Martyr) como si el mismo vuiera descendido del cielo y vuiera con mucha diligencia mirado y cõtemplado todas las cosas que alla auia dize, que Dios esta en substancia de fuego, al qual reprehende Aristoteles en el libro que escriuio à Alexandro Macedonio. Pero Iustino dize que Platon tomo aquella sentencia de los libros Sagrados, porque en el Deuteronomio en el capitulo quarto esta dicho. El señor Dios es fuego que consume, las quales palabras repite el Apostol sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos en el capitulo duodecimo. Y en los Actos de los Apostoles en el capitulo segundo se dize que les aparecieron a los discipulos lenguas como de fuego, y que fueron todos llenos de Spiritu Sancto. A los quales se pueden añadir otros infinitos lugares de la sagrada Escriptura que por auitar prolixidad no refiero: pues haze mucho a este proposito lo que Ludouico Vlyssipon en se pregũta en el libro tercero de los Problemas en la section primera, en el capitulo quarto, que porque las escripturas sagradas cuentan que las apparitiones diuinas han sido vistas en forma o figura de fuego? a lo qual se responde, que porque no ay cosa alguna que mas al viuo y cõ mayor claridad represente las dotes y propriedades

Platon. Iustino.

¶ In admonitorio gentium.

Aristotil. Iustino.

Deuterono.

D. Paulus Actis.

Ludouico Vlyssiponẽse.

Porq̃ las apparitiones diuinas han sido vistas en forma de fuego.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

des de los Celestiales Spiritus, como es el fuego, o porque en todo el vniuerso ninguna cosa se podra hallar que con tanta propriedad nos represente la diuina essencia, porque el fuego por todas las cosas entra y passa con grandissima velocidad, y muy facilmente se sale de qualquiera parte, y si no le ponen materia desaparece, venze y sobrepuja todas las cosas, y metiendose escondinamẽte por la yesca en vn momento se leuanta en mayor grandeza. Todas las quales cosas se veen en Dios, como en archetypo y exemplar: y en el fuego como en imagen figura, y finalmente por lo que a mi me parece que en la sagrada scriptura tantas vezes es Dios nuestro Señor comparado con el fuego, es por la excellencia que tiene el fuego entre todos los Elementos, y porque la naturaleza diuina es lucidissima sin mezcla alguna de obscuridad, y porque la operacion de Dios es prestissima q̃ acaba grandes cosas en vn cerrar y abrir del ojo, y porque con grande actiuidad limpia, mũdifica, y apartalo vtil y prouechoso de lo que no lo es, y consume otras infinitas cosas.

Porq̃ en la escriptura es Dios comparado con el fuego.

(··)

C A-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

CAPITVLO XVIII. EN EL QVAL

se trata qual sea la parte mas principal de la tierra, la mejor y mas saludable: y si la region o clima produze los buenos ingenios.

AVIENDO Tratado de la vtilidad y prouecho de la tierra, del ayre, del agua, y el fuego, conuendra al discreto y cuydadoso de su salud saber qual parte, o qual region de la tierra sea la mejor y mas saludable. Cosa sabida es que toda la machina de la tierra se diuide en quatro partes, la vna es el Oriẽte, la otra el Occidẽte, tercera el Septẽtriõ, y la quarta es el medio dia. Pythagoras, Aristoteles, y Platon dixerõ q̃ el Oriẽte, era la parte derecha del mũdo dela qual comiẽça el principio del mouimiẽto, y q̃ el Occidẽte era la parte siniestra. Pero Cleomedes dize q̃ la parte derecha del mũdo es el Septẽtriõ, y la siniestra en el medio dia, y la parte delãtera en el Occidẽte, y la parte postrera dize q̃ es el Oriẽte: y segun esta sentencia dize Celio, en el libro. 1. de sus antiguas lectiones en el capitulo. 9. q̃ en el mũdo ay parte delãtera y parte postrera, y q̃ ay parte derecha, y parte y squierda, y parte alta, y parte vaxa: de otra manera diuersa diuide estas partes Marco Varrõ en el. 6. fragmento de la lengua latina, y dize

La tierra se diuide en quatro partes.

Pythagoras Aristotil. Platon.

Cleomedes.

Celio.

Marco Varron.

que

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

que este templo y real casa deste mundo tiene quatro partes, y que la siniestra es Oriente, la derecha el Occidente, la delãtera el medio dia la postrera el Septentrion. Qual destas regiones sea la mas prouechosa, mas agradable, mas graciosa y mas fertil, si es la Oriental que comunmente es de infieles, o la parte del Occidente que es de los Christianos puede se poner en duda. Porque los Orientales dizen que su patria es mucho mejor y mas prouechosa para habitar y prueuanlo desta manera. Porque de sentencia del Philosopho en el septimo de las Polyticas, siete cosas a de tener la buena regiõ o buena tierra para la salud y prosperidad de los que en ella habitan, las quales todas se hallan en la region del Oriente. La primera es la excelencia de las cosas vegetables, como son los metales, los simples Aromaticos, y las piedras preciosas. Lo segundo es las fuentes saludables, la fecundidad de los rios para la generacion de los peces y para regar las tierras. Lo tercero es el sitio mas conueniẽte hazia la parte del Sol, y mas saludable influencia quanto al influxo del cielo. Lo quarto es la abundancia de nobles y prouechosos animales conuenientes para el seruicio de los hombres. Lo qninto el gracioso lugar por causa de los mõtes Seluas fuentes rios. Lo sexto sufficiẽte copia de mãtenimien-

Qual destas regiones es mas prouechosas.

Siete cosas a de tener la buena tierra.

nimientos saludables, lo septimo la templança del ayre regulado de la buena disposiciõ de todas estas cosas. En todas estas cosas se jactan los orientales que exceden mucho a los occidẽtales, porque como lo affirma Pedro Comestor, los orientales gozan de vnas insulas suauissimas, y viuen grandes años, y casi nunca se mueren, sino se passan a otras insulas. Y en la India ay vnos arboles (como lo escriuio Alexandro Magno a Aristoteles) de cuyo fruto comẽ los sacerdotes, y suelen viuir treziẽtos años. Y prueuase la fertilidad desta parte de la diuina escriptura, en la qual Dios prometio a los obedientes la tierra de promissiõ hazia la parte del oriente, la qual abunda en leche, miel, y en las aguas, como esta escripto en Esaias en el capitulo primero, y en el Deuteronomio en el capitulo 6. Pero podemos a esta question responder con dos concluſiones. La primera es la region oriental de los infieles excede en algunas cosas a la region occidental de los Christianos, como en los simples aromaticos, en los metales, en las frutas y en las piedras preciosas, y esto se prueua de lo que arriba auemos dicho. Lo qual hizo Dios nuestro Señor con su gran sabiduria por dos cosas: lo primero por la mutua comunicacion y trato entre los hombres, el qual engendra beneuolencia y amor: y assi

Pedro Comestor.

Alexandro Magno.

Esaias.

Deutorono.

Primera cõclusion.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

dispuso que vna tierra tuuiesse necesidad de las cosas que ay en otra, y vn hombre tuuiesse necesidad de otro, porque muchas vezes acõtece que lo que à vnos sobra a otros falta. Lo segundo se hizo porque ninguno o ninguna region mirando sus proprias excellencias se leuante con souerbia, como q̃ no tenga necesidad de nada, porq̃ pocas vezes acontece q̃ se halle vn hombre que en alguna cosa secreta o manifiesta (aunque sea muy perfecto) no sea de otro sobrepujado, assi la sabiduria diuina modero y templo las condiciones de las regiones que siempre la vna abunda en alguna cosa que la otra no tiene, y al reues, la segunda conclu-

Segunda cõclusio.

sion es. Las regiones occidentales de los Christianos en las cosas que son conuenientes para el buen mantenimiento de la vida humana, y para la conseruacion de la policia legal y moral son mucho mejores, y en las cosas temporales mas ordenadas, y en las naturales mas honestas, mas templadas, y mas saludables que las regiones orientales de los infieles: porque toda Italia, Francia, y España, regiones occidentales de los Christianos no ay duda sino que exceden, y sobrepujan con largo interualo a toda la India en los bienes spirituales y corporales, y en los muy ordenados y honestissimos vsos y costumbres. Lo qual se prueua con

Las regiones occidentales de los Christianos son mas excellẽtes que las orientales de los infieles.

con razon, porque mas dichosa es aquella patria o region, en la qual conuienen y se juntan en moderada manera todas las condiciones de la buena region, que no la que tiene vna o algunas, y assi con mucha razon son mas excellentes las regiones occidentales de los Christianos pues tienen mas condiciones buenas que otra alguna. A lo tercero que pro-

Questiõ mucho de notar.

pusimos en el capitulo, si el clima o la region, o la constitucion templada del cielo es causa del buen ingenio y de la sabiduria, negocio es por cierto de grande presumpcion, si alguno quisiesse apearlo y sacar la verdad en limpio: porque qũien considerare el don de la Prophecia que tuuo Dauid, Esaias, y Ieremias, la sabiduria de Salomon, la doctrina grande que tuuo de las leyes Diuinas Moysen entre los Hebreos, Mercurio Trimegisto entre los Ægypcios, entre los Carthagineses Carondas, entre los de Creta Minoo, entre los Lacedemonios Licurgo, entre los Athenienses Solon, y entre los Romanos Numa Pompilio. La gracia de la poësia que tuuieron Homero y Virgilio, la rethorica de Demosthenes y Ciceron, la philosophia natural de Aristoteles, la moral de Socrates, la metaphisica Diuina de Platon, la medicina de Hippocrates y Galeno, la Astrologia de Ptolomeo, la sci-

Don de sciẽcias y gracias que tuuieron.
Dauid.
Esaias.
Ieremias.
Moysen.
Mercurio Trimegisto.
Carondas.
Minoo.
Licurgo.
Solon.
Numa Pompilio.
Homero.
Virgilio.
Demosthen.
Ciceron.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Aristotel. Socrates. Platon. Hippocrat. Galeno. Ptolomeo. Paulo Africano. Sceuola. Gregorio. Graciano. Alexandro Magno. Iulio Cesar. Anibal. Caton. Zoroastro. Iordan. Euclides. Pythagoras Boecio.

sciencia y prudencia del derecho ciuil de Paulo Africano, y de Sceuola: y del canonico en Gregorio y Graciano, el arte militar de Alexandro Magno, de Iulio Cesar y Anibal: la sagazidad de los consejos de Caton: la magia de Zoroastro: la arithmetica de Iordan: la geometria de Euclides: la musica de Pythagoras y Boecio: y la logica de Crisippo: bueluo a dezir que querer dar la razon deste repartimiẽto de sciẽcias, q̃ no sera de sieruo fiel y agradecido a su señor el q̃ quisiere saber y escudriñar todos los secretos de la casa, porq̃ mas parecera officio de azechador q̃ no de sieruo y criado: pues sabemos que los juyzios de Dios son incõprehensibles y vn abismo sin suelo, como lo dize S. Pablos a los Romanos, y que puede el ollero de vna misma massa hazer vn vaso hermosissimo, y otro que no lo sea tal, y sabemos tambien que toda la sabiduria viene de Dios nr̃o señor, como lo dize el Eccleſiastico en el capitulo primero, y q̃ desciende del padre de las lumbres, y q̃ el grande philosopho, y el grande orador, ni el famoso consulto, ni theologo no se hizieron ellos proprios de tanta opinion y fama, ni ellos a si proprios se apartaron del mas numero de los hombres, para ser mas encumbrados y mas auentajados, sino Dios es el que los escogio, los aparto, y los doto cõ tãtos dones y gracias, como

Ad Roma. 11.

Ecclesiasti.

como lo dize el mismo en el Euangelio. No me elegistes vosotros a mi, mas antes yo a vosotros. Dexada pues a parte esta verdad cierta y aueriguada, es de saber que los philosophos y medicos atribuyen la causa del buen ingenio y sciencia, a la complexion particular de cada vno. Y assi Aristoteles en la section trigesima de los problemas dize, que todos los que exceden en la philosophia, o en la politica, o en las demas sciencias y artes, son de complexion melancholica. La segunda opiniõ es de los Astrologos, que dizen que las complexiones son de tal calidad, como fuere el clima, o la diuersidad del cielo: de tal suerte que parece que algunos differen de otros en la specie, en el calor, en la cantidad de los cuerpos y en la diuersidad de los animos. Desta opinion es Hippocrates en libro de los ayres. Platon en el thimeo, y Aristoteles en el libro septimo de las politicas, y en el libro decimo quarto de los problemas, en el capitulo. 15. y Auicena en el libro decimo de la metaphisica, y Ciceron en la oracion que escriuio contra Seruilio Rutilio, y Plinio en el libro segundo en el capitulo. 80. y Lucano en el libro octauo, y Vegecio en el libro primero de re militari, en el capitulo. 2. Desta misma opinion es Ptolomeo en el segundo del quadripartito, y Albumazar en el introductorio, en el libro 1er

El buen ingenio y sciẽcia los medicos y philosophos lo atribuyen a la complexion de cada uno.

Opinion de los Astrologos.

Hipocrates. Platon. Aristotel. Auicena. Ciceron. Plinio. Lucano. Vegecio. Ptolomeo. Albumazar

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Iulio Firmico.

cero, y Iulio Firmico Materno en el libro primero de la astronomia, en el capitulo primero adonde dize estas palabras. Ay algunas gentes formadas del cielo de tal manera, que son muy señaladas en singularidad de costumbres. Los Scythas son crueles como las bestias fieras. Los Italianos resplandezen con vna nobleza de reyes. Los Franceses son de poco entẽdimiento. Los Griegos liuianos. Los de Syria auarientos. Los Africanos engañadores. Los de Sicilia agudos. Los de Asia luxuriosos, y amigos del deleyte. Los Españoles de grande jactancia de animo. De adõde Aristoteles en la section decima quarta de los problemas en el lugar arriua citado viene a dezir que los que habitan regiones templadas son mas sabios y de mejores costũbres, porque los aspectos de las estrellas y planetas que mirã estas regiones son muy buenos, y los q̃ viuen regiones destẽplados son syluestres y de malas costũbres, y en el mismo lugar dize Aristoteles, q̃ los lugares destẽplados son adonde ay mucho calor, o demasiada frialdad, y los q̃ habitan tales lugares son de costumbres fieras. Y a este proposito dezia Cicerõ q̃ los de Thebas teniã los ingenios muy gruessos, y los cuerpos robustos. Y los de Athenas erã de entendimiẽtos delgados: porq̃ el ayre de Thebas era mas craso, y el de Athenas muy delgado. Y los de Tracia por la grosedad del ayre de aquella regiõ son faltos de memoria, perezosos, descuydados y muy torpes.

Costumbres y propriedades de los Scythas.
Italianos.
Franceses.
Griegos.
Los de Syria.
Africanos.
Sicilianos.
Asiaticos.
Españoles.
Aristot.

En regiones tẽpladas ay mas sabiduria y mejores costumbres.

CAPITVLO XVIIII. EN EL QVAL se trata como la comida y la beuida alteran el cuerpo humano, y de sus daños y prouechos.

De la comida y beuida.

QVIEN Quisiere considerar la cõposicion y partes del cuerpo humano, echara muy bien de ver q̃ esta sugeto a continua dissolucio̅, y que se desuanece y desfallece su substancia por mil modos manifiestos, y por otros tantos secretos y ocultos para este daño que nuestra naturaleza recibe, prouey o su mismo autor la comida y la beuida, y aun q̃ es verdad que el ayre con grandissima velozidad y presteza puede mudar de su natural templança el cuerpo: la comida y la beuida haze este mismo effecto con mas fuerça y con mayor contumacia por la permanente materia que en el mismo cuerpo dexan. Pero a se de aduertir mucho en este tratado, que lo que Dios nuestro señor ordeno para nuestro remedio, no lo conuirtamos en veneno y ponçoña: porq̃ no auemos de comer para satisfazer al vientre, sino para sustentar la flaqueza del cuerpo: pues esta claro

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

La demasiada comida y beuida quita el calor natural de los sentidos.

quela demasiada comida diuierte y quita el calor natural de los sentidos y delas functiones del alma, y del entendimiento, y lo occupa solo en el estomago: y no tan solamente es esse el daño, pero apaga y mortifica el calor natural la mucha comida y beuida, ni mas ni menos que con el mucho azeyte la pequeña llama del candil, y assi se viene a engendrar muchas enfermedades frias, aunque la comida y beuida sea caliente. Como del vino demasiado se vienen a engendrar muchas crudezas, perlesias, y appoplexias, y si la redundancia es mucha, se vienen a corromper y podrecer los humores de tal suerte, que muchas vezes succedẽ muertes repentinas. De donde Hippocrates en el primero de sus sentencias viene a dezir, que los hombres que estan muy gordos, muy luzidos y bien mantenidos, que estan en grandissimo peligro, porque por fuerça han de venir a dar vna grande cayda, desta misma sentencia es Cornelio Celso, Auicena, y el mismo Hippocrates en el segundo de las sentencias en el comentario decimo septimo. Engendranse de la demasiada comida muchos dolores de estomago, muchas crudezas, regueldos, vascas, vomitos, obstructiones del higado, calenturas podridas, torpeza en el entendimiento, falta en la memoria, flaqueza en todas las fuerças,

La mucha comida apaga el calor natural.

Hippocrat.

Los hõbres muy gordos estan en grã de peligro de su uida.

Cornelio Celso.

La demasiada comida los males q̃ engendran.

piedras

Universidad de Salamanca. BGH 27456

piedras en los riñones y en la bexiga y dolores grauissimos de gota, pues si es assi q̃ de la demasiada comida se siguẽ tãtos daños, mucho cõuẽdra saber la cãtidad que cada vno deue comer. A esto dezimos que el hõbre templado y que en su modo de viuir guarda orden y concierto nunca a de comer antes que tenga hambre, y tãto deue tomar del mantenimiento, quanto appeteciere. Y el que tuuiere el estomago mas frio tomara menos vn poco de mantenimiento por que appetecera mas de lo que puede cozer. Y si tuuiere el estomago mas caliente, tomara tanta comida quanto fuere su appetito si estuuiere con salud, porque lo podra cozer en el vientre: y en las venas. Los que fueren dados al estudio de las letras, y no hazen exercicio, y si lo hazen no tal como conuiene, se quedaran vn poco cortos en la comida, aunque el estomago pueda lleuar alguna mas. Los que hazen mucho exercicio pueden igualar la cantidad de la comida con el appetito. Los niños han de comer muchas vezes al dia, porque sus estomagos no pueden de vna vez lleuar mucha comida. Los viejos tienen necessidad de hazer el mismo repartimiento, porque tienen el calor debil y no podrã cozer mucha cantidad de mãjar. Las edades medias entre estas dos se han de auer en su comida en medio modo. Los que

Quãdo y quãto deue el hõbre comer.

Los dados a las letras quãto comeran.

A los de mucho exercicio mucho comida.

Los niños.

Los Viejos.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Los uiejos çufren la hãbre mejor. çufren mejor la hambre son los viejos como lo dize Hippocrates. Y de las complexiones el que abundare en calor, muy facilmente se desmaya cõ la hambre y se resuelue mucho su cuerpo, y por tanto le han de dar a menudo de comer, mayormente si le acude el estomago alguna porcion de colera. Los que fueren de cõpiexion fria çufren mas la hambre, lo vno porque el calor no tan facilmente consume el humido, y lo otro porque ay mucha cantidad de humores gruesos, en los quales se occupa el calor natural, y assi a los phlegmaticos les esta muy bien padecer hambre, porque les cõsume y les enxuga los malos humores como dize Hippocrates en la section septima de los Aphorismos en la sentencia cincuenta y nueue. En lo que toca al habito y disposicion del cuerpo quanto a la comida. Los que son delgados y flacos y tienen los poros anchos se han de mantener a menudo: los gordos y angostos de poros han de comer menos vezes. En el estio y otoño, es graue la comida (como lo affirma Hippocrates en el segundo de los aphorismos) el hyuierno es muy agradable, y el verano tiene el segũdo lugar. De suerte qũe en el hyuierno el manjar se a de dar en abundancia pero pocas vezes de modo q̃ en vna vez se puede comer mucho. Y sera el manjar seco y caliente, como es la carne

Al de cõplexiõ caliente se le deue dar mas uezes de comer.

A los phlegmaticos es bueno çufrir hambre. Hippocrat.

El estio y otoño es graue la comida y el yuierno agradable.

El hyuierno el mãjar abũdãte y pocas uezes.

ne asada: la bebida sera vino vn poco puro en el verano se repartira en mas vezes la comida y el vino sera mas aguado y en mayor cantidad que no el hyuierno. En el estio se tomara la comida mas amenudo que en los demas tiempos del año, y el vino sea muy aguado, y en mayor cantidad. Las carnes seran cozidas; en el otoño se a de tomar vn poco mas de comida que en el estio y el vino vn poco mas puro, y en cantidad menos. A se de tener casi por regla general en todos los tiempos y en todas las edades que la costumbre se guarde inuiolablemente como lo dize Hippocrates en el segundo de ratione victus. Porque el que a tenido costumbre de comer dos vezes al dia, si dexare de comer a medio dia se inflamara, y acudira cantidad de colera al estomago, y todos los excremẽtos seran mordazes, y la vrina se encendera mucho. Cosa muy sabida es, que los hombres q̃ tienen costumbre de almorçar, çufren mal el ayuno, especialmente si estan sanos, y los que estan acostumbrados a cenar, sino cenã en toda la noche nunca duermen, y en la mañana se leuãtã flacos y macilentos y las tripas colgando.

(· · ·)

El estio.

En el estio.

Otoño.

La costũbre se tiene de guardra casi inuiolablemẽte.

C A-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO XX. EN EL QVAL ſe trata ſi la cena a de ſer mayor que la comida, o al contrario, y ſi la diuerſidad de los manjares es dañoſa y de el orden de las comidas.

ES Diſputa mũy tratada entre los doctos medicos ſi los hombres en tiempo de ſanidad han de tomar mas cantidad de comida al medio dia, o en la cena de la noche. Y como en eſtos tiempos tanto procuren los hombres ſatisfazer mas al apetito qũe a la razon a ſe peruertido el orden bueno de ſuerte que lo que ſe vſa es cenar menos y la comida del medio dia es en mayor cantidad. Porque quãdo ſe llega la hora de medio dia, como a paſſado mucho tiempo entre la cena de la noche y la comida de medio dia, y eſta ya celebrada la coction y el vientre vacio fatigales mas la hambre que no al tiempo de la cena, porque han paſſado pocas horas deſpues que comieron. Y eſta es la cauſa de que en nueſtros tiempos ſe peruierta el orden comiendo mas, y cenando menos, auiendoſe de hazer al contrario. Porque ſi el que procura conſeruar ſu ſalud guarda en todas las coſas los preceptos de la medicina exercitandoſe en tiempo y horas conueniẽtes, y durmiendo quãdo cõuiene no ay duda ſino q̃ la

La cena a de ſer mayor q̃ la comida.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

la cena a de ſer en mas cantidad qũe la comida de medio dia, pues en breue tiempo la naturaleza del eſtomago no podra ſobrepujar mucha cantidad de comida. Y el tiempo que ay entre la comida y la cena es muy breue ſegun la coſtũbre de agora, pues no es mas de eſpacio de ſiete o de ocho horas, y deſde lo cena haſta la comida del medio dia ay diez y ſeys horas. De mas deſto cumplida la coction del mantenimiento en el vientre y en el higado, conuiene hazer exercicio y auiendo tomado mucha cantidad de comida no ay tiempo ſufficiente entre la comida y la cena para la coction y diſtribucion ni menos para el exercicio: de donde ſe ſigue que no conuiene comer mucho y cenar menos, mas antes al contrario, pues el eſpacio que ay entre la cena y la comida del medio dia es conueniente para todo lo que acabamos de dezir. Haze tambien por nueſtro propoſito, que la coction del mantenimiẽto mucho mejor ſe haze de noche por el ſueño, y aſsi ſobrepuja la naturaleza mas cantidad de mãjar, como lo dize Galeno en el libro ſeptimo del Methodo aconſejandonos que la comida de medio dia ſea menos para que ſe pueda cozer con mas breuedad y para que deſciendan los excrementos, y el viẽtre puro y vazio reciba el mantenimiento q̃ viniere. Y comprueua Galeno ſu ſentẽcia por las

Otra razon porq̃ ſe deue cenar mas.

Otra razon porque ſe deue cenar mas.

Galeno.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

las razones que auemos dicho del sueño y de la quietud y la distancia grande que ay desde la cena a la comida. Y confirmalo tambien con la experiencia de aquellos Athletas que auia en Roma, los quales dize, que auian hallado por razon y por experiencia ser este el mejor vso en las comidas. La misma sentencia tiene Galeno en el primero libro de las causas de los Symptomas a donde dize que el cozimiento mejor se haze en el vientre y en todo el cuerpo al tiempo del sueño. Y en el tercero de las causas de los pulsos de la razon diziendo que la facultad concoctrix se recoja en el sueño a las partes interiores. Y Hippocrates en el libro sexto de las enfermedades vulgares en la parte quarta dize. Manifiesta cosa es que el que vela esta mas caliente en las partes de a fuera, y mas frio en las interiores. Y en el mismo libro en la parte quinta dize, que en el sueño huye la sangre a las partes interiores, luego en el sueño mejor se cozera el mãtenimiento, pues la coctiõ se haze cõ el calor y la sangre es caliẽte, y en el mismo libro q̃ agora citamos y en la misma parte dize el mismo Hippocrates. El trabajo aprouecha a los miembros y a la carne y el mantenimiento y el sueño a las entrañas, pues si la coction del mantenimiento se haze primero en el estomago, luego el sueño sera de

Confirmase la mayor cõ ua con la experiencia de los athletas.

Galeno.

Hippocrat.

¶ *Labor artuli, somnus & cibus uisceribus.*

de gran de prouecho para cozer el mantenimiẽto. Ni son de algun momento las razones que algunos dan para que la comida del medio dia sea mayor que la cena, diziendo que el calor del Sol ayudara mejor a cozer la comida de medio dia, pues antes el calor del Sol distrae el calor del estomago tan lexos esta de q̃ le ayude. Ni vale tan poco dezir que los que se han exercitado tienẽ necesidad de mucho mantenimiẽto, pues se a de entender q̃ esto a de ser despues de auer cessado el exercicio, y no miẽtras se exercitan, y assi esta comida en mayor cantidad cõ mas conueniencia se dara en la noche que no a medio dia para cũplir cõ tãtas razones y autoridades. Pero a se de aduertir en esta materia q̃ de sentencia de Hippocrates la costumbre se tiene de guardar: si no fuere en caso que alguno quisiesse poco a poco mudarla en otra mejor.

Quanto a lo que toca al orden de las comidas algunos dizen que se hã de comer primero los mantenimientos que fueren mas fuertes y mas rezios de digerir, y los que fueren faciles en su coction se han de comer al fin: la razon destos es porq̃ el estomago mas caliẽte es en el fondo, y mas carnoso y aquella parte esta mas conjũta con el higado, y assi dizẽ q̃ de tal manera se hã de comer los mantenimiẽtos, que en ygual tiẽpo se cuezã todos, porq̃ no se mezcle lo crudo con

Respondese a algunas razones en cõtrario.

En este particular se deue guardar la costumbre.

Si se hã de comer al principio los mãjares mas rezios o los mas faciles.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

con lo cozido y esto se hara como auemos dicho tomando al principio lo que es difficil en su coction y lo que es menos a la postre. Pero porque nuestro intento sera siẽpre assi en esta como en todas las demas materias sacar la mejor y mas prouechosa doctrina para nuestro proposito y huyr de referir las opiniones de todos los autores para mayor claridad vsaremos de esta distinction diziendo, que ay algunos mantenimiantos que son de substancia liquida y otros de substancia solida: y de los que son solidos algunos los cueze el estomago mas en breue que a otros: el estomago no tiene en la parte alta y en el fondo ygual calor: porque la infinita parte (como auemos dicho) es mas carnosa y mas conjunta con el higado, pues quando los mantenimientos fueren de tal manera que vnos sean liquidos y de tenue substancia y otros solidos, si los vnos y los otros se comierẽ juntamẽte ninguna cosa se errara, ora sean primero los liquidos ora se sigan. Sera exemplo desta doctrina el caldo o el potage de la carne y la misma carne: de suerte que si en vna misma comida alguno vuiere de tomar estas dos cosas no sera de incõueniente alguno tomar el caldo al principio o a la postre. Porque si el caldo se tomare al principio y luego viniere la carne, muy facilmente se mezclara lo vno con lo otro y se

Declarase la questiõ.

y se haran vna misma substãcia, lo qũal veemos en otras muchas cosas exteriores. Porq̃ si en vn vaso se echare vna poca de agua, o vn poco d caldo, y luego otra porciõ de carne muy cortada y menuda, luego la carne embeuera en si el caldo, y mucho mejor se hara esto en el estomago, adõde el calor desmenuza y mezcla todas estas cosas. Y si la carne se comiere primero, y luego viniere el caldo, el mismo caldo penetrara y passara la substãcia de la carne y se mezclara cõ ella. Y esta es la causa porque mũchos sin manifiesto peligro toman el potaje antes y otros despues, y lo mismo hazemos en la beuida, pues la tomamos juntamẽte con la comida, y tambien despues. Otros dizen procurando la claridan en este negocio, que qũando se vuieren de tomar en vna misma comida dos manjares q̃ en dẽsidad o tenuidad, no tengã mucha differencia, q̃ entonces el mas denso se deue tomar primero, y luego el mas tenue, porque en ygual tiempo se cuezan, y en ygual tiempo desciendan, por las razones que al principio auemos dicho. La qual opinion parece q̃ casi es la misma q̃ la primera. Contrarios desta sentẽcia son Auicena en la quarta del primero, en el capitulo primero adonde dize q̃ es de grande inconueniẽte que el manjar solido y q̃ gasta mas tiempo en su coction se anteponga al liquido y tenue,

Opinion de otros.

Autores en contra.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

y tenue, porque el liquido nadara en el estomago y coziendose primero no teniendo via patente para salir se corrompera y juntamẽte corrompera al solido. La misma sentẽcia tiene Galeno en el libro segundo de las facultades de los alimẽtos en el capitulo vn decimo. Aunque parece muy contrario desta su sentẽcia Galeno en el libro de la continua dissolucion en el capitulo primero. El qual lugar se tiene de entender quando el mantenimiento solido y el liquido no fuerẽ muy desconformes y distãtes entre si, y entonces tiene grande verdad esta doctrina: la qual conuiene con otro lugar del mismo Galeno, en el libro tercero de victu acutorũ, en el comentario veynte y dos, adõde dize, q̃ perpetuamente se hã de comer primero los manjares q̃ se corrõpen mas presto y desciẽden con mayor velocidad a las tripas. Y por esta sentẽcia ay vna razon efficaz: porque quando se come primero el mãjar q̃ mas facilmẽte se cueze, primero se cueze y desciẽde, y luego se sigue el otro, q̃ se detiene mas, porq̃ tiene necesidad de mas tiẽpo para su cozimiẽto, ni se ha de entender q̃ el mantenimiẽto q̃ esta cozido, luego en vn momẽto deciẽda, sino q̃ el q̃ esta en la parte superior del estomago, q̃ deciende mas tarde: y assi cõuiene q̃ se cueza mas tarde, pues deciende mas tarde, para q̃ detenido mas tiempo se

Galeno.

se perficione. Y desta suerte el que es de tarda coction y el que es de facil, deciẽdan poco tiempo despues de que se ayan cozido. Y pues auemos dicho q̃ de los mantenimientos vnos son solidos, y otros son liquidos, conuiene saber q̃ aũiendo comido alimẽtos liquidos no conuiene luego beuer, sino fuesse en caso q̃ estos tales mantenimiẽtos fuessen muy caliẽtes o agudos, y medicamentosos, porq̃ entonces se podia beuer alguna cãtidad de agua para tẽplar el calor del mantenimiento, o alguna cãtidad de vino si los mantenimientos fuessen frios. Si los manjares son solidos acostumbran los hombres al tiempo de la comida beuer algun vino o agua: algunos acostumbran beuer despues de toda la comida, otros beuen antes de auer comido y ayunos, otros en fin d̃ la comida, y algunos passado poco tiempo despues de auer comido, otros passada mayor distancia, y de todas estas maneras o costũbres diremos la que es mejor para la conseruacion de la salud. Si fuere caso que alguno tome la beuida por medicina, puede vsar della estando ayuno. Si por ventura tiene alguna destemplanza caliente en el estomago y padeciere grande sed, hariale prouecho tomar vn vaso de agua fria, y si fuesse la destẽplança fria, seria buen consejo que el vaso fuesse de buen vino vn poco puro: siendo de otra

Auiendo comido alimẽtos liquidos no conuiene beuer luego.

Si es bueno beuer en ayunas.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

En ninguna manera ſe çufre beuer en ayunas.

ſuerte en ninguna manera ſe çufre beuer en ayunas, porque ſi la beuida es agua, enfriara demaſiadamente el eſtomago vazio, y mortificara el poco calor de la parte membranoſa del eſtomago, y la relaxara con ſu humanidad. Y ſi fuere la beuida vino lo calentara demaſiadamente, y lo ſecara, abraſara la ſangre, y ſera de grande offenſa para los neruios y la cabeça. Algunos acoſtumbran a beuer vna vez ſola deſpues de la comida, y eſta no es buena coſtumbre, porque mejor ſe mezclan los manjares beuiẽdo mas vezes, y en deuida cantidad, que no de vna vez ſola. Y tambien por que ſi la cantidad de la beuida (como es razon) a de correſponder a la cantidad de la comida, el que vuiere tomado copioſo mantenimiento, la beuida tambien a de ſer en mucha cantidad: pues caliente o tibia la beuida, a ningun ſano le conuiene, ſera luego forçoſamente fria la beuida y copioſa, y ſiendo aſsi enfriara mas de lo que conuenga, y endureceralos manjares, y impidira ſu coction, o por lo menos la detendra. Demas deſto hara q̃ el mantenimiẽto nade en el eſtomago, y que no ſe pegue a el, lo qual es muy neceſſario para la coction. Sera pues neceſſario q̃ para que la beuida ora ſea vino o agua, no dañe, partirla en muchas vezes, y beuer a menudo, y la cantidad ſera cõparada con

El beuer una uez en la comida no es buena coſtumbre.

El inconuiniente grande de beuer una uez.

La beuida muchas uezes y a menudo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

con la comida, no excediẽdo de lo juſto. Y eſta es la mejor manera de beuer, porque dexado a parte que deſmenuza y mezcla los mãtenimiẽtos, limpia y mundifica la boca, el paladar, y la lengua, de la calidad del primero mantenimiento, y ni mas ni menos del ſegundo y tercero, para q̃ ſe guſte mejor del q̃ le ſuccediere. Aunque la variedad de los manjares en vna meſa (como en eſtos tiempos ſe acoſtumbra) quanto detrimento trayga a la ſalud de los hõbres de ninguna ſuerte ſe puede explicar: porque vnos mãtenimientos ay q̃ engẽdran phlegma, otros colera, y otros melancholia: y algunos ſe cuezẽ cõ breuedad, y otros ſe tardã mucho en ſu coctiõ, te tal ſuerte q̃ muchas vezes eſta mezclado lo crudo con lo cozido: y ſi ſe detiene algun eſpacio de tiempo en el vientre, lo que eſta cozido ſe corrõpe: y ſi la naturaleza quiſiere expelello, yra junto lo crudo con lo cozido, y lleuado a las tripas, paſſara tambien al higado, de lo qual no ſe pueden contar quã varias y grauiſsimas enfermedades traygan ſu origen y principio, pues dize Galeno en el tercero de la dieta, en las enfermedades agudas, q̃ la variedad en las comidas engẽdra grãde inquietud y deſaſoſiego en el eſtomago. Y en el primero libro de la vtilidad de las partes, en el capitulo. 4. affirmia, q̃ lo q̃ ſe compone de varias coſas facilmẽte ſe corrompe.

La uariedad de los manjares muy dañoſas.

Galeno. Comen. 37.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Auicen. c. 7. rompe. Y Auicena en la tercera del prime o en la doctrina segunda tambien dize, que no ay cosa mas mala que son los varios manjares comidos en vna vez. Ni tan poco se les passo debaxo de silẽcio a aquellos famosos poëtas Virgilio y Homero, ni al diuino philosopho Platon, quan dañosa sea la diuersidad de los manjares: pues Homero en el libro primero y segũ do de su Iliada dize, que les era mas conuenien te manjar a los famosos Heroas la carne assada que no la cozida. Y lo mismo escriue en el libro tercero, y en el septimo, y en el vigesimo quarto ð la misma obra. Y lo mismo affirma en el libro 3. y en el duodecimo, y en el decimo quarto y en el decimo nono de la Odyssea. Al qual siguio Virgilio en el libro primero de la Æneida, adonde hablando de Æneas y de sus cõpañeros dize, q̃ partian los pedaços de carne, y los ponian en los assadores. En el qual lugar nota Seruio que los Heroes no comian carnes cozidas. Y en el libro segundo de la Georgica refiere lo mismo. La misma sentencia tiene Platõ en el libro tercero de la republica, con el testimonio de Homero de los lugares que arriua citamos. Y Horacio en el libro segundo de los sermones, en la satyra segunda clarissimamente muestra ser la variedad de los mãjares daño sa para el cuerpo y para el alma. Y Disario Macrobia-

Virgilio. Homero. Platon.

Carne assada de mas fuerça que cozida.

¶ Cõcidit, & minutatim & uerubus infixit, &c. Homerus.

¶ Pars in frustra secãt, uerubus que trementia figunt.

¶ Pinguia que in ueribus torrebimus exta, &c.

¶ Accipe nunc uictus tenuis quæ quantaq; secum, &c. Hora.

Disario.

crobiano en el libro septimo de los Saturnales, el qual lo tomo de Plutarcho en el libro de los problemas conuuales, en la de cada qũarta en el capitulo primero, y Plinio en el libro vndecimo, en el capitulo cinquenta y tres, dize estas palabras. El mãjar simple es prouechosissimo al hõbre, y la jũta de muchos sabores es pestifera, y los muchos guisados sõmas perniciosos.

Plutarcho.

Plinio.

CAPITVLO XXI. DE ALGVNOS auisos y documentos muy prouechosos en la comida y beuida para todo genero de estados.

SIENDO Assi que casi toda la conseruacion de nuestra salud cõsiste en el buen orden y administracion de la comida y beuida, mas que en el de las mas cosas no naturales, me parecio en este capitulo dar algunos auisos y documentos para la mejor conseruacion de la vida humana, pues auemos siẽpre prometido mezclar lo dulce con lo prouechoso, sera pues el primero y principalissimo auiso para conseruar mas la salud, y para qualquiera edad, procurar de conseruar los dientes sanos, pues se vee por experiencia quanto descuydo ay en este particular: y mucho deste descuydo nace de no entender muchas

Principal auiso para tener salud.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

personas la grande importancia, y el excellente beneficio que todo hombre recibe en la conseruacion y cuydado desta parte del cuerpo. Y assi muchos varones doctissimos (entre los quales se deue contar Iacobo Forliuiense) han approbado la exposicion del problema quarẽta y ocho de Aristoteles, en la section decima, adonde pregunta qual es la causa, porque los que tienen ralos o apartados los dientes, de ordinario son de vida mas corta. Y dizen que la causa es que los manjares no se muelen, ni preparan tambien, y auiendo esta falta en la masticacion, tambiẽ la ha de auer en la digestion del estomago, pues el estomago no puede reparar la falta de la boca, ni el higado la del estomago. De donde se sigue, que la coction que se haze en todos los miembros (que es la vltima) sera imperfecta, y della se juntara mucha cantidad de malos humores. Pues es cierto que la masticacion o contricion de los mantenimientos en la boca es cierta preparacion o digestion, la qual aprouecha mucho para la coctiõ que se haze en el estomago, como lo enseña Galeno, en el tercero de las facultades naturales en el capitulo septimo, y Auicena en la decima quarta del tercero, adõde dize estas palabras, el manjar en la boca con la masticacion recibe alguna digestion, porque la superficie de la boca

¶ Iacobo Forliuiense.

Aristotil.

El moler bien los dientes approueeha a la acoctiõ del estomago. Galeno.

¶ Tract. 1. cap. 1.

ca es continua con la del estomago. Y el estomago no solamente a de preparar para si, sino tãbien para todos los demas miembros del cuerpo. Y assi Rasio en el segundo ad Almansorẽ en el capitulo diez y seys siente que es el daño peligrosissimo el de la raridad o poca firmeza de los dientes pues de aqui resulta la breuedad de la vida.

Rasio.

El segundo consejo o auiso para la conseruacion de la vida es, que el que sintiere flaqueza, o falta en el vigor del estomago para la coctiõ del mantenimiento procure con mucha diligẽcia el remedio, pues no importa menos que viuir. Para este proposito dan algunos por remedio echar consigo vn niño infante carnoso, y de buena complexion, porque desta suerte se cõforta el calor natural del estomago y se repara la coction. Tambien repara mucho esta flaqueza cachorrillo gordo como lo dize Galeno y de el mismo effecto es poner vna mano caliẽte sobre el estomago. Y tambien vn paño mojado en agua ardiente. Es tambien de mucho prouecho acostumbrar à acostarse el cuerpo encojido, porque desta manera recibira mas calor el estomago y se cozera mejor el mantenimiento, como lo affirma Aristoteles en la sexta particula de los problemas en el problema tercero. La misma virtud de confortar tienẽ

Segundo consejo.

Es bueno acostarse el cuerpo encojido.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

los corales applicados a la region del estomago, y la esmeralda, y el poleo montano y la betonica. Estos poluos que se siguen tomados antes de auer comido cosa alguna en cantidad de vna castaña cõ vino sõ de mucho prouecho tomar culantro preparado dos onças, simiente de anis y de hinojo y canela, de cada cosa tres dracmas, de cortezas de cidra y ligno aloes de cada cosa dracma y media, de corales præparados colorados vna dracma, de açucar bueno seys onças y hazerlo poluos y tomar la cantidad que he dicho. Otro electuario alaba Galeno en el libro de Secretis secretorum por principal para este mismo proposito, con el qual dize que se aparta del estomago todo frio, que se cueze el mantenimiento, qüe despierta el appetito, y limpia y resulue la phlegma del estomago, da alegria al coraçon, haze firme la memoria, alarga y detiene la vegez, consume la gota que procede de humores frios, y es de grandissima efficacia para la conseruacion de los viejos. La composicion del electuario es esta. Tomar pimienta blanca, pimienta negra, galanga, canela, calamo aromatico, açafran, spica de la India, madre de clauos, cardamomo, carpobalsamo, gengibre, simiente de arrayan seca, de cada cosa vna dracma, de almastiga escogida media dracma, molerlas, y passarlas por

Poluos marauillosos para confortar el estomago.

Otro electuario para el mismo effecto.

por el cedaço, y con miel despumada hazerlo en forma de electuario, del qual se tiene de tomar en cantidad de vna dracma yendose acostar. Y este electuario se tiene de tomar cõ consejo de medico. Porque si quien lo tomase estuuiesse muy repleto hariale daño, y por el consiguiente si tuuiesse alguna destemplança caliente del higado.

Es otro auiso y consejo que nadie se dexe tener hambre muchas horas, porq̃ offende grauissimamente a la salud, porque atrae asi el estomago muchas superfluydades colericas y phlegmaticas que proceden del higado, y muchas vezes acontece a los sanos si passan mucha hambre acudir al estomago cantidad de sangre. Y esta es la causa, porque muchas vezes passandose la hora de comer, no tienen algunos appetito de la comida, porque ya el estomago esta lleno de malos humores, con los quales se sustenta. Demas desto el çufrir hambre es causa que algunos caygan en vn gran desmayo y tremor del coraçon. Y principalmente acontece esto a los colericos, como lo affirma Galeno y Auicena en la decima tercia del tercero. De aqui procede que los que comen auiendo padecido tanta hambre nunca tienen buen cozimiento en el estomago, porque las venas vacias antes que sea tiempo chupã y arrebatan el

Passar hambre es muy dañoso.

Porq̃ passada la hora de la comida muchos no tienen gana de comer.

Galeno. Auicena. Tract. 3. c. 18.

Otro daño q̃ le sigue al passar hambre.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

el mantenimiento del estomago. Y assi se hazen los cuerpos viciosos y llenos de malos humores. El quarto auiso y documento es que luego despues de toda la comida no se tiene de beuer, el qual consejo aprueua Aristoteles escriuiendo al Magno Alexandro y principalmente si la beuida es en mucha cantidad porque resfria el estomago, y apaga el calor y impide la coction. Quanto se deua temer vn vaso de agua fria dado a esta coyũtura enseñalo Auicena en la decima tercia del tercero en el tratado segundo en el capitulo primero, pues acontece a morir algunos del, demas de q̃ se debilita mucho el estomago, como lo dize Abenzoar. El quinto auiso es, que despues de auer comido es muy dañoso encenderse en yra, o entristezerse, o dexarse lleuar mucho de los demas accidentes del animo: porq̃ se corrompe la comida en el estomago. El sexto documento es que despues vn poco de auer comido vn mouimiento moderado es prouechoso, porque con el tal mouimiento desciende el mantenimiẽto al fondo del estomago. El septimo documento es que despues de auer comido hazer mucho exercicio o andar acauallo no es prouechoso, porque se corrõpe el manjar y se engendran malos humores como lo enseña Rasis en el vigesimo quinto del continente. El octauo documento es, que los

Quarto auiso.

Vaso d agua fria quã peligrosa suele ser.

quinto auiso

Sexto auiso.

Septimo auiso.

Rasis.

Octauo auiso.

los q̃ tienen flaqueza o debilidad en el estomago, que coman repartiendo su comida en mas vezes, y se acorten en la cantidad, porque el estomago no puede lleuar la mucha cantidad de comida, ni la mala calidad. Como lo dize Galeno en el quinto del accidente en el capitulo tercero. Y el comentador Alexãdrino en el tercero y quarto de las Epidemias. El nono documẽto es q̃ el q̃ vuiere pasado algunos dias hãbre, que no procure comer mucho sino muy moderadamente, porq̃ si comiere en cantidad esta cierto el caer enfermo, porq̃ las subitas mudãças son muy dañosas como lo enseña Hippocrates en la. 2. particula de los aphorismos en la sentẽcia cincuẽta y dos, el qual domucumẽto se entẽdera muy bien con el exẽplo de los q̃ han estado algũ tiẽpo en las carceles o en algũ exercito y hã passado hãbre, los quales vienẽ de ordinario a caer en grãdes enfermedades. Sõ tãbiẽ peligrosas estas mudanças porq̃ se hazẽ cõ mucho conflicto del animo, como lo dize Boecio en el segundo de consolatione philosophica en la Prosa primera. El decimo y vltimo auiso, es que no se coman comidas, ni muy calientes ni muy frias, porque offenden grandemente a los diẽtes como lo siẽte Galeno, Auicena, y Auẽzoar en el primero del Theisir en el capitulo vndecimo. Y tambiẽ que no se comã cosas

Galeno. Comẽtador.

Noueno documento.

Hippocrat.

Boccio.

Decimo auiso.

Galeno. Auicena. Auenzoar.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

cosas que engendren malos y depraũados humores: porque aunque por algun tiempo puede estar oculto el veneno y la põçoña despues salta como la bibora y engendra calẽturas agudas y pestilenciales.

CAPITVLO XXII. COMO ES MVY dañosa la mucha comida y beuida para la conseruacion de la vida.

Opsophagia Gastrimargia.

FOrçosamente en este capitulo auemos de leuantar guerra sangrienta contra la Opsophagia y Gastrimargia grãdes amigas y cõpañeras. Es la Opsophagia vicio pestifero, quando en el vso de las comidas no sabemos tener modo ni medida alguna. La Gastrimargia es quãdo en esta grande destẽplãça de las comidas anteponemos el deleyte del gusto de los manjares al prouecho y sanidad del cuerpo. Y ante todas cosas conuiene y deue saber qualquiera hõbre virtuoso que no ay cosa que mas offenda al estomago y a la salud que la demasiada comida y beuida, pues es cierto que los cuerpos de los hõbres glotones nũca reciben augmento, porque lo que comen nũca lo cuezen, ni los miẽbros del cuerpo reciben los indigestos humores q̃ de las tales comidas se

Los cuerpos de los glotones nũca reciben augmẽto.

se caũsan, como lo affirma Auicena, y no solamente para ay el daño pues auemos visto que muchos hombres casi entre las mismas comidas rebueltos se han quedado ahogados, como lo dize Auicena en la tercera del primero en el capitulo septimo, y Hippocrates en el segundo de los aphorismos en la sentencia. 17. y Cornelio Celso doctissimo varon affirma q̃ nunca jamas la mucha comida y beuida fueron prouechosas. Y Galeno en el libro de sãguinis missione dize q̃ los destemplados y glotones nũca se remedian cõ las sangrias ni las purgas, porque siempre estan llenos de grande copia de humores crudos, los quales debilitan la firmeza del cuerpo, y las potencias y virtudes del alma, pues se corrompe el ingenio, y el alma esta muy lexos de la contemplacion de las cosas diuinas. Cuentase del grande Hippocrates que siendo muy templado en su comida y beuida, a vno de sus discipulos le parecio que era demasia la su dieta, y portanto le dixo, que comiese y beuiesse en mas cantidad para que el cuerpo tomase mayor fortaleza. El qual le respondio hijo mio, yo como para viuir, y no viuo para comer. Y Aristoteles dize que por experiẽcia se conoce, q̃ los q̃ refrenan sus appetitos, y se van a la mano en la comida y beuida, que tienẽ mas fortaleza en el cuerpo, y mas viueza en el entendi-

Auicena.

Hippocrat.

Cornelio Celso.

Los glotones no se remediã cõ las sangrias y purgas.

Dicho de Hippocrates.

Dicho de Aristotil.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

tendimiento, y mas deſtreza para qualqüiera exercicio y finalmente viuen mas larga vida y mas libre de enfermedades, con mucha razon por cierto contra eſte vicio que tãta gẽte lleua trasi eſtã eſtatuydas leyes diuinas y humanas, y para remediar eſte deſcõcierto ſe promulgaron en Roma las leyes ſumptuarias que poniã modo y medida en las comidas, de las quales trata Alexãder ab Alexãdro en el libro tercero y porq̃ no ſe les hiziese fraude a las leyes ſe proueyo q̃ entre los Romanos ſe comieſſe publicamẽte, y entre los Sparciatas de Licurgo fue eſtatuyda la propria ley, como lo dize Xenophõte enel libro dela republica delos Lacedemonios, y la ley Orchia entre los Bomanos ſeñalaua los cõbidados que cada vno podia tener, como lo affirma Macrobio enel libro. 3. de los Saturnales en el capitulo diez y ſiete. Y los Iacenſes quãdo celebrauan bodas no podian llamar a ellas mas numero de diez varones y otras tantas hẽbras, ni podia durar la ſolemnidad del combite mas de dos dias, como lo cuẽta Heraclites en la politica deſtos. Vuo otras muchas leyes ſemejãtes a eſtas delas quales haze mẽciõ Aulo Gelio en el libro. 2. de las noches Aticas en el capitulo veynte y ocho, y enel libro decimo quarto en el capitulo diez y ſeys, y todas eſtas leyes no baſtaron, ni baſtan a reprimir la violencia deſte

Leyes ſũptuarias contra los comedores.

Genia die. c. 11.

Los Romanos comian publicamẽte

Xenophonte.

La ley Orchia.

Macrobio.

Los Iacẽſes

Aulo Gelio.

deſte abominable vicio ques incentiuo y leuadura de mucha deshoneſtidad, y aparato certiſsimo de grandes enfermedades, y polilla de patrimonios muy ricos. Y aſsi a eſte propoſito dize el gran Baſilio, yo he viſto en eſta vida muchos hõbres con graues enfermedades, y deſpues los he viſto cõ ſalud: pero nunca he viſto ninguno, de los q̃ ſe dã a la gula q̃ jamas tengã firmeza en el cuerpo, mas antes corrompidos cõ los mundanos deleytes ſe embueluen en muchos males. Y añade mas. Si domares el viẽtre habitaras el parayſo: y ſi te dieres a la gula cõſumirte ha la muerte. Y en el pſalmo. 29. dize. No entriegues tu alma y coraçon a los deleytes, pues no ſirue de nada engordar y regalar el cuerpo, q̃ de ay a pocos dias a de morir, pues mientras mas lo engordas, tanto en mas peſada y penoſa carcel lo metes. Vienele la pobreça a los glotones por cõpañera continua, como ſe dize en el capitulo. 21. de los prouerbios, y el que es amigo del vino nunca enrriquezera. Pudiera traer aqui a cuẽto grãdiſsimos glotones y beuedores de vino, que antes merecen nõbre de monſtros de naturaleza y opprobrio de hõbres, como fueron Philoxeno, Apicio, Melãcio, Diogenes Cynico, Calimedõte, Ariſtipo Socratico y otros infinitos, q̃ fuerõ ſentinas de enfermedades y vaſos immundos de toda ſu-

D. Baſilius. ¶ Lib. de renunciat.

Palabras dignas de notar.

Pſalm.

Prouer.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

ciedad, los quales con mucha razon tienẽ y pagan su pena en aquello q̃ pecaron, porque siempre estan regoldando, y cõ vascas en el estomago, hasta q̃ vienen a vomitar la comida, y la cena, como lo escriue Luciano. Y Iuuenal en la satyra primera dize, q̃ estos tales por la mayor parte mueren sin hazer testamento, y de muerte repẽtina. Refiere Dion Casio a este proposito q̃ vamos tratando, en el libro cinquenta y siete, que Marco Gabio, el qual sobrepujaua a todos los hombres del mundo en la luxuria de la comida y beuida, como vn dia hiziese cuẽta de todo lo que auia gastado, y de lo q̃ le quedaua, y viesse que le quedauan por gastar cien sestercios no mas, fue tãta la tristeza q̃ le vino entendiendo que auia de perecer de hambre, que el mismo se mato. Puede tanto este vicio de la gula, y de los deleytes q̃ le siguẽ q̃ a famosos capitanes cõ muy grueſſos exercitos los a distruydo, como le acontecio al famoso Anibal, entre los Campanos, el qual con las regaladas comidas, con la abundancia del vino y la fragrancia de los vnguentos, con el demasiado vso de la luxuria, metido entre el sueño y deleytes se dexo vencer de vn Romano soldado. Y hablãdo de los Campanos Valerio Coruino (como lo refiere Liuio en el libro septimo ad vrbe cõdita) dize que no fueron vencidos con la fuerça de sus

¶ Dialogo de mercede conductis.

¶ Hinc subite mortes, atq; intestata senectus. Iuuenalis.

Historia de notar para los glotones

Lo que destruye la gula y deleytes

Anibal famoso capitã uencido de la comida y beuida.

Los Campanos uencidos deste uicio.

sus contrarios, sino con las armas de la mucha comida y del vino. Y el mismo Liuio en el libro tercero de la segunda gũerra Cartaginesa hablando de los mismos Campanos dize, q̃ eran vnos hõbres dados a muchas comidas y beuidas, y a grande copia de deleytes. Y despues dize de Anibal y de los Cartagineses, que auiendo sido inuencibles, y auiendo resistido siempre a sus contrarios cõ tan valerosos animos, despues se dexaron vencer de las comidas y beuidas y de los demasiados deleytes. Y Diodoro Siculo hablando a este mismo proposito de los Tyrennos en el libro sexto de la Blibiotheca dize, que oluidados estos de su antigua virtũd y fortaleza entregandose a la beuida y comida y haziẽdose pereçosos, perdieron la gloria y honrra q̃ sus antepassados auian ganado en las guerras. Y no ay duda ninguna, sino que a los hombres ninguna cosa los buelue tan affeminados, como las muchas comidas y beuidas y andar metidos entre los deleytes, y estos nũcalos ay sino anda de por medio la madre Ceres y el padre Bacho. De donde con mucha razon Virgilio en el libro primero de las Georgicas llama a los Arabes affeminados, al qual seguio Claudiano dandoles el mismo epitheto. Y primero que el Catulo en el epigrama vndecimo.

Liuio.

Diodoro Siculo.

¶ Iudia mittit ebur. Virgil. Te Medus, te molis Arabs. Claudianus. ¶ Siue in Hircanos Arabasq; moles Catullus.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO XXIII. DE LOS ESTREmos males, que causa para la salud del cuerpo y alma, el mucho vso del padre Bacho, en el qual ay singular doctrina y erudicion.

Los graues daños de el mucho beuer del uino

PVES Que diremos de los q̃ despues de auer llenado su estomago con las muchas comidas guisadas y adereçadas cõ cantidad de especias y pimienta, tienen necesidad de satisfazer a la sed con ygual cantidad de vino, como les trastorna el intendimiento, los haze furiosos, ridiculos, miserables, hablado-res, pierden el color del rostro, traen las mexi llas caydas, los ojos ensangrẽtados, las manos temblando, inquietos, oluidados, y de peor cõ dicion que los brutos animales, como lo dize *Plinio.* Plinio en el libro decimo quarto, en el capitulo veynte y dos. Y el bienauenturado sant Basilio *¶ In sermone de die pasch æ.* affirma que estos tales pierden las fuerças cor-porales, juntamente con las de el alma, y que se enuegezen mas presto, y mueren repentina-mente. Que los que beuẽ mucho vino se buel-*Aristotel.* uan furiosos, es de sentencia de Aristoteles, en la sectiõ trigesima de los problemas, en la que stion decima tercia, adonde cuẽta entre las spe-*Seneca.* cies de locura a la embriaguez: y Seneca en el li bro duodecimo de las epistolas, en la epistola ochenta

ochẽta y quatro, y Ammiano Marcelino en el libro decimo quinto affirman q̃ fue sentẽcia de *Histor.* Caton, q̃ la embriaguez era vna specie volũta-ria de furor y locura. Y el diuino Platõ en el dia *Platon.* logo nono de republica dize, q̃ el varon ebrio tiene el animo de vn tyrãno. Y en el dialogo. 6. de las leyes dize, el q̃ esta lleno de vino tiene ra-bia en el cuerpo, y rabia en el alma. Y assi ha acõ tecido muchos vinolentos de peor cõdicion q̃ locos darse la muerte, como lo affirma Aristote les en la section treynta, en la question. 1. como le acontecio a Cleomedes Lacedemonio q̃ desa tinadamente se mato con vn cuchillo. Trae cõ *El uino demasiado cõ-pañero continuo de la luxuria.* sigo el vino beuido desordenadamẽte por cõ pañera perpetua a la luxuria como lo dize Vale rio Maximo tratãdo de los institutos antiguos, *Aristot.* y Aristoteles, en el libro treynta de los proble-mas, en la questiõ primera escriue q̃ el vino en-ciende la cudicia de la Venus, y Orpheo en el *Orpheo.* hymno y alabança de la Diosas Venus la llama cõpañera de Bacho, y amiga de los banquetes. Y cõ esto cõuiene aquel lugar de Terẽcio tã tri *Terencio.* llado en el Eunucho, sin la Ceres y el Bacho se enfria la Diosa Venus. De dõde fabulãdo los antiguos vienẽ a dezir q̃ el Priapo es hijo de Ba cho y de Venus, porque los q̃ beuen mucho vi no son inclinados a los deleytes de la carne, co-*Diodoro Siculo.* mo lo dize Diodoro Siculo, en el libro quinto

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

de la Bibliotheca, con el qual consiente Pausa-
Boeticorum nias, en el libro.9. Y Silio Italico en el libro
Punicorum. quinto escriue q̃ la embriaguez es compañera de la Venus, porque hablando con ella le dize, tu tienes siẽpre por cõpañera la embriaguez,
¶ Vina parant animos Veneri. y Ouidio en el libro.2. del remedio del amor dize q̃ el vino apareja los animos para la Venus.
¶ In Bachis Atheneo. Y Euripides affirma q̃ quitado el vino de por medio cesa el ardor de la Venus. Y Atheneo en el libro decimo, en el capitulo.15. escriue que
El vino leche de la luxuria. Aristophanes llamo al vino leche de la Venus, porq̃ el vso del vino es incitamento de la luxuria. Sobre el qual proposito se puede notar mu
Plutarcho. cho Plutarcho en el problema. 119. y Macro-
Macrobio. bio en el libro 1. de los Saturnales en el capitulo
¶ Asini auri. doze. A este mismo proposito enseña Apuleyo en el libro segundo, que el padre Bacho es el apacentador, y el page fuerte de armas de la
Horacio. Diosa Venus. Y el poëta Horacio en el libro tercero de sus versos, en la Oda. 18. dize que la copa de vino es muy amiga y compañera de la
S. Chrysostomo. Venus. Y sant Chrysostomo declarando el capitulo primero de S. Matheo dize, q̃ qualquiera muger vinolenta y dada a las comidas, sera
El uicio del uino y comida hizieron mentiroso a Hippocrates. sin duda meretrix. Este tan desordenado vicio de la comida y del vino, hizo mẽtiroso a Hippocrates, como lo noto Seneca escriuiẽdo a Lucilo, en la epistola. 95. cuyas palabras son. El mayor

yor de todos los medicos y fundador del arte de la medicina affirma q̃ las mugeres ni se hazen caluas ni gotosas, y vemos agora lo contrario, pues se le cae el cabello y tienen hinchados los pies. Y esto se ha echo no mudada la natũraleza, si no vẽcida. Y añade vn poco mas abaxo.
Seneca. De q̃ nos auemos de marauillar de q̃ aya salido mẽtiroso Hippocrates, pues ay tantas mugeres caluas y gotosas, q̃ hã perdido el beneficio q̃ teniã por parte de su naturaleza cõ sus vicios y glotonerias. La qual sentencia aprueua
Conciliador el Conciliador, en la differẽcia nona, y en los comentarios de los problemas de Aristoteles, en
Quita el uino la fuerça a los neruios. el libro. 10. en el capitulo. 37. Quita el vino beui do desordenadamẽte la fuerça a todos los neruios, y dexa al hõbre sin vigor alguno, como
Homero. lo refiere Homero en el. 6. libro de su Iliada, adõde hablãdo Hector cõ Hecuba le dize. Madre digna de veneraciõ no me deis vino dulce, por q̃ me quitareis los neruios, y me oluidare de mi fuerça y de mi vigor. Y lo mismo refiere en el libro. 21. de la Odyssea, quando dize, qualquiera q̃ beue el vino en abundãcia, y cõ poca decẽcia,
Xenophon. se offende grãdissimamẽte. Y Xenophõ Socratico dize, que el vino adormece las tristezas, como la Mandragora los dolores, y que como el azeyte enciende la llama, assi el vino haze facilmente a los hombres amigos entre si. Pero si es

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mucho el q̃ se beue, es causa de muchos daños. Y en el libro segundo de los epigrammas Griegos esta vno de incierto autor, cuyo principio dize desta manera. El buẽ vso y costũbre manda que del vino se tome no en demasiada cantidad, ni tãpoco en demasiada escaseza, porque lo primero engendra furor, y lo otro melãcholia y tristeza Y no sõ estos daños q̃ auemos referido los mayores q̃ el vino desordenadamẽte beuido causa, pues a los q̃ desta manera lo beuẽ, los haze impotẽtes para la generaciõ y assi Platon en el segũdo libro de las leyes, en el fin mãda quitar el vino aquella noche que se juntã mari do y muger para tener generacion. La qual sentẽcia refiere y aprueua Galeno por buena, en el libro q̃ intitulo, ϕ animi mores, &c. Y el mismo Platon en el libro. 6. de las leyes a este mismo proposito, dize estas palabras. Para q̃ lo q̃ se concibiere sea solido, estable y quieto, conuiene q̃ los casados no se llenẽ de vino, porque el q̃ se harta del no es aparejado para engẽdrar: porque es cosa muy conueniẽte a razon q̃ del tal ajuntamẽto salgan hijos descompuestos y desordenados, assi en los miembros del cuerpo como en las costũbres. Que estos tales hombres seã faltos y poco aparejados para la generacion, es verdad auerigua da, porque su simiente es inualida y impotente: porque el habito

Platon tratando del uino.

Galeno.

Platon.

Los que beuen mucho uino no son aptos para tener hijos.

bito de cuerpo destos es muy humido, y la simiente para la generaciõ no es buena la que es humida sino la que es constante y gruesa, esta tal tiene virtud para procrear, como lo dize Aristoteles en la section tercera de los Problemas en el capitulo quarto. Y esta misma sentẽcia repite Rasis en el libro nono del continente en el capitulo quarto. Y en la misma section tercera en el capitulo vndecimo dize, que los vinolentos no pueden engẽdrar, porq̃ para la generacion conuiene que vna parte del cuerpo este mas caliente que las demas, lo qual en estos no acontece por el demasiado feruor que tienẽ en todo el cuerpo. Y a mi me parece (salua la sentencia de tan gran Philosopho) que estos no engendran por la mucha frialdad de su simiẽte pues el estraño calor del vino mortifica y apaga el calor natural y haze la simiente fria y debil. La qual sentencia aprueua Macrobio en el libro septimo de los Saturnales en el capitulo sexto. Affirma tambien Atheneo en el libro decimo, en el capitulo onze con autoridad de Teophrasto y de Hieronymo que Alexandro Magno por esso fue poco aparejado para la generacion porque era vinolento. Y lo mismo enseña Plutarcho en el libro de los Problemas en la decada segunda en el capitulo sexto. Y yo me atreuo a affirmar que ninguna cosa puede

Aristotil.

Rasis.

Los q̃ beuen mucho uino no engẽdrã, por la grãde frialdad de su simiente.

Macrobio.

Atheneo.

Alexandro fue por esta causa inepto para la generacion.

¶ *Symposia con.*

El mucho uino offende a las mugeres para tener hijos fuertes.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

offender tanto a las mugeres para tener y engendrar hijos fuertes y bellicosos, como es darse mucho al demasiado vino y prueuo esta verdad de las diuinas letras, porque en el libro de los juezes en el capitulo decimo tercio le dixo el Angel del Señor a la muger esteril de Manita. Eres esteril, y no tienes hijos: pero concibiras, y pariras vn hijo. Pero haste de guardar, que no beuas vino, y no comas alguna cosa immunda. Lo qual como esta muger cumpliesse, concibio y pario al fuerte Sampson. Y quien ay que no sepa que las matronas Romanas fueron tẽpladissimas en el beuer del vino, y por tanto fueron fecundissimas y parierõ hijos fortissimos vẽcedores de todas las gẽtes, y todos los escriptores assi philosophos como medicos enseñã q̃ los q̃ quierẽ engẽdrar hijos sehã de guardar de la demasiada comida, y principalmente del mucho vino si quierẽ tener salud, como lo aduierte Oribasio Sardiano en el libro primero en el capitulo veynte y dos y en el cõpẽdio de la medicina en el capitulo. 6. y Aecio en el quaterniõ primero en el sermõ tercero, en el capitulo octauo, y Rasis en el libro. 4. en el capitulo diez y siete, y en el libro vndecimo del Cõtinẽte, en el capitulo quinto y en el libro duodecimo, en el capitulo. 1. Lo mismo aconseja Hippocrates en el libro de superfetatione, y

Iudicum.

Las matronas Romanas tẽpladas en el uino engẽdrarõ hijos fuertes.

Oribasio.

Aecio.

Rasis.

Hippocrat.

Aristo-

Aristoxeno Pythagorico como lo refiere Stobeo en el capitulo. 99. y Plutarcho en el libro de a criança de los hijos casi en el principio, porque como dize el mismo Aristoxeno de tal ajũtamiento deprauado incõcino y turbulẽto no solamẽte no saldrã hijos de buen entẽdimiẽto y biẽ inclinados, pero de ninguna manera buenos. Y añade Plutarcho en el lugar que arriba citamos a este mismo proposito q̃ los hijos q̃ de ste tal ajũtamẽito se engendraren seran amigos del vino mas de lo justo. Y con esta sentencia concuerda aquel dicho de Diogenes Cynico, que viendo a vn mancebo que estaua con el mucho vino desatinado le dixo, mancebo no ay duda sino que tu padre quando te engendro estaua borracho. Y Diogenes Laercio cuẽta otra historia semejãte a esta a este mismo proposito. Y lo mismo enseña Marcial escriuiẽdo a Catullo en el libro. 6. adõde dize. No me marauillo Catullo q̃ tu Bassa beua agua, pero marauillome mucho q̃ la hija de Basso no beua vino. Pero es de aduertir mucho en esta materia que si el vino se beue con moderacion, ninguna cosa ay en el mũdo tan saludable como lo affirma Atheneo el qual dize que los antiguos hõrauan a Bacho Hygiotes, que es lo mismo que saludable, porq̃ su cãtidad moderada viuifica el alma y el cuerpo. Y es esta verdad tan aueriguada

Aristoxeno Pythagorico.

Plutarcho.

Diogenes Cynico.

¶ In Zenone Cittico.

Marcial.

El uino con moderacion es muy saludable.

Atheneo.

Porq̃ los antiguos hõrauã a Bacho.

Hygiotes.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Asclepiades

gua da que affirma Asclepiades que el prouecho que haze en los hõbres el vino que se puede ygualar con la potencia de los Dioses, como

Plinio.

lo escriue Plinio en el libro veynte y tres en el

Platon.

capitulo primero. Y Platon en el Cratylo, dize que el vino trae su Etymologia y denominacion de la fuerça, de la auyuda, y de la vtilidad que del reciben los mortales. Y assientẽdiẽdo

Homero.

el grande Homero el cõsuelo y ayuda que este liquor da a todo hombre, y sabiendo tambien que el vino de su naturaleza es caliente y que abrasa como el fuego, porque con su demasiado calor no dañe a la salud, acõseja que no se beua puro sino aguado, y assi introduze a la Nimpha Calypso que habla con Vlyses desta manera. Yo señor te siruire de muy buena gana cõ pan, con agua, y con vino tinto, para que deseches de ti la hambre. Y finalmente haze mucho a este proposito que los Athenienses tenian por costumbre de honrar a Dionysio que es lo mismo que Bacho, derecho y leuãtado, porque Amphisteon Rey de los Athenienses enseñado de Dionysio fue el primero que aguo el vino, y assi auiendo andado hasta entonces los hombres encorbados y abatidos con el vino, de alli adelante anduuieron derecho, como lo escriue Philocoro. Y si alguno por curiosidad quisiere saber porque causa los que beuen

¶ Libro. 5. Odyss.

Los Athenienses hõrauã a Bacho derecho y leuãtado.

Antiguamente anduuãlos hõbres encoruados y habitados cõ el uino.

mucho

mucho vino; siendo el vino caliente quedan frios. Y porque los que estan muy borrachos no dedesatinan ni dizen locuras, y los que no estã muy borrachos dizẽ muchas y desatinan mucho y porq̃ los q̃ beuẽ el vino aguado mas facilmẽte se assomã, q̃ los q̃ lo beuen puro. Y porq̃ los que acostumbran beuer mucho vino siempre andan temblando. Y porque a estos mesmos todas las cosas les parece que andan al rededor, y vna misma cosa les parece muchas, y porque tienen las lagrimas muy faciles, y porque la lẽgua destos yerra, y porque se huelgan de estar al Sol, y porque el azeyte es muy prouechoso para los borrachos, lea à Aristoteles en el tercero libro de los Problemas y su comẽtador Pedro Aponense que muy cumplidamẽte responden a todas estas questiones.

Effectos del mucho beuer del uino.

CAPITVLO XXIIII. DE LOS PROuechos del sueño y de la vigilia para la conseruaciõ de la salud: y siendo estas dos demasiadas, los graues daños que de si engendran.

La necessidad q̃ del sueño tienẽ los animales.

DVE Necessario y conueniente que el autor de la naturaleza, proueyese a los hombres el sueño, porque continuamẽte todas las fuerças del cuerpo humano se consumen y gastan con la alteracion del ayre con

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA

con la fuerça y violẽcia de los vientos y con el calor de las eſtrellas y del ſol. Porq̃ ſi los animales canſados y fatigados de las ordinarias vigilias y đ los muchos trabajos no tuuierã por vnico deſcãſo y amparo el remedio del ſueño y de la quietud, por momẽtos desfallecierã y ſe cayeran muertos. Y aſsi el ſueño es deſcãſo de los trabajos, da fortaleza y vigor a los miembros, el aliuio de los largos caminos, ayuda a la digeſtion expelenſe con el muchos malos humores haze domeſticos y pacifiços los animales ferozes, pues muchos dellos ſe prẽden y caçan con el ſueño, como lo dize Ariſtoteles, en el quarto libro de la Naturaleza de los animales, en el capitulo decimo. La neceſsidad grande que los hombres tienen de la vtilidad y prouecho del ſueño, eſcriuelo Auerroes en el ſegundo del Colliget, en el capitulo veynte y vno, a donde dize, que la falta del es vna de las coſas que abreuian la vida. Y aſsi Hippocrates en el ſegundo de los Prognoſticos, dize que es ſeñal muy peligroſa quando el enfermo no duerme, ni de dia, ni de noche, porque el ſueño es vn vicio y deſcãſo de todos los ſẽtidos como la vigilia es por el contrario operacion de todos los exteriores y vn cõtinuo exercicio de los interiores como lo dize Ariſtoteles en el libro đ ſomno & vigilia en el capitulo. 2. Alaba Hippo-

Vtilidad del ſueño.

Ariſtotil.

Auerroes.

Hippocrat. 12.

Ariſtotil.

Hippocrates el ſueño que es cõforme y ſegun naturaleza, y vitupera y condena los demas ſueños; y aſsi antiguamente acoſtumbrauan los hõbres velar entre dia, y dormir de noche, y conuiene que la coſtumbre ſe guarde como otra naturaleza. Pues ſi lo que eſtaua en coſtumbre es tambien conforme y ſegun naturaleza, cõ grãde razõ ſe guardara lo vno y lo otro. Que ſea natural a los hombres velar entre dia, eſta manifieſto, porque en el tiempo en que deue el hõbre exercitar ſus actiones, en eſſe meſmo tiene de velar, y eſſe tiẽpo en que el ſol alũbra la tierra es mas aparejadoq̃ otro para exercitarſe, luego inclinandonos a ello la naturaleza auemos de velar de dia. Tambien es ſegun naturaleza el dormir de noche: porque en eſſe tiempo por el frio de la noche, y el abſencia del Sol el calor ſe recoge a las partes interiores, y conuiene ceſſar de toda obra, eſtando auſente la luz del Sol. Pero ſi alguno peruirtieſſe el orden de naturaleza vſando diuerſamente del ſueño, conuendriale gũardar la tal coſtumbre, ſi cayeſſe en enfermedad. Porque la coſtumbre aunque ſea mala ſe tiene de guardar mientras eſtan los hombres enfermos, como lo enſeña Galeno en el libro octauo del Methodo, y en el ſegũdo de ratione victus ácut. largamẽte enſeña Hippocrates cõ quãto cuydado ſe

Hippocrat.

Natural a los hombres velar de dia.

Es ſegũ naturaleza dormir de noche.

La coſtũbre ſe deue guardar en tiẽpo de enfermedad.

Galeno.

Hippocrat.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA

se han de guardar las costumbres y quanto daño traygan las repentinas mudanças de las costumbres naturales. Y Paulo en el libro primero en el capitulo nouenta y siete dize. Los sueños nocturnos son los mas principales y mejores, porque la noche ayudando con su humidad y quietud al sueño haze mas perfecta la coction. Y si por ventura alguno variare en el dormir fuera de la noche, en ninguna manera le dañara el sueño que se tomare en la primera luz hasta la tercia parte del dia, como lo affirma Hippocrates en el segundo de los Prognosticos. La causa porque este sueño de la mañana no es dañoso, es porque es semejante al natural. Y en lo que dize que sea de dormir hasta la tercera parte del dia, se deue entender por espacio de quatro horas o cinco. Porque el dia significa el espacio de tiempo, en el qual el Sol passa nuestro hemisferio, y desta manera se distingue contra la noche. Y assi el dia en el quinto Clima, donde Hippocrates habitaua era algunas vezes de onze, y otras de quinze horas poco mas o menos, y assi la tercera parte del dia viene a ser el espacio de quatro o cinco horas como auemos dicho. Aunque siempre se deue entender que el tiempo mas aparejado para el sueño es auiendo tomado alguna cantidad de mantenimiẽto: porq̃ si el sueño se toma estãdo el estomago

Paulo.

El sueño de la mañana es prouechoso.

El dia significa el espacio en el qual el sol passa nuestro hemisferio.

Tiẽpo para el sueño es auiendo tomado algun mantenimiẽto.

El sueño estãdo el esto

magouazio o falto de algun poco de alimento, el cuerpo se debilita y enflaqueze, como lo escriue Aristoteles a Alexandro, y por la misma razon se enfria, porque el calor natural se resuelue, como lo affima Auicena. Pero si el sueño se toma auiendo precedido el mantenimiento, no ay duda sino que se hazen los hombres mas robustos y mas firmes en todas sus fuerças, porque gozando de la quietud del sueño, el calor natural se fortifica, como auemos dicho. De adonde algunos philosophos han tomado occasion de dezir, que la cena es de mucho mayor prouecho que la comida de medio dia. Porque a esta hora y principalmente en tiempo caluroso se reparte todo nuestro calor por las partes exteriores del cuerpo, y la virtud q̃ a de cozer el mantenimiẽto se debilita y esta menos aparejada para este effecto. Y en la cena todas las cosas acontecen muy al reues. Es de notar mucho en esta materia para la mejor conseruacion de la salud, que nadie duerma demasiadamente, ni vele excessiuamente: porque el sueño demasiado consume y apaga el calor natural y debilita mucho el cuerpo, como lo affirma Rasis en el vigesimo quinto del continente, en el capitulo tercero, y la mucha vigilia deseca la carne y los huesos, y deshaze el calor natural, y enciende mucho

magouazio debilita el cuerpo. Aristot.

Auicena.

La cena es de mayor prouecho q̃ la comida de el medio dia.

El sueño y vigilia demasiados sõ dañosos.

Rasis.

M el

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Auerroes. el accidental. Lo qual nota Auerroes en el ſexto del colliget en el capitulo quinto. Y lo miſmo enſeña en el libro de ſomno & vigilia, diziẽdo, que el hombre no ha de declinar mucho al ſueño, y menos a la vigilia: porque ſi duerme mas de lo que es razõ, el alma ſe entorpecera y por el conſiguiente los inſtrumentos con que exercita ſus operaciones. Y ſi la vigilia excediere, ſe corromperan las virtudes naturales y ſus inſtrumentos. Y Auicena en el capitulo donde trata del ſueño y de la vigilia dize, que el ſueño ſuperfluo es cauſa de enfermedades frias, y entorpece mucho los ſentidos y agraua y carga la cabeça. Y el miſmo en la ſegũda parte de los canticos enſeña, diziẽdo, el ſueño en ninguna manera ſea largo, porque daña y offẽde el alma, y la vigilia mucha debilita los ſentidos. Y ni mas ni menos con el mucho ſueño ſe mortifica el calor natural, como cõ la mucha ceniza las braſas que eſtan debaxo, y con la mucha vigilia el calor natural ſe enfria, como el fuego con el ſuperfluo mouimiento. Demas de que el mucho ſueño haze el color del roſtro aplomado, como lo enſeña Ariſtoteles en la ſegunda particula, en el problema trigeſimo. Y la cauſa deſto es porq̃ los q̃ duermen prolixamente no expelẽ las ſuperfluydades q̃ ay en el cuerpo, las quales regurgitã y rebueluẽ ſobre

Auicena.

El mucho ſueño mortifica el calor natural.

Ariſtotil.

El ſ. tãdo

ſobre el calor natural con ſu calidad hũmida y fria y lo mortificã y apagan. Y no ſolamẽte cõ eſte ſueño prolixo las fuerças del cuerpo ſe entorpecen y desfallecen, mas aun tãbien las del entendimiẽto y del alma: porq̃ el ſueño es vno de tres coſas q̃ impiden q̃ al q̃ ſabe no vſe de ſu ſciencia, y q̃ no obre ſegun ella. Y eſtas tres coſas ſon la embriaguez, la enfermedad y el ſueño como lo dize Ariſtoteles, en el libro ſexto de las ethicas. Siguenſe de la demaſiada vigilia al cuerpo humano grauiſsimos males, de donde con mucha razon Hippocrates en el quarto de las Epidemias la llama tragona, y conſumidora, pues conſume toda la humidad del cuerpo, y adelgaza grandemẽte las carnes, entriſteze el alma, deshaze los ſpiritus, desluſtra la hermoſura del cuerpo, corrompe ſu color y reſplandor, haze los ojos cõcauos, daña a la digeſtion, quita el entẽdimiento, enfria el cuerpo, y lo derriba de ſu natural complexion, requema los humores, engendra enfermedades agudas y calenturas diarias. Y reſulta della el appetito canino, todo lo qual enſeña Auicena y Auerroes, en el ſeptimo libro del colliget, en el capitulo ſexto. Y aſsi con grande cuydado cõuiene guardarnos de las coſas que engendran y cauſan la vigilia, como es el eſtar mucho tiempo al ſol, porque ſu feruor conſume la humidad del

Las fuerças del alma ſe entorpezen con el mucho ſueño.

Tres coſas impiden que el hombre no uſe de ſu ſciencia.

Graues males de la mucha uigilia. 16.

Auicena. Auerroes.

Eſtar mucho al ſol cauſa uigilias.

M 2 cele-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

celebro y de todas las partes del cuerpo, como lo affirma Galeno en el tercero libro de los lugares affectos en el capitulo quinto y Rasis en el vigesimo quinto del continente, en el capitulo tercero. Causa tambien mucha vigilia el vino aniejo beuido en cantidad, como lo affirma Galeno, en el segundo de los lugares affectos en el capitulo vltimo adonde cuenta vna historia de vn criado de vn Notario, el qual quedandose a guardar la casa fatigado de la sed, no hallando a mano el agua, beuio en cantidad vino tras aniejo, de lo qual succedio nunca mas poder dormir, a lo qual se junto despues vna fiebre, de la qual murio. Concuerda con esta sentencia la de Aristoteles, en el libro tercero de los problemas, en el problema veynte y seys, adonde pregunta que porque causa los borrachos no pueden dormir? Y responde diziendo, que para hazerse el sueño, es necessario q̃ concurra cierta humidad mediana mente caliẽte y digestible, de suerte que por la celebracion de la digestion suban a la cabeça vapores suaues q̃ causen el sueño. Pero hasse de entender que esta sentẽcia tiene verdad en los que mucho se embriagan, porque, los que tienen vn medio en esta arte duermẽ altissima mente, que casi es imposible despertarlos. Es tambien de aduertir en esta materia, que a vna com-

Galeno.
Rasio.
Vino aniejo causa vigilia.
Aristotel.
Como se aya de entender este lugar de Aristotel.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

complexion conuiene mas largo sueño que a otra, como los que son de complexion fria y se catienẽ necessidad de dormir mas, como lo dize Auerroes en el sexto del colliget en el capitulo duodecimo. Este sueño mas largo conuiene tambien a los viejos, porque con discurso de la edad los miembros sean endurecido, y con el sueño se humedecen, como lo escriue Auicena en la tercera del primero, en el capitulo del sueño y vigilia: porque con la humedad abundante se haze el sueño prolixo, como se echa de ver en los niños, y lo affirma Galeno en el tercero de los lugares affectos, en el capitulo quinto. El sueño es muy dañoso para los que duermen a la luna, porque es causa de grauissimas enfermedades, como lo enseña Auicena, en la primera del tercero, en el tractado segundo, en el capitulo primero. Es tambien el sueño muy dañoso, luego despues de auer comido, porq̃ se hinche la cabeça de muchos vapores y se offende la vista, como copiosamente lo enseña Auicena en la tercera del tercero, en el tratado primero en el capitulo quinto. Tienese por mejor modo y figura el acostarse luego al principio del sueño sobre el lado derecho, y passado algun espacio de tiempo boluerse sobre el yzquierdo: porque al principio sobre el lado derecho el higado aprieta el estomago, y le da

A los frios y secos se deue mas sueño.
Sueño largo conuiene a los viejos.
Auicena.
El sueño a la luna daño sissimo.
Luego despues de comer es muy dañoso el sueño.
Auicena.
Al principio del sueño sobre el lado derecho.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Aristotel. calor. La qual sentencia parece que aprueua Aristoteles en el sexto de los problemas, en el problema quinto quando dize, q̃ el sueño esta mas aparejado quãdo se duerme sobre el lado derecho. Y la misma sentencia tiene escriuiẽdo a Alexandro en el libro de secretis, adonde dize. O Alexãdro despues de auer comido acuestate en el lecho blãdo y duerme tẽpladamẽte, y recuestate vna hora sobre el lado derecho, y despues buelue sobre el siniestro y passa desta manera todo el tiẽpo del sueño, porque como el lado siniestro sea frio, tiene necesidad de ca-

Nota para el sueño. lor. Aunque este modo de dormir no es regla general que no padezca alguna ecepcion, pues a los q̃ tienen alguna destemplança caliẽtes en el higado les haría mucho daño y se engendraria grande cantidad de colera. Qual sea la cau-

Porque en los lugares obscuros se duerme mejor. sa porque en los lugares obscuros y tenebrosos durmamos mejor, q̃ no en los claros. Aristoteles da la razon en la sexta particula de los problemas en el problema septimo, y dize que la causa es, porque vn semejante apetece otro. Y assi los spiritus y nuestro calor natural por la affinidad y semejãça q̃ tienẽ con la luz, y por el desseo q̃ tienen della salen a las partes exteriores: y en el sueño conuiene que los spiritus y el calor natural se reconcentren de las partes exteriores a las interiores.

CA-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

CAPITVLO XXV. EN EL QVAL se trata en que parte del cuerpo se haze el sueño, y qual sea su causa, y como se haze.

ANTIGVAMENTE Vuo y agora ay tambien dos opiniones del lugar donde se haze el sueño porque algunos han dicho que se haze en el celebro, y otros affirman, que se haze en el coraçon. Y los vnos y los otros en confirmacion de su opinion vsan de vnos mismos principios: porque dizen q̃ el sueño y la vigilia son affectiones del primero sensitiuo, o de la parte que es origen y fuente de todos los sentidos, y en la qual tiene su assiento el sentido que preside a todos los demas, y en la qual todos se recogen y se refieren. De suerte que affirman que aquella parte que es principio de todos los sentidos o comũ de la facultad sensitiua, que se reparte por todos ellos, se deũe poner y juzgar que es en la q̃ se haze el sueño y la vigilia. Y en esto todos cõuienen y concuerdan: pero differen en q̃ vnos dizen que esta parte es el caraçon y otros que es el celebro. Aristoteles affirma que es el coraçon y refuta la opinion de los contrarios, en el segundo libro de las partes de los animales, adõde dize q̃ el celebro no puede ser prncipio

Si el sueño se haze en el celebro o en el coraçon.

Aristotel.

M 4 del

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

del ſentido porque no tiene continuidad alguna con las partes que tienen virtud de ſentir. Y prueua ſu ſentencia con el ſentido de la viſta y tambien diziendo, que tocando el celebro, no haze ſentido, porque es impotente y incapaz de todo ſentido, como otro qualquiera excremento. Dize mas que la poſterior parte de la cabeça ſiente, y que en ellano ay celebro. Y finalmente dize, que aquellas partes tienen ſentido, que ſon ſanguineas, y que el celebro no tiene ſangre, y concluye que el celebro no es la parte que es principio del ſentido y de los neruios: y de camino refuta la opinion de aquellos que atribuyen eſto al celebro, porque ven que algunos ſentidos eſtan pueſtos en la cabeça, como es el ver, y el oyr. Y dize que el ſentido del tocar, y del guſto que dependen del coraçon: y el del olfacto tiene medio lugar. Y que la viſta y el oyr eſtan pueſtos en la cabeça por la miſma naturaleza deſtos dos ſentidos, porque el de la viſta es de naturaleza de agua, y el celebro es frio y humido: y el oyr es de naturaleza de ayre: porque en la cabeça ay parte vazia y llena de ayre. Y confirma ſu opinion, porque el oyr y el oler en los peces no eſtan en la cabeça. Y finalmente en el libro tercero da las partes de los animales, procura Ariſtoteles dar a entẽder

Ariſtotil.

que

que el coraçõ es principio del ſentido y del mouimiento, y dize que conuiene que vno ſea el principio, ſino ay algo que lo impida, y que el mas conueniente de todos los lugares es el medio: porque el medio es vno, y tal que de todas partes ſe pueda y gualmente tocar, y que cõ mucha razon eſte principio ſera el coraçon, pues eſta colocado en medio del cuerpo, y añade mas que eſte principio no puede ſer el higado, porque no tiene eſte ſitio principal. Quan falſa ſea la opinion de Ariſtoteles en dezir que el celebro no tiene comunicacion, ni conjuncion con las partes que tienen virtud de ſentir y que por tanto no puede ſer principio del ſentido: ſi de lo que vemos y exprimentamos ſe tiene de tomar la prouacion deſte negocio (como lo dize el miſmo Ariſtoteles) hallaremos ſin duda que el celebro ſe continua cõ los neruios, y mediante ellos con la carne y con todas las partes que tienen ſentido. Y eſta eſto tan claro en el anothomia, que ſera ſuperfluo, querer moſtrarlo con palabras. Porque del celebro ſe deriuan y lleuan neruios a los ojos: a los oydos, a las narizes, al paladar, a la lengua, al higado, al ſepto tranſuerſo, al eſtomago, y al coraçon: naſce tãbien del celebro la eſpinal medula, de la qual ſe deriuan muchos y grandes neruios a todas las partes del cuerpo, de tal manera que el ſentido

Reprueuaſe la opiniõ de Ariſtotil.

El celebro ſe continua cõ neruios.

Naſce la eſpinal medula del cele-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

nos enseña que solo el celebro se puede dezir con verdad que es continuo con las partes que tienẽ sẽtido, y no el coraçon, como lo dize Aristoteles, pues se vee clarissimamẽte por los ojos que del celebro y de la spinal medula que del sale, se distribuyen y nazẽ grandissima variedad de neruios. Fue la ocasiõ del engaño de Aristoteles (como lo dize y nota Galeno) la copia de ciertos ligamentos que aparecen en las partes interiores del coraçon, los quales no son neruios, porque en el vso y en la naturaleza differen mucho los ligamentos de los neruios. Y principalmente los del coraçon, y deuiera Aristoteles probar que eran neruios los que salen del coraçon, y no solamente esto mas aun tambien, que se repartian desde el coraçon a todas las partes que tienen sentido: porque esto requiere la naturaleza del principio, que se echen de ver en el publicos instrumentos que del mesmo nazcan, y se distribuyan por todas las partes del cuerpo, a las quales es necessario su vso. Y nadie puede mostrar con verdad del Anothomia que salgan del coraçon neruios, ni se distribuyan a las partes del cuerpo, porque solamẽte vn neruio muy pequeño penetra el coraçon y se junta cõ el celebro, y tãto es este neruio mayor, quanto se va mas allegando a la misma substancia del celebro. De lo qual se echa

El engaño d Aristoteles, en esta parte.

Que requiere la naturaleza del principio.

Vnsolo neruio pequeño nace del coraçon.

echa muy bien de ver, que ni este neruio, ni el coraçon no pueden ser origen ni principio de los demas neruios. Porque las partes que se han de distribuyr y diuidir por todo el cuerpo conuiene que en su origẽ y principio sean mas gruesas y mayores que en otra qualquiera parte del cuerpo, lo qual el mismo Aristoteles confiesa ser verdad, y lo vemos por experiẽcia en las venas y arterias, y cõ mucha razõ, pues despues se hã de hazer muchas diuisiones por todas las partes del cuerpo. Y por tanto aquel pequeño neruio del coraçõ no puede en ninguna manera ser rayz ni origẽ de los demas neruios. Y en lo que dize el mismo Aristoteles q̃ el celebro no puede ser principio de los sentidos porque el no siente aunque le toquen, ninguna cosa prueua: porque como dize galanamẽte Galeno no hizo la naturaleza el celebro para que sintiesse, sino para que de y reparta la facultad de sentir a las demas partes. Y por tanto el celebro no siente, porq̃ los neruios no passan por el, sino q̃ desde el mismo se distribuyẽ a las demas partes. Y assi el celebro es el principio d̃ la virtud sẽsitiua. Lo qual se echa de ver en los neruios cortados, o atados, pues entõces vemos q̃ las partes cõtinuas cõ el celebro siẽtẽ y se mueuẽ, y las q̃ estã hazia el coraçõ pierdẽ el sẽtido y el mouimiẽto y por la misma razõ las arterias corta-

El celebro no siẽte porque los neruios no passã por el.

En los neruios cortados o atados se vee que el celebro es el principio del sentido.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

cortadas o atadas pulsan por la parte que estan conjuntas con el coraçon, y en otras partes no pulsan. Lo qual es argumento que la facultad sentiua y motiua procede, y mana del celebro mediante los neruios. Siendo pues esto assi como auemos probado y aueriguado, es de aduertir que Auerroes y los que siguen la opiniõ de Aristoteles tienen que el sueño se haze en el coraçon porque es primero principio y fuente, donde el calor y los Spiritues se engendran y se distribuyen por todas las partes del cuerpo. Galeno tiene muy contraria opinion pues dize que el sueño se haze en el celebro, y lo prueua diziendo que en las enfermedades somnolentas los remedios se applican a la cabeça y no al coraçon. Pero como en la cabeça aya tantas partes y ni mas ni menos en el celebro, (como son sus ventriculos, y su propria substancia del celebro, y los neruios que della nacen, y las membranas que lo rodean, las arterias las venas, la parte anterior, y posterior, la diestra y la siniestra) es digno de notar si el sueño en opinion de Galeno se haze en todo el celebro, y las partes que le siruen, o en alguna porcion o parte del mismo celebro, porque el mismo Galeno en el tercero libro de los lugares affectos anda muy vario en la doctrina deste negocio. Y assi dize que los affectos y enfermedades so porosas

Auerroes.

El sueño se haze en el celebro.

porosas no solamente diffieren en la variedad de la mistion, o en la intẽsion, o remission, mas tambiẽ en que algunas vezes los ventriculos del celebro padecen destemplanças, y otras vezes los mismos vasos, y otras vezes la humidad que esta derramada por la misma substancia del celebro, y finalmente acontece q̃ otras vezes el mismo cuerpo del celebro se destẽple. Y ni mas ni menos affirma q̃ en la resolucion padecen mas las partes anteriores del celebro q̃ las posteriores, y que en la appoplexia juntamente, y ygualmente padecen las anteriores y posteriores: y contentandose solamẽte cõ esto, y diziendo que el sueño se haze en la cabeça, nũca enseña en qual parte de la cabeça se haze el sueño natural, ni que parte principalmẽte occupe. Pero de su misma doctrina sacaremos la verdad que vamos procurando pues es cosa digna de saber y de mucha curiosidad. Cierto es que en la parte anterior del celebro estan puestos casi todos los sentidos, y que de la misma parte reciben la virtud sensitiua: y assi con mucha razon diremos, que quando la enfermedad fuere tan solamente soñolienta, que entonces padezemos mas la parte anterior del celebro que no la posterior: pero quando el mouimiento (que se haze mediante los neruios mas duros q̃ nacẽ de la parte posterior del celebro) junta-

Caro.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

juntamente eſta ſuſpẽſo con el ſentido, entonces es neceſſario que la parte anterior y la poſterior padezcan. Y aſsi Galeno (como auemos dicho arriba) affirma que en la appoplexia porq̃ la vna y la otra parte padece, y gualmẽte eſta dañado el ſentido y el mouimiento, y porq̃ los neruios que firuẽ para el ſentido caſi todos nacen de la parte anterior del celebro que cõſtituye los ventrículos, y porque tambien los ſpíritus y el calor natural (mediante el qual ſe haze el ſueño) por la mayor parte eſtan encerrados en eſtos miſmos vẽtriculos, portãto es razon dezir que en los affectos ſoporoſos padecẽ mas los vẽtriculos que la miſma ſubſtancia del celebro. Y es argumento deſta verdad, q̃ quando el celebro eſta herido, o tiene alguna inflamacion ſi ſus ventriculos no eſtan offendidos, nunca ſe ſiguen ſueños, pero ſi los ventriculos eſtan cerrados con alguna obſtructiõ, es neceſſario que el animal ſe adormezca, de tal ſuerte que con mucha verdad ſe podra dezir, que ſi delas enfermedades que realmẽte ſon ſoñoliẽtas, ſu lugar y ſitio es la parte anterior del celebro y mayormente ſus ventriculos, es neceſſario tãbiẽ dezir en opinion de Galeno, q̃ el miſmo lugar es el de los ſueños naturales. Aunque Argẽterio en el ſegũdo libro de ſomno & vigilia en el capitulo decimo tercio refuta eſta opinion

Opiniõ de Galeno la parte anterior del celebro es el lugar del ſueño natural.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

nion de Galeno diziendo, que erraron los que buſcando la parte del cuerpo humano donde ſe haze el ſueño y la vigilia, nos enſeñaron el lugar de donde viene y procede loq̃ es cauſa del ſueño, y aſsi dize q̃ el ſueño y la vigilia ſon paſſiones de todo el animal, y no ſolamente del celebro o del coraçon ni tampoco del calor ni de alguna facultad, porq̃ todo el animal, y no vna parte del, dezimos que vela o que duerme, y en confirmacion de ſu ſentencia trae Ariſtoteles el qual dize q̃ el ſueño y la vigilia no es affectiõ ſolamente del cuerpo o del alma ſino comun y de todo el animal.

Qual ſea la cauſa del ſueño (que fuelo ſegundo que propuſimos en el titulo deſte capitulo) Ariſtotiles dize, que es el vapor engendrado con la fuerça del calor en la coction del mantenimiento. El qual vapor ſe leuanta al celebro y con ſu frialdad ſe conuiertẽ en humor, y con ſu grauedad y peſo deſciende a baxo por las venas, y reprime el calor dentro al coraçon y lo enfria, y aſsi por antipariſtaſis ſe viene a hazer el ſueño. La qual opinion quanto a lo primero no es verdadera en eſtatuyr ſola vna cauſa del ſueño, pues ay muchas que hazen y cauſan el ſueño natural y ſuauiſsimo. Pues ſabemos de Plutarcho q̃ la grãde alegria es cauſa de ſueño, pues eſcriue q̃ Lucio Sylla auiendo recibido

¶ *Lib. de ſõno & vigil. & 2. de part. tib. animal.*

Plutarcho. La grade alegria causa ſueño.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

recibido grandiſsimo contẽto y alegria de ver quitadas las ſediciones y guerras cõtinuas que en Italia auia, vino a dar en vn profundiſsimo ſueño. Y ni mas ni menos ſabemos que la muſica concertada y las canciones numeroſas concilian y atraen el ſueño y eſtonces no ſe haze con los vapores del mantenimiento que ſubẽ al celebro, pues la muſica no toca el lugar donde eſta la comida, ni donde ſe cueze, ſino al ſẽtido del oyr. Sabemos tambien que la noche la obſcuridad y tinieblas mueuen el ſueño, porque los animales quando quieren dormir huyen la luz. Y eſto ſe haze porque las tinieblas den algun mantenimiẽto al cuerpo, o vapores al celebro. Engendran tambien ſueño las blandas fregazones del cuerpo, y los lauatorios de las piernas, y diuierten los humores y vapores del celebro a las partes inferiores. El miſmo efecto hazen la continua lection y meditacion como en los problemas lo refiere Ariſtoteles. Cauſaſſe tambien el ſueño, de la nauegacion y dela agitacion como lo experimẽtamos en los niños en las cunas, y del eſtrepito y ſonido de las aguas que corren por las peñas o que vienẽ cayendo de algun lugar alto. Dormimos tambien y tomamos el ſueño quando lo quiere y manda nueſtra voluntad no auiendo mucha neceſsidad del; y auiendola, ſi nos da guſto, por mucho

La muſica cõcertada trae ſueño.

La noche y obſcuridad traen ſueño.

Las fregazones del cuerpo traen ſueño.

La medita-cion lection traen ſueño.

La nauegaciõ cauſa ſueño.

El ſonido de las aguas trae ſueño.

Nueſtra voluntad trae ſueño.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

mucho tiempo lo dilatamos. Engendra tambien ſueño la larga vigilia (como lo dize el miſmo Ariſtoteles) porque los animales velando y exercitandoſe en ſus obras, finalmente ſon compelidos a deſcanſar y dormir. Y aſsi affirma el miſmo philoſopho que el ſueño es impotencia cauſada por el exceſſo de la vigilia. El proprio effecto hazen las coſas frias o mezcladas con ſequedad, tomadas por la boca, como es la corteza de la Mandragora, y eſtas no cauſan el ſueño, porque engendran algunos vapores, mas antes ſi algunos ay los conſumen con ſu ſequedad. Y no atraen menos el ſueño los remedios que ponemos por las partes de afuera, y el hyuierno frio (como lo dize Hippocrates en los aphoriſmos) y eſto es cierto que no acontece por los vapores de la comida, pues antes eſtos remedios los repelen del celebro. De mas deſto los que acoſtumbran a comer manjares ſecos, de los quales no ſe pueden leuantar muchos vapores ni el humor halituoſo aparejado para la generaciõ del ſueño, vemos que duermen. Y tambien los que han ſido atormentados con algun grã de dolor en la remiſsion del ſe dexan vencer de vn ſuauiſsimo y profundiſsimo ſueño, y eſto en ninguna manera ſe puede dezir que ſe haze por la comida, ni por ſus vapores. Y fi-

La larga vigilia cauſa ſueño.

Las coſas frias cauſan ſueño.

N nalmente

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

nalmente como los sueños naturales y los que son fuera de naturaleza no difieran en otra cosa mas de que los vnos tienen grande exceſſo, y los otros estan pueſtos en medio, y por la miſma razon tienen vnas meſmas cauſas tan solamente diſcrepantes en la mediocridad y exceſſo: conuiene ſin duda poner no ſolamente vna cauſa del ſueño natural, pues que ſon muchas y varias las que cauſan el ſueño, que no es ſegun naturaleza: como lo vemos en las heridas del celebro, en las contuſiones, en las obſtrucciones, y en las acceſsiones de las enfermedades. Y ſiendo eſto anſi auemos de dezir tambien q̃ como todos los ſueños tienen vna naturaleza (pues en todos ellos y en cada qual eſtan ligados todos los ſentidos, en vnos mas y en otros menos) aſsi conuiene que tengan vna comun y immediata cauſa engendradora de todos ellos, y eſta es el calido natiuo influente del coraçon con ſu mouimiento, como lo es tambien de otras muchas paſsiones del animo y del cuerpo, del temor, de la vergüença, de la yra, del alegria, de la triſteza, del rigor en las calenturas, y deſpues del calor que le ſuccede. Y por tanto es aueriguado, que el mouimento del calido innaso por todos los ſentidos haze la vigilia: y el apartamiento y abſencia deſte miſmo de los ſentidos haze el ſueño.

El calido natiuo influente del coraçõ cauſa del ſueño.

CA-

CAPITVLO XXVI. EN EL QVAL ſe trata de los ſueños, y como ſe hazen, y lo que ſignifican en la diſpoſicion del cuerpo.

NO Es de nueſtro propoſito tratar en el preſente capitulo ſi los Angeles malos o buenos pueden traer o trahen ſueños a los hombres, o ſi entre ſueños amoneſtan a que obren bien, y ſe aparten del mal, o ſi es verdad lo que algunos dizen, que los menticaptos, los amigos y los melancholicos ſon los que ſueñan mejores coſas, porque todo eſto pide otro lugar, y otra occaſion. Y aſsi viniendo a nueſtro intento dezimos, que ay vna media diſpuſicion (no eſtando los hombres enfermos) por la qual no hazemos las actiones de los sẽtidos, como ſi eſtuuieſſemos velando, ni tan poco eſtamos totalmente ocioſos, como ſi enteramente eſtuuieſſemos durmiendo: y a eſto le llamamos communmẽte ſueño o enſueño. Y en eſta media diſpuſiciõ no eſtan de todo punto libres los ſentidos, como quando eſtamos velando, ni de todo punto ligados como en mas profundo ſueño, mas

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

antes entonces los sentidos exteriores descansan, y los interiores componen las imagines y ideas de todas las cosas, juntan y fingẽ otras muchas nunca vistas ni oydas, ni menos percebidas con los exteriores sentidos. Y todo esto haze la virtud ymaginatiua ayudandole algunas vezes la cogitatiua. Y para mejor entender como esto se haze, es de saber que algunas vezes quando el animal duerme, no totalmente se obstruye y hinche el celebro de vapores, mas antes la facultad animal en las partes interiores en alguna manera queda libre, y entonces ni enteramente duerme, ni enteramẽte vela, y assi se causan los sueños. De dõde muchos durmiendo hablan, y responden como si algo les preguntassen, otros andan (como Galeno cuẽta de si proprio) y passean toda vna sala. El qual officio pertenece a la facultad animal motiua la qual aunque estemos durmiendo segun naturaleza, no de todo punto esta ociosa: porque estando durmiẽdo respiramos, y nos reuoluemos, y passamos el cuerpo de vna parte a otra. Y esta es la causa que los infantes de poco tiempo nascidos no sueñan, porque padecen grãdes oppresiones en el celebro: y los sueños son obra de la facultad ymaginatiua, aunque algunas vezes obra en el sueño la cogitatiua. Lo qual consta, porque estando soñando algu-

La facultad animal en el sueño no de todo punto esta ociosa.

Sueños son de la ymaginatiua.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

alguna vez nos acõtece juzgar que soñamos, y es juyzio verdadero, y componemos enteros syllogismos y discursos. La virtud y magi natiua finge cosas terribles, y compone tambien cosas applazibles y alegres, la cogitatiua juzga que las vnas se han de huyr, y las otras se deuen abraçar. Y de aqui viene que algunos dẽ gritos de risa, y otros den bozes y lamentos. Las ymagines destos sueños se guardan en la memoria: pues vemos que auiendo desperta do, contamos lo que antes soñamos. Ni auemos tan poco de pensar, que todas las cosas q̃ nos apparecen en el sueño son sueños, sino solamente aquellas cosas que son fingidas y apparentes, pero realmente no son, por que mientras dormimos oymos ladrar los perros o algun otro ruydo, y sentimos si pica alguna mosca, y estos no sõ sueños, sino cosas verdaderas. Y quãdo alguno esta soñando, y jugza q̃ esta soñando, officio es de la facultad cogitatiua, y no sueño. Quanto a la disposicion q̃ significan los sueños en el cuerpo humano, dize Galeno en vn opusculo, que deste particular escriuio, que parece que el alma en los sueños entrandose en el profundo del cuerpo, y apartandose de los sentidos exteriores siente la affection, y inclinacion corporal, y que todas las cosas que desea, como si ya fuessen presentes le represen

Soñando algunas uezes hazemos juyzios uerdaderos.

De adõde nacen que unos soñando se rien, y otros lloren.

No todas las cosas q̃ aparecen en el sueño son sueños.

Galeno.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

La naturaleza del sueño da a entẽder la disposiciõ del cuerpo.

tan. Y dize mas q̃ la naturaleza del sueño nos dara a entender la disposicion en que el cuerpo esta: porque si a alguno entre sueños le parece que vee fuego y incendios grandes, este tal esta fatigado de abundancia de cholera, y si le pareciere que esta entre humo y tinieblas muy obscuras sera indicio de redundãte melancholia, y si soñarẽ que esta mirando algunas cosas de grana, sera la redundancia de sangre, y si le pareciere que esta metido entre nieue o granizo, sera el predominio de flegma. Dize mas en el mismo opusculo Galeno, que quando la facultad animal esta cargada, y agrauada cõ mucha copia de redundantes humores, que no es mucho que entõces los hombres entre sueños ymaginen que no se pueden mouer, y que lleuan grandes cargas en los hombres: y por el contrario si soñaren que van volando o corriendo cõ mucha velocidad se significa que los tales estan limpios y vazios de malos humores. Y assi tambien dize, que si alguno soñare que esta metido en el estiercol, o rebuelto con el cieno, este tal tiene en si mucha copia de humores podridos y corrompidos, o por lo menos tiene muchas hezes detenidas en las tripas.

Quãdo uno sueña que ua muy cargado, que significa.

Si uno sueña que ua uolando.

Si sueña que esta metido en el cieno.

(··)

CA-

CAPITVLO XXVII. QVANTO CONuenga para la conseruacion de la salud el exercicio.

SON Tantas las vtilidades y prouechos, que a los hombres se siguen del moderado exercicio, que seria nunca acabar si las quisiessemos contar, pues todos los autores de medicina nunca se hartan de encarescer el bien que deste se sigue a la salud de todos: porque con el mouimiento que se haze en el exercicio, el calor natural con que viuimos, y nos sustentamos se vitifica, se aumenta, y se conserua. De tal suerte, q̃ estãdo la naturaleza muchas vezes impotante para expeler las superfluydades q̃ en el cuerpo se engedran, el moderado exercicio, y mouimiẽto es poderoso para desecharlas: pues sabemos de Auicena, en la tercera del primero, q̃ aun de los buenos mantenimiẽtos son muchas las reliquias q̃ se juntã y arrinconan en los muy pequeños lugares, las quales si no se expeliessen por virtud deste exercicio, cada dia d̃ nueuo nos cõbatirian doblados generos de enfermedades. Que sea verdad esta muy auerigua da puede se echar de ver por los daños y enfermedades q̃ les succedẽ a los q̃ viuẽ vida perezosa, enemiga capital

Con el exercicio el calor natural se conserua.

Auicena.

Graues daños que se siguen a los de uida perezosa.

N 4 de

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

delas fuerças corporales y espirituales. De dõ
Galeno. de Galeno en el libro de chachochimia dize, q̃
c. 3. la quietud y falta de exercicio daña mucho a la
Los que no se exercitã. salud: porque los cuerpos delos q̃ no se exer-
citan, se hinchẽ de humidades superfluas, y no
appetecen la comida, porque muchas vezes se
les engẽdran en el estomago apostemas phleg
maticos. Y de la misma manera que la llama cõ
el humo muy grueso y turbulento se ahoga y
apaga, assi el calor natural se enfria y mortifi-
Falta de exercicio que daños trae. ca, pues se sigue de la falta del exercicio (como
lo dize Auicena) que lo que auiamos de expe-
ler del cuerpo, no se expela, y lo que se auia de
consumir, que no se consuma, y que los poros
angostos del cuerpo se cierren y atapẽ, y se cau
sen oppilaciones, espasmos, catharros, y appo
Hippocrat. plexias. Y assi Hippocrates en el quarto de las
Epidemias dize galanamente, que el cuydado
Dos cosas en que consiste la salud. y diligencia para guardar la salud, es el no har-
tarse de comida, y no tener pereza para el tra-
Daños otros del no exercitarse. bajo, que es tener algun exercicio. Impide la
quietud y falta de exercicio que en el cuerpo
no se haga buena euacuacion: porque todos
los dias se engendran superfluos humores,
los quales tienen necessidad de expulsion y eua
cuacion, y esta no se puede hazer perfecta-
mente, sino es con medicinas purgantes, o con
el exercicio. Las medicinas son fastidiosas
y abor-

y aborrecibles a la naturaleza, demas de que
nos acarrean la senectud con mayor breuedad,
sigue se luego que si queremos huyr deste incõ
ueniente que procuremos siempre hazer exer-
cicio, porque de la falta dessel cuerpo se enfria,
por no viuificar el calor natural, y ni mas ni me
nos se humedeze mucho, por falta de la resolu-
cion. Y assi entendiendo de quanta importã-
cia sea el exercicio vino a dezir el docto Corne Cornelio Celso.
lio que la vida ociosa en ninguna manera es
prouechosa. Lo qual se comprueua clarissima- Los hõbres en carceles por falta de exercicio quales.
mente de los captiuos y detenidos en las carce-
les, cuyos cuerpos estan repletos de superfluos
humores, los rostros abohetados, y el color de
plomo por el predominio de la phlegma y de
la frialdad. Y esto no tan solamente acontece Los animales casi muertos por falta de exercicio
a los hombres, mas tambien a los brutos anima
les que en el tiẽpo del hiuierno estan metidos
en las cauernas y cueuas, los quales por falta del
exercicio estan casi muertos. Y las aguas que Aguas sin mouimiento estan podridas.
estan en lagunas y estanques por falta del mo-
uimiento se corrompen. Con mucha razõ por Fulgencio.
cierto el doctissimo Fulgencio vino a dezir q̃
el exercicio es conseruacion de la vida humana
fortaleza de las virtudes, ganancia y grangeria
del tiempo, enemigo de la ociosidad, deuda de
la juuentud, descanso y alegria de la vegez, y No tendra alegria con la salud el q̃ no
dize mas, que solo aquel no haga exercicio, que

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

...ziercexercicio. no quisiere alegrarse con el bien de la salud. Tales son los hombres occiosos y de vida perezosa, que ni son buenos (como dize Homero) para la guerra, ni para dar consejo en la paz. Porque estos tales se engordan como manada y reuaño de Epycuro: no entendiendo que los que estan mas gordos tienen mas humidad, y por el consiguiente menos calor natural y mas aparejados para corrupcion como lo dize Aristoteles en la particula quinta de los problemas, y Galeno en el libro vndecimo del methodo y en el primero de differẽtis febrium, y Rasio en el decimo sexto del continẽte: y ni mas ni menos estos tales tienẽ poca sangre y mas en breue enuegezen y mueren como lo affirma el mismo Aristoteles. Siguẽse al cuerpo humano tres cosas de mucha importancia con el exercicio, dureza en los miembros, augmento del calor natural, y mas velox mouimiẽto en los spiritus. Y a estas tres cosas se le siguẽ otras muy prouechosas, porq̃ dela dureça todas las partes adquierẽ mayor fortaleza para los demas mouimientos y se offenden menos, del augmento del calor se sigue que todas las obras naturales se hagan con mayor perfection, principalmẽte la atraction, la coction, y nutricion del mouimiẽto mas velox de los spiritus viene que los excrementos se purguen, y los

Homero.

Los hõbres mas gordos tienẽ menos calor natural.

Aristotil.

Galeno.

Rasis.

Los hõbres grueſos tienẽ menos sãgre y mas en breue enuegezen.

Los bienes del exercicio.

los poros y angosturas se mundifiquen. Enseño esta doctrina Hippocrates en el libro sexto de las enfermedades vulgares, en la parte quinta diziendo. El trabajo da fuerça a los miembros, y augmenta la carne lleuando la sangre por toda la machina del cuerpo. Y el manjar mantiene las entrañas, y el sueño ayuda a las functiones naturales, y las perficiona, y Platon en el Thimæo dize, el exercicio da fortaleza, y el ocio enflaqueze y debilita. Las quales palabras, no solamente entendio Platon que tenian verdad en los mouimientos y exercicios corporales, mas aun tambien en los de el alma. Pues el mismo en el Dialogo Thæeteto, o de sciencia dize. Por ventura el habito y fuerça corporal no se corrompe con la torpeza y con el ocio, y con el mouimiento y exercicio se conserua? Y por el consiguiente el habito del alma con la disciplina y meditacion (que son mouimientos) se perficiona y conserua y alcança la doctrina, y con la negligencia y pereza ninguna cosa aprende y si algo ha aprẽdido se oluida. Echase mucho de ver esta verdad en las partes q̃ en el hõbre y en la muger siruẽ para la generacion que si por algun espacio de tiempo estan ociosas debilitan mucho, se enflaquezen y entorpecen para su natural officio. Son muchos los generos de

Hippocrat.

Platon.

El exercicio de fortaleza al cuerpo y al alma, y el ocio haze lo contrario.

Las partes q̃ siruẽ a la generacion cõ el ocio se enflaquezen.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

de exercicios que para la salud se pueden tomar y el principal de todos (que de Galeno es muy alabado) es el juego de la pelota pequeña. Porque en el de la pelota grande trabajan mas de lo justo los braços, pero en el de la pequeña casi todo el cuerpo y gualmente se exercita, porque ay saltos, ay carreras, mouimiento de braços, ay leuantarse y abaxarse con grande presteza, ay firmeza en la ceruiz y grandissima attencion en la vista. Ni tampoco se deue entender que alabamos aqui el juego de la pelota, en el qual ay contencion sobre la honra o se trata del dinero, porq̃ si de alguna cosa destas dos se trata (menospreciãdo lo que toca a la salud) ay mucho excesso en la celeridad, en la vehemẽcia, en el tiempo, y en el modo. Aunque si agora de espacio quisiessemos dar preceptos en este particular seria como dize el prouerbio sẽbrar en el arena. Pues ay ningun hombre que para su salud tenga vn poquito de tiempo escogido para hazer algun genero de exercicio por la immensidad de los negocios que se offrecen: y assi el verdadero juego de pelota para conseruar la vida, juzgan ser el negocio o el trabajo de donde se puede sacar dinero. Pero con todo esto no podemos dexar de aconsejar a quien tuuiere salud y quisiere gozarla, q̃ cada dia antes de comer (auiendo primero desechado las superfluydades del vientre) o salte o juegue vn poco a la pelota pequeña con moderada celeridad, y sin mucha demasia, hasta que sientan vn poco de cansancio, o ayan sudado medianamente, y por la tarde antes de la cena se paseen vn rato con alguna mas celeridad. Despues de la comida conuiene descansar por espacio de vn hora, y despues andar algunos pocos de passos para que la comida descienda al fondo del estomago, lo qual tambiẽ conuiene hazer despues de la cena, sino fuesse por caso que alguno fuesse de complexion muy caliente, porque a este tal le haria daño el exercicio como lo dize Hippocrates en el libro sexto de las enfermedades vulgares en la parte quarta, que a la naturaleza, o complexion caliente conuiene refrigeracion, beuida de agua y quietud, pues esta tal complexion con muy poco mouimiento se calentara mucho y caera de la latitud de la sanidad.

El juego de la pelota pequeña muy prouechoso para la salud.

El uerdadero juego ḋpelota juzgan los hõbres el negocio de donde se saca dinero.

Antes de ljuegose han de quitar las superfluydades.

Despues de la comida descãsar una hora, y luego andar algunos passos.

Lo mismo despues de la cena.

Al de cõplexiõ caliente no conuiene el exercicio.

Deuese mucho aduertir en esta materia del exercicio que el que a de ser conueniente para la salud es el moderado, el templado, y ygual, porque el contrario deste antes se llama trabajo y no exercicio y disipa los Spiritus y los dismi nuye y adelgaça el cuerpo, y a los hõbres grue sos y carnosos los inflama, debilita los neruios y acarrea mas en breue la vegez, como lo dize Auicena. Y assi Galeno en el libro que a este propo-

El exercicio a de ser moderado.

Auicena. Galeno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

propoſito eſcriuio en el capitulo tercero, dize que el no alaba el exercicio immoderado como es el correr y otros deſta ſuerte que adelgazan el cuerpo, ſino ſolo el exercicio moderado, por q̃ lo que carece de medida en ninguna manera puede ſer prouechoſo. La miſma ſentẽcia tie-
Auerroes. ne Auerroes en el ſexto del Colliget, en el capi
Ariſtotil. tulo ſegundo. Con los quales concuerda Ariſtoteles en el quinto de los problemas en la queſtion nona adonde pregunta? que porque cauſa de la velox carrera en los hõbres y en los otros animales les ſuccceden enfermedades en las partes vezinas a la cabeça. Y en la miſma particula en el Problema tercero pregunta? que porque a los que ſuelen hazer mucho exercicio el vientre ſe les encoge y abaxa, y reſponde que la cauſa, es porque el vientre tiene ſobre ſi mucha gordura la qual ſe reſuelue por el exercicio demaſiado. A lo qual tambien alude el miſmo
Ariſtotil. Ariſtoteles, en la ſection treynta y vna de los Problemas en la queſtion decima quarta, en la qual affirma que el exercicio es muy dañoſo para la agudeza de la viſta porque con el los ojos
El mucho exercicio offende a los ojos. (como todas las demas partes del cuerpo) ſe paran mas ſecos, y eſta es la cauſa porque los viejos ni tienen tan aguda viſta ni tan clara cõ
Borq̃ los uiejos tiẽẽ poca uiſta. mo los mancebos: porque los ojos de viejos con el exercicio de mucho tiempo y con el mouimiẽ-

uimiento prolixo ſe bueluen mas duros y de ſubſtancia mas denſa. Y caſi le acontece a los ojos lo que a los cueros metidos en infuſion de el çumaque los quales ſe aprietan y encogen. Es tambien de aduertir que el demaſiado exercicio en tiempo del eſtio es muy dañoſo, porq̃ como en eſte tiempo por cauſa del mucho calor, el nr̃o natural ſe debilite, ſi el exercicio y trabajo ſe le jũntan, no ay duda ſino que de todo punto lo derriban. Es tambien de notar q̃ aunque arriba diximos que el exercicio ſe auia de hazer antes de comer y celebrada ya a la vltima coction o digeſtion, deueſe en pero de entender que no a de ſer con mucha hambre del eſtomago porque en tal caſo el cuerpo ſe reſolueria mucho y ſe enfriaria, y menos ſe deue hazer el exercicio deſpues de muy hartos, ſino fueſe con mucha moderacion para que el manjar deſcienda al fondo del eſtomago. Aconſejamos tambien en el fin y remate deſte capitulo a los viejos que ſiempre ſean amigos del moderado exercicio porq̃ el poco calor natural q̃ tienẽ no ſe apague el qual conſejo es de Galeno, en el tercero libro de la conſeruacion de la ſanidad.

Mucho exercicio en el eſtio muy dañoſo.

El exercicio no ſe deue hazer teniẽdo hãbre meſtãdo hartos.

El moderado exercicio a los viejos es prouechoſo.

C A-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO XXVIII. COMO CONuiene para la conseruacion de la salud el exercicio de la caça.

Platon. EL Diuino Platon en el libro sexto de sus leyes, y el libro septimo vn poco antes del fin aconseja a los mancebos que se den al exercicio de la caça. Y Marco Tullio Ciceron en el primero libro de los officios alaba mucho el honesto exercicio de la caça, y Diogenes Synopæo (como lo cuenta Laercio en su vida) a los mancebos que enseñaua les daua documentos para la caça. Y entre los Cretẽses era ley muy guardada que el que tuuiesse cargo de enseñar niños los instruyese en el estudio de la caça, como es autor Heraclites en la Policia de los Cretẽses, y Lycurgo estableció leyes a los Lacedemonios q̃ todo el tiẽpo q̃ vacassen de la guerra lo gastassen en perseguir las fieras por los mõtes y cãpos, como lo escriue Plutarcho en la vida de Lycurgo. Es pues de saber quanto al prouecho que puede venir a nuestra salud, que en el exercicio de la caça (como lo affirma Dion) el cuerpo se haze mas robusto, y valiente, y el animo mas varonil y fuerte. Porque en este entretenimiento se hallan todos los exercicios de guerra, como es andar

Tullio.

Laercio.

Los Cretenses enseñauã a los niños la caça.

Heraclites.

Ley de Lycurgo.

Plutarcho.

El prouecho para la salud de la caça.

En la caça ay todos los exercicios d̃ guerra.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

andar a cauallo, correr, acometer y esperar las bestias ferozes, çufrir la hambre y el frio, y la inclemencia y feruor del Sol. A lo qual alude la costũbre que tenia el poderosissimo Rey Cyro, el qual nunca permitia que los suyos se sentassen a comer, sin que primero sudasen, y para esto los embiaua a caça, en la qual de ordinario se prouoca el sudor, y es forçoso muchas vezes encenderse el animo quando sale al encuentro alguna bestia fiera. Que sea la caça, y su exercicio muy prouechoso para la salud, enseñalo el famoso Poëta Horacio, en el libro primero de las epistolas, en la epistola decima octaua, que escriue a Lollio, adonde dize, que era solemne a los varones Romanos buscar la caça con su proprio trabajo, y cosa muy prouechosa para la fama, para la vida, y para los miembros. Y Iulio Pollo escriuiendo al Emperador Commodo, en el libro quinto, en el principio le amonesta que sea studioso de la caça: porque este exercicio es de los Heroes y Principes, y para atraerle mas le dize, que es muy prouechoso para la salud del cuerpo y del anima adonde se aprende todo lo que vn buen soldado ha de saber para la guerra, pues en este exercicio se haze el hombre robusto, ligero y çufridor de trabajo, como lo dize Horacio en el libro primero de sus

Cyro embia a los suyos a caça.

Horacio:

¶ *Pulmentã laboribꝰ empta Romanis solemne uiris, &c.*

Horat.

Iulio Pollo.

¶ *Onomast.*

O versos

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

¶ *Manet ſub Ioue frigido uenator tenere coniugis immemor, &c. Horat.*

versos, en la oda primera, que el caçador anda de noche al frio y al ayre y oluida la dulçe compañia de ſu muger. Y aquel ſapientiſsimo Phi lon affirma que es præludio y enſayo para la guerra el officio de la caça. Y Ciceron en el libro ſegundo de natura Deorum, jugza que es ſemejante la caça al exercicio militar, y añade que es muy prouechoſa para buſcar la comida, diziendo, alcançamos las fieras caçando para que dellas comamos, y nos exercitemos en la caça, como ſi fueſſe en la guerra: y paraque vſemos de los elephantes domados y enſeñados, y tomemos de ſus cuerpos muchas coſas prouechoſas para nueſtras enfermedades. Y baſte para entender que el exercicio de la caça es de mucha virtud, y de mucho prouecho para la ſalud del cuerpo y del animo, ver que ſiempre ha ſido vſado de Reyes poderoſiſsimos y ſapientiſsimos y ſe deue entender que ſiempre eſcogen lo que es mejor, pues ſabemos de las diuinas letras que el coraçõ del Rey eſta en la mano de Dios. Fue muy dado al exercicio de la caça el Emperador Carlo Magno, como lo eſcriue Gaguino en el libro quarto diziendo que ſe exercitaua como es coſtumbre de los Franceſes en continuas caças. Y del miſmo Emperador affirma lo meſmo Eginartho ſu chancellario, eſcriuiendo ſu vida. Y Baptiſta Man-

¶ *Libro de iuta Moſis. Ciceron.*

Los reyes ſiempre acoſtumbran la caça.

Gaguino.

Eginartho.

Mantuano hablando de los Franceſes dize, q̃ perpetuamente ſolicitan los campos los montes y las lagunas buſcando las aues y los animales. Y Homero cuenta en el libro quarto de la odyſſea, que Telemacho ſalio a caça acompañado de ciẽ perros. Y Virgilio en el libro octauo de la Æneida dize lo miſmo del nobiliſsimo Rey Euandro. Fueron muy dados y afficionados a la caça el Magno Alexandro, y el gran Pompeyo, y el famoſiſsimo Emperador Trajano, que fue tan eſtimado del gran Gregorio, que algunos dizẽ que lo reſuſcito muchos dias deſpues de ſu muerte. Siguieron en eſte exercicio a eſtos Heroes tan famoſos el Emperador Adriano, Antonio Pio, Marco Antonio el philoſopho, y Alexandro Seuero, como lo cuenta Ælio Lampridio en ſu vida. Y el mayor de todos los guerreadores Achiles tiene por famoſa guerra el exercicio de la caça, como ſe cuenta en Stacio. Pero es mucho de notar que la caça que al principio ſe inuento para defenderſe de los animales fieros, y tambien para mantenerſe dellos la malicia de algunos hombres, la han conuertido en atreuimiento, y ferocidad para con otros hombres, y para ſaber vſar de muchas aſtucias y mañas para engañarlos: de ſuerte, que de la coſtumbre que tienen de matar animales, reniſten ſu animo

Baptiſta Mãtuano.

Homero.

¶ *Greſumq; canes comitantur herilem.*

Ælio Lampridio.

¶ *Lib. 2. Achilleidos Quid nunc tibi prælia dicam ſylua rum, &c.*

La malicia ha conuertido la caça en ferocidad

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

De donde nacio la ferocidad de los Romanos.

de crueldad para con los mismos hombres. Y desta manera fue el principio de las guerras entre los Romanos de estar acostumbrados a ver en las plaças publicas los espectaculos y luchas de los gladiatores, como lo affirma Iulio Capitolino, y assi aquel Nembroth tyranno, como lo dize Iosepho y otros authores, era robusto caçador, como se refiere en el Genesis, en el capitulo decimo. De suerte que conuiene que el que es caçador sepa muchos generos de acechanças, a las quales estãdo el animo acostumbrado vna vez, con mucha difficultad se puede tẽplar de las acechanças y cautelas para con su proximo. Y no sin falta de acuerdo por constituciones de Francia les esta impedido a los hombres rusticos el vso de la caça, porque de la costumbre de caçar fieras, no se conuiertan a caçar hombres, y a latrocinios y hurtos, o por lo menos gastando el tiempo en esto dexen la labor y cultura de los campos. Y assi cuenta Gaguino, que Ludouico vndecimo al principio de su reyno quito casi toda la costumbre que auia de la caça, de suerte, que era crimen lesæ maiestatis criar perros o aues para caçar, sino fuesse con su beneplacito. Y los Sacros Canones tambien prohibieron la caça a los clerigos, y prelados. Dexo tambiẽ a parte la inquieta y desasosegada vida de los caçadores

Iulio Capitolino.

Iosepho. Genesis.

Constituciones de Francia impiden el uso de la caça.

¶ In Ludouico undecimo.

Los Canones prohibẽ la caça a los clerigos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

çadores, los agrauios que hazen a los señores de los montes y campos, a las viñas, a las semẽteras, y plantas nueuas. Dexo tambien a parte la perdida del tiempo que no se puede remediar, las expensas y gastos de las aues con que caçan, de los caçadores y de los perros que muchas vezes se comen a sus señores, como se cuẽta de Acteon que fue comido de sus perros de caça, que es dezir, que cõ los perros gasto y cõsumio todo su patrimonio. Dexo a parte el abuso grande de salir las mugeres a caça, de donde se puede seguir grandes inconuenientes, como le succedio a la Reyna Dido y Æneas, como lo cuenta Vergilio en el quarto de la Æneida. Y a Daphne y Leucippo, como lo refiere Diodoro en sus elegias, y Philarco en el libro decimo quinto. Passo tambien debaxo de silencio los peligros de muerte a que se ponen los pertinaces caçadores, otros que en la misma caça hã sido muertos, otros heridos de las fieras, otros caydos de los cauallos, y encontrados con los mismos arboles, de todos los quales autores muy graues nos dan relacion y principalmẽte Ioan Salesberiense en el Polycrarico, en el libro primero, en el capitulo quarto. Y no por tanto entienda el fabio lector, que es nuestro intento impedir el honesto y moderado exercicio y vso de la caça, mas antes para esse

Los inconuinientes de la caça

Acteon comido de sus perros.

Abuso grande de salir mugeres a caça

Virgilio.

Diodoro. Philarco.

Peligros de muerte que trae la caça.

Ioan Salesberiense.

El honesto y moderado exercicio de caças de alabar.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

fin escriuimos el presente capitulo, pues sabemos de Marco Antonio philosopho y Emperador (como auemos referido) que siendo tan estudioso y remitiendo muchas vezes el animo de los mas graues cuydados de la republica se salia a caça, como lo escriue Iulio Capitolino. Y son muy necessarios hombres que entiendan en la persecucion de las fieras y animales que destruyen los campos, como lo hizo Orion, q̃ por la grande multitud que prendio y mato de bestias fieras, hizo habitable la insula Helice, que antes auia sido inculta, como lo refiere Parthenio en los Eroticos. Y assi cõuiene ahuyentar los cieruos, los jaualies, y leones y otros animales desta suerte de las sementeras, y tambien procurar los que son prouechosos para el mantenimiẽto ordinario, pues Dios nuestro señor proueyo de todos los animales para el sustento de hombre, como se dize en el capitulo nono del Genesis, y principalmente alabamos la caça en los que estan ociosos, porque no entendiendo en cosa alguna no aprendan a hazer mal: a lo menos harian muy bien quando estos tales se ocupasen en prẽder las vulpezas que destruyen las viñas, pues esta dicho en el segundo capitulo de los cantares q̃ son muy dañosas para las vuas.

Iulio Capitolino.

Son necessarios hõbres que persigã las fieras.

Parthenio.

Genesis.

La caça esta bien a los ociosos.

Canticorum

CA-

CAPITVLO XXVIIII. EN EL QVAL se trata si la Venus es prouechosa a los casados para la conseruacion de la salud. Y auisamos a todo genero de estados que los ocho capitulos que se siguen desta materia, tienen rara erudicion, y prouecho para el cuerpo y el alma.

VIENDO Dios nuestro señor vniuersal reparador de todas las cosas que el hombre esta compuesto de materia tan miserable y tan flaca, y de cosas entre si tan repugnantes, que cada vna tiene de boluer a su lugar natural, determino (como lo dize Auerroes, en el segundo libro de anima) que ya que no se podia conseruar en el indiuiduo, que se conseruasse y perpetuasse en la especie. Y esto se hizo mediante el coito. La qual sentencia es de Arnaldo, en el libro que escriuio a este proposito, y es de Aristoteles en el libro quarto de los problemas, en la sentencia decima quinta, adonde pregunta qual es la causa porque en el coito ay tanta delectacion, y responde diziendo, que vna, y principal es para que la generacion de los animales se perpetuasse. Es tambien mucho de notar, y aduertir en este particular

Auerroes. 34.

Arnaldo. c. 1.

Aristotel.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Galleno habla do de las cosas no naturales.

de que agora vamos hablando, que Galeno en el segundo libro de la conseruacion de la sanidad, tractando de los trabajos o exercicios, de la comida y beuida, del sueño y vigilia, y poniendo en el vltimo lugar el coito, nos enseña, q̃ todas estas cosas han de ser con mucha moderacion, con peso y medida, porque en saliẽdo de aqui, nos siguen luego mil generos de dolores, enfermedades, y flaquezas. Y assi todos los Peripateticos affirman que la mediocridad entre todas las cosas es la mejor, y assi Horacio en el segundo libro de sus versos, en la oda decima la llama dorada, y Tullio affirma lo mismo en el libro quarto de las Tusculanas questiones. Y Aristoteles en el libro quarto de la generacion de los animales, en el capitulo segundo, nos enseña que si en alguna cosa se deue guardar el medio, mayormente a de ser en esta deq̃ vamos tratando. Pues no sin maduro acuerdo los sabios antiguos (como lo refiere Plutarcho) ponian a Mercurio presidẽte de la razõ jũto cõ la Diosa Venus, dãdonos en esto a entẽder q̃ este negocio quiere mucha moderacion y razõ, a lo qual aludiẽdo Euripides dize. Si la Venus se exercitare demasiadamẽte, ni traera fortaleza a los hõbres, ni menos los hara dignos de alabãça, pero si fuere moderada ninguna Diosa ay mas graciosa en el mũdo por-

La mediocridad en las cosas la mejor.

Horacio.

Tullio.

Aristotel.

¶ In preceptis connubialibus.

Mercurio junto con la Venus que significa.

¶ In Medea.

porq̃ a mi me agrada la moderaciõ q̃ es vn dõ hermosissimo de los Dioses. Y assi cõuiene mucho con este proposito lo que dize Ætio en el Tetrabibli primero, en el sermon tercero en el capitulo octauo Resta (dize) que contemos el prouecho y vtilidad de las cosas venereas, pues no son a todos dañosas, si miramos el vso el tiempo, el modo, y la sana disposicion del que las vsare, porque la Venus quita la replecion, haze agil y ligero el cuerpo, dale mayor augmento y mas fortaleza en los miembros. Haze mas faciles las vias, delata y abre los poros, purga la phlegma, haze despiertos a los mẽtecaptos, y remite y aplaca la demasiada yra, a los melancholicos y tristes que huyen la conuersacion humana les es remedio presentissimo y suauissima medicina. Aunque es verdad que en quanto toca a la melancholia no conuienen los Astrologos con los medicos, porque dizen que la Venus y Saturno son enemigos, y assi si procurassemos remediar a algun melancholico con los actos venereos, dizen que sera en balde y que antes se offenderia, porque son remedios muy distantes, y que mejor mucho se haria esto por ciertos remedios de Phœbo y Iupiter que son medios entre Saturno y Venus como disertissimamente lo nota Marsilio Ficino en el libro de vita longa, en el capitulo diez

Ætio.

La Venus moderada sus effectos.

Para los melancholicos en lo de la Venus no cõuiene los medicos cõ los Astrologos.

Marsilio Ficino.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Ætio. y seys. Y discurriendo el mismo Ætio vn po-
Venus moderada aplaca los furiosos. co mas abaxo dize que la Venus moderada a los furiosos los aplaca y los haze demas sano consejo, y muchas vezes a los que tienen epilepsia los sana, y el dolor y grauedad de la cabeça lo quita, restituye el appetito del estomago, y quita las effusiones de simiente a muchos que entre sueños las padezen. Las mismas pala-
Paulo Ægineta. bras refiere Paulo Ægineta, en el libro primero, en el capitulo treynte y cinco. La misma
Hippocrat. sentencia tiene Hippocrates, en el libro sexto de las Epidemias, y en el libro quinto de los
Aristot. Aphorismos en la sentencia veynte y dos, y Aristoteles en el libro primero de los Problemas,
Conciliador en el capitulo cincuenta y vno. Y el Conciliador en la differencia ciento y ochenta y seys. Y
Lib. 1. Cronion c. 4. Cælio Aureliano cuenta, que Asclepiades y otros medicos aconsejauan el vso de la Venus.
Venus moderada la vista. Aprouecha el vso moderado de la Venus para la agudeza de la vista, porque los que totalmente se abstienen della reciben mucha offen-
Aristot. sa en la vista, como lo enseña Aristoteles en el libro quarto de los Problemas, en el capitulo tercero. Es tambien muy prouechoso su vso para el mal de Tiricia como lo refiere Celio Aure-
Celio Aureliano. liano, de sentẽcia de Themison y de Tito secta-
Hippocrat. dor de Asclipiades. Y Hippocrates en el libro de las enfermedades de las mugeres aconseja a las

las virgines q̃ si cayeren en enfermedad de furor o insania q̃e tomẽ este remedio si quieren tener salud. Y Cornelio Celso dize que el rato Cornelio Celso.
coito haze el cuerpo despierto y ligero, y Plinio Plinio.
en el libro veynte y ocho de la natural historia affirma que los athletas torpes que con el vso de la Venus se restituyẽ. Aprouecha tambiẽ a los mordidos del escorpion o serpiẽte, como lo dize el mismo Plinio en el libro decimo octauo, en el capitulo quarto. Y Galeno clarissimo Galeno.
inuentor de la medicina en el libro sexto de los lugares affectos en el capitulo quinto dize que ay algunos hombres que por falta deste remedio son molestados con dolores de cabeça, y aborrecen la comida, y se hazen aparejados para caer en calenturas, y que estos tales como tienen el appetito dañado, tambien tienen falta de cozimiento. Y si esta superfluydad esta detenida en mucha cantidad, en el cuerpo se leuantan y engendran della vapores malos y deprados que subiendo al coraçon y al celebro, perturuan su complexion, y hazẽ caer en enfermedades. De lo qual se causa que los humores de nuestro cuerpo se conuiertẽ en naturaleza de veneno y se engendran en nosotros mortales accidẽtes como lo enseña Galeno, en el mismo capitulo que arriba alegamos, hazẽ- Los corrõpidos humores q̃ causã.
se destos deprauados y corrompidos humores de sma-

Universidad de Salamanca. BGH 27456
VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

desmayos y temblores en el coraçon, espasmos, y priuacion del anhelito y suffocacion de la matriz. Y estas tales enfermedades principalmente acontezen a las biudas, a las donzellas y virgines que viuen en castidad. Porque de la corrupcion desta superfluydad se engendran enfermedades mortales. Y assi Auicena en la primera del tercero, en el tratado quinto, en el capitulo octauo, dize que algunas vezes en los vasos Seminarios se junta y allega esta materia y que alli se corrompe y enfria y se conuierte en mala calidad. Y porque ay algunos tan incredulos que les pareze difficultoso esto de creer, por tanto Galeno en el lugar que arriba citamos trae muchos exemplos, diziendo que de muy poca cantidad de materia encerrada en algun angosto lugar puede venir grande daño a todo el cuerpo, como acõtece en la mordedura del araña, de la qual es muy poco el veneno que sale, y el daño que se causa es mucho: y la mordedura del Escorpion es mucho peor, y el veneno y ponçoña del perro que rabia esta muchos dias escondido, y es de tal calidad que muchas vezes causa la muerte. Y sabemos de cierto pece que se llama torpedo (como lo refieren autores graues) que tocandole con la mano causa congelacion en todo el cuerpo. Y muchos Philosophos vuo q̃ hizieron semejante

Enfermedades de biudas y donzellas.

Auicena.

Como se entẽdera mejor esta materia Galeno.

El ueneno poco y el doño mucho.

El ueneno escõdido muchos dias.

La parte de la muger para el concep

la

la parte de la muger que sirue para el concepto a la animal que si la priuan de lo que desea causa muchas alteraciones en el cuerpo. Y el diuino Platon affirma que los ventriculos y senos desta parte que apetecen y desean la generacion, y si desta se priuan padecen graues alteraciones no pudiendo estar en vn lugar, y assi son causa de la difficultad del anhelito y de otras grauissimas passiones que acontezen a las mugeres. Y qũien quisiere diffusa y largamẽte ver sobre este proposito muchas cosas lea à Aristoteles, en el libro tercero de los Problemas en el capitulo primero, y a su Comentador Pedro Aponense, y a el mismo en el libro quarto de la misma obra en el capitulo veynte y nueue y a este mismo en su Conciliador en la differencia cien to y veynte y quatro, y en la differencia ciento y ochenta y seys. Y a Michael Sauanarola en el tratado segundo en el capitulo primero y a Valesco Tarẽtino en su Philonio en el libro sexto en el capitulo tercero y a Constantino Africano en el libro de coitu, y a Antonio Gazio en su Corona florida en el capitulo treynta y tres y finalmẽte a Symphoriano en su Rosa florida en el capitulo 8. Y queremos q̃ entiẽda el Sabio lector q̃ todo lo q̃ en este capitulo auemos dicho es hablando con los casados y ligados con vinculo de matrimonio porq̃ a ninguno otro

tocs semejãte a la animal.

Platon.

Aristotel.

Pedro Aponense.

Conciliador

Michael Sauanarola.

Valesco Tarẽtino.

Cõstantino.

Antonio Gazio.

Symphoriano.

81.

le

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

lees licito el coito y antes deue qualquiera morir mil muertes q̃ peccar cõtra su Dios y señor.

CAPITVLO XXX. DE LOS GRAVES daños, y de los infinitos males que causa la demasiada y superflua Venus para la salud.

ENTRAMOS A pelear en este capitulo con vna fiera mas espantosa que la serpiente Lernea, y cõ vn gigante mas poderoso que el que vencio el Rey Sancto Dauid, y en vn Laberintho mas inextricable y obscuro que el de Creta, y por tanto sera menester pedir a Dios nuestro Señor, nos alumbre el entendimiento y de su caudal y corriente a nuestra pluma, para que en su seruicio digamos alguna cosa que pueda reprimir y enfrenar a infinidad de hombres q̃ pierdẽ sus almas y sus cuerpos por este infame y bestial appetito. Y sera muy apropósito començar por palabras del grande philosopho Aristoteles el qual escriuiẽdo al Magno Alexandro tratando de esta materia le dize. O Alexandro no quieras dessear lo q̃es corruptible y perecedero demas q̃ lo auemos de dexar por fuerça: procura las riquezas que son immortales, la vida q̃ es immutable, el Reyno q̃ es eterno, y vna duracion glorio-

Aristotil. Lib. de secretis secretorum.

Palabras de notar.

glorioſa: encamina ſiempre tus penſamientos al bien: y en todas las coſas ten animo varonil: huye el camino de los Leones y de las veſtias fieras en ſus immundicias. Pienſa en lo que eſta por venir, porque no ſabes qual ſera, ni que traera conſigo el dia de mañana. Y por tanto te ruego Principe y Emperador clemẽtiſſimo que no te inclines a la baxeza del coito, ni al appetito de las mugeres: porque el coito es propriedad de los puercos, y la gloria y honra que a ellos les da eſſa te podra dar a ti. Porque eſte deſtruye todo el cuerpo, abreuia la vida, corrompe las virtudes y paſſa los terminos de la razon y la ley, y finalmente engendra en los hombres coſtumbres affeminadas. Y el elocuente Orador Marco Tullio dize que el demaſiado coito impide la razõ y conſejo, y que eſparze tinieblas en el entẽdimiento, y no quiere junta, ni amiſtad con la virtud. Que ſea coſa torpiſsima el coito, confirmalo Ariſtoteles en el quarto de los Problemas, en el capitulo veynte y ſiete, adonde pregunta. Porque causa el hombre tiene verguença de manifeſtar el deſſeo coito, y reſponde diziendo, que las coſas que no nos dan empacho y verguença de manifeſtarlas conuienen, y ſon neceſſarias para la conſeruacion del indiuiduo: porque ſin la comida y beuida, ni ſanos, ni enfermos po-

Effectos de la Venus.

Tullio dize q̃ la Venus quita el entẽdimiento.

Quan torpe ſea el exercicio de la Venus.

Porq̃ es uergonçoſo manifeſta el deſeo de la Venus.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Galeno. podemos viuir como lo affirma Galeno en el sexto libro de la conseruacion de la sanidad, pero manifestar el desseo del coito, es cosa fea y vergõçosa pues el indiuiduo puede viuir y permanecer sin el mucho tiempo. Puedese echar de ver que cosa tan aborrecida del hombre auia de ser este acto de otra sentencia del mismo Philosopho en el quarto de los Problemas en el capitulo decimo adonde pregunta que qual es la causa q̃ los mancebos suelen aborrecer a la primera muger que allegarõ lũego acabado el tal ajuntamiento, y responde diziendo que la causa es la grande alteracion y mudança con que nuestros cuerpos se corrompen. Porque vemos por experiencia la grande mudança que la naturaleza recibe, pues el cuerpo se haze mas dũro y aspero, se hinche de pelos, la voz y habla se mũda juntamẽte con las operaciones del alma y la concupiscible obedece menos a la razon: y el hombre entonces se viste de costumbres de saluage y de vestia y le falta muy poquito para serlo. Y esta es la causa porque la muger ama con grandissima afficion al varon que primero conocio porque el varon es vna cosa perfecta y la muger inperfecta y varon occasionado como lo dize el Conciliador. Y mas claramente Galeno en el libro decimo quarto de la vtilidad de las partes en el capitulo sexto adõ de

Porq̃ seauia de aborrecer este acto.

Porq̃ causa los mãcebos suelẽ aborrecer a la muger q̃ primero tocaron.

Effectos de la Venus.

Faltale alhõbre en este acto muy poco para que dar bestia.

Porq̃ la muger ama mucho al primero que conocio.

Conciliador Galeno.

dize este grãde philosopho y medico que la muger en respecto del varon naturalmente es animal imperfecto, y que quando se juntan en el acto venereo se perficiona la muger, y el hombre queda imperfecto. Y esta es la causa que Aristoteles en el primero de los phisicos dixo, que la hembra appetece el varon, como la materia desséa su forma. Y por esta razon galanamente dize Alberto en el tercero de anima. Torpe cosa es desnudarnos de la perfection, y vestirnos la imperfection, q̃ es comun con las bestias, como se echa de ver en muchas cosas, y en el hedor q̃ trahen consigo los muy dados a este exercicio: porque como el mar con el mouimiento y con el sol se calienta y echa de si vn pestifero olor, assi ni mas ni menos los cuerpos de los luxuriosos con su concupiscencia ardẽ y se calientan, y acabada la luxuria hieden como sentinas de nauio. Dexado a parte q̃ en este negocio permitimos (como dize Aristoteles en las ethicas) q̃ la esclaua mãde y sea señora, y q̃ la señora sirua. De donde con mucha razõ Seuerino Boecio, en el primero libro de cõsolatione philosophica en el metro segũdo, haze vna grãde exclamaciõ diziẽdo, q̃ en el tal acto nro entendimiẽto dexando su propria luz (pues lo doto Dios della, como dize el propheta sancto) se mete en mayor obscuridad q̃ la q̃ teniã en si

En el acto Venereo se perficiona la muger, y el hombre queda imperfecto.

Palabras de notar en esta materia.

Los muy dados a la Venus traẽ grãde hedor cõsigo, y la causa.

En el acto Venereo manda la esclaua y obedece la señora.

¶ Heu quã præcipiti mersa profundo mens habet, &c.

¶ Signatum est super nos lumen vultus tui domine, &c.

P

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

en sí aquellas tinieblas cimerias. Para cuya prue
ua basta la de el inuentor de la medicina Hippo
Hippocrat. Macrobio. crates (de quien dize Macrobio en el libro de
somno Scipionis, que no supo engañar, ni ser
engañado) el qual affirma, que el coito es par-
Si acto uene reo parte de una grauissima enferme dad. te de vna grauissima enfermedad q̃ los medi-
cos llaman epilepsia, y por otro lenguaje le lla-
man enfermedad grande, o enfermedad sagra
da dando a entẽde que con la Venus ni mas ni
menos que con esta enfermedad se offende y
daña mucho el entendimiẽto que es cosa sagra
Apuleyo. da, y diuina, como lo noto Apuleyo en el apolo
Galeno. gia primera. La misma sentencia tiene Galeno
en el libro. 14. de la vtilidad de las partes en el
Celio. Aristotil. capitulo. 10. Y Celio Aureliano en el libro pri-
mero, en el capitulo. 4. Con los quales consiẽte
Aristoteles en el libro tercero de los proble-
mas en la sentẽcia nona por estas palabras, los
mas de los hombres en el coito venereo des-
fallecen y tienẽ falta en el animo. Y con esto cõ
Oseas, cuerda muy bien lo del sancto propheta Oseas
en el capitulo. 4. quando dize. La fornicacion,
el vino, y la embriaguez arrebatan y quitan el
S. Hieronym. coraçon. Y el bien auenturado S. Hieronymo,
explicando este lugar dize, que como el vino y
la embriaguez hazen impotente el entendi-
miẽto, assi el coito y el deleyte peruierte el sen-
tido, y debilita el animo, y finalmente de hom
bre

bre lo conuierte en animal bruto. Y el mismo ¶ In c. legi mus de conf. d. 5.
Hieronymo en otro lugar a este mismo propo
sito dize, q̃ las mugeres debilitan y quebrãtan
el cuerpo juntamẽte con el animo. Y Virgilio Virgilio.
en aquellos versos adonde elegantissimamẽte
hizo yguales las fuerças del vino, y de la Ve-
nus dize, que cada qual destas dos cosas es ba-
stante para quitar totalmente el entendimien-
to al hombre. A la qual sentencia se allega mu
cho el diuino Gregorio en el libro decimo ter- S. Gregorio dize que de la Venus nace la ceguedad del entẽdimiento.
cio de los morales, quando dize, que de la Ve-
nus nace la ceguedad del entendimiento. Y san
cto Augustin con su leuantado juyzio en el li- Palabras de notar de S. Augustin.
bro primero de los sobloquios, en el capitulo
decimo dize estas palabras, ninguna cosa entiẽ
do que ay que de punta en blanco derribe mas
de su alteza y throno el animo del hõbre q̃ son
las blanduras y contactos femineos, y lo mis- ¶ S. Thom. 2 2. q. 15. art. 3.
mo repite con mas largas palabras S. Thomas
diziendo, que el animo del hombre por las co
sas venereas se aplica a lo corporal, y que desta
suerte las operaciones del entendimiento se de
bilitan. En comprobacion de todas estas sen-
tencias dize Aristoteles en el libro septimo de Aristotil.
las Ethicas en el capitulo nono, que los deley-
tes son grande impedimento para la pruden-
cia, y que mientras vno mas parte dellos to-
mare, tanto mas atras se quedara en el juyzio

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

En el deleyte Venereo ninguna cosa percibe el entendimiento.

y pone exemplo en el deleyte venereo, en el qual ninguno puede percibir cosa alguna cõ el entendimiento. Y algunos autores ay que traẽ a este proposito aquello de Seneca en la prefacion del libro septimo de las declamaciones, q̃ no ay cosa tan mortal para los ingenios, como la luxuria. Y por esto con mucha razon los antiguos philosophos y poëtas dixeron que la Minerua Diosa de la prudencia y de las letras, y las Musas que son presidentes y inuentoras de las sciencias, todas eran donzellas y virgines, dandonos en esto a entender q̃ los dados al exercicio de las letras han de ser castos y muy apartados de los deleytes venereos. Y assi Platon cuẽta q̃ la Diosa Venus amenaço cõ su hijo a las Musas si de alli adelante no le hiziessen a ella sacrificio. A la qual amenaza las Musas respõdierõ, q̃ armase a su hijo Cupido cõ sus flechas, y aljaua cõtra Marte, porq̃ entre ellas no bolaua su hijo. Y en Luciano esta vn dialogo de Venus y Cupido, en el qual la madre pregũta a su hijo, qual era la causa q̃ no endereçaua sus flechas y arco cõtra la Minerua y las Musas. Offende tãto los ojos del entendimiẽto y del cuerpo este miserable vicio q̃ fue esta la razõ porq̃ los poëtas antiguos fingierõ q̃ Cupido era ciego, porque haze ciegos y de torpe vista a los q̃ demasiadamẽte a el se dã. Y assi de Alexãdro se cuenta que

Porque la Minerua y las Musas dixeron los philosophos que eran dõzellas.

Porque Venus amenazo a las Musas con su hijo cupido.

Dialogo de Luciano a este proposito.

Porque fingieron los poetas que cupido era ciego.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

que siendo de muchos tenido por Dios, el mismo dezia que de dos cosas sacaua q̃ no lo era, la vna era el sueño y la otra el coito: dando a entender que estas dos ambas estan muy lexos de la alteza y luz de la diuinidad, lo qual refiere Plutarcho en la vida de Alexandro, es en el libro de la differencia del adulador y el amigo. Y el diuino Platon (a quien llama muchas vezes Panecio el Homero de los philosophos) en el libro nono de la republica dize, que los deleytes de la gula y de las cosas venereas son bestias fieras, maluadas, y crueles, en tanto grado que a los que en ellos se embueluẽ les llama brutos animales. Y en el Phędro les llama por el mismo termino, y dize, que el que a este vicio se da, que dessea y apetece vn deleyte no natural. Y del mismo Platon cuẽta sant Augustin en el libro de vera religione, que siempre aconsejaua a sus discipulos que se apartassen de los deleytes Venereos, y que tuuiessen por cierto y aueriguado que la verdad no se podia ver ni entender con los ojos corporales o con algun sentido, sino solamente con la pureza del entendimiẽto: y que para percibirla ninguna cosa podia ser de mayor impedimento que la vida occupada en el acto Venereo. Y en el mismo Platon, en el principio del primero libro de la republica, aquel Sophocles Athenienſe (al qual

De dos cosas conocio Alexandro que no era el Dios.

Plutarcho.

Platon.

Los deleytes carnales bestias fieras.

Platon al deleyte carnal le llama no natural.

S. Augustin dize.

La uerdad no se puede entender de los dados a la Venus.

Platon.

Sophocles.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Tullio. Tullio en el libro primero de diuinatione (lla-
ma diuino poeta) dize que el coito es vn señor
Acto Vene- reo es un se- ñor torpe, agreste y fu- rioso. torpe agreste y furioso, y el mismo Marco Tul-
lio dize lo mismo en el libro de senectute, y Va-
Valerio Ma- ximo. lerio Maximo, en el libro quarto, en el capitulo
Simplicio. quinto, y Simplicio en los comentarios del in-
chiridion, en el capitulo. 43. en el qual trata de
las cosas venereas affirma que qualquiera con-
tinẽcia del deleyte corporal da fuerça y vigor
Marsilio Fi scino. al entendimiento. Y finalmente Marsilio Fisci-
no diligentissimo inquisidor de los secretos de
Acto Vene- reo enemi- go de los da dos a letras. naturaleza en aquel discreto y agradable libro
que compuso de las tres vidas cuenta el coito
por el mayor enemigo de los hombres dados
a letras. Qual sea la razõ porq̃ el coito destruye
Qual sea la razon prin cipal por- que el acto Venereo de- struye las fuerças del animo y del entendimien to. tanto las fuerças del animo y del entẽdimiẽto,
colligese de Hipocrates en el fin del libro. 1. de
las enfermedades, adonde affirma q̃ la sangre
en el hombre es la principal parte y fuerça de la
prudencia, y aun de sentẽcia de otros muchos,
es el bsias y fundamẽto de la misma prudẽcia:
Quãto mas uno fuere da do a la Ve- nus, tanto mas mente- capto se bol uera. y como la simiẽte sea engẽdrada de la medula
y pureza de la sangre, sigue se necessariamẽte q̃
quãto mayor frequẽtia vno tuuiere en el coito,
tãto mas mẽtecapto se boluera, y tanto mas fal-
to sera en los negocios de prudencia: y como
Memoria thesoro de la uida. entre las fuerças del alma sea vna principalissi-
ma el grande biẽ de la vida el thesoro de la me-
moria

moria (como lo dize Plinio en el libro segũdo Plinio.
en el capitulo. 24.) ninguna cosa ay que tanto
daño haga y offensa a esta parte, como el dema-
siado coito. Y assi Æcio en el quaternion segun- Acio.
do, en el capitulo veynte y tres, en el qual trata
de la perdida de la memoria, manda y aconseja
que el vso de la Venus sea rarissimo, porque en La Venus haze faltos de memoria
ninguna manera conuiene para la consistencia
y bien de la sanidad, ni para la buena razon del
alma, mas antes causa refrigeracion de los miẽ-
bros, y vna estupefaction y congelacion, en
el entendimiento.

CAPITVLO XXXI. COMO CONVIE-ne saber para que euiten los hombres la superflua Venus, que en tal acto se haze euacuacion de mucha sangre que es tesoro de la vida, y de otros grauissimos males que del se siguen.

En el acto de la Venus el hombre se enflaqueze mas q̃ otro qualquiera animal.

QVE Sea verdad llana y averigua-
da que el hombre mas que nin-
guno otro de todos los animales
se deshaga, se enflaquezca, y se
consuma en el coito, dizelo Ari-
stoteles, en el libro quarto de los problemas
en el capitulo sexto: porque en respecto y pro
posicion de su cuerpo derrama mucha simien-
te, como lo escriue el mismo Aristoteles, Aristotel.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

en el libro tercero de la generacion de los animales, en el capitulo vltimo, y en el libro septimo de la naturaleza de los animales en el capitulo segundo, y el mismo Aristoteles en la propria section quarta de los problemas en el capitulo veynte y vno pregũta, que porque los que se dan al negocio del coito se resueluẽ mũcho y andan macilentos y flacos, y responde diziendo que la causa es porque la simiente desciẽda de todas las partes del cuerpo. Si sea verdad o no que la simiente descienda de todas las partes del cuerpo tratalo largamente Aristoteles, en el libro primero de la generacion de los animales, en el capitulo diez y siete, y Hippocrates en el libro de genitura en el principio. Y q̃ prouenga de todo el cuerpo la confirma diffusamente Censorino, trayẽdo a este mismo proposito muchas sentencias de los antiguos, en el libro de die natali. Y Auicena en la vigesima del tercero, y en el mismo lugar Gentil de Fulgineo, y Alberto Magno en el libro decimo quinto de animalibus, y Pedro Aponense en su conciliador en la differencia treynta y quatro, y primero que aquestos lo disputo Sphero Bosphorano en Laercio, en el Zenon Cittico.

Si la simiente desciende de todo el cuerpo o no.

Hippocrat.

Censorino.

¶ *Tract. 1. c. 3.*

¶ *Tract. 2. c. 1. 2. & 3.*

Qual sea la causa de tanta flaqueza y de tanta falta de virtud en el cuerpo humano por la euacuacion de la simiente, juzgan muchos, y muy

Porque causa ay tanta flaqueza en el acto de la Venus.

muy biẽ que es por razon que la simiente se engendra de la sangre mas cozida y mas pura como lo enseño Auicena en el lugar arriba alegado y Alberto Magno en el mismo libro decimo quinto, y Plutarcho refiere ser tambiẽ esta misma sentencia de Pythagoras en el libro quinto de los Placitos de los Philosophos. Y Sorano Ephesio en su Isagoge en el capitulo diez y seis escriue que la simiẽte del varon es la misma sangre, y Galeno en el libro segundo de semine affirma que la simiente no es otra cosa sino la sangre exquisita y perfectamẽte cozida en las mismas venas. Y deste mismo parecer fuerõ Erasistrato y Herophilo como lo refire Octauio Horaciano en el libro quarto de su medicina, y esta fue la causa porque Iuuenal en la Satyra primera le llama a la simiẽte sangre. A este mismo significado alude aquel lugar del Sancto Prophe ta Oseas en el capitulo quarto adonde dize, cresscio el adulterio y la sangre toco a la sangre, y muchas vezes en las diuinas letras la sangre se toma, pro ipsa libidine, como se puede ver en el Psalmo cinquenta y vno. Y en el capitulo primero del Euangelista Sant Ioan. Y por esta razon de que la simiente se engendra de la misma sangre, es comun costumbre de hablar de que a los que nacen de nosotros o de nuestros pariẽtes les llamamos nuestra sangre, como lo dize

Auicena.

Alberto Magno.

Tract. 2. c. 5. & 6.

Plutarcho.

Pythagoras Sorano.

Galeno.

Erasistrato.

Erophilo.

Octauio.

Accipiat sanguine mercedẽ sanguinis. &c.

¶ *Adulterium inundauit et sanguis sanguini tetigit, &c.*

Liberame de sanguinibus.

Qui nõ exsanguinibus, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Projce te la mam sanguis meus. Virg.

¶ Vos o Põpilius sãguis Horat. Vos o patritius sãguis.

En la sangre esta grande parte de la uida.

Virgilio.

¶ Tuaq; animã hanc effundere dextra.

¶ Concidit ac multo uirã cũ sanguine fudit.

S. Epiphanio.

¶ Secta. 9. La sangre se toma por el alma.

Deuteron.

Virgilio en el libro sexto de la Æneida, y Horacio en el arte poetica, y Iuuenal en la Satyra primera, y de aqui tãbiẽ prouiene que los hermanos que son engendrados de vn mismo padre se dizẽ cõsanguineos. Que en la sangre este grã de parte de la vida, y q̃ derramada lleue cõsigo grande cãtidad de spiritus, escriuelo Plinio en el libro vndecimo en el capitulo treynta y siete. Y assi Galeno en el libro q̃ escriuio de las sãguijuelas en el capitulo vltimo enseña q̃ no es cosa saludable sãgrarse muchas vezes, porq̃ cõ la sãgre sale juntamẽte el vital spiritu, y entẽdiẽdo esta verdad Virgilio en el primero de la Æneida tomo el alma por lo mismo que sangre, en el qual lugar Donato su interprete dize, diffine aqui el poeta que el anima es la sangre, o que en la sangre esta el alma, y lo mismo dize en este lugar Seruio otro interprete de Virgilio, y el mismo Virgilio en el. 2. libro de la misma obra hablando de Polites dize: cayo y derramo su vida cõ mucha sãgre, y S. Augustin en el libro de las questiones del viejo y nueuo testamẽto dize que el alma habita en la sangre y primero q̃ el lo auia dicho Sant Epiphanio en el libro primero de las heregias en el tomo primero. Y muchas vezes en la Sagrada Escritura la sangre se pone por el Alma, aun que no es el Alma, como en el Deuteronomio, en el capitulo dozey

en

e notros lugares, como lo aduierte el mismo Augustino, sobre el capitulo cincuenta y siete del Leuitico. Pero algunos Philosophos vuo que dixeron que la sangre era el alma como lo refiere Lactancio, en el libro de Opificio Dei, en el capitulo diez y siete. Y Nemesio philosopho en el libro de la naturaleza del hombre. Y los Philosophos que tuuieron esta sentencia, que la sangre era el alma, fueron Diogenes, y Cricias, como lo enseña Gregorio Niceno en el libro de Anima en el capitulo primero. Y Empedocles dezia que el principado y fuerças del alma estaua en la masa y concrecion de la sangre como lo refiere Plutarcho en los placitos de los philosophos, pero Cleãtes Crisippo y Zenõ dezian q̃ el alma era de sangre y que su substancia era spiritu, como lo enseña Galeno en el libro segundo de los Decretos de Hippocrates, y Platon. De adonde vinieron autores famosos a llamar a los muertos exangues que es lo mesmo que sin sangre, como lo hizo Virgilio en el segũdo de la Æneida hablando de Hector quãdo dize que fue puesto su cuerpo sin sangre en el Sepulchro. Y en el libro nono de la Æneida, dize que vuo grande llanto en los Reales quando fue hallado el cuerpo de Ramnete sin sangre. Boluiendo pues a nuestro proposito y particular intento

S. Auguſt.

Lactãcio.

Nemeſio.

Gregorio Nice.

Empedocles

Plutarcho.

Philoſophos q̃ dixeron q̃ el alma era de ſangre.

¶ Corpuſq; exãgue ſepulchro reddidit Hectoreũ &c.

¶ Nec minor in caſtris luctus Rammete reperto, &c.

que

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

que es dar luz y claridad al sabio lector para q̃ entiẽda como no se puede explicar cõ palabras la corriente de males y daños que trae consigo el superfluo coito, deue notar y aduertir q̃ vno dellos y muy graue es que qualquiera de todos los animales mientras mas fuere dado al coito tanto mas en breue se enuegezera, y tanto mas presto llamara a las puertas de la muerte. Affirma esta verdad Aristoteles en el libro septimo de la hist oria de los animales en el capitulo primero, y en el libro de longitudine & breuitate vitæ. Lo qual comprueua Collumela, en el libro septimo en el capitulo sexto hablando del cabron adonde dize que quando llega a los siete meses aun estando toda via mamando puede engendrar, y assi consumido con la demasiada luxuria desde su puericia, viene a enuegezer antes de seys años. La misma sentẽcia de Aristoteles tiene Rasio escriuiendo ad Almansorem en el libro quarto en el capitulo diez y siete y Auerroes en los Canticos, y Alberto Magno en el libro quinto de los animales en el tratado segundo, en el capitulo sexto. Y Arnaldo Villanoua, no en su Speculo, y Valesco de Tarẽto en su practica, y Ciceron en el libro de senutute affirma lo mismo diziẽdo. La adolescẽcia destemplada, y luxuriosa trae muy en breue el cuerpo a la senectud, y Menandro Poeta griego

La Venus trae breuedad de la uida.

Columella.

Rasio.

Com. 156.

Arnaldo. Valesco. Ciceron.

Menandro.

go en vn Senario dize, que la muger es causa de la breuedad de la vida al varon. Y Hesiodo dize, q̃ en ninguna manera se deue llegar a muger, el que dessea venir a la vejez. Y en otra parte dize el mismo Hesiodo que la muger al varon mas fuerte lo abrasa sin tizon y lo entrega a la vejez. Y lo que este autor dize que la muger abrasa sin tizon, se puede entender con vna occulta o tacita fuerça y no entendida: como lo explica Iuuenal en la Satyra nona, diziendo, vino de repente la no entendida senetud. Y Ausonio escriuiendo a Galla que se hazia vieja le dize las mismas palabras. Y Ouidio en este mismo sentido en el libro sexto de los Fastos refiere estas palabras, passanse los tiẽpos y enuejezemonos cõ los callados años. Y en el libro segundo de arte amandi dize, presto vendra la encoruada vejez con su callado pie. Por nuestra sentencia principal del graue daño que causa el coito trayendo al hombre con mucha breuedad a la vejez haze el dicho de Theocrito el griego, que los q̃ son muy dados a las cosas de la Venus en vn dia se enuejezen, Y Sãt Hieronymo a este proposito en la homelia que tiene por titulo. Nadie es dañado sino de si proprio, dize estas palabras. Los que passan su vida en actos de luxuria, traen sus cuerpos resueltos y macilentos mas blandos que la cera, y cercados

In Theogonia.

Lib. 2. operum & dierum.

¶ Obrepit nõ intellecta senectus.

¶ Tẽpora labuntur, &c.

¶ Iãuenit tacito curuasse necte pedes.

In Aita.

S. Hieronymo.

¶ Nemo ledditur nisi à seipso.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

cados siempre de vn esquadron de enfermedades, vienes la vejez muy temprana, y su vida siẽpre anda rebuelta con medicos y medicinas.

S. Antonio Florentino.

Y Sancto Antonio de Florencia varon tan esclarecido en doctrina como en dignidad en la segunda parte de su suma en el titulo quinto y capitulo primero es de opinion que los hombres en las edades antiguas eran mas robustos mas fuertes y de mas larga vida que los de estos tiẽpos. Porque no eran tan desenfrenados en las cosas Venereas, ni se cassauan tan temprano. Y esta es la razon, porque las diuinas letras en muchos lugares (siendo Salomon quando murio de cincuenta y vn años) mucho antes de su muerte le llaman viejo; como se puede ver en el tercero libro de los Reyes, en el capitulo vndecimo por causa de que el frequente coito con tantas mugeres y concubinas le auia hecho viejo antes de tiempo. Lo qual es comun tambien a todos los que son afficionados a estos actos. De aqui prouiene lo que Aristoteles dize, en el libro arriba citado de Breuitate vitæ, que Mulo el de mas larga vida que el Cauallo y el Asno, de los quales fue engendrado, porque no tiene vso del coito. Y los paxaros tambien son de muy corta vida, porque son muy salazes, y muy inclinados a luxuria. Y de aqui tambien viene que

Porque la sagrada escriptura siẽdo Salomõ en los años moço lo llamã uiejo.

3. Regum.

Aristotil.

Porq̃ el mulo es de mas larga uida q̃ el asno.

Los paxaros de corta uida

que las palomas torcazas viuen mas larga vida sin comparacion que las domesticas, pues llegan a treynta y quarenta años, y las domesticas quãdo mucho, a ocho, como lo escriue Aristoteles en el libro sexto de la naturaleza de los animales en el capitulo quarto, y Plinio en el libro decimo en el capitulo treynta y cinco. Ni se deue passar debaxo de silencio lo que Pythagoras a este proposito dezia. Que en todo tiẽpo las cosas venereas eran muy graues, y de mucho daño para la salud. Y siendo preguntado este mismo Philosopho, que en qual edad era bueno el coito, y en que tiempo, dezia que quando el hombre quisiesse hazerse enfermo y mas flaco que antes estaua. Es autor de el vn dicho y del otro Laercio. Y Clinia Philosopho de la Secta Pythagorica acostumbraua a dezir que entonces se auia de juntar el hombre con la muger, quando se quisiesse offender y dañar a si proprio. Y Cornelio Celso el mas elegante de todos los medicos Latinos luego en el principio del libro primero confirma todo lo que arriba auemos dicho, y el Epicuro deffensor y alabador del deleyte condeno el vso de la Venus por malo, y Demotrito Abderites hizo lo mismo, porque dezia este philosopho que en el tal acto sale vn hombre de otro hõbre. Y Plutarcho escriue q̃ Sopy-

De dõde procede q̃ las torcazas son de mas uida q̃ las domesticas.

Plinio.

Dicho de Pythagoras de notar.

Laercio.

Dicho de Clinia.

Cornelio.

Epicuro condena el uso de la Venus.

Dicho de Democrito.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ In Sympo siacis. Enel negocio de la Venus se deue usar de la industria de Thalete.

Sopyro medico Gordiense dezia que en el negocio de el coito auiamos de vsar de vn engaño y astucia de Thalete, el qual siendo muy importunado de su madre que se casase, le dezia siempre que aun no era tiempo opportuno, y amonestaua q̃ para las cosas venereas yendonos a acostar digamos que entonces no es tiempo opportuno para vsar dellas, y enleuantandonos de dormir, que digamos, ya se passo la occasion: dandonos en esto a entẽder que ningun tiempo es commodo para este effecto. De la flaqueza y affeminacion que causa a los hombres el vso del coito, vino Quintiliano a dezir, q̃ las mugeres en ninguna manera auian de entrar en los exercitos: y aludiẽdo a esto Seruio en el libro tercero de la Æneida declarando aquel lugar, nos castra mouemus, dize q̃ castra, es lo mismo que casta, porque en los reales de los soldados a de auer toda castidad. Lo qual repite Sant Isidoro en el libro de las etymologias. Y lo mismo da a entender aquel verso de Propercio en el libro quarto en la epistola de Aretusa a Licota, a donde dize, oxala les fuera licito, a las moçuelas Romanas entrar en los exercitos. Y lo mismo nos da a entender Lucano, en el libro segundo a donde introduze a Marcia muger de aquel Caton Vticense, que le dize estas palabras a su marido. Hazeme señor esta mer-

Porq̃ Quintiliano dixo q̃ las mugeres no auiã de entrar en los exercitos.

Porq̃ los exercitos se llamã castra

s. Isidoro.

Propercio.

¶ Romanis utinã patuissent castra puelis.

¶ Da mihi castra sequitur tuta in pace relinquar?

ced, de que yo siga los exercitos, y que no me quede segura en la paz. Y Polyeno en el libro octauo que escriuio de los stratagemas a los emperadores Antonino y Vero dize, que Scipiõ mando que todas las rameras fuessen echadas de el exercito. Y a este mismo proposito haze aquello de Virgilio, que hablando de Marco Antonio dize, que lleuo consigo a Cleopatra a la guerra. En el qual lugar Seruio dize que fue entre los antiguos cosa fea y afrẽtosa tener mugeres en la guerra. Y assi sabiendo esto el gran Pompeyo, partiendose para la guerra, dexo a su muger en Lesbo. Y a qu esto mismo parece que quiso significar aquello de Homero, en el quinto de la Iliada adonde Iupiter le pone en tredicho a la Venus en negocios de la guerra, como que los hombres dados a ella no son aparejados para pelear, lo qual nota Plutarcho del mismo Platon, hablãdo de la tranquilidad del animo. Y sant Augustin en el libro vigesimo contra Fausto Manicheo refiere que los poëtas dixeron, que la Venus no era muger del Dios Marte, sino adultera, porque es muy cõtraria para los que han de pelear. Y Platon en el libro octauo de sus leyes escriue, que Icco Tarentino, Astylo, Chryson, y Diopompo, gladiatores aunque teniã buena habitud y disposicion para ser apassionado de la Venus,

¶ Polyeno.

¶ Sequitur que (nefas) Ægyptia cõiux.

Seruio.

Homero.

¶ Lib. de tranquili. animi. S. August.

Porque los poetas dixeron que la Venus era adultera. Platon. Los que deseauan uictoria en los

Q con

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

juegos olympicos no tocauan la Venus. con todo esto por cudicia de la victoria que esperauan alcãçar de los juegos Olympicos, nũca en todo el tiempo de aquel exercicio tocauã en negocio venereo. Y lo mismo affirma Galeno que solian hazer todos los demas Athletas en el libro sexto de los lugares affectos casi en el fin. Y de Icco dio testimonio Æliano en el libro sexto de la naturaleza de los animales, en el capitulo primero, y en el tercero de varia historia, en el capitulo tercero. De adonde Simplicio vino a dezir en los commentarios que hizo sobre el inchiridion de Epicteto en el capitulo quarenta y tres, que los Athletas se abstienen de la Venus con el amor y desseo, que tienen de la corona de oliuo, que en los juegos olympicos se suele dar. Y Clemente Alexandrino en el libro segundo de la Pedagogia en el capitulo decimo escriue que el coito corrompe la fuerça, lo qual se echa muy bien de ver en los cuerpos de los que se exercitan, porque los que se apartan deste acto vencen y sobrepujan a sus contrarios. Y Dositheo en el libro tercero de las cosas Lydicas. Y Plutarcho (de authoridad deste mismo) en los Parallelos en el capitulo cinquenta y seys cuentan, que teniendo guerra los Sardianos con los Smirneos, les embiaron ciertos embaxadores diziendoles, que nunca quitarian el cerco que tenian

Los Athletas hazia lo proprio.

Æliano.

Simplicio.

Clemente Alexand.

Dositheo. Plutarcho.

Historia de notar a este proposito como fueron captiuos los Sardianos por

nian puesto hasta que les diessen sus mugeres para vsar dellas: lo qual como oyesse cierta dõzella, fue luego corriendo a su señor Philarco, y le importuno que les embiassen algunas moças hermosas y bien adereçadas. Lo qual assi se hizo, y desta suerte consumidos y debilitados con el coyto los Sardianos con mucha breuedad fueron captiuos y presos. Y lo mismo escriue el mismo Plutarcho, en el capitulo siguiente (de autoridad de Aristides Milesio en el libro primero de la cosas de Italia) que acontecio a Tepomaro Rey de los Franceses teniendo cercados a los Romanos. Destruye tanto el vital espiritu, y todas las fuerças corporales el coito superfluo (y aun el deleyte que con el se recibe) que se hã visto muchos, (como lo dize tambien Galeno, en el primero libro de Spermate) en el mismo exercicio y acto acabar la vida, como se lee en Plinio, en el libro septimo, en el capitulo cinquenta y tres de Cornelio Balbo Prætor, y de Quidto Hortensio Cauallero Romano. La qual historia cuenta tambien Valerio Maximo, en el libro nono, en el capitulo duodecimo. Y Pedro Damiano cuenta tambien de cierto Principe Tarentino, que teniendo negocio con vna ramera murio. Y Iouiniano Pontano, en el libro de obediencia escriue que el supo de cierto, que

causa de los deleytes uenereos.

Plutarcho.

Lo mismo acontecio a Tepomaro Rey de los Franceses.

Muchos en el acto uenereo han acabado la uida

Plinio.

Valerio Maximo.

Pedro Damiano.

Iouiniano Pontano.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

vn hombre llamado Beltrando Ferrerio q̃ mu
rio la misma muerte. Y Tertuliano cuenta auer
acontecido lo mismo a Speusippo Platonico.
Y si damos credito a Iulio Firmico dize, q̃ esto
les acontece a algunos por la fuerça y influxo
de las estrellas, el qual escriue en el libro octa-
uo de su Astronomia en el capitulo sexto, que
si las Pleiades (que son la sexta parte de Tau-
ro) fueren halladas en el ocaso, y si las estrellas
beneuolas juntamente con las maleuolas mira
ren este lugar con ygual radiacion, a los que
en estos aspectos nacieron, les succederã muer
tes amenas y deleytosas. Ni es de marauillar
que Iulio Firmico llame a esta muerte amena
y deleytosa, pues ha auido algunos tan mente
captos, y tan dementados con este deleyte que
hã desseado morir en el. Y assi Propercio con
este mismo desatino escriue en el libro segun-
do, en la Elegia primera, que es grande ala-
bança morir en el amor. Y Ouidio en el libro
segundo de los amores, en la Elegia decima di-
ze, por dichoso se puede tener el que en el exer
cicio de la Venus se acabare, y los Dioses hagã
q̃ tal muerte me acõtezca. Y porque como aue
mos dicho ha auido algunos q̃ en el mismo cõ-
cubito o cõ su demasiado vso hã muerto, los sa
bios antiguos vinieron a dezir q̃ la Diosa Ve-
nus no solamente preside en el nascimiẽto, sino
tam-

¶ In Apologet. — *Iulio Firmico y su sentẽcia.* — *Algunos mẽtecaptos hã desseado morir en este deleyte.* — *Propercio.* — *¶ Laus in amore mori* — *¶ Felis quẽ ueneris certamina mutua perdut, &c.* — *Porque los sabios an dicho que la Venus tambien preside en la muerte.*

tambien en la muerte. Y assi en la casa de Libi-
tina (que es lo mismo que Venus) se acostum
brauan a vender las cosas necessarias para los
entierros, como lo enseña Plutarcho en el Nu
ma Pompillio. Y assi tambien llamauan a la Li
bitina Diosa de las exequias. Y Libitinarios se
llaman los que procuran y tratan los negocios
de los entierros. Y alude tambien a este mismo
proposito Plauto quando llama a la Diosa A-
starte (que es lo mismo que Venus, como lo en
seña Suidas, y Theophilato sobre Oseas, y Tul
lio en el libro tercero de Natura Deorum) vi-
da de los hombres y de los Dioses, y a la misma
llama muerte y acabamiento: cuyas palabras
son. Diosa Venus que eres vigor, fuerça, y sa-
lud de los hombres, y de los Dioses, y ni mas
ni menos eres destruicion, muerte, y acabamiẽ
to. Desta Diosa Astarte (para que digamos
esto de passo) se haze mencion en las diuinas
letras, en el tercero libro de los Reyes, en el ca-
pitulo decimo tercio, adonde se lee, que Salo-
mon honro a la Diosa Astarte, a quien tambiẽ
honrauan los Sidonios: haze tambien desta
mesma mencion Iosepho, en el libro sexto de
sus antiguedades, en el capitulo decimo quin-
to, y Luciano en el libro de la Diosa de Syria, y
Eusebio en el libro primero de la preparacion
euangelica en el capitulo septimo. Y Arnobio

En la casa de Libitina q̃ es la Venus se uendian las cosas necessarias para los entierros.

¶ In Mercatore. Por esta causa llaman a la Diosa Astarte que es la Venus, uida de los hõbres, y a esta misma llamã muerte. — *¶ Diua Astarte hominum Deorũ que uis, uita salus, &c.* — *Desta Astarte haze mencion la escriptura.* — *Iosepho.* — *Luciano.* — *Eusebio.* — *Arnobio.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

en el libro octauo de las questiones contra los Gentiles, y Artemidoro Daldiano, en el libro de la interpretacion de los sueños. Y Epiphanio contra los gentiles quando habla de Sabellio. Y Theophilo Antiocheno, en el libro tercero de las instituciones que escriuio a Autolyco. Y a este mismo proposito de que vamos hablando podemos traer que los Ægypcios llaman a la Diosa Venus Nephthe, que es lo mismo que fin o muerte, como lo refiere Plutarcho, en el libro de Isíde, & Orisíde.

Artemidoro.
Epiphanio.
Teophilo.

A la Venus llaman Nephthe los Ægypcios que es lo mismo que fin o muerte.

CAPITVLO XXXII. EN EL QVAL se trata como la superflua Venus offende vniuersalmente a todos los miembros del cuerpo humano, y particularmente a cada vno.

FALTARNOSA Primero el tiempo, las fuerças, el estilo y modo de dezir, que nos falte copiosissima y abundantissima materia del acto venereo capital y sangriẽto enemigo d̃ la naturaleza humana, y assi Leuinio Lẽnio, en el libro tercero de los ocultos milagros y secretos de naturaleza, en el capitulo segundo dize, q̃ los actos venereos destruyen, marchitan, desfloran, y affean toda la hermosura, gentileza, y brio del hombre: porque

Leuinio Lẽnio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

que en estos se deseca el cuerpo, se enxuga, queda aspero, yerto, y mas intratable q̃ pedernal o risco del monte Caucaso, el color del rostro aplomado, geluo, buxeo, y amarillo, por la falta de la sangre y de vitales spiritus, de cuya occasion no sin grande consejo vino a dezir el diuino Apostol en la primera epistola de los Corinthios, en el capitulo. 6. que el fornicario pecca contra su cuerpo, pues pierde todo su vigor y fuerça, como se puede echar de ver en Sanson que siendo varon fortissimo y prudentissimo perdio toda su fortaleza, por el amor de vna ramera, y Salomon se boluio mentecapto por la misma causa, pues dexo a su Dios y señor, como se cuenta en el tercero de los Reyes, en el capitulo. 11. Viniendo pues a nr̃o proposito y començando desde el principal miẽbro y parte del cuerpo humano, q̃ es la cabeça y celebro dize Galeno q̃ la offende grauissimamẽte el immoderado coito en los cõmentarios del libro 3. de Hippocrates de las Epide, y Arnaldo en el Espejo de las introduciones medicinales, en el capitulo. 83. y en el libro del regimiẽto de la sanidad en la parte. 2. en el capitulo. 6. y Alberto en el libro. 22. de los animales, en el capitulo. 4. de dõde por vẽtura tomo occasiõ Alcmeõ (como lo refiere Plutarcho en el libro. 5. de los placitos de los philosophos en el capitulo. 3.) y

S. Pablo. El fornicario peca cõtra su cuerpo.
Sanson.
Salomon.
3. Regum.
Offende la Venus a la cabeça.
¶ Iuxta finem.
Arnaldo.
Alberto.
Alcmeon.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Galeno. Galeno en el libro de historia philosophica de dezir que la simiẽte es parte del celebro: y Phy
Laercio. tagoras, como lo refiere Laercio dize, que la si-
miente es vna gota q̃ cae destilãdo del celebro
la qual contiene en si vapor caliẽte. Y sant Agu
S. Augustin. stin en el libro de vera religione, en el capitulo
quarenta escriue, que la simiente cae desde la ca
beça por las vias de la generacion. Y primero
Hippocrat. q̃ todos lo enseño Hippocrates en el libro de
aere & aqua, en el capitulo quarto, adõde aña-
de esta señal, que a los que les cortan las venas
detras de las orejas, de alli adelãte no esperma-
tizan, y que si alguna cosa echan en el coito, ni
es prolifico ni sirue para la generacion y lo mis
S. Grego. mo affirma sant Gregorio Nysseno, en el libro
Nysseno. de viribus animæ en el capitulo. 17. y Nemesio
Nemesio. philosopho de natura hominis en el capitulo,
Constantino 24. y Constantino Africano, en el libro del coi-
to, y Auicena en la vigesima del tercero, en el
Auicena. tratado primero, en el capitulo tercero, y Ar-
Arnaldo. naldo en el libro segundo del Breuiario, en el
Hippocrat. capitulo. 251. Aunque es verdad que Hippocra
tes o (como quiere Galeno) Polybo en el libro
Que la si- de genitura enseña, que la simiente procede de
miente uie- todo el cuerpo, pero por la mayor parte de la
ne de todo el cuerpo. cabeça, por la spinal medula, y de aqui proce-
de que los castrados no se hazen caluos, co-
mo lo affirma Hippocrates, en el libro sexto de

de las sentencias, y en el de natura pueri, y lo cõ
firma Aristoteles en el tercero de la historia de ¶ Et li. Pro
los animales en el capitulo vndecimo. Y por la ble. 10. c. 56 & Plinius
misma razõ los muchachos y los niños no son libr. 11. c.
caluos, como lo dize Aristoteles en el quinto 37.
de la generacion de los animales, porque tienẽ Porq̃ los mu
mucho celebro. Y en el mismo lugar dize que chachos no
la calua les viene a aquellos que de su naturale- se hazẽ cal-
za son muy dados al coito. Lo qual fue occasiõ uos.
que los Romanos celebrauan ala Diosa Venus Porq̃ los Ro
calua como lo refiere Lactancio en el libro pri- manos cele-
mero en el capitulo veynte, y Iulio Capitolino brauad a la
en la vida de los Maximinos cerca del fin. Y Venus.
Cypriano de Idolorum natiuitate, y Sãcto Aũ Lactãcio.
gustin en la epistola quarenta y quatro, porq̃ Cipriano.
dezia̅ que la Venus hazia caluos los hombres. S. Augustin.
Pero bien sabemos que Apuleyo en el libro se Apuleyo lo
gundo Asini aurei que escriue que si la Venus que dize de
viniere rodeada y acompañada de todo el cho la Venus.
ro de las Gracias, y con mil Cupidos de las ma-
nos, ceñida con su hermosa vanda y esparzien
do suauissimos olores de ambar y almizcle,
con todo esto si la calua se le descubre, ni aun a
su Vulcano le parecera hermosa. Offende tam Offende alos
bien grauemente alos ojos el coito, porque del ojos.
celebro desciende a los ojos mucha parte de
Spiritus, como lo enseña Galeno en el libro se Galeno.
ptimo delos placitos de Hippocrates y Platõ y

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Actio. Ætio en el tetrabibli segundo en el sermon tercero en el primero capitulo. Y esta es la razon porque los poetas los quales debaxo de velos, y apparencias de fabulas comprehendierõ todas las cosas fingieron que Cupido Caudillo y capitan de la luxuria y deleyte era ciego, por el effecto que hazia dando a entender que el coito demasiado daña a los ojos. Lo qual elegãtissimamẽte describio Marullo poeta Cõstãtino politano en el libro primero de los Epigramas, diziẽdo, q̃ suerte te quito la vista? y respõde, la desordenada luxuria. Y viene muy a proposito aquella historia q̃ cuẽta sancto Ambrosio en el libro quarto de los cõmentarios sobre sant Lucas en el capitulo diez y siete, declarando aquel lugar del mismo S. Lucas en el capitulo quarto *Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus.* Adõde dize que Theotimo estaua cõ vna graue enfermedad de ojos, y los medicos le acõsejarõ q̃ se abstuuiesse del coito: pero siẽdo el muy enamorado de su muger, y poco paciẽte para tẽplarse en el coito, vino a emboluerse en sus braços y estãdo en el mismo apparato y en el fuego ardiẽte del acto venereo, vino sele a la memoria el precepto y entredicho q̃ en el le auiã puesto los medicos, y con grande dolor de su coraçon dixo estas palabras. *Vale amicum lumen.* Que valen tãto como si dixera. Quedaos a Dios luz y vista de mis ojos. Dando a entender, que por vn breue deleyte auia perdido la vista de sus ojos, y Ætio en el Quaternion primero en el sermon tercero, en el capitulo octauo escriue que siempre tienen falta en la vista los que siguen el exercicio del coito. Es en tanto grado contrario el coito a la obscuridad de la vista, a la nuue, a la ceguedad, y a otros mil generos de enfermedades que ciertos medicamẽtos q̃ a ellas cõuienen no se hã de hazer sino de cosas virgines, ni puedẽ aprouechar sino se tomã de personas puras y castas, como se collige de Marcello Burdegalense en el capitulo octauo de sus medicamentos, adõde describe vn collyrio que entre otras cosas se haze de la orina de vn niño virgen, y el que a de vsar del a de ser persona limpia y pura.

Marullo. ¶ *Quae sors eripuit lucẽ? immoderata libido.*

Historia de S. Ambrosio mucho de notar al proposito.

¶ *Vale amicũ lumen.*

Es de notar el acto Venereo q̃ grãde enemigo sea de la luz de los ojos.

Ætio. Marcello.

Dañainfinito el coito a los riñones y a las enfermedades q̃ en ellos se hazen como lo enseña Aristotiles en el libro. 4. de los Problemas en el capitulo segundo, y Galeno en el libro sexto de las enfermedades vulgares, en el cõmẽtario sexto y Ætio en el quaternion primero en el sermon tercero en el capitulo octauo, y Hippocrates en el libro de las enfermedades escriue que de quatro enfermedades que se hazen en los riñones vna dellas se causa del superfluo coito, lo qual se prueua, porq̃ de los riñones nacẽ vnos riuulos

Offende a los riñones. Aristot. Galeno. Ætio. Hippocr.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

riuulos o arroyos de aquel obceno humor como lo dize Lactãcio en el libro de Opificio Dei en el capitalo decimo quarto, y lo comprueua lo que dize Hippocrates en el libro de genitura a donde en seña que la simiẽte despues que a allegado a la spinal medula, luego passa por los riñones y de alli por los testiculos alos naturales vasos. Y con esta sentencia conuiene lo que dize Tertuliano in libro de resurrectione carnis adonde llama a los riñones sabidores de la simiente. Y Nemesio Philosopho en el libro de Natura hominis, en el capitulo veynte y siete, dize que los riñones son causa del appetito del coito: porque las venas que se deriuan a los testiculos passan por los riñones, y de alli sacan cierto acor que incita y mueue el appetito. Y Democrito y Fulgencio en el libro tercero adõ de trata de Peleo y Thetis escriue de sentencia de los Ethnicos q̃ cada parte del cuerpo humano tiene su Dios, y que de los riñones y las ingles tiene el cargo la Venus. Y de aqui interpretan los Theologos en el Exodo en el capitulo duodecimo que esta mandado que los que comian el cordero pascual tuuiessen ceñidos los riñones, para que se entẽdiesse que auian de refrenarse en la luxuria. Y S. Augustin a este proposito en el psalmo septimo, sobre aquel lugar. *Scrutans corda &) renes Deus*. Escriue que por los

Lactãcio.
Hippocrat.
Tertuliano.
Nemesio.
¶ In Physiologumenis.
¶ Mytholo giarum.
De los riñones y las ingles tiene cargo la Venus.
Los que comiãel cordero pascual auiãde tener ceñidos los riñones.
S. Augustin.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

los riñones se entienden los deleytes de la carne. Y Sant Hieronymo en los Commẽtarios del Propheta Naum sobre aquel lugar del capitulo segundo. *Et deffectio in runctis penibus*, escriue que todas las obras que tocan al coito o la comida se significan por los riñones, y casi lo mismo escriue sobre Ezechiel, en el capitulo diez y seys. Y assi Ausonio escriuiendo a Galla da a entender que es lo mismo vsar de los riñones, que darse al vicio de la luxuria, quando le dize. *Vtere rene tuo*. Y entendiendo esta verdad el Psalmographo, en el capitulo veynte y cinco le pide a Dios, diziendo. Abrasa señor mis riñones y mi coraçon. De cuyo lugar se tomo aquella oracion que la sancta Iglesia reza cada dia, quando dize. Abrasa Señor con el fuego del Spiritu Sancto nuestros riñones y coraçon para que te siruamos con cuerpo casto y te agrademos con el coraçon limpio.

Por los riñones en la escriptura se entiendẽ los deleytes de la carne.
S Hieronymo.
Naum.
Ezechiel.
Ausonio.
Psalm.
Oracion de la sancta Iglesia.

Offende tambien mucho el immoderado coito a los lomos como dize Æcio, y Arnaldo en los lugares arriba alegados, y son los lomos aquella parte que abraça las inferiores vertebras de la espina, por la qual en las diuinas letras se significa la luxuria. Como se puede ver en aquel lugar del Genesis del capitulo treynta y cinco. Saldran de tus lomos Reyes, y en otros infinitos lugares que passamos debaxo de silencio,

offẽde la Venus a los lomos.
Ætio.
Arnaldo.
Por los lomos en las diuinas letras se entiẽde la luxuria.
Genesis.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

S. Gregorio. *Ceñir los lomos que sea.* Dauid.

cio, pues dize Sant Gregorio que ceñimos los lomos, quando coartamos y estrechamos la luxuria. Y el sancto Propheta dize, mis lomos estan llenos de illusiones, y en el capitulo vltimo de los Prouerbios se dize de la muger fuerte y casta, que ciño con fortaleza sus lomos. Y de Sant Ioan Baptista se dize que traya ceñidos sus lomos con vna vestidura de cerdas, y por la misma razon que el coito daña a los lomos, offende tambien a los lados adonde estan los riñones. Y assi entre los Poetas es muy vsada manera de hablar, para dezir abstenerse y templarse del coito, perdonar al lado, como lo dize Iuuenal en la Satyra sexta, y Ouidio en el segundo libro de Arte amãdi mãdando que la Venus se exercite dize. Ni perdones a tu lado, y en el tercero libro de los amores en la Elegia decima dize lo mismo, y Catullo escriuiendo a Flauio les pone a los lados consumidos cõ el demasiado coito vn elegãte, pero muy obceno epitheto, y Marcial en el libro vndecimo escriuiẽdo a su muger vsa del mismo epitheto en la epistola ciẽto y cinco, y en el libro duodecimo escriuiẽdo a Basso en la epistola nouẽta y ocho vsa de otra mauera de hablar al mismo proposito, q̃ es rõper el lado. Virgilio en los versos obscenos vsa del mismo estylo de hablar Entre otros miembros a quien haze grande offensa

Prouerb.

D. Ioannes.

¶ *Nec queritur q̃ et latera parcas, &c.*

¶ *Sed lateri nec parcetuo &c.*

¶ *Inualidũ referens, è meritũq; latus.*

¶ *Appellat latera exfutura, &c.*

¶ *Cur nõ latera exfutura pandas.*

¶ *Et iuuat admissa rũpere lucelatus.*

offensa el desordenado coito es vno y principalissimo, el estomago parte preciosissima del cuerpo humano a quiẽ los authores modernos de medicina llaman el cozinero que adereça el manjar para todas las demas partes. Y Macrobio, en el libro septimo de los Saturnales, en el capitulo quarto, le llama padre de familias de todo el cuerpo. Y assi quando el estomago esta dañado, y offendido es necessario q̃ todos los demas miembros lo esten como se puede probar de aquella fabula de Æsopo en la qual todos los demas miembros dan querella contra el estomago, y se conjuran y leuantan contra el. De la qual fabula vso Menenio Agrippa para conciliar los plebeyos a los Patricios, como lo refiere Tito Liuio, en el libro segũdo Ab vrbe condita, y Plutarcho en el Martio Coriolano. Dañapues el coito al estomago mas que a otra parte alguna, como lo dize Galeno, en el libro tercero de las Epidemias de Hippocrates, en el commentario primero, adonde trata de Pythion. Y Æcio en el tetrabibli tercero en el Sermon tercero, en el capitulo treynta y quatro, adonde aconseja a los que tienen flaqueza de estomago q̃ no vean espetaculos de comedias ni lean libros que les puedã traer a la memoria las cosas venereas, y Auicena affirma lo mismo, en el libro tercero en la fen decimatercia.

¶ *Rũpis Bassi latus.*

¶ *Neq; mittare possis, usque dũ mihi Venus Ia cosa mollerit latus, Virg.*

Offende la Venus grauemẽte al estomago.

El estomago padre de familias.

Æsopo.

Tito Liuio: Plutarcho.

Galeno.

Aecio.

Los flacos de estomago no uean comedias.

Daña

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Tract. 1. cap. 36. & trac. 1. c. 11 & in. 13. c. ius dem. 3. cap. ult.

Daña y offende tambien el coito a los dientes, como lo dize Æcio es el tetrabibli primero en el sermon tercero en el capitulo octauo. Y Celio Aureliano en el libro segundo en el capitulo quarto. Aunque es verdad que el vulgo como tiene grande juyzio juzga muy al reues diziendo que el coito es prouechoso para el dolor de los dientes: y entiendelo anfi, porque mientras el tal acto, dura apenas se siente el dolor agudissimo acerbo y aspero como lo dize Cornelio Celso, en el libro sexto en el capitulo nono, de donde se collige quãto embota y entorpeze el presente sentido del deleyte todos los demas, aunque sean viuissimos y experti ssimos. Pero despues de passado el tal acto no solamente el dolor se remite y amansa, mas antes rebuelue con mayor furia y rabia. Offende el coito al coraçon y al higado, como lo dize Arnaldo en el lugar arriba citado, y al vientre como lo dize Aristoteles en el quarto de los problemas en el capitulo diez y siete, y a los liuianos como lo affirma Oribasio, y al pecho, las anchas, la bexiga, a la garganta y a los pies, como dize Æcio en el lugar arriba citado. Hiziera mos vn largo proceso si particularmẽte vuieramos de contar el daño que recibe cada parte del cuerpo del immoderado coito, pues esta claro que vniuersalmẽte corrompe y deshaze todos

¶ Chroniõ. Daña la Venus alos dientes, y el falso juyzio del vulgo en esto

De dõde sesaca la grandissima offẽsa q̃ la Venus haze a todos los sentidos.

Offende la Venus al coraçõ y al vientre. Aristotil.

Offende al higado; a los liuianos al pecho, las anchas, la bexiga, la gargãta, los pies.

todos los miembros, y como dize elegantissimamente Cornelio Celso, en el tal acto toda la machina del cuerpo humano se bambanea, se desmorona y tiembla. De donde con mucha razon vinieron muchos autores a llamar a la Venus y al Amor por particular epitheto de sfatadores y deshazedores de los miembros, como se puede ver en el libro segundo de los epigramas griegos, adonde esta vno de incierto autor, cuyo sentido es, que el Bacho y la Venus son deshazedores de los miembros, y que tienen por hija la enfermedad de gota. Y lo mismo dize Hesiodo del Amor. Y muy claramente lo dixo Virgilio, en el libro primero de la Æneida, hablando de Æneas que se le desfataron los miembros. Y lo mismo dize en el libro duodecimo de la misma obra. Y de la misma manera de hablar vso Ouidio en el libro nono del Metamorphoseo hablando de la effusion de simiente que se haze entre sueños. Y no es de marauillar que desate y descomponga tanto la harmonia del cuerpo humano el desordenado coito, pues tiene el mismo epitheto que la muerte, como lo dize Euripides.

Cornelio Celso. En el acto uenereo todo el edificio del cuerpo humano se bambanea. Epithetos de la Venus y el Amor.

¶ In Theogonia.

¶ Ex templo Æneæ soluũtur frigore membra, &c.

¶ Illi soluũtur frigore membra.

¶ Vt tacui totis resoluta medullis.

¶ Insupplicibus.

in R CA-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO XXXIII. EN EL QVAL se trata qual naturaleza o complexion, qual edad, y que tiempo es mas aparejado para el exercicio de la Venus, entre los casados y juntos en el sancto matrimonio.

Aecio.

AECIO En el tetrabibli primero, en el sermon terceroen el capitulo octauo dize estas palabras. Las complexiones mas aparejadas para la Venus, son las calientes y humedas, y pueden sufrir su vso mas que otras algunas, y en ninguna manera las complexiones frias y secas. De los tiempos es mas apatejado el verano, el otoño y estio son malos, y el hiuierno no es a proposito por su frialdad. El mãtenimiẽto ha d ser caliẽte y humedo, porq̃ si es seco y frio es inutil. El vino roxo de substãcia delgada, el pan bueno y reziẽte, la carne de cabrito, de cordero, de puerco, de gallina de perdiz anfar, de anade: de peces el pulpo, de ortalizas el panizo, la oruga, los nabos: de legumbres las hauas y garuanços, porq̃ hinchen el cuerpo de ventosidad y mantienen. Las vuas son en este caso mucho de alabar, porq̃ humedecẽ mucho y hinchen de spiritu y sangre el cuerpo. Y el q̃ quisiere vsar de la Venus ha de procurar de no tener el cuerpo repleto, ni crudezas, ni hãbre, ni

Complexiõ para la Venus.

Tiempo para la Venus el uerano.

Mãtenimiẽto para la Venus.

El uino roxo.

Vuas.

ni tan poco deue estar harto de vino. Commodissimo tiempo es para la Venus despues de auer comido templadamente interponer algũ espacio de tiempo. Paulo Aegineta, en el libro primero en el capitulo. 35. casi tiene la propria sentencia diziendo. No es bueno para el exercicio de la Venus el mantenimiẽto frio y seco, ni la edad de la senectud ni el tiẽpo del otoño. Y vn poco despues añade. El q̃ vuiere de tener negocio con la Venus, ni ha de estar harto, ni ha de tener crudezas, ni ha de estar cãsado, ni auer hecho vomitos, ni ha de tener algun fluxo de vientre repentino, porq̃ si es antiguo el fluxo por razõ de q̃ el coito deseca, es bueno y aprouecha. La vehemente concupiscencia del coito, no la alabo antes entiendo auerla de resistir, mayormente si procede de alguna enfermedad. Dize mas que la hora mas aparejada para el concubito es despues de auer comido, y antes de auer dormido: porque siguiendose despues el sueño remitese el trabajo del coito. Y para la generacion es de mas prouecho por razon de que la simiente en el sueño se detiene mejor, y esta mas quieta. La qual sentencia parece que contradize a Galeno, en dezir que sea el coito despues de la comida, porque Galeno quiere que sea antes. Pero Andenarco compone estos dos lugares, diziẽdo,

Tiempo oportuno para la Venus.

Paulo.

No ha de estar harto.

Hora de la Venus.

¶ Lib. 2. de sanit. tuend.

Andenarco.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

que lo que dize Paulo que sea despues de comer, se tiene de entender no luego acabada la comida, sino despues de estar hecha la digestion. Y el mismo Paulo en el libro primero, en el capitulo setenta y vno buelue a dezir, que la Venus offende mucho a los secos, y principalmente si con la sequedad se junta frialdad.

Paulo.

Auicena.

Semejante sentencia a la de Paulo tiene Auicena, en la vigesima del tercero, en el tratado primero, y capitulo veynte y dos, adonde dize. Conuiene que el coito no se haga estando el cuerpo repleto, porque prohibe la coction del mantenimiento, y causa las mismas enfermedes que el mouimiento sobre la replecion, y demas que debilita mucho, y conuiene quanto es possible que no tenga ayuntamiento el que vuiere tenido alguna euacuacion. Porque esto es muy peligroso, y difficultoso de çufrir a la naturaleza, porque mortifica el calor natural, y trae sequedad consumpcion y hectica. Y mas abaxo vn poco dize. Conuiene que el coito no se exercite por desseo o por vista de alguna muger hermosa, o por algun prurito o ardor, sino por causa de demasiada simiente. Ni tan poco se deue hazer despues de algun vomito, ni fluxo de vientre, ni despues de auerse sangrado, ni de algun grande exercicio. Y Rasis en el libro quarto en el capitulo diez y siete dize,

Rasis.

dize, que se deuen guardar del coito, como de vn enemigo mortal los que tienen se quedad en el cuerpo, y los conualescientes, y los debiles y enxutos, y vn poco mas abaxo dize, ninguno ha de vsar el coito estando con hambre, ni menos auiendo comido y beuido mucho, ni auiendo salido de algun vaño, ni con fluxo de vientre, ni auiendose sangrado, ni despues de auer hecho mucho exercicio. Y Haliabas en el quinto de la Theorica, en el capitulo treynta y vno hablando de los tiempos dize, que el tiempo del Estio, y del Otoño en ninguna manera son buenos para el tal exercicio. Y Diocles Carystio en vna epistola que escriuio al Rey Antigono, de la conseruaciõ de la sanidad dize, que la Venus se tiene de exercitar en el solsticio hyemal, y en el nacimiento de las Pleyades se tiene de vsar con mucha templança y escaseza. Y que en el solsticio del Estio, y en el æquinoctio del Otoño que es muy pernicioſa.

Haliabas.

Diocles.

¶ *Apud Paulum Æginatã lib. 1. c. ultimo.*

CAPITVLO XXXIIII. DE SINGVlares remedios para euitar y huyr las passiones de la Venus, y de la luxuria.

FVe entre los Romanos antiguamente celebrado (como lo refiere Valerio Maximo en el libro octauo, en el capitulo vltimo, y Ouidio

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Romæ pudicitia pro auorum tempore lapsa est, &c.

dio en el libro quarto de los Fastos) para reprimir la incontinencia y destemplança de las matronas Romanas el simulacro de la Diosa Venus Verticordia, del qual simulacro haze mencion Lactancio Celio interprete de Stacio, en el libro quinto de la Thebayda, y Lilio Gyraldo en el Sintagma decimo quarto de la historia de los Dioses. Fue tambien de la antiguedad tenido en mucha cuẽta para refrenar y apagar el encendido fuego de los que eran dados a la luxuria el bosque Leucadio, como lo refiere Strabon en el libro decimo, fue ni mas ni menos cosa digna de grande admiracion en Aegira ciudad de Acaya el agua del rio Selenno cõ la qual el hombre o muger que se lauaũa se desnudaua de todo el amor y appetito del deleyte venereo, lo qual si es verdad (dize Pausanias) mas preciosa es para remedio de los hõbres el agua de Selẽno, q̃ mucha cãtitad de dineros. Pero aun q̃ todo esto fuesse assi no sera de tãta importãcia la estatua de la Venus Verticordia aun q̃ sea hecha de finissimo marfil, ni de plata muy acẽdrada, ni del oro mas luziente y puro q̃ la Arabia cria: ni el bosque Leucadio, ni el agua de Selenno mitigaran tanto el ardor y fragua de nra cõcupiscẽcia, quãto los auisos y remedios que nro capitulo pretẽde mediãte el fauor de Dios. Y entre tãto q̃ para estos adelgazamos la pluma

Romæ pudicitia pro auorum tempore lapsa est, &c. Venus Verticordia: Lilio Giraldo: Bosque Leucadio. Agua de Selenno. ¶ Qui id refert in Achaicis.

ma entretendremos al sabio lector cõ algunos q̃ los varones doctos de la medicina nos enseñaron. Y assi començando dezimos, q̃ Plinio en el libro. 24. en el capitulo. 9. affirma q̃ las hojas del sauze molidas y dadas a beuer reprimẽ la destemplança y furia de la luxuria, y que si se acostumbran a tomarlas de todo punto quitã el tal appetito. Y es esto en tanto grado que enseña Dioscorides en el libro primero, en el capitulo. 45. (o como otros diuiden los capitulos en el vigesimo septimo) q̃ el salze de todo punto impide los conceptos. Y Porphyrio (como lo refiere Stobeo en el sermon. 98.) dize que la fruta del salze tomada con vino marchita y apaga el ardor de la Venus. La qual virtud no ignoro el grande Homero, el qual en el libro decimo de la Odyssea llama al salze destruydora del fruto. Y Alciato en vn emblema le pone el mismo epitheto. Y el bienauẽturado sant Hieronymo sobre Esayas en el capitulo. 16. haze mencion de la virtud deste arbol. Y assi se dize de algunos sanctos q̃ en la grãde cõfusiõ deste mundo colgarõ sus organos de los salzes que estã en los rios de Babilonia. Es de grãdissimo prouecho para reprimir los aguijones y los impetus de la Venus, la simiẽte, las flores, y las hojas del Agno Casto, como lo enseña Galeno en el libro. 6. de las facultades de los simples medicamentos entretendremos al sabio lector cõ algunos q̃ los varones doctos de la medicina nos enseñaron. Y assi començando dezimos, q̃ Plinio en el libro. 24. en el capitulo. 9. affirma q̃ las hojas del sauze molidas y dadas a beuer reprimẽ la destemplança y furia de la luxuria, y que si se acostumbran a tomarlas de todo punto quitã el tal appetito. Y es esto en tanto grado que enseña Dioscorides en el libro primero, en el capitulo. 45. (o como otros diuiden los capitulos en el vigesimo septimo) q̃ el salze de todo punto impide los conceptos. Y Porphyrio (como lo refiere Stobeo en el sermon. 98.) dize que la fruta del salze tomada con vino marchita y apaga el ardor de la Venus. La qual virtud no ignoro el grande Homero, el qual en el libro decimo de la Odyssea llama al salze destruydora del fruto. Y Alciato en vn emblema le pone el mismo epitheto. Y el bienauẽturado sant Hieronymo sobre Esayas en el capitulo. 16. haze mencion de la virtud deste arbol. Y assi se dize de algunos sanctos q̃ en la grãde cõfusiõ deste mundo colgarõ sus organos de los salzes que estã en los rios de Babilonia. Es de grãdissimo prouecho para reprimir los aguijones y los impetus de la Venus, la simiẽte, las flores, y las hojas del Agno Casto, como lo enseña Galeno en el libro. 6. de las facultades de los simples medica

Remedios contra luxuria hojas de sauze. Dioscorides Porphyrio. Homero. ¶ Longæ ẽq; alni & salices infructuosæ. Quod fruẽ gisperdã salicem uociitaret Homerus. D. Hieron. Porque se dize que algunos sanctos colgaron sus organos en los salzes. Psalm. 36. El Agno casto reprime la Venus. Galeno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Æcio.

mentos. Lo mismo enseña Æcio en el tetrabibli primero en el sermon quarto, y Paulo en el libro septimo, en el capitulo tercero. Y añade Galeno, que en los sacrificios de la Diosa Ceres las mugeres se sentauan sobre estas ramas. Lo qual antes auia enseñado Dioscorides en el libro primero, en el capitulo ciento y catorze, y Plinio en el libro veynte y quatro, en el capitulo.9. y Aeliano en el libro.9. de la historia de los animales en el capitulo. 26. haze tambien mencion desta Arbor Casta Statio, en el libro segundo de la Thebaida. De la ruda dize Galeno en el libro de los remedios facile parabilibus que dada en la comida y beuida que reprime los appetitos de la Venus, y lo mismo enseña Oribasio en el compendio de la medicina en el capitulo sexto. De la ceniza del Tarahe dize Plinio, en el libro veynte y quatro, en el capitulo nono, que si la mezclan con la vrina de vn buey que acaba de todo punto la luxuria. Y el mismo Plinio en el libro veynte y seys, en el capitulo.10. dize, que la nimphea totalmẽte quita el appetito de la Venus. Lo mismo dizẽ algunos de la lechuga, y por tãto los Pythagoricos la llamauã Eunuchion. De la yerua buena dize Marcello, en el libro de los medicamẽtos en el capitulo.33. q̃ es muy inepta, y mal aparejada para las cosas venereas, a la qual opiniõ fauorece a aquel

Para la castidad se sentauan las mugeres sobre las hojas del agnocasto.

Plinio.

Aeliano.

Stacio.

¶ *Centũ ibi uirgineis, &c.*

La ruda contra la Venus.

Le ceniza del tarahe contra la Venus.

La nimhpea contra la Venus.

La lechuga.

aquel verso referido de Aristoteles en el libro vigesimo de los Problemas en el capitulo segũdo, cuyo sentido es. La yerua buena en la guerra ni la comas ni la siembres, y la razõ desto da Aristoteles diziendo que esta yerua resfria los miembros, y corrompe la simiente: y el frio es muy contrario de la fortaleza y osadia que es menester en la guerra. Y a esta sentencia fauorece Galeno en el libro sexto de los simples medicamentos. Y Plinio en el libro veynte y dos en el capitulo veynte y cinco affirma lo mismo. Pero muy contraria sentencia tiene Dioscorides en el libro tercero en el capitulo treynta y siete, o en computacion de otros en el capitulo treynta y nueue diziendo que esta yerua tiene virtud de calentar y de incitar la Venus, con el qual consiente Paulo Ægineta en el libro septimo adonde enseña que la yerua buena es caliente y que por esta causa incita la Venus. Y Hermolao Barbaro componiendo estas dos contrarias opiniones dize que puede ser que esta yerua sea caliente y que *ex accidenti*, sea fria. Para remedio deste desenfrenado appetito dize Plinio de sentẽcia de Osthano medico en el libro veynte y ocho en el capitulo diez y nueue que si le vntaren a la muger los lomos con la sangre de la garrapata de el buey Siluestre que perdera todo el appetito de la Venus. Y añade mas el

¶ *Methã in bello neq; edito, neq; scripto.*

c. 184.

Dioscorid.

Paulo.

¶ *Carollarij c. 363.*

Osthano.

¶ *Aut alio-rũ sectione. c. 10.*

Sãgre de la garrapata.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mismo Plinio de sentencia deste autor que be-
La urina del cabron. uida la vrina del cabron añidiendo por el fasti-
dio vn poco de nardo quita todo el amor y el
Plinio. afficion a este deleyte. Y el mismo Plinio en el
libro trigesimo, en el capitulo sexto enseña,
Poluo donde se rebuelca la mula. que el poluo en que se vuiere rebolcado algu-
na mula si lo esparzen por el cuerpo mitiga el
ardor del amor. Y Dioscorides, en el libro se
gundo, en el capitulo veynte y ocho enseña q̃
Stinco. el scinco o stinco que es vn animalejo semejan-
te al Cocrodilo cozido con lantejas y miel re-
Lamina de plomo. prime y quita la cudicia de la Venus. Algunos
dizen q̃ vna lamina o planchuela de plomo ho
radada y puesta sobre los lomos aprouecha mu
cho para reprimir este ardor y concupiscencia.
Y lo mismo affirmã de algunos piedras precio
sas como es el Zaphiro, la Esmeralda, y el To-
pazion que tienen esta virtud aplicados como
la plancha el qual remedio en ninguna mane-
ra se deue aprouar.

CAPITVLO XXXV EN EL QVAL se prosiguen los remedios singulares contra el appetito de la Venus.

NO es tan ardiente el fuego del monte Æt
na, ni la tierra de Vulcano ni el otro mõ-
te Olympo se abrasã cõ brasas tã encẽdidas co
mo

mo los tuetanos y medulas delos mãcebos que
hinchẽ y lleuã sus viẽtres cõ muchos mãjares y
vino, y assi ponemos en el principio deste capi
tulo por anthidoto singular para reprimir los
impetus del desordenado deseo dela carne el re
tirarse d̃ la mucha comida y del mucho vso del
padre Bacho, y por q̃ arriba en los capitulos pa
sados tratãdo d̃ la comida y beuida escriuimos
los muchos daños q̃ del excesso destas dos cosas
vienẽ a la salud d̃los hõbres no tocaremos mas
de sola vna palabra q̃ viene muy a cuẽto de lo q̃
pretẽdemos, y es q̃ en Apuleyo en el libro. 5.
del Asno dorado, la Venus dize y affirma que
la templança en los manjares es su mortal ene-
miga. Y assi dize la Venus, por ventura pe-
dire yo socoro y ayuda a mi enemiga la tem-
plança? Y Crates el Thebano (como lo dize
Laercio en su vida) dezia que el amor se miti-
gaua mucho con la hambre, o con el tiempo:
que si con estas cosas no se amansa que el reme-
dio es vn lazo. La qual sentencia cierto autor
Griego galanamente la encerro en vn Epi-
grama que comiença buelto en castellano, la
hambre amansa el amor. Y en las Collectaneas
delos Griegos esta vna sẽtẽcia q̃ dize es vna co
sa muerta la Venus sin el Bacho y sin la Ceres. Y
declarando aquella sentencia de Tarencio en
el Eunucho sin la Ceres y el Bacho se enfria la
Venus:

Abstinencia de mucha comida y vino remedio para contra la Venus.

Apuleyo.

Laercio.

El amor con q̃ cosas semitiga.

¶ Fames amõrẽ sedat, id si minus, &c.

¶ Mortua res Venus sine Bacho & Cerere.

Terencio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Extẽso uẽtre extẽdun tur ea quæ sunt ad uentrem.

Venus: dize el bienauenturado Sant Hieronymo, que estendiendose el vientre con la mucha comida, tambien se estienden las partes conjũtas al vientre, dando a entender este glorioso sancto (como dize Erasmo) que la luxuria es cõpañera de la gastrimargia y glotoneria. Y en otro lugar dize el mismo Hieronymo, que el vientre y las partes que siruen para la generacion son muy vezinas y cercanas, y que de la vezindad y parcialidad destos miembros, se entiende la confederacion que puedẽ tener en los vicios. Y el mismo Hieronymo escriuiendo a Furia tratando de la conseruacion de la virginidad dize. Por ventura la adolescencia y juuẽtud esta segura de su castidad? si el cuerpo hierue con muchas comidas? Ni diziendo esto cõdeno los mantenimientos que Dios crio, para que vsassemos dellos con hazimiẽto de gracias? pero affirmo que a los mancebos y donzellas les son incentiuos y ayudas para los deleytes. Y el Cynico Philosopho (como lo refiere Athenæo en el libro sexto) dize estas palabras. Al vientre vazio ninguna hermosura le agrada, porque es amarga y aborrecible cosa la Venus al que fatiga la dura hambre. Y por el contrario donde ay mucha comida y mucha hartura de manjares alli anda embuelta la luxuria, como se dize en Ezechiel, en el capitulo diez y seys,

Erasmo.

D. Hierony.

D. Hierony.

Athenæo. Al uiẽtre nazio aborrecible la Venus

seys por estas palabras esta fue la iniquidad de Sodoma, la souerbia y la hartura del pan.

¶ Hæc fuit iniquitas Sodomæ saturitas & abũdãti à panis.

Es otro singular remedio para no encenagarse en el coito y luxuria apartarse, y huyr la conuersacion de los hombres y mugeres que tratan tales actos y siguẽ esta parcialidad, porque como dize el viejo Plautino aconsejando a su hijo, el mundo es de tal calidad y condicion, q̃ el malo quiere inficionar al bueno y hazerlo su semejante: y assi le aconseja que ni en la calle ni en la plaça no se ponga en colloquios con el malo. Y Ouidio en el segundo libro del remedio del amor dize, que si alguno fuere enamorado y se quiere apartar del amor, que huya el contagio de los hombres pestilentes y viciosos, por que con este se suele inficionar el ganado, y que los ojos sanos si miran los enfermos se inficionan. Y la misma sentencia tiene Iuuenal en la saty ra segũda, adõde dize q̃ el razimo dela vua verde, al otro que esta junto con el, lo haze de su misma calidad. En lo qual alude al antiguo Prouerbio de Suidas que vn razimo madura a otro, del qual Adagio haze mencion Erasmo en sus Chiliadas, y Sophocles Poeta griego en la Tragedia que tiene por titulo Aiax Locrense enseña lo mesmo. Y ni mas ni menos Menãdro en aquel versillo que dize. Conuersando con los Sabios seras sabio, y comunicando cõ los

Remedio cõtra la Venus huyr de los q̃ della tratan.

¶ In Trinũmo.

¶ Noui ego hoc sæculum moribus quibus sit, &c.

Ni en calle ni plaça nun ca cõ el malo.

Ouidio.

¶ Dũ spectãt læsos oculi lædũtur & ipsi, &c.

¶ Vuaq; cõspecta liuorẽ ducit ab uua.

Prouerbio de Suidas.

¶ Chillad. 3 cent. 2. pro. 49.

Sophocles.

Menãdro.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Platon q̃ ſin entenderlo noſotros ſe nos pega el contagio de los malos.

los malos ſeras malo. Y el diuino Platon en el libro ſegundo de ſus leyes elegantiſsimamente da a entender como no ymaginandolo ni paſſandonos por el penſamiẽto, ſe nos pega el cõtagio y nos inueſtimos de las coſtũbres de los hombres vicioſos. Y Seneca en el libro tercero de yra dize eſtas palabras. De la manera q̃ los cuerpos cõ el cõtacto ſe inficionã, aſsi el animo comunica los vicios a ſus proximos, el dado al vino haze a ſus amigos q̃ no beuã menos q̃ el beue, y el impudico y vicioſo haze al mas fuerte amigo de la blãdura y de leyte, y el auariẽto vomita ſu põçoña a el q̃ ſe jũta cõ el. La miſma razon es de las virtudes pues podemos dezir que no aprouecha tãto a la ſalud el cielo y la region tẽplada, quanto a los animos poco firmes comunicar y andar en compañia de otros mejores. Lo qual ſe puede facilmente entender, ſi aduertimos que las fieras ſe amanſan por indomitas que ſean con la comunicacion del hombre, y como en la peſtilencia procuramos de no llegarnos a los cuerpos inficionados y corrompidos aſsi tambien en la election de los amigos es de grande aduertencia no eſcoger los que ſean de corrõpidas coſtũbres, y el miſmo Seneca eſcriuiẽdo a Lucillo declarando como ſe haze eſte contagio dize, que el mirar al amigo, y el oyr al amigo tiene fuerça de precepto, y q̃ quales ſon las

Seneca dize q̃ como los cuerpos con tagioſos inficionan, aſsi los animos d los malos.

Al hõbre de grãde proue cho le es comunicar con el bueno.

La election de los amigos que tal. Seneca.

Como ſe haze el cõtagio entre los amigos.

las palabras y las obras tales el habito q̃e viſten al alma y coraçon de quien anda con el. Y Plutarcho en el libro de la criança de los hĳos trae eſta ſentencia antigua. Si viuieres cerca del coxo aprẽderas a coxear. Y Pythagoras aunq̃ cõ obſcuras palabras nos quiſo enſeñar eſta doctrina diziendo. No guſtes de los que tienen negra la cola, dando a entender que no nos auemos de jũtar cõ los q̃ ſe parã negros y obſcuros con ſu deprauada vida. En tãto grado ſuele ſer eſto verdad que refieren algunos autores q̃ los diſcipulos de Platon y ſus familiares y amigos teniã coſtũbre de andar encogidos los hõbros imitando al miſmo Platon, y tambien dizen de los amigos de Ariſtoteles q̃ le imitauan ſu lengua balbuciente, y de los familiares de Alexandro que andauan la ceruiz baxa, y que en el hablar y dezir tenian aſpereza como el. Y aquel ſapientiſsimo Philon, en el libro que eſcriuio de Prouidentia, dize eſtas palabras. No facilmente ſe puede el hombre eſcapar en la region peſtilente, y quãdo el frigidiſsimo Boreas corre es neceſſario tener frio, y como en tiempo del eſtio es forçoſo el auer calor, aſsi ni mas ni menos viuiẽdo entre los injuſtos nos hã de ſeguir muchos males, y aquel doctiſsimo Eleazaro Põtifice de los Iudios ſiẽdo pregũtado, porq̃ la eſcritura llama a algunas coſas impuras y immũdas

Plutarcho. Dicho de notar deſte propoſito.

Que coſa ſea entre los philoſ. tener negra la cola.

Doctrina grãde de la qual ſe ſaca quãto puede boluer las coſtũbres la comunicacion.

Los amigos de Ariſtote- balbuciẽtes.

Los familiares de Alexãdro la ceruiz baxa.

Palabras de Philon notables.

Eleazaro fiãdo preguntado.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

das y que nos apartemos dellas, pues Dios las crio: entre otras razones dize a nuestro proposito, que Dios mando que nos apartassemos de algunos animales immundos, y que comen las carnes de otros: para con este Symbolo darnos a entender que nos apartemos de los hombres arrebatados y malos. Y de los escriptores
S. Pablo. sagrados el diuino vaso de election Paulo hablando a este mismo intento, en la primera epistola de los Corinthios, en el capitulo quinto dize. Si ay entre vosotros algun fornicario, auarento, cultor de los ydolos, maldiciente, dado al vino, o robador no metays con el la mano en
Ecclesiast. el plato. Y en el Ecclesiastico en el capitulo decimo tercio esta escripto, el que tocare la pez, se ensuciara con ella: y el que comunicare con el souerbio, se vestira de souerbia. Y en el capitu
Prouerb. lo veynte y dos de los Prouerbios. No quieras amistad con el hombre yracundo, ni andes con el varon furioso, porque por ventura aprenderas sus sendas. Y en el capitulo veynte y vno
Prouerb. de los mismos Prouerbios esta escrito, si el pequeño sigue al sabio, alcançara sabiduria, y en el capitulo decimo tercio. El que anda con los sabios sera sabio, y el amigo del tonto, sera otro
Psalm. tal. Y en el psalmo diez y siete, y en el segundo
2. Reg. de los Reyes en el capitulo veynte y dos. Con el sancto seras sancto, y con el inocẽte aprende

ras

ras innocencia. Ni falto para confirmacion de lo que vamos probando la sentencia de Aristoteles en el libro decimo nono de los Problemas, en el capitulo decimo: adonde pregunta, que porque causa el que se allega al justo y aluaron templado, vemos que sale aprouechado en los bienes del animo: y el que se llega al sano, al fuerte, y al hermoso, ni adquiere sanidad ni fortaleza, ni menos hermosura. Y responde diziendo que la causa es porque con el animo no podemos imitar los bienes del cuerpo. De todo lo que auemos dicho nos enseño la razon natural aquel grande Philosopho Marsilio Fiscino en el libro tercero q̃ escriuio de Triplici vita, en el capitulo veinte y tres, adõde dize estas palabras, acuerdate de trauar amistad con aquellos que tengan gracias del cielo: lo qual podras conocer de los bienes del animo de la fortuna y del cuerpo: porque de la manera que echa y exala de si flagrancia y olor el ambar, y almizcle, assi ni mas ni menos del bueno se le pega algo de bien al que lo comunica. Y por tanto ten cuẽta de huyr de los desuergonçados, de los malignos y infelices hõbres, porq̃ estos tales llenos de demonios malos, y de aspectos y radiaciones malas, son maleficos: y como los q̃ tienen pestilencia o son leprosos no solo con el tacto, mas aun tãbien con la pro-

Aristotiles a este proposito.

La razõ del cõtagio que auemos dicho.

Marsilio Fiscino.

S pin-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

pinquidad y vista dañan. De tal suerte que la cercania y propinquidad de los cuerpos animados es vn cierto contacto por la efficaz exhalacion de los vapores que manan a las partes de afuera con el calor, con el espiritu, y con el affecto. Y sera muy pestilẽte la familiaridad y parcialidad con los hombres flagiciosos y crueles, mayormẽte si es verdad que en el mez Iouial, que es el segundo se nos infunde el alma vegetatiua, y en el de Marte que es el tercero el alma sensitiua emancipada y sugeta a mil perturbaciones, de tal suerte que los llenos de Marte y arrebatados con esta perturbacion, inficionan y contaminan a los que a ellos se acercan con Marcial contagio. Y por la contraria razon la frequẽte amistad y familiaridad con los dichosos y excellentes varones (como auemos dicho) suele aprouechar milagrosamente. De Appollonio Tyaneo se dize que alcanço en Epheso vn hombre viejo que traya encubierto debaxo de su figura vn demonio que con so la su presencia contaminaua con pestilencia toda la ciudad. Y por el contrario quanto la presencia de algunos aya aprouechado a otros muchos, Xenophon, y Platon son testigos mayores de toda excepcion.

CA-

CAPITVLO XXXVI. DONDE SE prosiguen los singulares remedios contra el appetito de la Venus y luxuria.

ES La destreza y sabiduria del auisado caçador buscar los rastros, seguir las pisadas, tomar el viento, tẽder las redes, armar las perchas, poner el cebo, atajar el passo, inquirir las manidas y cueuas donde habitan las fieras, los pastos y abreuaderos donde se apacientan para mejor aprouecharse dellas, y darles la muerte que pretenden. Es nuestro intento debaxo de la sombra de las alas del diuino fauor (aunque con inculto estylo) perseguir este leon sangriẽto y darle caça a este fiero basilisco aunque entremos en su alcance en la parte inhabitable de la torrida Zona: con esperança q̃ alli nos alentara y dara refrigerio el suauissimo Zephiro destas alas que suelẽ al rustico y saluaje y gualar le los pensamientos no menos q̃ en cosas eternas y glorioſas. Sera pues singular remedio y auiso para darle la muerte a este immundo animal y a esta serpiente de siete, y de setẽta mil cabeças, saberle las estãcias y aluergues dõde suele passar, las siestas y el calor del medio dia: pues hurtandole los passos, y huyendole el cuerpo, sera mas cierta su muerte, y mas alegre nuestra

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

La uictoria para triumphar de la carne, mas consiste en huyr que no en pelear y acometer.

victoria. Pues esta victoria muchas vezes no consiste tanto en el pelear y acometer, quanto en el retirarse y huyr, especialmente quando el huyr y retirarse es pelear varonilmente. Halla remos esta bestia muy ordinariamente en la casa y aluergue del ocio, sepultura y muerte de innumerables mãcebos, entregados a este miserable vicio, enemigo mortal de la pureza y castidad, pues es puerta y entrada para todos los vicios (como lo dize el otro Poeta) y principalmẽte para el de la luxuria, como lo aduierte Sophocles diziẽdo, q̃ ninguna cosa buena puede engendrar, como lo dize particularmẽte Ezechiel, hablãdo de la luxuria, q̃ es hija del ocio, en el capitulo q̃ arriua citamos. Esta fue la iniquidad de Sodoma, la souerbia, la hartura del pã, la abundancia, y el ocio. Da a entender muy bien Ouidio en el primero libro del Remedio del amor, quãta fuerça y energia tiene el ocio, para atraer los hõbres a los actos de la luxuria, quãdo dize. Si quitares la ociosidad de por medio el arco y aljaua de Cupido no tẽdrã fuerça: porq̃ no se parã tã verdes el alamo y el platano, ni se alegrã tanto con los arroyos q̃ por ellos passan, como la Venus cõ la ociosidad. Y el mismo Ouidio en el libro q̃ agora citamos dize q̃ si preguntan la causa porq̃ Aegisthо fue adultero, dize q̃ no ay necessidad de dezirla, pues el sabia

¶ Nam diu turna qui es uitijs alimẽta ministrat

Ezechiel. c. 16.

Ouidio.

¶ Otia si tollas periere Cupidinis arcus, &c.

¶ Quã Platanus riuo gaudet, quã populus umbra, &c.

¶ Quæritur Aegisthus quare sit factus adulter, &c.

sabia del que era hombre ocioso. Y sabida cosa es en las diuinas letras que quando el Rey sancto Dauid embio al capitan Ioab a la guerra, q̃ se quedo ocioso en Ierusalẽ, y cudicioso a Bersabe, y perpetro el adulterio, no auiendo antes cometido cosa semejante. Con mucha razon por cierto dezia aquel Diogenes Sinopẽo, como lo refiere Diogenes Laercio, que el amor era occupacion y exercicio de los ociosos. Y aquel Menedemo Terenciano se quexa de que a su hijo le auia nacido el amor del demasiado ocio. Y de aqui vino Canacho Sicyonio famoso estatuario (como lo refiere Pausanias en el libro segundo) a pintar la Venus sentada: no por otra razon y causa sino porque la vida sedentaria y el demasiado ocio dã leche y engendran de si la luxuria. Y assi Menandro (como lo refiere Stobeo en el sermon. 72.) le llama al Amor ocioso, y en el mismo lugar preguntado Theophrasto q̃ cosa fuesse el amor, respõdio. que era affecto y passion del anima ociosa.

Es tãbien remedio principal y singular para guardarnos de esta bestia fiera, huyr los espectaculos, juego, y comedias, dõde se representan y tratan cosas lasciuas y deshonestas. Pues en ellos se juntã muchos y muchas para tender las redes, y armar anzuelo cõtra la pureza y castidad, como lo dize clarissimamente Ouidio

Diogenes.

¶ In Heautontimo.

¶ Qui de Corintiacis est.

Porque pintaron la Venus sentada.

Menandro.

Amor es affecto del anima ociosa.

Huyr comedias remedio contra la Venus.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ *Sed tu præcipue curis uenare theatris.*

¶ *Hæc loca ſunt uoto fertiliora tuo, &c.*

¶ *Eneruant animos citharæ cantuſq; liræq;.*

¶ *Et uox, et numeris brachia mota ſuis, &c.*

¶ *Forſitan expectes, ut Gaditana canoro.*

¶ *Incipiat prurire choro, &c.*

¶ *Penelope nũquam, nũquam Lucretia uidit, &c.*

Plutarcho.

Valerio Maximo.

en el libro primero de Arte amandi, que eſtos lugares ſon muy aparejados y muy fertiles para caçar en ellos, porque vienen muchos a mirar, y otras a ſer miradas. Y lo miſmo dize en el ſegundo libro de Triſtibus eſcriuiẽdo a Auguſto. Y en el ſegundo libro del remedio del Amor. Y Iuuenal enſeña lo miſmo en la ſatyra. 6. y en la ſatyra. 11. eſcriue que los hombres ſe encienden y abraſan en luxuria quando veen en eſtos actos publicos ſaltar las mugeres con mouimientos laſciuos. Y Propercio en el ſegũdo libro de las Elegias dize y affirmalo propio. Y Pontano a eſte miſmo propoſito, en el libro de la criança de los hijos dize. Nunca la caſta Penelope, ni la famoſa Romana Lucrecia ſe hallaron en cantos, ni juegos de repreſentantes. Y aſsi Plutarcho en los Problemas de los Romanos, en el capitulo decimo tercio eſcriue, que Sempronio repudio a ſu muger, porque auia ſalido a los juegos funebres. Y la miſma hiſtoria refiere Valerio Maximo, en el libro. 6. en el capitulo. 3. el qual en el libro ſegundo, en el capitulo primero enſeña que los Maſſilienſes nunca dierõ entrada ni lugar a los momos hiſtriones, porque ſus argumentos por la mayor parte cõtienẽ actos deshoneſtos, y por que la coſtũbre de verlos y mirarlos no ſe conuirtieſſe en licencia para y mitarlos. Y Lactancio

Lactancio.

cio en el libro primero en el capitulo vigeſimo dize que eſtos juegos ſe celebran con toda deſhoneſtidad, y que dexado a parte las palabras obcenas y laſciuas que en ellos ſe dizen, las mugeres que repreſentan ſe viſten en habito peregrino para mayor apparato de deshoneſtidad. Y en el libro ſexto, en el capitulo vigeſimo dize el miſmo Lactancio que las fabulas y repreſentaciones comicas tratã de eſtupros de las donzellas y virgines, o de los amadores de las rameras, y que miẽtras mas eloquentes ſon los q̃ fingẽ y repreſentã aquellas maldades, tãto mas perſuadẽ cõ la elegãcia de ſus palabras, y mas facilmente ſe imprimẽ en los animos de los oyẽtes los verſos canoros y numeroſos. Y las hiſtorias tragicas ponen muchas vezes delante de los ojos hõbres q̃ matarõ a ſus padres, y los inceſtos q̃ cometieron muchos Reyes malos. Los mouimiẽtos deſuergonçados de los Hiſtriones q̃ otra coſa enſeñan ſino blãdura y luxuria? y q̃ harã las virgines y los mancebos viẽdo q̃ aquellas coſas ſe hazẽ ſin verguẽça alguna, y q̃ todos los q̃ eſtã preſẽte las veẽ y eſcuchã de buena gana? Y Cælio Cypriano hablãdo a eſte propoſito en el libro. 2. de las epiſtolas a Donato, en la epiſtola. 2. dize. Buelue los ojos a los contajos miſerables y dignos de peſar de los diuerſos eſpectaculos: porq̃ en los theatros

Si ſon mas eloquentes los repreſentantes tanto es mas el daño para la caſtidad.

Lactancio.

Cælio Cypriano.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

veras cosas dignas de dolor y de verguẽça. Y
Seneca. Seneca escriuiendo a Lucillo, en la epistola septima dize. Ninguna cosa ay tan dañosa para las buenas costumbres, como hallarse presente en algunos espectaculos.

No mirar pinturas desonestas. Es otro remedio y no de poco momẽto para defendernos deste animal põçoñoso, guardarnos de tener y de mirar pinturas deshonestas, y lasciuas, pues Aristoteles en el septimo de su politica manda q̃ tẽgan cuydado los magistrados y gouernadores q̃ no aya pintura ni estatua deshonesta en la ciudad. Y assi Propercio
Propercio. en el libro 2. en la elegia. 4. parece q̃ atribuye el origen y causa de la deshonestidad a las pinturas obcenas, porque los que las miran se encienden en luxuria, como lo declara en aquellos versos que dizen. La mano que pinto las tablas y figuras deshonestas, corrõpio los ojos y coraçon de las donzellas castas. De Tiberio escriue Suetonio Trãquillo q̃ para resucitar y despertar el appetito de la Venus q̃ en el estaua caydo, que adereço sus aposentos con muchas tablas de pinturas y y magines deshonestas. Y Terencio refiere en el Eunucho q̃ mirãdo el mancebo Cherea vna tabla en la qual estaua pintada Danaes y Iupiter en su ayuntamẽto, se encẽdio en el fuego de la luxuria. Y en este lugar dize Donato su interprete. Philosophicamẽte Terẽcio demuestra

¶ Quæ manus obcenas depinxit prima tabellas.
¶ Et posuit casta turpia uisa domo il le puellarũ, &c.
¶ Virgo in cõclaui sedet suspectãs tabulam quandam, &c.
Donato.

demuestra aqui quan grande daño y destruycion traygan a las ciudades los figmentos y mẽtiras de los Poetas, pues dan exemplo de peccados a los hombres. Y Sancto Augustin en *S. August.* el libro segũdo de la ciudad de Dios, en el capitulo septimo trae este mismo lugar de Terencio a este mismo proposito. Es tambien de gran- *Libros y cõ uersaciõ desonestahuyr los.* de importancia para no en redarnos ni dexarnos hazer presa de las vñas deste Leon, apartarnos de la conuersacion de las platicas y lection de libros deshonestos, pues sabemos de Valerio Maximo, en el libro sexto en el capitulo tercero que los Lacedemonios que teniã mucho concierto y orden en el gouierno de su republica, mandaron que los libros del Poeta Ar- *Libros de Archiloco echados fuera de la ciudad por deshonestos.* chiloco los expeliessen y echasen fuera de la ciudad, porque su lection estaua llena de mil lasciuias y deshonestidades, y porque sus hijos no beuiessen aquella doctrina ponçoñosa anteponiendo la honestidad y limpieza al prouecho que dellos podian sacar. De donde con mucha razon Æcio en el tetrabibli tercero en el sermõ tercero en el capitulo trigesimo quarto aconseja, que los que tienẽ flaqueza de estomago no lean libros deshonestos, ni se hallen a los espectaculos, ni juegos histrionicos. Y el Priapo en aquel verso obceno de Virgilio aconseja a las mugeres castas y honestas que se aparten de su

A los flacos de estomago lectiõ deshonesta es daño sa.
¶ Mulieres hinc procul abite castæ, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Plutarcho. lection y Plutarcho cuenta en los Apohthegmas de los Emperadores que Hieron Tyrano de Syracusa (para que digamos de las palabras lasciuas) peno y castigo a Epicharmo Poeta Comico, porque delante de su muger hablo deshonestamẽte. Y Aristoteles en el libro septimo de su politica, en el capitulo dezimo septimo dize, la torpeza y suziedad de las palabras totalmente se deue ahuyẽtar y desterrar, de la ciudad por el legislador, porque de la licencia del mal hablar se sigue la licencia del mal obrar. Y el Philosopho Epicteto, como lo refiere Antonio Monacho en el tomo primero, en el capitulo decimo quarto dize que el fomẽto y yesca de la luxuria es la palabra y conuersacion deshonesta. Y Sant Hieronymo escriuiendo a Demetriada le aconseja que ni vna sola palabra deshonesta oya, y si alguno la oyere, que le muestre mucha yra y enojo. Y Clemente Alexandrino en el libro segundo de la Pedagogia, en el capitulo decimo nos da consejo, que las deshonestas y lasciuas palabras ni aun por el pensamiento nos han de passar, siguiendo al sancto Apostol que dize a los Ephesios. No aya entre vosotros ni fornicaciõ ni torpeza de palabras.

Aristotel.

Antonio Monacho. Melissæ.

S. Hieronym.

Clemente Alexãdrino

D. Paulus.

CA-

CAPITVLO XXXVII EN EL QVAL

se trata porque muchas vezes los hijos no parezen al padre, ni a la madre. Y por esta razon se aconseja a los casados que al tiempo de el engendrar los hijos no tengan el animo diuertido en otras cosas, ni esten tristes, ni melancholicos, y que ambos casados sean virtuosos y de buenas costumbres.

EN La decima particula de los problemas en la sentẽcia. 10. pregũta Aristoteles, qual es la causa porq̃ los hijos de todos los demas animales son mas semejantes a sus padres que los de el hombre. Y respondio Aristoteles que la causa es porq̃ el hõbre, en el acto de la generaciõ tiene muchas vezes el animo diuertido en otras cosas, y los otros animales no se diuierten. Para mayor declaracion de esta duda es de aduertir que el animo del hõbre en el acto del coito tiene muchos affectos por ser su cuerpo tã passible y sugeto a mil mouimiẽtos, y porque el alma y sus potencias se pueden inclinar a cosas oppuestas y contrarias como lo affirma Aristoteles en el sexto de la metaphisica: y assi acontece que el engendrado no sea semejante al que lo engendra, porq̃ son muchas las causas de dõde depende la simi'itud del indiuiduo, las quales en el hombre mas que en ningun otro animal

Aristot.

Los hijos de los demas animales son mas semejãtes a sus padres, que los de el hombre.

Aristotiles.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Causa de la similitud la virtud informatiua.

animal estã sugetas a variacion y mudãça. Vna de estas causas es la virtud informatiua del padre que va embuelta en la simiente affectando, y desseando su propria y natural semejança, y

El caluo engendra otro caluo.

de aqui viene que el caluo engendra otro caluo y el turnio otro turnio, como se dize en el libro de aere & aqua. Es otra causa de donde depẽde la similitud del generado al generante la ve-

Otra causa la imaginacion,

hemente imaginacion y principalmente de la muger al tiempo del ayuntamiento: porque la tal imaginacion diuierte la simiente y su natura-

Las figuras celestes.

leza en lo que esta imaginando. Depende tambien de las figuras y formas celestes como lo imaginaron los Indios, y los Chaldeos como

Ptolomeo.

lo affirma Ptolomeo en el verbo nono del Cẽtiloquio, quando dize que los rostros y figu-

Otra causa.

ras deste mundo estan sugetos a los aspectos, y figuras Celestiales, depende tambien la simili-

tud o dissimilitud de los hijos a los padres de la passibilidad o impassibilidad de la materia de la muger que es la sangre menstrua bien dis-

puesta, o mal dispuesta a la virtũd del agente y de aqui viene que por auer de concurrir y jũtar se tantas causas para la similitud priucipalmẽte

Otra causa da Arist. de la dissimilitud en los hõ hombres.

en el hombre, muchas vezes es varia, y no se parecen los hijos a los padres. Vltra de lo que auemos dicho da Aristoteles otra razon, porque en la specie humana ay muchas vezes tanta de-

semejã-

semejança de los hijos a los padres y dize que es, porque el acto del coito no se haze como es de razon para que aya similitud: porque se haze con mucho feruor de concupiscencia y mucho mouimiẽto, del qual se sigue abominaciõ y pesar y no auer otras circũstũcias q̃ otros animales guardã las quales dexamos debaxo de silẽcio. Y assi vemos muchas vezes vn hõbre perfectissimo y prudẽtissimo engẽdrar vn hijo falto y fatuo, como lo dize Alexãdro Affrodiseo, en sus problemas. Y portãto cõuiene mucho q̃ al tiẽpo de la generacion de los hijos los padres esten muy apartados de todos los accidentes del animo y del cuerpo como es, la tristeza, la yra, y melancholia y otros desta suerte, pues el alma no solamẽte padeze por las varias disposiciones del cuerpo. Mas tambien por sus affectos y vehementes imaginaciones, y de aqui viene que el hijo parezca a quien su madre estaua imaginando al tiempo del concebirlo: y el que tiene algun fluxo de sangre, si mira atẽtamente alguna cosa colorada, corre la sangre con mayor impetu, y el que tiene ictericia mirã do cosas citrinas se le aumenta mas, como lo dize Auicena en la decima quarta del tercero. Y por esta causa algunos padecen el dolor q̃ otros tienẽ, si su imaginacion fuere grande en la aprehension del dolor. Y tambien imaginando al-

Hõbres prudẽtes engendrã hijos tõtos. Alexandro Affrodiseo.

El hijo parece a quiẽ la madre ymagina.

Auicena.

guno

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

guno en alguna cosa temerosa se altera y se muda de su natural disposiciõ: y assi vemos q̃ puede vno andar sobre vna viga que esta puesta en el suelo, y si la pusieren sobre alguna agua profunda no se atreuera a andar sobre ella, porque imagina en su alma la forma de la cayda, y haze grande impresion en ella. Y assi conuiene mucho, como acabamos de dezir, que al tiempo del concepto los padres, esten vacos de toda tristeza y perturbacion si no quieren engendrar hijos fatuos y mentecaptos y embueltos en estas mismas passiones, lo qual por muy claras palabras lo aconseja Hesiodo a su hermano, en el segundo libro en aquellos versos que dizen. No te allegues al acto de la generacion viniendo triste de algun entierro, dando a entender este autor que el concepto, no salamente recibe y refiere la malicia y virtud, mas tambien la tristeza y el alegria y otros accidentes semejantes a estos, como lo noto muy bien de Hesiodo Plutarcho en el libro q̃ escriuio de Sera numinis vindicta. Porque si al tiẽpo de la generaciõ el animo esta muy diuirtido en otras cosas, la simiente no engendrara si no lo que es animal terrestre y corporeo, vazio de todo entendimiento, de todo animo y de ingenio, y aũ que es assi verdad que a cada vno de los hombres le dio Dios el alma cõ su libre albedrio, cõ todo

Hesiodo.

¶ Li. 2. operũ & dierũ.

¶ Nõ scrito tristi rediẽs defunere mæstus, &c.

Plutarcho.

Si se diuierte el animo al tiẽpo del concepto.

todo esto tiene el alma algunas costũbres y fuerças que se trasplasan y van como enxertas jũtamente con el cuerpo, de los padres a los hijos, pues dize Marsilio Fiscino q̃ la naturaleza nuestra madre jũto con tal cõsonancia y harmonia el cuerpo y el alma, que los mouimientos del cuerpo penetrã cõ gran facilidad y, cõ grãdissima vehemencia al alma, y los de el alma al mismo cuerpo, y aunque es tambien verdad que el alma del hijo no se saca del cuerpo ni de el alma del padre: con todo esso tal cuerpo con tal inclinacion sale y se saca de tal cuerpo del padre. Y assi se escriue en el capitulo trigesimo del Propheta Hieremias. Comierõ los padres las vuas en agraz, y tuuieron dẽtera los dientes de los hijos. Y en el capitulo 1. 3. de la Sabiduria se dize de los malos, y de los que desechan de si la sciencia celestial, q̃ los hijos destos son nequissimos, dãdo a entẽder que de los peruersos padres, hã de ser peruersos los hijos, y aludiẽdo a esto el propheta S. Ezechiel dize hablando con los Iraelitas que habitauan en Ierusalẽ: tu rayz y generaciones de tierra de Canaam: y tu padre es Amorreo, y tu madre Hettea, porq̃ aunq̃ es verdad q̃ ellos no eran de esta generacion, porque imitauã sus costumbres, les dize que auiã sido engendrados destos. Esto mismo nos enseña aquel sagrado escriptor Esdras cõ galanas se-

Los mouimiẽtos del cuerpo penetrã al alma y al cõtrario. Nota.

Ieremias.

Sapientiæ.

De peruersos padres, peruersos hijos.

Ezechiel.

Esdras.

mejã-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mejanças y comparaciones en el libro quarto en el capitulo nono, quando dize, como es el campo y la tierra tal es la simiente, y quales son las flores, tales son las tincturas que dellas salen, y qual es el artifice tal es la obra: y qual es el labrador, tal es la labrança. Y en Sant Matheo en el capitulo septimo, y en Sant Lucas en el capitulo sexto esta dicho. No puede el arbol malo dar buenos frutos, ni el bueno darlos malos. Y no con menos elegãte figura dixo lo mismo Theognis el Griego en aquellos versos, no nace de la squila rosa ni hyacinto, ni de la sierua y esclaua no nace el hijo bien inclinado. Y Horacio en el libro quarto de sus versos en la Oda quarta. Los buenos y fuertes engendran otros tales. Y en los nouillos y cauallos se echa de ver la virtud de sus padres: y las aguilas reales no engẽdran palomas flacas y medrosas. Esta sentencia sin ninguna figura nos la enseño, como celebrada en prouerbio Euripides como lo refiere Antonio Monacho, en el segundo tomo de la Melisa, en el capitulo setenta y nueue y Stobæo en el capitulo ochenta y ocho. Y Aristoteles en el libro primero de su Politica en el capitulo quarto, dize de sentẽcia de algunos. De la manera que de vn hombre se engendra otro hõbre, y de vn animal otro, assi de los buenos se engendran otros buenos. Y en el libro tercero de

S. Matheo.

S. Lucas.

¶ *Nõ etenim esquilla rosa nascitur aut hyacintus, &c.*

¶ *Fortes creantur fortibus & bonis, &c.*

¶ *Heu heu ut illud dictitãt rectr, &c.*

Stobæo.

Aristot.

ro de la misma obra en el capitulo octauo dize. Cosa es muy conueniente a razon, que los engendrados de los buenos, hã de ser buenos. Y en otro lugar en los preceptos de la rethorica tratando de las causas ciuiles. Nadie ignora q̃ los q̃ nacẽ de padres virtuosos, q̃ los hã de parecer en las virtudes. Y en el libro. 3. de la Rethorica a Theodecto. Verisimil cosa es q̃ de los buenos nasca otro bueno, y del bien doctrinado se engẽdre otro tal. Y Marco Tullio en la oraciõ que escriuio por Roscio Comedo dize. Nadie puede pensar q̃ de mal padre se engẽdrara buẽ hijo. Y a este mismo proposito antiguamente fueron celebrados muchos prouerbios, como es aquel. Del mal cuerno se engẽdra el mal hueuo. Y aquel de Homero, en el libro. 19. de la odysea. O eres engendrado de alguna enzina o de algunos peñascos. Y Marco Fabio Quintiliano en el libro quinto tratando de los argumentos dize, q̃ estos se tienen de tomar muchas vezes de la persona, y de la generacion: porque los hijos por la mayor parte se tiene de creer que son semejantes a sus padres, y para viuir virtuosa o torpe vida, manan las causas algunas vezes de los mismos padres. Y assi para dar a entender todos estos grandes Poëtas y Oradores Griegos y Latinos, como de la raiz trae la substancia y el sabor el fruto. Para signi-

Tullio.

¶ *E quercu e saxis natus, &c.*

Quintiliano.

T ficar

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

ficar vn hombre de costumbres saluages, y de obras de animal bruto, le llaman engendrado de peñas, o de enzina, o de fresno, como se puede ver en Hesiodo, en el libro primero de aquella obra que le intitulo, Opera & dies, adonde finge que los hombres fueron engendrados de fresnos para dar a entender la dureza, y fiereza de sus animos. Y en Virgilio, en el libro octauo de la Æneida adonde dize, o gente engendrada de troncos y de roble duro. Y Ouidio en la epistola de Dido a Æneas dize, a tite engendraron las piedras, los montes, los robles, y las fieras de las montañas. Y Iuuenal en la satyra sexta, vsa de este mismo modo de hablar. Y Estacio Papinio, en el libro tercero de la Thebaida vsa del mismo estylo. Y Lactancio grammatico, en el libro primero de las Syluas, en el Epithalamio de Stella y Violantilla dize, no somos nosotros criados ni nacidos del duro diamante. Pero con todo esto no se puede negar que no ha auido algunos hijos excellẽtes varones y de virtud singular nacidos de padres malos y de corrompidas costumbres. Quien ay que no sepa aquello de Virgilio, en el libro septimo de la Æneida, adonde se dize de Mezencio q̃ era tal, que a los mismos Dioses menospreciaua: y con todo esso tuuo vn hijo llamado Lauso, del qual dize

Hesiodo.

Virgilio.

¶ Genſq; ui rũ truncis, & duro robore nata, &c.

¶ Te lapſis & mõtes in natacq; rupi bus artis.

¶ Scopulis que ſat æ uel robore gentis, &c.

¶ Duro nec enim ex ada mante creati.

Virgilio.

dize vn poco despues el mismo Virgilio, que era digno de grandes imperios, y que no vuiera tenido por padre a Mezencio. Pero esto es tan raro que los hijos de padres malos salgan virtuosos, que ninguna cosa aya mas rara, pues sabemos claro que Minerua (como lo refiere Homero en el segundo de la Odyssea) dixo, q̃ pocos responden a las virtudes de sus padres: y que muchos son peores q̃ ellos, y pocos mejores que sus padres. De las hijas a lo menos es cierto que por lo mayor parte responde̅ sus costumbres a las de sus madres, porque no es cosa verisimil, que si desde su niñez la hija vido en su madre costumbres deshonestas, siendo ya grande aprenda a ser virtuosa, la qual opinion comprueuan aquellas palabras de Sant Ambrosio, en el libro tercero de virginibus, adonde hablando de Herodiada dize, que pudo aprender la hija de la madre adultera, sino la perdida y daño de su honestidad? Y el propheta sancto Ezechiel en el capitulo decimo sexto dize. Quales la madre, tal es la hija. Y Terencio muy a proposito de lo que vamos hablando dize, en el Heautontimorumenon. Temo que estando yo ausente no ayan corrompido la donzella, porque tẽgo muchas occasiones y premissas para poderme persuadir a esto, el lugar donde esta, la occasion, la edad, y su

Muy raro es que los hijos d̃ padres ma los salgã uirtuosos.

Homero.

Por la mayor parte responden las hijas a las madres.

S. Ambrosio.

Ezechiel.

Terencio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

y su madre debaxo de cuya doctrina es mala. Y Iuuenal en la satyra sexta, da a entender ser esto muy ordinario, quando dize. Esperas tu que la madre enseñe honestas costumbres u otras differentes de las que ella tiene? Y en la satyra decima quarta dize. Esperas que la hija de Larga no sera adultera, teniendo la doctrina que tiene de su madre? Y vn poco mas abaxo en la misma satyra, en comprobaciõ de todo lo que auemos referido añade. Es precepto y orden de la naturaleza, que los exemplos y doctrinas con que nos criamos, nos corrompan y estraguen con grande presteça y velocidad porque tienen grandes autores.

Iuuenal.
¶ *Scilicet expectas ut tradat mater honestos &c.*
¶ *Expectat ut non sit adultera larga filia, &c.*

CAPITVLO XXXVIII. COMO EL amor sancto bien ordenado haze mucho al caso para conseruar la salud.

ANTES Que comencemos a dezir la grande importancia, y los grandes bienes que del amor se siguen a la salud de los hombres: conuiene antes todas cosas saber que la substãcia del amor, o el mismo amor no es otra cosa sino el juyzio que se haze de la cosa amada, o el appetito que sucede al tal juyzio, como lo enseña Galeno, en el libro quarto de los

Que cosa sea el amor.
Galeno.

los placitos de Hippocrates y de Platon. Pero nadie puede ignorar que el amor mas se deue referir al appetito que al juyzio, pues es desseo affecto, y appetito de la cosa amada. Siendo pues el appetito de dos maneras, el vno regalado y ordenado con la razon, y el otro desmedido y bestial: sigueſe de ay que aya dos especies de amor, y que cada qual destos tenga su principio de la contemplacion: porque todo appetito mana y procede del conocimiento de la cosa que se ama y desſea, debaxo de alguna razon y causa que atrae y combida a la misma potencia appetiscible. Esta razon o causa que mueue, atrae, y enrreda el alma del que ama, es la specie de la cosa que tiene alguna hermosura o belleza, o lo que verdaderamẽte en si es hermoso bello y digno de amor. Porque de la manera que mouida la ymaginacion de la specie del menosprecio recibido sin razon, se enciende y se mueue el coraçon con yra, a la prosequucion de la vengança, y apprehendiẽdo la ymaginacion alguna cosa terrible y espantosa, se mueue con temor: assi ni mas ni menos apprehendiẽdo alguna cosa de baxo de specie de hermosura, se mueue la potencia appetitiua a gozar del fruto. De aqui se saca que el amor algunas vezes se engendra en el appetito racional, y otras vezes en el appetito irracional, q̃ esta

Appetito de dos maneras.
Dos especies de amor.
El amor algunas vezes se engendra en el appetito racional, y otras en el yrracional.

Universidad de Salamanca. BGH 27456
VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

en el higado: y que su obiecto es la cosa hermosa o lo hermoso. Esta hermosura o especie de hermosura se percibe con el sentido exterior, con la vista, y con el oydo, o se concibe con el entendimiento. Y desta disputo Platon en el dialogo que tiene por titulo Hypias, o de Depulchro, y tambien en el Phędro. En los quales dialogos despes de auer refutato muchos errores de los Sophistas, para hallar la verdadera razon de la hermosura, collige en el fin del capitulo, que es cierta gracia, que en si tienen algunas cosas, con la qual deleytan la vista, el oydo, y el entendimiento. Y assi podemos dezir q̃ la hermosura es cierto accidente, que entrando por los mas puros sentidos, vaña, hinche, y llena el entendimiento con grandissimo deleyte. Y es de saber que entre todos los sentidos, los mas perfectos, los mas acabados, y mas remotos de las cõdiciones materiales son el ver y el oyr. De suerte q̃ lo q̃ deleyta el gusto, el olfacto, y el tacto, como son los sabores, los olores, y las cosas lasciuas de la carne, son accidentes de deleytes: pero no son cosas hermosas, ni que en si tienẽ alguna belleza ni hermosura. Lo qual no es ansi en las pinturas o en las verdaderas formas q̃ miramos, o en la musica, o en los bienes que se perciben con el entendimiento: porq̃ en todos estos ay cierta hermosura cierta pro-

Platon.

Que sea la hermosura.

El uer y oyr perfectissimos sentidos.

ta proporcion y concento que tiene algun rastro y sabor de la harmonia diuina y celestial. Siendo pues el obiecto del amor el que auemos dicho, siguense de aqui dos cosas: la vna es, que el amor solo con el oydo o con la vista se percibe, y la otra es que despues de la hermosura ninguna cosa tanto atraya assi el amor como es la musica. La potẽcia estimatiua q̃ llaman los latinos razon, collige q̃ alguna cosa es hermosa, y de aqui succede y nace luego el appetito: dessea luego el enamorado desta hermosura y belleza cõuertirse todo en aq̃llo q̃ ama, y qual es lo hermoso q̃ ama, tal es la potencia q̃ se mueue para aquel amor, de suerte q̃ si es la hermosura del alma (como es la virtud y sabiduria) este amor es mouimiẽto del appetito racional. Y si se ama la gentileza de cuerpo, o el aspecto de la hermosura del rostro, mueuese luego al appetito sẽsual q̃ esta en el higado, el qual puede gozar destos bienes de carne. Dessea pues el enamorado lo q̃ es proprio del amor, transformarse y cõuertirse en la cosa amada. Lo qual declaro con estraño exemplo la muger de Mausolo, que como amase entrañablemẽte a su marido hizo su cuerpo cenizas y las tomo en beuida. Y como esto no se pueda hazer q̃ el alma se trãsforme en otra, ni el cuerpo en otro cuerpo, dessea a lo menos el que ama, que esto se haga en la mejor

El amor solo con el oydo o con la vista se percibe.

La musica atrae assi el amor.

Qual es lo hermoso q̃ se ama, tal es la potencia que se mueue.

Es proprio del amor trãsformarse en la cosa amada.

Declaro esto la muger de Mausolo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

El appetito racional y el yrracional alcançan lo que pretenden por diuerso modo.

forma que aya lugar: y assi por diuerso modo el appetito racional y el irracional vienen a alcãçar lo que desseã. El racional q̃ el alma se haga vna misma cosa con otra alma, y el irracional que el cuerpo se haga vna cosa con el otro cuerpo, pero no tan perfectamente como desseã, y assi el appetito racional cõpone las principales potencias del alma, como es la voluntad del q̃

El que ama esta mas feruoroso, y assi se sugeta al amado.

ama y del amado: y porque el que ama esta mas heruoroso y ardiente en el amor, con mucha liberalidad se sugeta a la voluntad del amado: y assi tienen vn querer y no querer, vna misma voluntad, vn mismo desseo, y vn mismo pen-

Parece que vn alma anima dos cuerpos.

samiento, de suerte que casi se echa de ver que en dos cuerpos ay vn alma, y que esta sola anima, y da vida a dos cuerpos. El appetito irracional mas baxo y grossero, haze que los cuer-

El appetito yrracional haze que los cuerpos se mezclen.

pos se mezclen en cierta forma y manera cõ el cõcurso de las simientes, o en las mismas simiẽtes, porque estas se destilan de todo el cuerpo: o se mezclan en el hijo que se engendra, como se declara en la similitud que suele tener con el vno y con el otro cuerpo de los generantes. En este amor lasciuo es grande la ceguedad

En el amor lasciuo ay ceguedad en el entendimiento.

q̃ obscurece el entendimiento, pues se sugeta a lo que la potencia bestial le manda. Y entonces el coraçon padece varios affectos, mil perturbaciones y congoxas. De donde se sigue que

que el que ama vnas vezes este ayrado: otras vezes este muy humilde, luego este lleno de cõtẽto, de ay a vn poco tristissimo, y por esta misma razon siempre esta su animo puesto entre el temor y la esperança: y dexadas a parte infinitas cosas que le atormentan y le hazen guerra, vna sola basta para consumirle, que son los celos, y con estos la esperança, la desconfiança, la desesperacion, el furor, y el temor. Auemos dicho a qual potẽcia pertenece el amor, qual sea su substancia, qual sea su obiecto, y lo que padece el coraçon de los enamorados. Conuiene agora para cumplir con el intento de nuestro capitulo, y juntamente con nuestro desseo que digamos quanto importa este amor para la cõseruacion de la salud, si es bien ordenado y regalado con la razon y prudencia. Cosa muy necessaria es al hombre para poder passar la vida humana tener donde emplee el amor, pues le es affecto tan natural: porq̃ de no auer en que emplearlo, siguense luego grandes tristezas y melancholias, de que muchas vezes se causan mil enfermedades. Cuentase de Socrates aquel grãde Philosopho que quiso vn dia hazer vna oracion en vituperio del Amor, y fue tanta la confusion y verguença que de esto tuuo, que se cubrio el rostro con su propria capa, y en descuento de la locura que auia intẽtado se boluio

Los celos cõsumẽ al que ama.

Quanto importa el amor para la salud.

Para passar la uida a de auer dõde emplear el amor.

Quiso Socrates dezir cõtra el amor.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

a deſcubrir el roſtro y hizo vna elegantiſsima oracion en la qual con alegre ſemblãte comẽço por eſtas palabras. Grãde Dios es el amor y digno de grãde admiracio y veneracio entre los hõbres por ſu antigua origẽ y deſcẽdẽcia pues dize Heſiodo q̃ deſpues de aquel obſcuro Chaos en q̃ todas las coſas al principio eſtauã en cõfuſion la primera coſa que de repẽte appareció fue la tierra y el amor. Es pues de ſaber q̃ acerca de los Griegos el nombre con que ſignifican el amor vale tãto como gracia, hermoſura, lindeza, elegancia, amiſtad, beneuolencia, o beneficio. Y aſsi Platon eſcriuiendo a Dionyſio Syracuſano le dize. Acuerdate q̃ para la contratacion de las coſas humanas es neceſſario el amor entre los hombres, porque la auſteridad engẽdra ſoledad de amigos, porque como el parenteſco entre los hombres ſea todo vno, y la eſpecie ſea vna, ninguna coſa ay mas conueniente ni mas llegada a razon q̃ el reciproco amor entre los hombres: y principalmente quanto es regido por razon, como es el que tienen entre ſi los caſados por cauſa de la generacion de los hijos: porque el otro que trata de los abraços vedados, aunque Ouidio, y otros autores le dieron eſte nombre, con mas razon ſe deuia nombrar por el ſuyo proprio que es luxuria deſtemplança y ſuziedad.

Principio de la oracio de Socrates.

¶ In Theogonia.

El nõbre cõ q̃ los Griegos ſignificã el amor.

Platon.

Ouidio.

C A

CAPITVLO XXXVIIII. EN EL QVAL ſe proſigue la excellencia del amor ſu hermoſura y lindeza, y la importancia que tiene para la ſalud humana.

AVEMOS En eſte capitulo de tratar y celebrar aquel genero de amor mas ſubido de quilates, y de mayor excellencia, al qual Platon llama diuino. Eſte tiene vn querer y vn no querer enlas coſas licitas y d̃ virtud, y aſsi el amor que ay entre los q̃ ſon ladrones y engañadores, no ſe dize con propriedad amor, mas antes fraude y engaño. Eſte pues q̃ propriamẽte ſe llama amor adquiere para los q̃ le ſiguẽ grãde numero de virtudes, y los haze amigos de Dios. Eſte es celeſtial y diuino beneficio pacifico y hermoſo repartidor de grãdes bienes entre los hõbres. Dõde eſte amor eſtano ay amargura, ſino toda dulcedũbre, no ay obſcuridad ſino claridad, no ay tempeſtades ni torbellinos ſino el cielo claro y ſereno, no ay guerra ſino ſuauidad de paz, no ay eſtirilidad, ſino hartura y abundancia: con eſte amor no tiene Monarchia, el odio, la inuidia, la yra ni el interes. Y de la manera que del Sol nunca ſe pueden apartar los rayos de ſu clara luz, ni del fuego, el calor, ni del granizo, el yelo, ni de la nieue

Trata ſe de amor mas ſubido al qual Platõ llama diuino.

El amor que ay entre los mal hechores no es amor.

ſu

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Cõpañeros de este amor

sublãcũra: assi ni mas ni menos nũca del amor se apartan la beneuolencia, la concordía, la paz

Amor entre los hõbres.

ni la estrecha amistad. Lo que es para el nauio el Piloto, el Magistrado en la republica, el Sol para la conseruacion del vniuerso. Esso mismo es el amor entre los hombres, y de la manera q̃ el nauio faltando el maestre lleua su derrota al manifiesto peligro, y la ciudad sin el gouernador, es vn cuerpo sin alma, y todo el mundo pereceria si la luz y virtud viuifica del Sol se le ausentasse, assi la vida de los hombres no seria vital si se quitasse el amor de por medio. Este quita de entre los hombres toda rusticidad, es padre de toda la elegancia, de toda limpieza, de toda cortesia y buena criança: pues al hombre rustico y saluage le buelue lo de dentro afuera, y en muy breue tiempo lo haze capaz de claro ingenio y de eloquente estylo, y al feroz y desatinado lo adorna de suauissimas costũbres. Dõde esta este amor no tiene lugar la torpeza, la pereza, el sueño, la immundicia, ni la floxedad: mas antes siempre andan en su compañia la solicitud, la vigilancia, el cuydado, la compustura y limpieza. De donde con mucha razon el otro viejo Plautino le llama al amor Dios de toda limpieza, y dize que el mismo resplandor y la misma belleza no tienen comparacion con el. Deste amor como de manantial y fuẽte nas-

La uida no seria uital sin el amor.

El amor Dios de toda limpieza.

Del amor todas las artes

cieron

cieron las buenas artes, con este inuento Apollo la Medicina, el artificio de texer la Minerua la fabrica del hierro Vulcano, los pessos y medidas Phædon, las letras Mercurio, las leyes la Diosa Ceres, y finalmente todos aquellos que hallaron nueuas inuenciones para el mejor trato y comunicacion de la vida humana fuerõ impelidos y mouidos de la fuerça del amor. Fuerte cosa es (como dize Salomon en el capitulo vltimo de los cantares) el amor, pues vemos que aun las cosas sin anima se rigen en cierta manera por el amor, pues con este trae la piedra ymã el hierro, el ambar las pajas, el viento Cesias, las nuues, y como dize Empedocles la tierra seca ama las pluuias, y como dize el bienauenturado Sant Hieronymo nadie ay en el mundo q̃ no se dexe lleuar del amor de alguna cosa. De este amor honesto (que es desseo de gozar alguna cosa q̃ en si tiene verdadera hermosura) nace la verdadera y maciza amistad, de la qual dize vn Philosopo Epicuro, que de todas las cosas q̃ la sabiduria nos enseño para viuir dichosamente ninguna ay tan grande, de tanto fruto ni deleyte como es el amistad. Y el Ecclesiastico, en el capitulo sexto dize, que ninguna cosa tiene comparacion con el amigo fiel. Y Aristoteles en el segundo libro de sus Politicas, dize el mayor biẽ que ay en las ciudades es el amor.

Salomon.

Empedocles

S. Hieronym.

Que cosa sea amor honesto.

Ecclesiast.

Aristotiles.

Y Sa-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Saluſto. Y Saluſto en el Iugurtino dize, que los theſoros ni los exercitos muy formados no ſon la defenſa y amparo de los Reynos, ſino los verda-

Tullio. deros amigos. Y Marco Tullio en el de Amicitia dize. Yo os doy por conſejo que tengays en mas el amiſtad que todas las coſas del mundo y

Marco Fabio. Marco Fabio, en el libro quinto de las declamaciones dize, entre todas las coſas deſta vida humana ninguna mas excelente hizo la naturaleza que el amiſtad. Como puede ſer la vida vital (dize Ciceron) que no tiene algũ deſcãſo y reclinatorio en la mutua benevolencia y amiſtad del amigo? Que coſa ay mas dulce que tener a quiẽ dezir y comunicar todas las coſas como a ti proprio? No ſeria en las coſas proſperas y dichoſas tanto el fruto, ſino vuieſſe quien tanto en ellas ſe holgaſe como tu proprio: y las aduerſas ſeriã duriſsimas de çufrir ſino vuieſe quien las ſintieſſe con la miſma pena que tu. Es el amigo cuſtodia y guarda del animo de ſu amigo: y el q̃ mira a ſu amigo mira vn exẽplar, vn traſũpto y vn retrato de ſu alma y cuerpo: de ſuerte que los amigos eſtando auſentes, eſtan preſentes, y teniendo neceſsidad no la padezen, y eſtando flacos tienen muchas fuerças, y lo q̃ es mas difficultoſo de creer eſtando muertos viuen. Viue el que ama en la coſa amada como lo dize Plutarcho. Y de ſentencia de los Pythagori-

El amigo cuſtodia del animo deſu amigo.

Los amigos muertos eſtã biuos.

thagoricos el animo del amigo eſta en el amigo. Y Platon dezia diffiniendo el amor que es vn ardor del animo muerto en ſu proprio cuerpo, y viuo en el ageno. Lo qual experimentando en ſi Alceſimarcho amador en la Ciſtellaria de Plauto dezia? Adonde eſtoy, allino eſtoy: y adonde no eſtoy, alli eſta mi animo. Y caſi las miſmas palabras en el miſmo Plauto le dize Clereta a Argyrippo que eſtaua enamorado de ſu hija. Hazen a eſte propoſito aquellas palabras de Sant Pablo a los Romanos en el capitulo duodecimo. No querays conformaros con eſte ſiglo, ſobre las quales dize Nicolao de Lyra. Conuiene ſaber que el amor trãſforma el amante en la coſa amada. Y Sant Auguſtin dize: ſi amas la tierra, no eres ſino tierra, y ſi amas el oro, te cõuiertes en oro, y ſi amas a Dios quedas hecho Dios.

Viue el que ama en la coſa amada.

Diffinicion de Platõ del amor.

Plauto.

¶ *In Aſinaria.*

S. Pablo.

Nicolao Lyrano.

S. Auguſt.

CAPITVLO XXXX. EN EL QVAL ſe trata como la ſimilitud es cauſa del amor, y como el mejor remedio para ſer amado es amar.

PTHOLOMEO En el Centiloquio, en el capitulo treynta y dos, y Omar en ſu libro tercero en el capitulo diez y ſeys, y Almançor en los aphoriſmos, en el capitulo veynte y vno y otros muchos

Omar.

¶ *De Naturalibus.*

Almançor.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

muchos Astrologos atribuyen la causa del recíproco amor entre dos personas, si en el nacimiento destas vuiere commutaciõ entre el Sol y la Luna. Como si naciendo yo estuuiere el Sol en el signo de Aries, y la Luna en Sagitario: y naciendo tu estuuiesse el Sol en Sagitario, y la Luna en Ariete. Tambien dizen que es la causa deste amor quando dos personas tuuieren en su ascendente vn mismo signo, o alomenos semejãte, o vn mismo Planeta u otro semejante. O quando la Venus estuuiere en la misma casa del nacimiento, o en el mismo grado. Los Philosophos naturales y morales atribuyen la causa deste amor y beneuolencia a la semejança de la complexion, de la nutricion, de la erudiciõ, de la familiaridad, de la costumbre, del consejo, y de los estudios y exercicios. Que sea verdad la sentẽcia destos Philosophos que la similitud es causa del amor, y la dissimilitud causa del odio, compruebualo Boecio en el libro primero de Musica, en el capitulo primero. Y se echa de ver por la misma experiẽcia, porque donde ay mayor y mas verdadera semejança, alli ay mas firme y verdadero amor, como vemos comũmẽte q̃ los mãcebos cõ facilidad tienẽ amistad, y los viejos se jũtã cõ otros viejos, y los doctos se allegã a los doctos, y los malos cõ otros malos, y los ricos cõ los ricos, y los pobres

Causa del reciproco amor.

Otra causa dẽ q̃ dos personas se amen.

Diuersa razõ del amor dã los Philosophos.

La similitud q̃ uno tiene con otro es causa del amor, y la dissimilitud causa de odio.

Dõde ay mayor semejança ay mayor amistad.

bres con otros pobres, y vniuersalmente cada cosa ama su semejante, como lo dize el Eccleſiastico, en el capitulo. 13. Todo animal ama su semejante, y todo hõbre a otro q̃ sea tal como el. Y Appollonio Tyanẽo dize, yo conosco esto del amor, q̃ los Dioses aman a las Diosas, y la fiera ama otra fiera, y para dezirlo con mas brevedad, toda cosa ama su semejante. Y Homero en el libro. 17. de la Odyssea refiere que Melanthio pastor de cabras, como viesse a Eumẽo porquero de Vlysses, y q̃ traya en su cõpañia al mismo Vlysses, pero en habito y vestido de pobre y desharapado, le dio en la cara con ciertas palabras agudas y malicioſas dãdole a entẽder q̃ vn semejante busca otro q̃ se le parezca, y q̃ muy biẽ cõueniã ambos en amistad. De la qual sentencia se acuerda Platõ in Lyside, y en el libro. 6. de las leyes dize. Todos mouidos por la misma naturaleza buscan sus semejantes. Y la misma sentẽcia tiene en el libro. 8. de las leyes, adonde enseña que el amistad entre cosas contrarias es dura y aspera, y en ninguna manera no puede tener coherencia. Y Agathõ en el cõbite del mismo Platõ dize. Discretamẽte se fue se pega. le traer en prouerbio q̃ vn semejante se jũta cõ otro. Y Aristoteles discipulo de Platon, en el libro. 10. de los Problemas, en el capitulo. 52. y en el. 53. affirma que vn semejante con otro semejante

Ecclesiastici.

Appollonio

Homero.

El amistad entre cosas cõtrarias no

Agathon.

Platon.

Aristotil.

V

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mejante se junta con grande suauidad. Y en el libro octauo de las Ethicas, en el capitulo primero nos da a entender que la similitud es cierta amistad, y en el libro primero de las Ethicas en el capitulo. 11. tratando de las cosas iocundas dize, que las cosas semejantes son alegres y deleytosas, como vn hombre a otro hombre y vn mancebo a otro mancebo. De aqui nascieron tantos y tan celebrados prouerbios, como fue el de Theocrito el griego, que la hormiga se huelga con la hormiga, y la cigarra con la cigarra. Y aquello de Gregorio Nazianzeno, en los documẽtos q̃ dio a las virgines, q̃ el cieruo es amigo d̃ otro cieruo, y el estornino del estornino, y el limpio y casto busca otro tal. De aqui nacio aquel otro prouerbio. El Cretense con Aegineta, y el balbo entiende mejor al balbo. Y aquel otro de Diogeniano. lũtaronse Attabas y Numenio. Y Aristoteles en el libro segũdo magnorũ Moraliũ, en el capitulo. 11. dize hallase principalmente la amistad en las cosas semejantes, y el mismo Aristoteles en otro lugar dize. Amanse de ordinario los que son semejãtes en vnos mismos vicios, como son los ladrones que andan de noche como los lobos. Y Alcinoo vno de los discipulos de Platon en el libro q̃ escriuio de la doctrina de Platon en el capitulo. 32. affirma que la amistad no es otra cosa sino

Celebrados prouerbios.

¶ *Idyl. 9.*

Gregorio Nazianzeno.

Aristotil.

¶ *Lib. 7. moralium Eudemiorũ.*

Alcinoo.

sino vna mutua beneuolencia la qual se conserua por la similitud. Y Porphyrio philosopho Platonico en el libro que escriuio de responsorum philosophia dize estas palabras. Conuiene q̃ a los Dioses terrestres les hagã sacrificios con animales terrestres y quadrupedes, porq̃ vn semejante se huelga con otro semejante. Y Chalcidio philosopho de la misma Escuela, en los comentarios que escriuio sobre el Timeo de Platon tiene la misma sentencia: en cuya cõprobaciõ trae vnos versos de Empedocles. Y Plutarcho en el libro q̃ tiene por titulo, como se puede conocer el verdadero amigo, y el adulador trae estos senarios. Al viejo le es muy agradable la lẽgua de otro viejo, y al niño le es agradable otro niño, y al q̃ es de miserable suerte, le contenta otro miserable. Y Marco Tullio, en la oracion pro Aulo Cluencio dize estas palabras. Y a sabeys todos quanta fuerça tẽga para jũtar las amistades, la similitud de los estudios y de naturaleza. Y en el Catõ mayor dize, facilmente se juntan los que son yguales, la qual sentencia tomo del Phędro de Platõ. Y Quintiliano en la clamacion trecientas y siete dize, que la semejança de las costumbres junta las amistades. Y Collumela en el libro sexto Rei Rusticę, en el capitulo. 36. affirma que la naturaleza hizo mas familiares las cosas que entre si son seme-

Porphyrio.

Chalcidio.

Plutarcho.

Marco Tullio.

Quintiliano.

Collumella.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Plinio. semejantes. Y Plinio en el libro quarto de las epistolas escriuiendo a Fundano dize Es grãde vinculo para trauar amistades la similitud. Y
S. Ambrosio. sant Ambrosio en el libro primero de los officios dize lo mismo. Esta misma doctrina enseñan todos los autores medicos quando dizen, que vn semejante conuiene con otro semejãte,
Galeno. y le es amigo y saludable, y assi Galeno en el libro de inęquali intemperie dize, que vn hombre no mata a otro con el bocado, ni vna viuora otra viuora, ni vn aspide a otro: porq̃ vn semejante conuiene con otro y es su amigo, y el cõtrario es enemigo y molesto, y todas las cosas se aumẽtan y mãtienẽ cõ sus semejãtes, y cõ los contrarios muerẽ: y la cõseruaciõ de la sani
¶ 2. Tech. c. 5. dad se haze por los semejantes. Y en el Arte medicinal dize, q̃ el estomago biẽ tẽplado q̃ de
Galeno. manda cosas semejãtes, y el mismo Galeno, en el tercero de la misma obra, en el capitulo. 2. dize, q̃ los cuerpos caliẽtes tienen necessidad de mãtenimiẽtos caliẽtes, y los cuerpos humidos de alimẽtos humidos. Y en el libro. 3. de los Tẽperamẽtos dize, que todo animal se mantiene cõ su conueniẽte mantenimiẽto, y el cõueniẽte mãtenimiento para cada vno es, el q̃ se puede assimilar con el cuerpo que ha de mantener. Y en el libro sexto de la conseruacion de la sanidad dize, que la nutricion se haze, quando el man-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

el manjar que haze la nutricion, se haze semejante con el cuerpo que mantiene. Para comprobacion de todo lo que auemos dicho, haze mucho al caso lo que enseña el grande interprete de la naturaleza Plinio, en el libro deci- Plinio.
mo sexto, en el capitulo quarenta y dos, quando dize que aun las cosas inanimadas no se juntan bien, si no son semejantes en naturaleza. Como si vno quisiesse juntar vna piedra cõ vn madero. Y columella en el libro quinto de re rusti- Columella.
ca dize, que vn espiga se puede inxerir en qualquiera arbol, si no fuere desemejante en la corteza con aquel que se enxere. Y en el mismo capitulo dize, que los antiguos establecieron como con ley, que aquellas espigas se pueden enxerir que fueren semejantes en corteza, en hoja y en fruto a aquellos arboles en quien se enxeren. Que las cosas entre si desemejantes no *Que las cosas de semejantes no se puedan juntar declarolo la fabula de Æsopo.* se puedan juntar ni tener amistad declaralo galanamente aquella fabula de Æsopo, quãdo el carbonero le rogo al que lauaua y adereçaua los paños, que viuisse cõ el en vna misma casa, y el le respondio q̃e en ninguna manera lo haria, porque no le hincheſſe de hollin los paños que lauaua. Y cierto es cosa certissima (como Erasmo.
lo dize Erasmo) que los que no son semejantes en fortuna, o en el modo de viuir, o en los estudios, en ninguna manera pueden tener ami

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

stad, y si la trauaren, muy en breue se desatara, y de aqui viene que el idiota aborrece al dado a las letras, el rustico al cortesano, el mancebo al viejo, el rico al pobre, el profano al sacerdote. Y aun en el mismo genero el Epicuro al Stoico, el philosopho al letrado, el poëta al theologo, y el balbo al eloquente. Y por esta causa se vino a deshazer el amistad de Amphion y Zetho, porque el vno era muy dado a la musica, y el otro se exercitaua en el campo.

Romulo y Remo porque no tuuiẽ amistad

Y menos firme fue la amistad de Romulo y Remo, porque el vno era de muy graues costumbres, y el otro de muy suaues y amorosas. Y como dize Horacio, aborrecen los tristes al alegre, y los q̃ son amigos de contento aborrecen al triste, y finalmente no ay duda ninguna, sino que donde ay mucho amor es indicio que nace de grande similitud. Y por esta razon vinieron los poëtas a fingir que assi como Narciso vio su ymagin y figura en la fuente, luego comẽço a encenderse en fuego de amor.

Horacio.

El mejor remedio para ser amado es amar.

La segunda cosa que propusimos en este capitulo fue dezir que el remedio mejor para ser amada qualquiera persona es amar. Y si pregũtamos la razõ y causa de esta verdad dize la ingeniosissima y agudamente el principe de los philosophos Platonicos Marsilio Fiscino en sus comentarios que escriuio sobre el conuiuio de

Marsilio Fiscino.

de Platon, en el capitulo octauo, y tambien en el libro primero de las epistolas, adonde dize q̃ el amor es de tanta libertad y de tanto precio, q̃ ni pũede, ni quiere vẽderse por otro precio ni estimacion sino por si proprio. De donde vinieron los antiguos a llamar a Cupido Anteros, q̃ es lo mismo que el que da en retorno o recipro ca el amor: como se puede ver en Ciceron, en el libro tercero de natura Deorũ. En Pausanias, en Suidas y Porphyrio. Y entendiendo esto Plinio en cierto Panegyrico dize. Si tienes amigos, es porq̃ eres amigo. Y al amor no le hã de mãdar como a qualquiera otra cosa, porq̃ es muy libre y muy señor, ni padece, ni quiere q̃ tẽga dominio sobre el, y con su misma mone da quiere ser pagado. Y assi a este proposito Hecatõ dize en la epistola 9. de las q̃ escriuio Seneca a Lucilo. Yo te mostrare vnos hechizos para ser amado sin q̃ vses de algũ medicamẽto ni de yerua, ni de otros algunos versos q̃ para esto tienẽ las hechizeras, y es que si quieres ser amado, q̃ ames tu tãbiẽ. Y siguiẽdo a Hecatõ el Poëta Epigrãmatario en el libro. 6. escriuiendo a Marco le dize. Para q̃ yo de a Pylades, deme a mi alguno a Orestes: q̃ as de saber Marco q̃ el amor no tiene su substancia en solas las palabras, y es necessario, para q̃ seas amado, q̃ ames. Y Diõ Prusense, entre los saludables y sanctos

El amor es de tanta estima que no se uende sino por amor.

Porque llamaron a Cupido Anteros.

¶ *Pausanias in Atticis.*

Plinio.

Hecaton.

Hechizos para ser amados.

¶ *Vt præstẽ Pyladen, alii quis mihi præstet Orestẽ. Hoc non fit uerbis, Marce ut amoris, amabis &c.*

Diõ Prusense.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

consejos que escriuio a los Reyes en los libros q̃ cõpuso del reyno fue este el primero al principio de la obra. Amareys y hõrrareys a Dios, y despues hareys lo mismo cõ los hombres, si vosotros quereys ser amados: porque no es cosa verisimil, ni lo padece la ley de naturaleza, q̃ el q̃ ama no sea amado. Haze a este proposito aquella historia d̃ Valerio Maximo, en el libro quarto, en el capitulo primero, q̃ como le dixessen a Platõ q̃ Xenocrates su discipulo deziamucho mal de el. Respondio q̃ no era cosa creyble q̃ aquiẽ el amaua tãto, le dexasse d̃ amar. Y Gregorio Naziãzeno en los versos geroicos dize. La naturaleza prohibe q̃ los q̃ no amã seã amados. Y Quintiliano dize, no me puedo persuadir a no aman, a quien me ama. Y Libanio escriuiẽdo a Clemacio dize, q̃ es d̃ derecho, y de ley deuido, q̃ el q̃ ama sea amado, y dize mas q̃ fue antiguamẽte celebrada esta sentẽcia, como en prouerbio. Y Tullio en la primera epistola q̃ escriuio a Marco Bruto dize. Clodio Tribuno de la ciudad me ama mucho, y siendo esto ansi, yo no dudo sino q̃ entenderas que yo tambiẽ lo amo: porque ninguna cosa ay q̃ sea menos de naturaleza de hombre, que no responder en el amor a aquellos que te aman. Y el bienauẽturado S. Ambrosio, en el libro 2 d̃ los officios escriuiendo a Innocẽcio dize. El amor comun aprouecha mucho, quando el q̃ es amado buelue las vezes a quien lo ama. Y añade mas el glorioso sancto, que cosa ay mas conforme a naturaleza, que amar a quien te ama? y que cosa ay tan impresa ni tan allegada a los humanos affectos, q̃ proponer en tu animo de amar, a aquel de quien desseas ser amado? Y Sant Augustin dize. No ay mejor anzuelo ni mas gustoso ceuo para atraer el amor, que anticiparse a amar. Y la Glossa Ordinaria declarando aquel lugar del Euangelista Sãt Matheo, en el capitulo septimo. Todas las cosas que quereys que hagã con vosotros los hombres, essas mesmas aueys de hazer, dize q̃ amar al que nos ama, es muy cõforme a nuestra naturaleza. Sea pues la cõclusion y remate de nuestro capitulo (porque no parezca que se passa todo en flores, o que veberamos el ayre, como dize el Apostol Sant Pablo) que pues tenemos probado y aueriguado que el mas efficaz remedio y el mas derecho camino es para ser amados, el dar en retorno el amor y aun anticiparnos a amar, que procuremos siempre para que Dios nos ame, amarlo de tal manera que en ningun lugar, ni en ningun tiempo, ni en ninguna occasion nos sea licito apartarnos de su amor. Pues sabemos que su diuino amor es fuego que limpia y illustrara nuestras almas de sus immũdicias y mãzillas

Primero principal precepto.
Valerio.
Dicho de Platon. Grego. Nazianzeno.
¶ Ingladiatore. Libanio.
Tullio.
S. Ambrosio.
S. Augustin.
Glossa Ordinaria.
Amar aquiẽ nos ama es conforme a nuestra naturaleza. S. Pablo. Cõclusiõ del capitulo.
El amor de Dios es fuego q̃ limpia.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

La clarissima. zillas, y sabemos que es luz clarissima que confundira y desterrara los errores de nro entẽdimiẽto, y sabemos q̃ es miel mas suaue y dulceq̃ el nectar y el Ambrosia para dar gusto a nra flaca memoria de sus diuinos dones recibidos, y sabemos q̃ es vino de grãdissima fortaleza q̃ trãsporta y encãta el alma en los deleytes y dulçuras de la cõtẽplacion: y finalmẽte sabemos q̃ es Sol que cõ los rayos de su diuina misericordia alẽtara y dara vida y calor a nra flaqueza. Ama pues o hombre tu todo a Dios, todo para q̃ puedas vencer a todos con muy poquito, o por mejor dezir con ningun trabajo: pues no es guerra fuerte ni peligrosa de la que se saca grande victoria con solo el amor, principalmẽte teniẽdo el amor vna loriga y armas, que ni dardos las passan, y a todos los peligros se oppone, pues a la misma muerte menosprecia. Y para que se vea esta guerra quan facil es y de ningun peligro y el yugo deste diuino amor quã suaue: porque no parezca que mi lengua rustica tiene atreuimiento de hablar en palacio, ni en lenguage tan subido que solo los Cortesanos del Cielo lo entienden: a lo menos hablaremos cõ la del Glorioso Bernardo que dize. O yugo del amor Sancto quan dulcemente abraças, con quanta gloria enlazas, con quanta suauidad aprietas, con q̃ deleyte cargas, con quanta fuerça

Es miel.

Es uino de gr nde uirtud.

Es Sol claro

Solo el amor hara alegre nuestra uictoria.

El lenguage del amor solos los cortesatas del cielo lo entiẽdẽ bien.

S. Bernardo ¶ In lib. de diligẽ. Deũ. ¶ O iugũ sãcti amoris quã dulciter capis, glorio

fuerça tienes, y cõ quãta prudẽcia nos enseñas. O dichoso amor del qual nacẽ las costũbres sin querella, pureza en los pensamientos, sutileza en el entendimiẽto, sanctidad en los desseos, claridad en las obras, abundãcia en las virtudes, dignidad en los merecimientos, y alteza y diuinidad en los premios.

Se laqueas, suauiter premis, etc.

CAPITVLO XXXXI. EN EL QVAL

se trata como les es graue daño para cõseruar la salud a los hombres viejos ser enamorados.

SABIDA Cosa es de sentencia de los Astrologos que la Venus preside en los casamientos, y que Saturno es Prelado de la senectud: y estos entre si son muy contrarios, y repugnantes. Y no va muy apartado de esta sentencia Proculo philosopho Platoni co el qual affirma q̃ el ordẽ de las edades sigue al ordẽ del vniuerso, y la razõ de los Planetas. Y dize que la septima edad q̃ es la vltima tiene la potestad de Sarurno: en la qual es muy cõforme a naturaleza apartarse de los actos Venereos y corporeos affectãdo y deseãdo cosas incorporeas y mas excelẽtes. Y assi Saturno hinche a los viejos d̃ sus malas calidades, lo qual noto Marsilio Fiscino, q̃ seã los viejos muy ineptos y muy

Proculo.

Septima edad affectaco sas incorpo- reas.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Los viejos totalmente inceptos para la Venus. Aristot.

y muy torpes para los exercicios venereos esta muy claro porque de sentencia de Aristoteles su complexion es fria y seca como lo enseña en el libro de Longitudine vitæ, y en el libro quinto de la generacion de los animales, en el capitulo quarto, y Galeno en el libro quinto de la cõseruacion de la sanidad, y en el libro primero, del accidente y de la enfermedad, y en los libros de temperamentis, y en el libro ꝙ animi mores corporis temperaturam sequentur. Y Paulo en el libro primero, en el capitulo veynte y tres. La qual complexion se haze por el deffecto del calor y la sangre, como lo refiere Stobeo de Parmenides en el sermon ciento y doze si de ay nace la frialdad. La sequedad tambien es muy manifiesta a quien echare de ver en los viejos la aspereza y brõquedad del cuero. Esta complexion fria y seca es totalmẽte contraria a la voluntad y potencia del acto Venereo, el qual tiene su fuerça en el calor y la humedad como lo affirman todos los Philosophos y medicos, y lo affirma Galeno en el libro sexto de la conseruacion de la sanidad, y Paulo en el libro primero, en el capitulo treynta y cinco dize, q̃ la naturaleza aparejada para la Venus es caliẽte y humeda, y de aqui vinieron los Poetas afingir q̃ Vulcano es marido de la Venus, porque su officio no se puede exercitar sin calor. Y assi los

Galeno.

Paulo.

Vulcano amigo de la Venus.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

os q̃ son frios como los viejos se tẽgan por dicho q̃ este trato es total destruyciõ de su vida y salud, porque son frios como lo noto Sant Augustin en el libro. 20. cõtra Fausto Manicheo, en el capitulo nono, y lo aduierte tambien Mauro trayendo a proposito aquel lugar de Virgilio en el libro octauo de la Æneida hablãdo de Vulcano. Y al mismo proposito haze aquello de Terencio en el Eunucho. *Sine Cerere et Libero friget Venus.* Porque como allí noto Donato su interprete, todo el deleyte de la Venus cõsiste en el calor de la sangre. De aqui tambien vinieron a llamar a la luxuria muchos escriptores profanos y sãctos fuego y llama, y a su Dios Cupido ardiente y encendido: como se puede echar de ver en aquel lugar del Propheta Sancto Dauid en la Oda cinquenta y siete, quando dize. Cayo el fuego sobre ellos, y no vieron el Sol. El qual lugar entiẽde Sant Augustin del fuego Venereo, y en el Deuteronomio en el capitulo treynta y dos, y en Iob, en el capitulo treynta y vno, quando dize. Fuego que traga hasta la perdicion, y que destruye y arranca toda la fruta, y mas claro lugar en el Ecclesiastico, en el capitulo nono no. Por la hermosura de la muger murieron, y de aqui arde la concupiscencia como fuego. Y en el mismo significado lo tomo Virgilio en el libro quarto de la Æneida hablã

S. Augustin.

¶ *Accepit solutà flammã notusq; medullas intra uit calor, &c.* *Donato.*

La luxuria llama fuego y llama.

Dauid.

S. Augustin.

¶ *Ignis exarsit ab ira mea & Deut. 32.*

Ecclesiast.

Virgilio.

do

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

¶ Et cæco carpitur igni.

do de la Reyna Dido, en aquellas palabras. Abrasase con el fuego oculto, y Horacio en el libro primero de sus versos en la Oda veynte y siete: y Ouidio en la epistola de Paris a Helena, quando dize. Quien encubrira el fuego, que el mismo se descubre con su lumbre? Y Terencio en el enucho dize. Ardo en fuego de amor. Y Catullo dize, vn fuego mucho mayor y mas fuerte arde en mis medulas, y Tibullo en el libro segundo en la elegia quarta dize, aparta de mi cruel moçuela essas hachas, porq̃ me abraso. Y Ouidio en el libro tercero de los Factos dize. Ardia la miserable Dido cõ el fuego de Æneas, y de aqui vinierõ los antiguos a dezir q̃ el Dios de la luxuria Cupido trae vna hacha cõ q̃ enciẽde los animos de los hombres, como se puede ver en el primero del Metamorphoseo, quando hablando Phebo cõ Cupido le dize. Yo no se de que estas contento de mouer amores con tu hacha. Y Marco Varrõ varõ doctissimo, en vna Satyra dize q̃ las hachas de amor estã preñadas de fuego. Siẽdo pues para este exercicio tã necessario el calor y faltãdole ya por naturaleza al hombre viejo, pues su cõplexiõ es fria y seca comparada de muchos al otoño y al hyuierno frio: necessariamente concluymos que le es dañosissimo trato para cõseruar su salud el de la Venus al hõbre viejo. Esto nos quiso dar a enten-

¶ Quisenim celaberit ignẽ, lumine quisẽ perproditur ipsosuo Catullo.

Tibullo.

Cupido con hacha ardiẽte.

Marco Varron.

aentender Agato en el Sympolio de Platõ, quã do dize que Cupido es el mas moço de todos los Dioses, y que de su misma naturaleza aborrece a los viejos, y es amigo de los mãcebos, como lo dize el antiguo prouerbio, que vn semejante busca otro ygual, y bastara para cõuencer a todos los hombres de edad vn dicho del mismo Platon en el principio del primero libro de Republica digno por cierto d̃ tal autor, el qual affirma que con la Senectud todas las cosas de luxuria se mitigan y se mortifican: y que en esta edad ay paz y libertad en los negocios venereos. El qual lugar ymita galanamente Ciceron en lo de senectute quando dize. O dichoso dõ venido por el discurso de la edad, pues nos quita a nosotros lo q̃ es muy vicioso en la mocedad, en las quales palabras cõsta q̃ habla de los deleytes venereos, y vn doctor muy graue dize a este proposito q̃ la senectud nos libra de vnos señores muy desbergõçados q̃ sõ los deleytes y pone modo y tasa en la luxuria. Y el gran Basilio dize que la continencia en la senectud no es cõtinencia, sino impotẽcia. Y Plutarcho en el libro de Cupiditate diuitiarũ, refiere q̃ siẽdo Sophocles en la edad de su senectud pregũtado, si podria tener comunicaciõ cõ vna muger, respõdio al q̃ se lo dezia, hermano tratemos otras palabras q̃ ya soy libre por el beneficio de la edad y me

Platon.

Cupido enemigo de los viejos.

Dicho de Platon para notar.

Palabras de Ciceron para notar.

Basilio y su sentencia.

Palabras de Sophocles d̃ notar.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

y me he huydo de la casa de essos señores tan
¶ Apud Ful genti ũ de uo cũ interpretatione. crueles y tan furiosos. Haze mucho a nuestro
proposito aquel verso de Flaco Tibullo anti-
guo Poeta Comico en la fabula que le puso por
nombre Helena hablando con vn viejo quan-
¶ Tu ne ama re audes edẽ tule et capitularis senex do le dize. Tu viejo desdentado que no estas
ya sino para la sepultura te atreues a amar? Y
Plauto otro Poeta Comico le dize otras pala-
¶ In Mercatore. bras affrentosas a otro viejo enamorado. Por
ventura tu viejo maluado con tu cabeça cana
eres enamorado? Y vn poco mas abaxo dize,
q̃ vn viejo no es otra cosa sino como vna señal
El hõbre uiejo señal pintada en la pared. pintada en la pared, y Menandro como lo re-
fiere Stobẽo en el sermon ciento y treze dize,
estas palabras. Ninguna cosa puede auer mas
miserable q̃ vn viejo enamorado, sino es otro
viejo enamorado. Porque el que dessea gozar
de aquellas cosas que le son vedadas por el tiẽ-
po, como podremos dexar de llamarle misera
Mimnerno. ble? Y Mimnerno otro Poeta Griego dize, el
amor y sus deleytes hãse de gozar en los años
de la juuentud: porque quando viniere la vejez
que al mas hermoso lo haze feo, nũca faltan mil
cuydados que arrancan el animo, demas que al
viejo los muchachos y las mugeres lo menos-
precian, tan miserable hizo Dios la senectud.
Ouidio. De aqui vino Ouidio a dezir en el primero de
las Elegias q̃ la edad aparejada para la guerra,
que

que essa propria conuiene para la Venus, y que
¶ Que bello est habilis Veneri quo quæ conuenit ætas. es cosa fea vn viejo ser soldado, y vn viejo ser
enamorado. Y por esta razon le dieron a Cice-
ron en opprobrio, que siendo de sesenta años,
¶ Turpe senex miles, turpe senilis amor, &c. se junto con Publia donzella, y queriendo li-
brarlo desta calumnia vn esclauo suyo dize, q̃
lo hizo porque Publia era muy rica y tenia mu-
¶ In solone. cho dinero para que su señor pudiesse gastar. Y
de Dionysio Tyrãno cuẽta Plutarcho q̃ siẽdo
rogado de su madre q̃ escogiese siendo ya vie-
jo alguna de las donzellas ciudadanas, para ca-
sarse con ella, respondio, que las leyes de la ciu-
dad vn principe tyranno las podia violar y cor-
romper, pero las leyes de naturaleza en ningu-
Dicho de Dionysio Tyranno, que las leyes de naturaleza nadie las puede estrechar. na manera las podia estrechar, juntandose con
muger en tal edad, y q̃ le parecia que no era co-
sa justa dar que dezir a toda la ciudad: y que no
se auia de permitir procurar parentesco en tiẽ-
po ageno, quando las bodas ya no tienen gra-
cia alguna, ni se cumple con el officio deuido,
ni con el fin que en ellas se pretende. Y para q̃
se vea que cosa tan ridicula es, y digna de mu-
cha risa procurar en la vejez los deleytes de la
Venus, traeremos a cuento vna historia que
Herodoto y la historia de Homero. cuenta Herodoto en la vida de Homero, que
yendose passeando este grande poẽta y phi-
losopho por vna encruzijada, en la qual esta-
uan ciertas mugeres, haziendo sacrificio a la

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Diosa Ceres, vna dellas quiso hazer burla del: y entonces indignado Homero, le pidio, y hizo plegaria a la Diosa Ceres diziẽdo, yo te ruego muy encarecidamente, que a esta matrona no les des marido mancebo, sino quela cases con vn viejo, que tenga su cabeça cubierta de canas, y que no tenga mas potencia q̃ dessear, y que no sea de prouecho para la generacion. Plutarcho. Y Plutarcho en los problemas, en el capitulo ochenta y cinco, refiere que Euripides solia dezir, o que la vejez le dezia a la Venus, quedad en hora buena, o que la Venus les es a los viejos muy pesada y enojosa.

¶ In Andromache.

CAPITVLO XXXXII. COMO LA musica haze mucho al caso para cõseruar la salud. Y como puede ser medicina de muchas enfermedades.

AVEMOS Dicho arriba tratando del Amor que su obiecto es la hermosura percibida por el sentido de la vista, o por oydo, o con el entendimiento: y q̃ fuera desta hermosura ninguna cosa ay que tanto atraya a si el amor como es la musica. Con esta ocasion auemos de ver en el presẽte capitulo si es de importancia para remediar algunas enfermedades del cuerpo y juntamẽte cõ esto para quitar y mit-

Dexada la hermosura ninguna cosa ay q̃ mas atraya el amor que la musica.

y mitigar graues passiones del alma. Y assi dezimos q̃ no sin grande mysterio los escriptores antiguos atribuyeron la inuencion de la vihuela y de toda la musica a Appollo, y al grande Chiron Centauro: los quales ambos fueron de toda la antigueda celebrados por inuentores primeros de la medicina, como lo noto agudamente Marsilio Fiscino, en el libro primero de las epistolas a Caluisiano, dando en esto a entender q̃ la musica tiene alguna virtud occulta o alguna efficacia grãde para remediarnos de argunas enfermedades, y assi Iosepho grauissimo autor, en el libro octauo de sus antiguedades, en el capitulo segundo, affirma que Salomon enseño ciertas canciones para curar las enfermedades, y Theophrasto escriptor doctissimo, y discipulo de Aristoteles dize, q̃ los enfermos de sciatica tienen remedio con vna cancion de versos, como lo refiere Plinio, en el libro vigesimo octauo, en el capitulo segundo. Y Aulo Gelio en el libro quarto, en el capitulo decimo tercio, affirma que muchos han tenido por cierto y lo hã dexado escrito, que los grandes dolores de sciatica se remiten y disminuyen con las canciones suaues. Y Marciano Capella, en el libro nono dize lo mismo, y Celio Aureliano, en el libro quinto dize estas palabras. Muchos hã aprouado las canciones

La musica atribuyda a Appollo y a Chiron Centauro y por que.
Marsilio.
Iosepho.
Salomon enseño canciones para curar enfermedades.
Theophrasto.
Plinio.
Gelio.
La sciatica curada con ciones.
Marciano. Chronion.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Homero. Fluxo de sangre curado con musica.

para medicina de la siatica. Y el grande Homero cuenta en el libro decimo nono de la odissea que le detuuieron a Vlisses el fluxo de sangre de vna llaga, con la cancion de vnos versos. El

Apuleyo. Heliodoro.

qual lugar noto Apuleyo a este proposito, en el primero libro de la Magia. Y Heliodoro en el libro nono de las historia Æthiopica es de

Marcello.

esta misma sentencia, y Marcello Burdegalense medico, en el libro decimo de su medicina escriue ciertos versos muy prouechosos para el

Homero.

fluxo de la sangre. Y Homero en el libro primero de su Iliada affirma que los Griegos se libraron de vna grande pestilencia con los cantos y

Pestilencia curada con musica.

musicas. El qual lugar de Homero a este mismo proposito noto Plutarcho, tratando de la

Plinio.

musica. Y Plinio en el libro trigesimo en el capitulo sexto escriue q̃ las oppilaciones del baço se curan cõ la musica, y de las quemaduras dize

Oppilaciones. Quemaduras.

lo mismo en el libro. 28. en el capitulo segundo cerca del fin. Y Melampo curo a las hijas de

Melancholia.

Proeto de vna melancholia cõ vnas canciones

Ouidio.

de versos, como lo refiere Ouidio en el libro decimo quinto del Metamorphoseo. Y Celso en el libro tercero, en el capitulo. 18. enseña, que la

Locura.

locura se amansa y quita con la musica de la cimphonia, y de las campanas. Y el Emperador Adriano, doctissimo en la medicina, curaua

Hidropesia

la hydropesia con ciertas canciones, como lo escri-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

lo escriuio Dion Cassio, y Silio Italico, en el libro quinto escriue, que Sinalo medico del grande Anibal, que sacaua los hierros de las heridas con canciones. Y el diuino Platon, en el libro quarto de la Republica, affirma que la musica vniuersalmente vale para todas enfermedades. Lo qual escriue Luciano de sentẽcia de Dinomacho Stoico, y de Ion Platonico, y de Cleodemo Peripatetico, y lo prueuan con muchas razones y exemplos, y Ammiano Marcellino, en su libro decimo sexto dize, que la autoridad de la medicina lo admitte, y el Conciliador Pedro Apponense en la differẽcia ciento y cinquenta y seys. Todo lo qual no parece ra tan difficultoso, pues vemos en las diuinas le tras que el Sancto Dauid curo al Rey Saul endemoniado con la musica de la vihuela. Y Galeno refiere, que aquel famoso medico Æsculapio, inuento muchas canciones para los que tuuiessen en el temperamento de la parte animal exceso de calor. Y primero q̃ Galeno escriuio Pindaro en la oda tercera que el mismo Æsculapio curo a muchos enfermos cõ vnas suaues canciones, y Seneca en el libro tercero de ira affirma que Pythagoras amãsaua y componia las perturbaciones del animo con la musica de la vihuela. Y Asclepiades medico de grande authoridad, restituyo en sanidad a muchos

Silio Italico.

¶ Herbarã hic succis, ferrumq; e corpore cantu, &c.

Platon.

¶ In Philopseude.

Mmmiano.

Conciliador

¶ 1. Reg. 17.

Galeno.

Pindaro.

Seneca.

Perturbaciones del animo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Phrenicos. Censorino. Chronion.

phreniticos con la musica de la simphonia, como lo escriue Censorino de Die natali, y Marciano Capella, en el libro nono, Celio Aureliano, en el libro primero, en el capitulo quinto.

La musica amansa la yra.

Otros ha auido, que con ciertas differẽcias de musica de flauta a vnos les amansan la yra, y a otros los encienden en ella, y la primera destas differencias llaman Phrygia, y la segunda llamauan Doria, de la qual vsan en la guerra, para que los animos de los soldados se enciendan en ferocidad. Y Theophrastro affirma que los suaues cantos son medicina a los mordidos de viuoras, y lo mismo siente Æliano, en el libro nono de los animales, tratando de la mordedura del aspide, y de la misma manera aprouecha a las mordeduras del alacran, como lo affirma Alexandro Tralliano de autoridad de Galeno, en el libro nono, en el capitulo quarto, y Arnaldo de Villanoua, en el libro que escriuio del regimento de la quartana dize, que las canciones suaues son grande medicina para esta enfermedad. Y de opinion de Auicena, todos los dolores de qualquiera enfermedad se amansan con la musica. Platon dize que la musica fue dada a los hombres de Dios, no para que la cõuiertan en sus deleytes y passatiempos, ni menos para el regalo de los oydos, sino para otra cosa mas excellẽte y mas auenta-

Differencia de musica para hazer los soldados animosos.

A los mordidos de viuoras.

A las del alacran.

A la quarta na. Fen. 1.4.c. 30.

Todos los dolores.

auentajada, y es para componer, para moderar y templar las passiones que deshazẽ y desconciertan el harmonia del alma: pues sabemos que Canio famoso musico affirmaua, que la musica a los tristes les quita la tristeza, y a los alegres les da mayor alegria, y al que ama lo enciende mas en amor, y al religioso lo haze mas aparejado para la contemplacion y para las alabanças diuinas, y segun sentencia de Ptolomeo es de mucho valor para aplacar a Dios, y para atraer a los hombres a misericordia. Es de tanta excellencia la musica, q̃ muchos celebres escriptores han compuesto en la vihuela sus versos, y en numeros y conciones suauissimas sus obras. Lo qual no solamente lo han hecho los Griegos y Latinos mas tãbiẽ los Hebreos, como se puede ver en los psalmos de Dauid, compuestos en el mismo estilo q̃ los de Pindaro y Horacio. Que cosa ay mas acabada ni de mayor cõsonancia q̃ el cãtico de Esayas, de Salomõ, y de Iob, en los quales se hallã muchos versos exametros y pẽtametros? De la musica dize Isidoro en el 3. libro de las Etimologias, en el capitulo 14. q̃ es cosa tã torpe no saberla, como ser ignorante en las letras y sciencias, como lo refiere Ludouico Viualdo en el tratado de las persequuciones de la yglesia, en la persecucion decima. Y en toda la sagrada Escriptura esta

¶ Apud Philostratum.

Musica para templar passiones del alma.

Musica a los tristes quita la tristeza, y a los alegres da mas alegria.

Atrae los hombres a misericordia.

Isidoro.

Ludouico Viualdo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

muy encomendada la muſica, para las alabanças de Dios, pues dize el glorioſo Hieronymo que el ſancto Dauid apregona y cãta las alabanças de Dios en la vihuela, y celebra la illuſtre victoria de ſu reſurrection en el pſalterio de diez cuerdas. Y aſsi en el pſalmo. 32. dize, cõfeſſad al ſeñor en la vihuela, y cantad ſus alabãças en el pſalterio, y en el pſalmo. 97. dize, cantad y alabad al ſeñor en la vihuela, en los pſalmos, en los ſacabuches y cornetas, y en el pſalmo ciento y cinquenta, amoneſta y aconſeja Dauid que en todos los generos de muſica alabemos y glorifiquemos al ſeñor.

S. Hinrony.

Dauid.

Pſalm.

Pſalm.

CAPITVLO XXXXIII. EN EL QVAL ſe trata como la hermoſura del cuerpo tiene grãde valor para la ſalud, y como ella en ſi es muy precioſa.

LOS Grãdes philoſophos juſtos apreciadores de todas las coſas, entre los principales bienes de la naturaleza, en los quales ponian la felicidad deſta vida, cuentan y ponen en liſta (y aun algunos en el primero lugar,) la gracia y hermoſura del cuerpo. Y aſsi Platon, en el primero libro de Legibus diuide los bienes en dos maneras, los vnos dize que ſon diuinos y celeſtiales, y los

Hermoſura entre los primeros bienes. Platon.

y los otros humanos. De los humanos dize q̃ el primero es la ſanidad, el ſegundo la hermoſura, el tercero las fuerças, y el quarto las riquezas. Y lo miſmo enſeña en el libro ſexto de la Republica, y en el libro ſegundo de Legibus, y en el Gorgia: y Luciano dize que en los combites y fieſtas era ſolenne cancion, que la mejor de todas las coſas era la ſalud, y tras eſta la hermoſura, y en el tercero lugar ponian las riquezas. Fue tanta la opinion que de la hermoſura tuuieron los antiguos que la tuuieron en mayor eſtimacion que la ſalud como lo refiere Valla en el libro que eſcriuio de Honeſta voluptate. La razon que mouio a eſtos Philoſophos para anteponer la hermoſura a la ſalud fue dezir que la hermoſura tiene junta conſigo la ſalud, como lo enſeña Cicerõ en el primero libro de los offidios quando diſputa de la templãça. A Ciceron imita Sant Ambroſio en el primero libro de los Officios quãdo dize que la hermoſura parece que tiene mas excellencia que la ſalud, pues no ſe puede apartar della, pues no aurá do ſalud no ay gracia ni calor ni hermoſura q̃ tal ſe pueda llamar. Y el miſmo Ciceron en el quarto libro de las Tuſculanas queſtiones entre los principales bienes del cuerpo cuenta en el primero lugar la hermoſura, quando dize. Ay en el cuerpo eſtos principales bienes la hermoſura,

Luciano. Cãciõ en los combites.

Hermoſura tenida de algunos en mas q̃ la ſalud. Valla.

La hermoſura ſiẽpre jũta con la ſalud.

Ciceron.

S. Ambroſio.

Ciceron.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mosura, las fuerças, la salud, la firmeça y veloci
dad, y Proculo philosopho en los comẽtarios q̃ *Proculo tuuo q̃ la hermosura se auia de tener en mas q̃ la justicia.*
escriuio sobre el Alcebiades de Platõ estimo y
oprecio en tanto la hermosura q̃ dixo q̃ se auia
de anteponer a la justicia, y prueua con muchas
razones, que qualquiera cosa hermosa es bue- *Qualquiera cosa hermosa es buena.*
na de su naturaleza, y que todo lo feo es malo.
Y esta claro que todo lo hermoso, es amable, y
digno de amor por su misma y de su misma na
turaleza, porque la excelente hermosura como
sea retratado y figura de la belleza y hermosu-
ra de Dios, de suyo enamora y es amable y en
vn punto arrebata assi los animos y coraçones
y lo que es amable, es appeticible, y lo q̃ es appe
ticible, es bueno, o verdaderamẽte biẽ, o alome
nos apparente, y en consequencia desto, qual-
quiera cosa hermosa es buena. Y assi en el capitu
¶ cãticorũ. lo segundo de los Cantares hablando el esposo
con la esposa le dize. Mostradme amada mia
vuestro rostro pues es hermoso. Y el Sancto
Dauid. Propheta Dauid en el Psalmo quarenta y qua
tro dize. Cudiciara el Rey vuestra hermosura.
Eccleſiast. Y el Ecclesiastico en el capitulo treynta y seys,
dize. La hermosura de la muger alegra la cara
de su marido, y en el capitulo veynte y seys auia
dicho antes, de la manera q̃ el Sol quãdo sale alũ
bra y hermosea todo el vniuerso, assi la hermo
sura de la muger buena, es ornamẽto de su casa.

Es

Es la hermosura don glorioso de Dios como lo
dize Homero en el tercero de su Illiada quãdo *Homero. La hermosura dõ glorioso de Dios.*
introduze a Alexandro que hablando con
Hector le dize. Los dones glorioſos de Dios
no se deuen desechar, y dizele esto porq̃ le auia
dado en rostro con la hermosura. Cõ el qual lu *Apuleyo acusado por hermoso se defiẽde.*
gar como con escudo se defiẽde de Apuleyo en
la Apologia primera porq̃ era acusado de her *Ouidio.*
moso. Hurto Ouidio el lugar de Homero para
su tercero libro de Arte amandi, adõde llama a
la hermosura dõ de Dios. Y de la misma mane-
ra la llama S. Chrysostomo en la homelia pri- *S. Chrysost.*
mera sobre el psalmo cinquenta quando dize.
La hermosura no tiene culpa, porque esta es de
Dios. Y Sancto Augustin en el libro decimo *S. Augst.*
quinto, de la ciudad de Dios, en el capitulo
veynte y dos dize que la hermosura es don de
Dios. Y el mismo Augustino en el libro vigesi *S. Augst.*
mo segundo de la misma obra en el capitulo de
cimo nono, y en el Enquiridion, en el capitu- *El dia ḋ juyzio los cuerpos de los sãctos hermosos.*
lo nouenta y dos, affirma que el dia de el juy-
zio, los cuerpos de los Sanctos resucitaran
sin fealdad alguna. Y desta misma opinion es
el Maestro de las sentencias, en el libro quar- *¶ Magister sentẽtiarũ.*
to, en la destinction quarenta y quatro. En
el qual lugar muchos de los Interpretes, di- *Cuerpos de los condenados cõ sus fealdades.*
zen que los Cuerpos de los condenados pa
ra mayor confusion suya se leuantaran con sus

vicios

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

¶ Dole. 44. Dauid. vicios y fealdades. Y el Sancto Propheta Dauid hablando de Iesu Christo que auia de venir dize. Sera el mas hermoso de todos los hijos de los hombres, y el mismo Propheta en la Oda nouenta y dos dize. El Señor se vistio de

Esaias. hermosura, y el consiliario de Dios Esaias en el capitulo sesenta y tres hablando del mismo Señor dize, que su estola y vestidura sera de gran

Platon. dissima hermosura. Y assi Platon en la epistola que escriuio al Rey Dionysio affirma q̃ Dios

Dios fuente de toda hermosura. es la causa de todas las cosas hermosas como fuente principio y origen de donde todas manan. Y de aqui vinierõ las diuinas letras a alabar a muchas illustres mugeres en sanctidad, y en todas las demas virtudes de hermosas, y ni mas ni menos a muchos varones. Como se puede echar de ver en Sara, Rebecca, Rachel, Abigayl, Susana, Iudith, y Hester: Y de Ioseph se

Genesis. escriue en el Genesis, en el capitulo treynta y nueue que era de rostro hermoso y de muy linda vista. Y por cierto cõ mucha razon es muy

Hermosura del cuerpo indicio de la de el alma. celebrada y alabada la hermosura del cuerpo, pues es indicio manifestissimo de la que el alma esta adornada, como lo dize Sancto Ambro

S. Ambro. sio en el segundo libro de Virginibus, y Socra

Socrates. tes autor de la Philosophia moral aunque con obscuras palabras en el Phedro de Platon da a entender que la buena figura exterior es argumento

mento de la bondad y hermosura del alma. Y cierto autor que escriuio vn panegyrico elegãtissimo al Emperador Constantino, dize que no en balde los doctos varones affirman que la naturaleza hizo para las excelẽtes almas, morradas y cuerpos dignos de tales almas, y que del rostro del hombre y de su hermosura se podia callegir qual seria el spiritu y alma que lo habitaua, imitando este lugar Latino Pacato varõ eloquẽtissimo en vn Panegyrico que escriuio a Theodosio dize esta sentencia. Qualquiera hermosura estremada se entiende que trae mucha parte del cielo ora sea porq̃ el animo diuino q̃ a d̃ venir al cuerpo se apossenta en digno hospedage y casa: o despues q̃ a venido haze y cõpone el aposento conforme su disposicion, o porque auiendose juntado yguales vienen siẽpre en mayor augmento. Y vn poco mas abaxo añade el mismo Pacato. Tu virtud merecio el Imperio, y a la virtud ayudo mucho la hermosura. La virtud tuya merecio q̃ te elegiessen por Principe, y a la hermosura que con mucha conueniencia lo fuesses. Haze mucha consonancia con esta sentencia aquel verso de Euripides que refiere Porphyrio philosopho Platonico en el Introductorio de la Dialectica. La hermosura de Priamo es digna de Imperio, de la qual sentencia haze menciõ Homero en muchos

La naturaleza para hermosas almas hizo hermosos cuerpos.

Del rostro del hõbre se puede collegir q̃ tal es el spiritu q̃ en el habita.

Latino Pacato y sus palabras denotar mucho.

Porphyrio.

Homero.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

chos lugares, y principalmẽte en el libro vigesimo quarto de su illiada, y Plinio en vn Panegyrico q̃ dixo a Trajano, dize estas palabras, la gẽtileza dl cuerpo, la venerable cabeça, la dignidad y hermosura del rostro son muestras y señales de principe. Y Ouidio en el segũdo de los Fastos hablãdo de Lucrecia dize, q̃ la hermosura de su rostro era digna del alma de Lucrecia. Hazemucho por la excelẽcia y valor de la hermosura y por lo q̃ vamos diziẽdo, q̃ los Hebreos cõ vna misma voz significã lo q̃ es hermoso y lo q̃ es bueno, dando a entẽder q̃ la bondad no se puede apartar de la hermosura, ni la hermosura de la bondad. Como lo declaran los interpretes en el Genesis en el capitulo. 6. en aquel lugar. Viẽdo los hijos de Dios alas hijas de los hõbres como eran hermosas, y en aquel lugar del capitulo primero de los Cantares. Mejores sõ tus pechos q̃ el vino, affirman los interpretes, que se podía traduzir, mas hermosos sõ tus pechos, &c. Podemos tambien collegir la excelẽcia de la hermosura quanta sea, porq̃ dela manera que la gracia y belleza del cuerpo es indicio de la interior virtud del alma: assi ni mas ni menos la fealdad del cuerpo, declara la del alma: pues muy raras vezes acõtece, q̃ en vn cũerpo disforme habite y more animo noble y hermoso, como lo affirman varones muy doctos entre los

Plinio.

Ouidio.

¶ Et facies animo digna que parque fuit.

Los Hebreos cõ una misma uoz significã lo q̃ es hermoso y lo que es bueno

Genesis.

Canticorũ.

La fealdad del cuerpo indicio dela dl alma.

los quales Rasio en el libro. 2. en el capitulo. 33. dize estas palabras. El q̃ tiene rostro disforme con mucha difficultad tendra buenas costumbres y en el capitulo cinquenta y quatro dize, que el mal rostro significa malas costumbres. Y Galeno en el libro segundo delos temperamẽtos en el capitulo sexto escriue que la naturaleza compone los miembros, como le conuiene a las costũbres del anima. Y la misma sentencia tiene en el libro primero, y en el vndecimo dela vtilidad de las partes. De aqui vino q̃ Homero ni mas menos q̃ finge a los excelẽtes varones y a los famosos Heroas auẽtajados en virtud, cõ hermosura y gracia del cuerpo: assi tãbiẽ pinta a Therſites feo y torpe en las costumbres del alma, y de cuerpo mas abominable y espãtable q̃ vn monstro, para que se entiẽda que el mal animo y decorrompidas costumbres a de tener su casa y domicilio como lo merece. Y assi en el segundo de la Illiada dize q̃ Therſites fue el mas feo de todos los que vinieron a Troya porque tenia el vn ojo turnio, y de otra pierna coxo de hõbros muy encogido de pecho muy angosto la cabeça aguzada, y d̃ barba muy claro pues no tenia mas q̃ vn poquito d̃ vello, y assi Licophrõ q̃riẽdo significar la grãde fealdad deste Therſites dize, q̃ era muy parecido a vna mona d̃ quiẽ solia dezir Hippocrates q̃ la naturaleza en su gene-

Rasio. ¶ Ad Almã sorem.

El mal rostro significa malas costũbres.

Galeno es de notar.

Homero.

El mal animo a detener tal casa como merece.

Lycophrõ Hippocrat. hablando dl la mona.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

generacion y fabrica auia sido muy justa, pues auia vestido vn alma ridicula con cuerpo ridiculo. Lo qual repite Galeno en el primero libro de la vtilidad de las partes. Galeno.

CAPITVLO XXXXIIII. EN EL QVAL se trata si es mas conuiniente para la conseruacion de la salud y para la buena policia casarse con muger fea, o con muger hermosa. Y se prueua que es mejor casarse con muger fea.

En esta uida ninguna cosa perfecta,

COMO En esta vida presẽte ninguna cosa aya tan perfecta ni tan acabada, que los cierços que la cõbaten no le quiten mucha parte de su verdura y frescor, y la hagã venir a desmedro y mengua: no auia de ser de mejor suerte ni condicion la hermosura (de la qual auemos tratado en el capitulo precedente) que no gozasse de las demas condiciones y leyes a que estan sugetas quantas cosas ay debaxo del Sol. Y assi tienen algunos por mas incõueniente para lo que toca a la buena policia, y tambien para la conseruacion de la salud casarse con muger hermosa que no si fuesse fea. Las razones y fundamentos que por esta parte ay, tienen mucha apparencia, porque la gracia, la hermosura y gentileza del cuerpo es momentanea

Hermosura del cuerpo caduca.

nea caduca y perecedera: mas veloz que el arrebatado viẽto, mas deleznable y caediza que las florezitas de quien dize Plinio, en el libro veynte y vno, en el capitulo primero, que naciendo por la mañana con grande frescura y mucho deleyte para quien las mira, en llegando la tarde se marchitan y secan y se desuanecen como el humo y como cosa que nunca uuiera sido. Tal es la gentileza y apparencia del cuerpo, de quien dize Salomon en el capitulo vltimo de los Prouerbios, engañosa es la gracia, y vana es la hermosura. Y aquel sapientissimo Philon en el libro que escriuio de Prouidencia dize estas palabras: Ningun hombre de sano entendimiento se puede gloriar de la hermosura del cuerpo, pues tan breuemente perece, que antes que eche su flor, ya esta marchita. Y Crispo Salustio principe de la Romana historia, en el libro de la guerra Iugurthina tiene la misma sentencia diziendo. El hermoso rostro, las grandes riquezas, la fortaleza del cuerpo y todas las cosas semejantes breuissimamante passan. Y en otro lugar el mismo Salustio. El resplandor y hermosura del rostro se marchita y desflora, con la enfermedad o con el tiempo. Y el mismo en el Catilinario añade. La gloria de la hermosura es momentanea y perecedera. Y Plu-

Plinio. Salomon. Philon. Salustio. Salustio.

Y tarcho

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

tarcho en el libro de la criança de los hijos. La hermosura es vn excellente bien, pero trae consigo mucha inconstancia pues es caduco y dura muy poco tiempo. Y Socrates (como lo refiere Diogenes Laercio en la vida de Aristoteles) llamaua a la hermosura tyrania de vn breue tiẽpo: porque su gracia en vn momento desaparece. Y Apuleyo entre los philosophos Platonicos eruditissimo (y como dize S. Augustin) eloquentissimo queriẽdo significar que ninguna cosa ay mas inconstante, ni mas fugitiua q̃ la hermosura, escriue desta suerte. Al hermoso, esperale vn poco, y no lo veras. Y Boccio, en el libro tercero de consolatione, admirandose de la inconstancia de la hermosura dize. Valame Dios, y como es el resplandor de la hermosura arrebatado, como es velocissimo, y mas fugitiuo que las flores de la primauera. Y Luciano en el Dialogo de Menippo y Mercurio, introduze a Menippo con grande admiracion, porque los Griegos passaron tantos y tan intolerables trabajos por la hermosa Helena, y porque no entendieron que los passauan por vna cosa tan mementanea, y que tan presto se marchita como es la hermosura. En confirmacion desta sentencia dize Theocrito. La rosa es muy hermosa, pero con el tiempo se marchita y seca: y las violetas en la primauera son agradables

Socrates.

¶ In Deo Socratis. Augustin.

Boccio.

Luciano.

Theocrito.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

bles y deleytosas, pero su flor en breue se enuejece. Y los Lirios blancos, que adornan los valles, presto se marchitan, y la nieue con el ardor del Sol presto se deshaze. Y el principe de los Poëtas Latinos, en los versos que escriuio de la Rosa, dize assi. Cojed donzellas las rosas, mientras durare la flor y la hermosura, y acordaos que assi sera breue vuestra hermosura, como la de la rosa. Y Ouidio, en el libro segundo, de Arte amandi, dize. La hermosura es vn bien muy fragil, y ella misma con el tiempo se carcome y desaparece, porque no siempre las violetas, ni los lirios estan en flor, y en secandose la rosa, no queda sino la espina. Pintan esta breuedad y velocidad de la hermosura con galanos epithetos y similitudines. Michael Verino Florentino en sus versos. Y Stacio en el primer q̃ libro de las Syluas, adonde llama a la hermosura bien fugitiuo. Y assi mismo affirma Claudiano que es posesion y hazienda de las Parcas. Y Seneca el Tragico en muchos lugares la llama bien de tiempo breuissimo, y que ningun sabio deue confiar en ella. Y assi concluye que la bondad, la lealtad, las buenas costumbres, y la castidad de la muger, agradã al marido, y q̃ estas permanecen, porque no estan sujetas a las mudanças de tiẽpo, como el bien fragil de la hermosura,

¶ Collige uirgo rosas, &c.

Ouidio.

¶ Forma bonum fragile, &c.

Michael Verino.

Claudiano.

¶ In Hippolyto.

¶ In Hercule Oeteo.

¶ In Octauia.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Nazianzeno. y Gregorio Nazianzeno en vnos elegãtes versos Elegiacos, que contra las mugeres afeytadas compuso dize, que en la frescura y flor de la primauera, ni en la gracia y hermosura de sus flores no se deue tener confiança, pues sobreuiniendo el hyuierno todo lo arruyna. Y

S. Chrysost. el bienauenturado sant Chrysostomo, sobre la epistola a los Ephesios, en la Homilia vigesima, tratando a este proposito de los que se casan con la hermosura dize, que la hermosura y deleyte della, dura hasta el primero, segundo, o tercer mes, y quando mucho, hasta vn año: y que desde alli adelante, va poco a poco resfriandose la admiracion que ella nos causa, y que se quedan en casa muchos males que con ella vienen. Haze galanamen-

Plutarcho. te por este proposito, lo que Plutarcho dize, en los preceptos Connubiales, que de la manera que el fuego muy presto se enciende en las pajas, y muy en breue se buelue a apagar: assi ni mas ni menos el amor de los nueuos casados, si ha sido causado por la hermosura, ni puede mucho tiempo durar ni ser firme. Y la misma sentencia tiene aquella Bachis Terenciana, la qual dize. Nuestros enamorados

¶ In Heautontimo. quierennos mucho en aquel breue tiempo que nos dura la flor de la hermosura, y desde que se nos muda el rostro, mudan ellos el amor a

otra

Universidad de Salamanca. BGH 27456

otra parte. La misma opinion tiene y refiere con muy elegantes palabras Iuuenal en la saty- Iuuenal.
ra sexta, adonde pregunta, que porque Sertorio tiene grande amor a Bibula, y responde q̃ ¶ Cur desiderio Biburio &c.
que la causa es por su hermoso rostro, y no por que es su muger: pues en desdiziendo el color, poniendose la cara arrugada y los dientes negros, le dira que se vaya de su casa, porque ya le da fastidio y pesadumbre. Echa el sello a todas las sentencias que auemos referido Aristo Aristotil.
teles, en el libro octauo de las Ethicas, en el capitulo quarto, adonde dize, que el amor que nace de la gracia y hermosura, en el punto que ella se acaba, tambien fenece el amor. Siendo pues esto ansi, que el amor que nace de la hermosura con ella misma se acaba, y que es el mas graue genero de infortunio auerse visto en algun tiempo dichoso, y veerse despues caydo de aquella buena dicha y fortuna: parece que se sigue que es mucho mejor casarse con muger fea, pues el amor para con ella siempre esta en el mismo punto que al principio, y tal perseuera hasta la fin. Dexado a parte, que a la muger hermosa le es casi proprio ser soberuia y arrogante, como lo dize Petrarcha en el libro segundo de los remedios de la fortuna, en el dialogo quarenta y dos. Y Ouidio en el primero libro de los fastos, y en el segundo libro de las

El mayor infortunio auerse visto dichoso y despues desdichado.

Proprio de la hermosa ser souerbia. Petrarcha.

¶ Fastus in est pulchris &c.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Propercio. Elegias. Y Propercio en el libro tercero escriuiendo a Cinthia la hermosa la llama souerbia.

S. Chrysost. Lo qual confirma Sant Chrysostomo sobre la epistola de Sant Pablo a los Ephesios, en la Homilia vigesima diziendo. La exterior hermosura del cuerpo esta llena de mucha souerbia y arrogancia. Y vn poco mas abaxo añade, que los males que nacen de la hermosura son la altiuez, la arrogancia y el menosprecio. Y de aqui vino Stacio en el primero libro de las syluas a llamar al rostro hermoso, souerbio. Y el

Stacio. ¶ Exerce formã, &c.

Ezechiel. sancto Propheta Ezechiel con muy claras palabras a este proposito dize en el capitulo veynte y ocho. Hase leuantado tu coraçon en tu hermosura. Dizen mas para confirmacion de su opinion los que defienden esta parte, que la hermosura y la castidad eran entre si perpetua güerra y discordia: como lo affirma Iuuenal en la satyra decima por estas palabras. Muy raras vezes tienen entre si concordia la hermosura y la castidad. Y de Paris refiere las mismas palabras Ouidio, en el libro tercero de los Amores, en la Elegia quarta. Y Pamphilo en el Andria de Terencio, hablando de Crysis dize estas palabras. Si miras la hermosura y edad desta donzella, muy bien entenderas, como ambas cosas son peligrosas para conseruar la castidad. Y Propercio en el libro

La hermosura y castidad enemigas.

Iuuenal. ¶ Rara est adeo concordia formæ, &c.

Ouidio.

Terencio.

Propercio. libro segundo hablando con Cinthia le dize lo mesmo. Y Libanio escriuiendo a Leontino le dize. Doyte el parabien que ayas casado con vna muger, que aunque es hermosissima, con todo esso (lo que acontece pocas vezes) sobrepuja en ella la honestidad y limpieza a la excellente hermosura. No discrepã mucho desta sentencia y palabras las del sancto propheta Ezechiel, en el capitulo decimo sexto, quando dize. Teniendo confiança en tu hermosura has sido fornicaria, cõ las quales concuerdan las del Ecclesiastico, en el capitulo decimo tercio, en el fin, quando dize. Con mucha difficultad, y con mucho trabajo hallaras jũto el buen coraçon y la hermosura. Haze tambiẽ por esta opinion y sentencia que vamos tratando que muchas vezes acontece, la hermosura y gracia de la muger auer sido de mucho peligro y causa de muerte a su marido, como se puede ver en aquellas palabras del Genesis, en el capitulo. 12. quando viniẽdo Abrahã a Ægypto le dixo a su muger Sara. Yo conozco señora q̃ soys hermosa, y que en viendoos los Ægypcios, han de dezir, que soys mi muger, y me han de matar, y lleuaros a vos con sigo. Y sant Ambrosio interpretando este lugar en el libro primero del Patriarcha Abraham, en el capitulo segundo dize. Cõsideraua Abraham q̃ la hermo-

Lybanio.

Ezechiel.

Ecclesiast.

La hermosura de la muger causa de muerte a sus maridos.

Genesis.

S. Ambrosio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

hermosura de su muger le podia ser peligrosa.

Plutarcho. Concuerda con esta historia la que cuenta Plutarcho en el libro de las esclarecidas mugeres, que Synoringe Galata amaua muy ahincadamente a Camma muger de Sinato, a la qual como no pudiesse atraerla a su amor, vino a matar a su marido, entẽdiendo q̃ por aquella via alcãçaria mas facilmente su pretensiõ. Lo qual le sucedió muy al reues, pues la Camma en vengança ð su marido mato a Sinato cõ veneno. Muy sabida tãbiẽ es aquella historia de las sagradas

2. Regum. letras, en el. 2. libro de los Reyes, en el capitulo 11. como la hermosura de Bersabe fue causa de la muerte de su marido Vrias. De adonde con

Laercio. mucha razõ Theocrito, como lo refiere Laercio llamaua a la hermosura daño o peligro de

¶ In Aristotele. marfil, o daño y peligro embuelto y cubierto con marfil. Dando en esto a entender que la hermosura es graciosa, y de mucho contento para la vista, pero que es causa de muchos incõueniẽtes. Dexado a parte q̃ a las mismas mugeres su estremada hermosura les ha sido causa de su muerte, como sabemos de aquellas hermosissimas y castissimas Romanas Lucrecia y Virginia, de quien haze menciõ Tito Liuio, en la primera Decada del libro decimo. Y assi Iuuenal en la satyra decima reprueua y abomina el desseo que algunos tienen de procrear hijas

A las mismas mugeres su hermosura causa su muerte Tito Liuio.

¶ *Formam optat modico, &c.*

hijas hermosas, auiendo a muchas de ser la hermosura causa de su perdicion. Finalmẽte haze en fauor desta opiniõ, q̃ las mugeres hermosas quitã a los hõbres grãde parte de su vida, porq̃ la hermosura es causa de los desordenados y superfluos actos venereos, y la vida no ay precio ni pesso q̃ la pueda justamente estimar ni medir.

Mugeres hermosas quitã al hõbre grãde parte de su vida.

CAPITVLO XXXXV. EN EL QVAL *se prueua que es mucho mejor para la buena policia, y conseruacion de la salud casarse con muger hermosa, que con fea.*

SIENDO Preguntado el mayor y de mas viuo entendimiẽto que vuo entre todos los Philosophos (como lo refiere Diogenes Laercio en la vida de Aristoteles Laercio. y Stobeo en el Sermon sesenta y tres) que porque las cosas que eran hermosas, eran de todos amadas, respondio, que esta pregunta eran de hombre ciego. Porque no ay cosa alguna q̃ mas atrayga y lleue tras si los ojos que la elegãcia y buena compostura del cuerpo, la hermosura del rostro, la gracia y proporcion en los miẽbros. Porque lo que es hermoso es amigable, como se dize en el prouerbio antiguo, el qual refiere Platon en muchos lugares. Y assi en el

Pregũta de hõbre ciego

Platon. ¶ In Lysid.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

La hermosura por si solo amada.

Phedro escriue el mismo Platon que sola la hermosura entre todas las cosas alcanço, y tuuo esta buena dicha de ser por si sola amada. Y en el Symposio de Platon affirma Agatho que el amor es la cosa mas hermosa del vniuerso, y que entre el amor y la fealdad ay siempre perpetua enemistad: y dize mas, que el amor habita y mora entre las flores: porque en lo que no esta florido, o tiene ya perdida su flor, ora sea el cuerpo, ora sea el alma, o qualquiera otra cosa, no asienta bien el amor. Y si damos credito al mismo Platon, en el Cõbite el amor no es otra cosa sino el desseo de la hermosura. Lo qual concuerda mucho con los Epicuros, que dizen que el amor es vna fuerça y vna porfia que hazen los Atomos, por infundirse, trasportarse, y encorporarse en aquella cosa de quien salen rayos, o simulacros de hermosura. Que la hermosura enciẽda y arrayga a si el amor, prueuase clarissimamente de aquella historia que cuenta Valerio Maximo en el libro quarto en el titulo de Verecundia, que siendo vn mancebo que se llamaua Spurina de estremada hermosura de rostro, viẽdo q̃ ponian en el los ojos muchas illustres matronas Romanas, por quitar la sospecha que del pudieran tener sus maridos, quiso antes en prueua de su castidad afearse el rostro con heridas, que con

Entre el amor y la fealdad ay siẽpre enemistad.

En lo que no esta florido no asienta el amor.

Que cosa es el amor.

Amor es una fuerça y porfia.

Prueua de la castidad y en quãt se deua estimar.

con su hermosura ser incitamiento de agena luxuria. De la qual historia haze tambien mencion Sancto Ambrosio en su exortacion a las Virgines. En prueua de lo que vamos diziendo haze galanamente lo de Horacio en el libro quarto de sus versos en la Oda decima tercia, a donde llama a la hermosura hacha o antorcha de fuego: dando a entender que enciende y prouoca el amor. Lo mismo da a entender aquel lugar de Ouidio, en la epistola de Acontio a Cydippe, a donde dize, si fueras menos hermosa, no fueras pedida con tanta instancia: porque tu rostro, tus hermosos ojos, tus dorados cabellos: y tu cuello de Marfil me fuerça a quererte. Siendo pues esto anssi que la hermosura o la cosa hermosa lleua tras si los animos y coraçones de todos, porque es rastro y ymagen de la hermosura diuina, y teniendo probado y aueriguado en los capitulos precedẽtes de sẽtẽcia d̃ Proclo philosopho Platonico q̃ todo lo hermoso es bueno, y todo lo feo malo, y q̃ la hermosura exterior es indicio de la interior virtud del alma, y q̃ de Dios como de su fuente y origẽ tiene principio la hermosura: sera falta de entẽdimiẽto y de poco discurso d̃ buena razõ no dezir, que es mas saludable consejo el casarse con muger hermosa que con la fea. Y bastaua para en prueua desto, que el Sancto Patriarcha Iacob

S. Ambrosio.

Horacio.

La hermosura antorcha de fuego.

Ouidio.

¶ *Aut esses formosa minus, &c.*

Mejor casarse cõ muger hermosa que con fea.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Iacob varon consumidissimo en todo genero de virtudes amo cõ estraña afficion a la hermosa Rachel, y para auerla por muger siruio con mucho contento a Laban su padre siete años, como se escriue en el Genesis en el capitulo veynte y seys. A donde parece que por su grãde hermosura y virtud la escogio el Sancto Patriarcha, como lo aduierte el maestro d las sentẽcias en el libro quarto en la distinction treynta. Cõ urence mucho por la parte de la hermosura, porque el que escoge y se llega a lo hermoso escoge lo bueno y se llega a lo bueno (como auemos referido de sentencia de Proclo) y escogiendo lo bueno y llegandose a lo bueno, es forçoso el comunicarsele alguna bondad o virtud, pues de ordinario la tiene o alomenos la deue tener la cosa que es en si hermosa, como lo auemos probado. De suerte que si la comunicacion y trato tiene tanta fuerça, tratandose y comũicandose tan amenudo el marido con la muger, forçosamente se le tiene de augmentar vn thesoro de grandes virtudes, como es la magnanimidad, la fortaleza, la paciencia, la charidad, la tẽplança y misericordia, la justicia y prudencia. Y si tenemos en mucho vn retrato, porq̃es del Inuitissimo Carlos Quinto, o del Christianissimo Rey Philippo su hijo, o porque fue hecho de la manõ de Zeuzis, de Apeles, o de Michael Angelo

Genesis.

Maestro de las sentẽcias

El q̃ se llega a lo hermoso se llega a lo bueno.

famosos pintores: de quanta estima fe ra vna muger hermosa, pues es hecha por la mano y pinzel de Dios, y es ymagen retrato y dibuxo de su diuina hermosura. Y assi se deue aduertir que no sin misterio en las diuinas letras se mandaua que no se offreciessen a Dios, o se hiziesse sacrificio de cosas feas o manchadas, como se lee en el Leuitico, en el capitulo segundo y en el Deuteronomio, en el capitulo decimo quinto. Y en otro lugar del Leuitico, en el capitulo veynte y vno se mandaua, q̃ el que fuesse de cuerpo feo, o tuuiesse alguna lecion o falta, no offreciesse panes a Dios, ni se llegasse al tal ministerio. Y el bienauenturado Sant Gregorio a este proposito galanamẽte prueua, que las fealdades y vicios del cuerpo, tienen Symbolo y amistad con las faltas del alma. Y desta misma sentencia es Sant Hieronymo escriuiendo a Fabiola, adonde dize. Mandasse a los Sacerdotes que no tengan alguna notable falta en el cuerpo, que no tengan vicio en los ojos, que las narizes no sean aplanadas, o de algun pie coxos, o de mal color de rostro, porque todas estas cosas tienen su relacion y correspondencia cõ las faltas y vicios del alma. Con estas palabras cõcuerda la antigua costumbre de los Romanos entre los quales no era licito recibir alguna por Virgen Vestal que tuuiesse alguna fealdad en el

El sacrificio a Dios no auia de ser de cosas feas.

¶ *Leuitici.*

Deuteron.

¶ *Leuitici.*

S. Gregorio

Fealdad del cuerpo tiene Symbolo cõ la del alma.

¶ *Deuester sacerdotali.*

D. Hieron.

Nota a este proposito.

Ninguna se admitia por Virgen Vestal q̃ tuuiesse fealdad.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Noctium. el cuerpo, como lo escriue Aulo Gelio en el libro primero, en el capitulo duodecimo. Y segun esta sentencia reprehende mucho Sant Hieronymo, escriuiendo a Demetriada a los padres que a las hijas mas feas las consagran a virginidad, y dize estas palabras. Suelen los miserables padres, y los Christianos, no muy llenos de fee encerrar en Religion a las hijas feas, y que tienen algunas faltas en el cuerpo, porque no hallan yernos a su voluntad. Fue tan tenida y celebrada de todos los famosos Heroes, y de todos los esclarecidos varones la hermosura, pues por vna muger hermosa no dudaron de sustentar muchos años peligrosas y sangrientas Batallas, en las quales buena parte dellos perdieron las vidas como se echa de veer en aquella Pertinaz guerra que los Griegos tuuieron con los Troyanos por causa de la hermosa Helena. La qual guerra, ni los Griegos la sastentaron, por vengarse de los Troyanos, pues auian jurado que en restituyendoles a Helena, dexarian de su voluntad la guerra: ni menos los Troyanos perseueraron tanto tiempo en batalla, por sustentar su honrra, y porque no pareciesse que de miedo, o temor que ellos tuuiessen restituyan a Helena, como lo affirma Quintiliano, en el libro octauo de las instituciones Oratorias

D. Hieronym

La hermosura muy celebrada de los Heroes.

Por sola Helena la hermosa perdieron tantos la uida.

Por sola la hermosa Helena sustentaron tan gran guerra.

Quintiliano

tra-

tratando de la amplificacion, adonde, dize que sola la hermosura de Helena fue causa que los Principes Troyanos y Griegos diessen por muy bien empleados tantos trabajos como en aquella guerra passaron. Y tratando la misma historia Luciano affirma lo proprio, en el Dialogo que tiene por titulo Charidemo. Y si la hermosura no fuera cosa de toda la antiguedad tan tenida y estimada no tuuieran todos los Philosophos, y famosos Poetas tanto cuydado de celebrar en sus escriptos a los Heroas y señalados varones de hermosos, y por el consiguiente a los Dioses, y Diosas, como lo hizo Homero con Agamenon, Achiles, Menalao, Polixeno. Nireo, Patroclo, Deiphobo, Æneas, Vlixes, Telemacho, Trasymedes, Euryalo, Laodamante, Ganymedes, y lo mismo hizo Virgilio en la Egloga quarta tratando de Apollo de Euryalo, de Iulo, de Lauso, de Turno, de Hercules, de Auẽtino, de Æneas y de Virbio, y esta fue la causa por q̃ entre los Indios y los Æthiopes eligẽ por Reyes a los mas hermosos, como lo escriue Strabõ en el libro decimo sexto, y Diodoro Siculo, en el libro decimo septimo, adonde trata de la vida de Alexandro. Esta costumbre parece que les enseño a los Indios, y Æthiopes la misma naturaleza, de quien tambien la aprendieron

Luciano.

Los Heroes de hermosura alabados.

Homero.

Virgilio.

Entre los Indios los mas hermosos sõ Reyes.

Strabon.

Diodoro Siculo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Entre las auejas es Rey la mas hermosa.
Platon.
Seneca.
Plinio.
Virgilio.
Columella.
Basilio.

ron las auejas, entre las quales siempre es Rey, la demas hermosura y de mayor grandeza como lo enseño Platõ, en el libro de Regno y Seneca, en el libro primero de Clemencia que escriuio a Neron, en el capitulo nono. Plinio en el libro vndecimo en el capitulo decimo sexto. Y primero que estos enseño Virgilio en el libro quarto de la Georgica, y Columella, en el libro nono, en el capitulo decimo. Y el gran Basilio en el Hesameron en la Homelia octaua hablando de las auejas dize. Es Princesa entre todas la que es mayor, mas hermosa y mas mãla. Tiene la hermosura en si tanta excelencia y energia que vino a dezir della Publio Syro q̃ era vna muda recomendacion, porque a los hermosos calliando se les fauorece en todo. Y assi Aristoteles (como lo refiere Laercio) dezia que la hermosura era de mayor recomendacion que qual quiera carta. Y Theophrastro affirmaua que la hermosura era fraude o engaño con silencio porque sin ningunas palabras persuade lo que quiere. Y Carneades la llaman Reyno sin Muralla, sin defensa, y sin Soldados: porque los hermosos sin violencia ni fuerça alcançan lo q̃ quieren. Como se puede ver en aquella historia que cuenta Pausanias, en el libro primero, que siendo acusada cierta muger hermosa que se dezia Phryne por auer cometido vn delicto, pa-

La hermosura es una muda recomendacion.

La hermosura de mayor recomẽdacio q̃ la carta.

La hermosura es fraude cõ silencio.

La hermosura Reyno sin muralla.

¶ Quo Attica descriuit.

recio

Universidad de Salamanca. BGH 27456

recio en juyzio delante los Atthenienses, y finalmente fue absuelta de su culpa, solo por su hermosura, cuyo fauor pudo tanto, que lo que no pudo alcançar la action y oracion admirable, que por ella hizo el famoso orador Hyperides, lo alcanço su belleza y gracia, como lo escriue Quintiliano en el libro segundo en el capitulo decimo sexto, y Plutarcho en la vida del mismo Hyperides. Sea pues la conclusion y remate de nuestro capitulo que si los que defienden la parte de las feas dizen, que es grande infelicidad viuir en compañia de vna muger hermosa algunos años, porque despues se viene a caer aquella flor de la hermosura y a quedar fea, con lo qual causa tristeza y melancholia a su marido, porque viene a caer de aquel estado dichoso en que antes viuia: por la misma razon digo yo que es mayor infelicidad viuir desde el principio con vna muger fea, pues si la que es hermosa va siempre desdiziendo con el discurso del tiempo: que tal se yra poniẽdo la que desde el principio desdixo y siempre va desdiziendo y aun diziendo que nunca dara alegria ni contento a quien la mirare, mas antes sera causa de melancholia y tristeza, pues la cosa fea trae consigo naturalmente cierta obscuridad, y la obscuridad engendra tristeza y melancholia, co-

La hermosura alcança mas fauor y es mas eloquente que los famosos oradores.

Quintiliano.

Plutarcho.

Conclusion del capitulo

La cosa fea trae cõ sigo obscuridad, y la obscuri

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

dad engendra melancholia. mo lo affirma Galeno en el tercero libro de los lugares affectos, en el capitulo octauo. Y del Ecclesiastico auemos referido en el capitulo treynta y seys, que la hermosura de la muger alegra la casa del varon, por la ley de los contrarios no ay duda sino que la fealdad de la muger la entristecera: y aun por ventura sera causa que el marido busque los vedados abraços, y los huertos y vergeles para el no licitos. Y

La muger a de ser hermosa por dos razones. assi venimos a concluyr, que por muchas razones se deue procurar que la muger sea hermosa en mediana manera, principalmente por dos, la vna para que engendre y para hijos

Platon. hermosos, como lo aconseja Platon, en el libro sexto de las leyes por estas palabras. Han de ser muy solicitos y cuydadosos el esposo y la esposa de que manera puedan procrear hijos muy hermosos y muy buenos para la republica. La otra razon es para que menospreciando y oluidando el ayuntamento de las agenas mugeres, sin molestia y pesadumbre, mas antes con suauidad y contento se alegre y de-

El sancto matrimonio se establecio para consuelo y alegria. Deuteronio. leyte con su muger. Pues el sancto matrimonio no se establecio para pena, mas antes para consuelo y alegria, como se escriue en el Deuteronomio, en el capitulo quarenta y dos por estas palabras. Quando alguno fuere rezien casado, no yra a la guerra, ni le forcaran a que tenga

tenga algun officio publico en la ciudad, pero estara quieto y pacifico en su casa, para que vn año se huelgue con su muger.

CAPITVLO XXXXVI. EN EL qual se trata como la sabiduria y sciencia es grande parte para alargar la vida y conseruar la salud.

MVCHAS Son las razones y causas que conuencen y dan a entender que la sapiencia y estudio de las cosas altas y diuinas pueden aumentar no solamente la salud del alma, que es la principal, mas aun tambien la de el cuerpo que tan amada y estimada es de todos. Y para esto es de saber que como vna de las cosas que consumen y abreuian los dias de la vida, es la tristeza y melancholia (como lo dize Salomon) assi ni mas ni menos el plazer contento y alegria la sustenta y alarga. Y esta alegria y contento ninguna cosa ay que tan de veras la pueda dar, como es la sabiduria. Porque esta es vna sciencia de las cosas diuinas y naturales, y conocimiẽto de todas sus causas. Que la sabiduria trayga

La tristeza consume la vida. ¶ Spiritus tristis exsiccat ossa.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

La sabiduria trae alegria.

Sapientia 7.

con sigo grande alegria y contento esta muy claro, pues della dize Salomon que la tuuo en mas que los Reynos y Señorios, y que la estimo en mayor precio que todas las riquezas del mundo, y que el oro, y la plata, y las piedras preciosas eran como lodo en su comparacion. Y lo mismo affirma en el capitulo primero de los Prouerbios. Quien duda sino que el ser Rey y Monarcha, el mandar a todos y ser obedecido que hara buena sangre, y alegrara los espiritus vitales, y enuistira el alma de grandissima suauidad y contento? pues vemos que lo tiene grandissimo el ser capitan de cien soldados, el gouernar vna ciudad, y aun ser alcalde en vna triste aldea. Quien ay que no entienda que las riquezas, la plata y el oro son causa de grandissimo deleyte a quien las posee? pues mayor (dize Salomon) que es el alegria y deleyte que causa la sabiduria, que el que pueden causar todas estas cosas del mundo: y quanto mayor fuere el deleyte, tanto mas aumentara y confirmara la salud. Con esta sentencia de Salomon concuerda mucho la de Aristoteles, en el decimo de las Ethicas, y en el segundo de su Politica, adonde dize, que la sabiduria tiene con sigo marauillosos deleytes. Y el grã poëta Frãcisco Petrarcha en sus

Prouer.

Salomon.

Aristotel.

Petrarcha.

en sus Triumphos dize, que es tanta el alegria y contento que trae con sigo, que con ningunas palabras se puede explicar. Que el estudio de la sabiduria sea grande parte para conseruar la vida, para viuir dichosamente, y tener salud entera, dizelo por estas palabras Seneca, escriuiendo a Lucillo. La perfecta sabiduria haze la vida dichosa, y ninguno puede tener buena salud sin el estudio de la sapiencia. Y el glorioso doctor sancto Thomas, en la segunda parte de su summa, en la question ciento y ochenta y ocho, en el articulo quinto affirma, q̃ los estudios de las letras nos ponen delãte de los ojos las cosas que nos pueden impedir el dichoso estado de nuestra salud, y nos aprouechan para euitar la lasciuia de la carne. Y aunque es verdad que esta autoridad se aya de entender de la salud del alma, muy bien se echa de ver que se entiende tambiẽ de la salud del cuerpo en aquellas palabras que dize, que nos aprouechan para euitar la lasciuia de la carne pues auemos probado y aueriguado en los capitulos precedentes que los actos venereos son total destruycion de la salud de los hombres. Y si la salud del alma es de tanta excellencia, que sus remedios y medicinas son celestiales, y su firmeça y vigor esta y consiste en la poderosa mano del señor: y de el mismo mediante su sabiduria y

Seneca, La sabiduria haze la uida dichosa.

S. Thomas.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

La sabiduria nos da lũbre para cõseruar la salud.

sciencia se nos comunica y reparte: claro está que mediante esta sabiduria tendremos lumbre para conseruar mejor la salud corporal, y apartarnos de los peligros y causas que la pueden offender. Y para en confirmacion y prueua de lo que nuestro capitulo pretende, no quiero para el sabio y discreto lector mayor ni mejor argumento, que es el de Salomon, en el capitulo septimo de la sabiduria, a donde dize (hablando de ella misma) vinieronme con ella todos juntos quantos bienes ay en el vniuerso, y por sus manos alcance innumerable theforo de honra y gloria: pues si todos los bienes, toda la gloria y honra que se puede ymaginar dize el sabio, que los alcançó por manos de la sabiduria, y vno de los principales bienes que ay en esta vida, y el que todos los philosophos ponen en el primero lugar, es el bien de la salud, bien se sigue que sera gran parte para conseruar la vida, y para viuir dichosamente, la sapiencia y estudio de las letras. Y basta para en mayor confirmacion desto, que por la sciencia y sabiduria, nos hazemos semejantes a Dios, de quien nos viene toda salud, como se dize en el Genesis, en el capitulo tercero. Y Tullio, en el primero libro de Natura Deorum, affirma, que ninguna cosa ay por la qual nos parescamos mas a los

Salomon.

Palabras de Salomõ que conuencẽ la uerdad de este capitulo.

Por la sciencia nos hazemos semejantes a Dios. Genesis. Tullio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

los Dioses immortales, que por la sabiduria y sciencia: y quando no tuuiera otra cosa de mayor excellencia, esta sola le bastaua (que es de mucho encarecimiento) que por ella somos amados de Dios, como sus amigos, como lo dize el philosopho, en el decimo de las Ethicas. Y en el mismo lugar affirma, q̃ por la sciencia y intelligencia, se junta el hombre cõ Dios, y cõ las substancias separadas. Y esta es la causa por que naturalmente todos desseã saber, por llegarse y juntarse con su principio, como lo dize Maximiano poëta, y Boecio en el libro quarto de consolatione. Donde no ay sciencia (dize el sabio en el capitulo decimo tercio de los Prouerbios) no ay biẽ alguno, y por el consiguiente, no ay el bien de la salud. Y en el capitulo duodecimo de Daniel se dize que los doctos resplandecerã como con lumbre del cielo, y como estrellas para las eternidades perpetuas. Quanto dista vn bruto animal de vn hombre, tanto dista vn sabio del q̃ no lo es. Y assi S. Augustin escriuiendo a los hereges dize, que pensays que es vn hõbre sin letras sino vn cauallo, o vn macho, o vn jumento, que carece de toda razon? Y assi se cuenta de Diogenes, que viendo sentado sobre vna piedra vn hombre rico y falto de toda erudicion dixo. Esta sentada vna piedra sobre otra piedra. Y el mismo Dio-

Por la sabiduria somos amados de Dios, como sus amigos. Aristotel.

Por la sciencia se junta el hõbre con Dios.

Porque todos desseã saber.

¶ Repetunt quæ suos singula cursus, &c.

Donde no ay sciencia no ay bien. Daniel.

La differencia que ay del sabio al que no lo es. S. August.

Dicho de Diogenes.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Otro dicho de Diogenes

Diogenes dezia, que los hombres sin letras no son hombres: porque de la manera que el alma da forma al cuerpo, assi la sciencia informa el entendimiento, de suerte que el entendimiento sin sciencia esta como sin forma. Y de

Dicho de Ciceron.

aqui vino Ciceron en los officios a dezir que ay muchos hombres que solo lo son en el nombre, y ninguna cosa menos en la substãcia: porque menosprecian su natural inclinacion, que

Aristotil.

es la sciencia y intelligencia, como lo dize Aristoteles en el tercero de anima, y en el primero de las Ethicas, y Tullio en el primero de los

Tullio. Quintiliano.

officios, y Quintiliano, en el primero libro de las institutiones oratorias. Y assi dexando su propria y natural inclinacion quedãse hechos

Dauid.

bestias, como lo dixo Dauid, en el psalmo quarenta y ocho, estando el hombre puesto en el estado de honra, menosprecio la sabiduria y sciẽcia, y assi se hizo semejante a los brutos animales. Tiene necessidad nuestra naturaleza (para suplir su defecto) de las artes y de las sciencias, porq̃ por muchas vias es sierua y ministra, y esta metida en mil angosturas de tinieblas. Y de la manera q̃ el cãpo aunque sea muy

Ciceron.

fertil (como lo dize Cicerõ, en el. 2. libro de las Tusculanas questiones) sino se cultiua, no puede lleuar fruto, assi es nuestro animo sin la doctrina y disciplina, y ninguna otra cosa podra pro-

produzir sino espinas y abrojos como lo dize Ouidio, en el quinto de Tristibus, porq̃ quã do entra en el cuerpo padece grandissima ignorancia de todas las cosas, y por la sciẽcia se perficiona como lo dize el Comẽtador, en el segũdo de Anima. Tenemos tambien tanta necessidad de la lumbre de la sciencia porque andamos siẽpre en la region de la sombra de la muerte: y la ignorancia es madre de todos los errores. Y finalmente porque no parezca que nos diuertimos del intento de nuestro capitulo, digo en el remate, y fin del, que ninguna cosa sera tanta parte para alargar los años de nuestra vida mas, y para viuir dichosamente como es la sciencia y sabiduria, porque esta haze los hombres virtuosos y bien inclinados como lo dize Tullio en el primero de los Officios: y tenemos probado, y aueriguado en los capitulos precedentes que vno de los mas principales medios para cõseruar la salud es ser el hõbre virtũoso.

Ouidio.

¶ *Fertilis assiduo si non nouetur aratro, &c.*

Comentador

Ningũ medio mejor para cõseruar la salud q̃ la sciencia y sabiduria.

Tullio.

¶ *Primus honestatis locus, qui in ueri cognitione consistit, &c.*

CAPITVLO XXXXVII. EN EL QVAL *se trata como el ignorante y necio, no puede tener salud perfecta ni dichosa.*

CLaudio Æliano Preneſtino, en el prologo del primero libro de los animales dize que el hombre es la mas auentajada y hõrada criatura

La mas auẽtajada criatura, el hõbre.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

tura de quantas Dios crio, porque junto en el infinitos, y auentajados dones de naturaleza, y lo hizo participante y capaz de razon, y entendimiento, para que pudiesse honrrar y conocer a Dios, y para que en sus hechos, y dichos tuuiesse prouidencia, y para que a si proprio en muchas cosas se ayudasse y fuesse de prouecho. Y Iuuenal en la Satyra decima quinta, dize, que la naturaleza del hombre lo aparta y diuide de toda la demas caterua y numero de animales, porque le dio ingenio y entendimiento para percibir las cosas diuinas y exercitar las buenas artes, y Marco Tullio, en el libro segundo de Finibus bonorũ & malorum, escriue que como el cauallo nacio para correr, y el buey para arar, y el perro para seguir el rastro y pissadas de la caça, y assi ni mas ni menos el hombre nacio para dos cosas para la action, y intelligencia. Y Seneca en la epistnla setenta y siete que escriuio a Lucillo, dize. No es mucho de tener que el hombre sea fuerte, porque tambien lo es el Leon, ni ay que hazer caudal que sea hermoso, porque tambien lo es el Pauon y el Cauallo, y si tiene cuerpo, los Arboles tambien lo tienen, y si mouimiento voluntario, ni mas ni menos lo tienen las bestias y los gusanos. Pero el proprio y perfecto bien del hombre es la razon,

Iuuenal.

¶ *Seperat hoc nos a grege mutorũ. Tullio.*

Seneca.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

zon, con la qual sobrepuja a todos los demas, y sigue a Dios. Y en el mismo lugar añade Seneca, la misma condicion es de todas las demas cosas que la de el hombre, porque la naue sera buena, no aquella que estuuiere pintada de hermosos y varios colores, ni la qũe tuuiere la popa dorada, o plateada, ni menos la que tuuiere el gouernalleo timon de Marfil, mas antes la que fuere firme y fuerte para çufrir las tormentas, velox y facil de gouernalle para seguir su derrota. Ni el cuchillo sera bueno porque tenga el cabo o la vayna dorada, mas antes si fuere fino y de buen azero, desta suerte (dize) no es de mucha consideracion ni de mucho peso en el hombre que trayga veynte arados, que tenga muchas grangerias, que le hagan muchos la salua, que se acueste en precioso lecho, que beua en taça de oro, mas antes si este tal tuuiere recta y buena razon conuiniente a su misma naturaleza. Auemos traydo todo este rodeo, para que se entienda, que como no ay cosa alguna en el hombre que sea de tanto precio y valor, como la recta y buena razon, assi ni mas ni menos no puede tener cosa mas triste, ni mas desuenturada que la ignorancia y falta de buen entendimiento. Y de aqui viene que como en el capitulo precedente auemos auerigua-do, que para alargar los dias de la vida, y para viuir

Seneca.

El hõbre de buena razõ se deue tener en mucho.

Ninguna cosa en el hombre mas desuenturada q̃ la ignorãcia

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

viuir dichosamente ninguna cosa es de tanta importancia como la prudencia y Sabiduria, assi por el consiguiẽte para acortar y abreuiar esta buena y dichosa vida, sera grande parte y causa la imprudencia y la ignorancia: pues por ella el hombre es comparado a los jumentos insipientes, como lo dize el Propheta Sancto. Y assi con grande entendimiento el bienauenturado Sant Chrysostomo, en vna homelia de la ascension sobre este lugar dize. Naturalmente no tener razon es cosa tolerable, pero el hõbre hermoseado y dotado de su propria natura leza con razon ser comparado a las bestias, es crimen de su voluntad, y assi es peor ser compa rado, que nacer bestia. Siendo pues esto assi como tenemos visto, y siẽdo la sanidad vn cierto medio, vna medida y proporcion, quien duda, sino que el ignorante y necio no podra tener salud perfecta: pues en todas sus obras y actiones siempre sigue los extremos con tanto desuario, que nunca se cansa de offender a su alma y cuerpo. Sigue el ignorante las cosas contrarias a su salud, desecha de si las prouechosas intenta lo que tiene peligro, apartarse de lo que es mejor, corrompese con el ocio, y llama para si vn hospital de enfermedades. Conocen todos los animales los mantenimiẽtos y cosas necessarias a su conseruacion, y por cierta Sympathia con

Para viuir cortamente es grande parte la imprudencia. Dauid.

S. Chrysost.

¶ Cõparat⁹ est iumẽtis insipientibus, &c.

Peor es ser cõparado q̃ nacer bestia.

Prueua q̃ el ignorante no puede tener salud.

con toda diligencia las procuran: y aun las plãtas no se sustentan sino con su alimento conueniente: y al necio e ignorante le parecera que es buen mantenimiẽto para si el heno, y aun otros manjares mas viles que el heno. Es la innorancia (como dizen muchos philosophos y sanctos) carretera y guia de infinitos males y enfermedades; y assi al otro ignorante porque por su glotoneria cayo muy enfermo lo pusierõ en vn establo por hospital, y le dierõ heno por mãtenimiẽto, por la pecorina similitud, y por la indomita fiereza lo ataron en vn pesebre y lo domaron con freno. No tiene el ignorante en cosa alguna templãça, no delibera mas que las bestias, las quales guiadas de su appetito sensitiuo nunca se bueluen a tras. Y assi piensa que en el mucho comer y beuer esta toda su salud, y quãdo esta mas gordo y colorado entiende que esta mas sano y libre de enfermedad, siendo tan al reues que nunca el hombre esta en mayor peligro de su salud, que quando tiene tanta loçania y buena disposicion, como lo auemos probado de Hippocrates. Piensa el ignorante que dormir seys horas la siesta, y beuer otras tantas vezes a ruego de vn amigo, que es viuir mas contento y passar la vida mas alegre: y no tardaran mucho los dolores de la gota q̃ lo atormẽtarã, y las oppilaciones del higado que lo traeran a vna

Al necio le parece q̃ es buena comida el heno.

La ignorancia carretera de infinitas enfermedades.

El ignorãte en nada tiene tẽplança.

Quãdo el necio esta mas gordo, entiẽde que tiene mas salud, siẽdo muy al contrario.

Iuyzio del ignorante.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Deseo del ignorante.

vna hydropesia incurable. Beuera los vientos el necio en prosecucion de sus deleytes, y quando le pareciere que esta mas sano tendra las canillas podridas y las medulas vazias. Con mucha razon dixo el Poeta Menãdro (como lo refiere Stobeo) q̃ los hombres ignorãtes no viuẽ: de lo qual se infiere que estaran muy lexos de tener salud. Piensa el ignorante que el trabajo cõsume la vida y salud, y que el ocio y vida holgada la conseruan: siendo tan al contrario que la ociosidad es imagen de la muerte, y el ocioso del hombre muerto. Es tan enamorado de si proprio y de todas sus cosas el hombre necio, y preciase tanto el ignorante de la philaucia, que no sera mucho dezir que aya algunos q̃ de la mucha alegria y contẽto que de si tienẽ, y de estar tan pagados de su buena dicha y prendas, se vẽgan a morir, pues a otros les a acõtecido lo proprio por el amor ageno, como murio el otro mãcebo Atheniense porq̃ no le dio el Senado vna estatua de marmol que el mucho amaua. Por ninguna via ni camino puede el ignorante viuir vida dichosa, ni que tal se pueda llamar, porque si se conoce a si proprio y la ignorancia y torpeza de su juyzio, de pura tristeza se vendra a consumir viendo las tinieblas y ceguedad que le cercan: y sino se conoce de mucho peor condicion y mucho mas miserable sera su vida,

Menandro.

¶ *Nec uiuũt bi, qui ut expedit nõ intelliguntur.*

Juyzio del ignorante.

Ociosidad y nagẽ de la muerte, y el ocioso del hõbre muerto.

El ignorãte es muy enamorado de si proprio.

El ignorãte no tiene vida q̃ tal sea.

porque

porque caera cada dia en muchos errores contra su alma y cuerpo, y sera su vida mas desordenada q̃ la de los brutos animales. Pues dize Sant Chrysostomo en la Homelia sobre el Psalmo quarenta y ocho, que el hombre que se sugeta a la ignorancia, es mas miserable y mas malo que vn bruto: porque este tal por su culpa es ignorante, como lo dize Tertuliano. Y la enfermedad de la ignorancia no es de necessidad, sino de voluntad depraua da y corrompida, la qual sigue vn camino engañoso y de muchos peligros donde estan encubiertos muchos males. Y assi Salomõ cõsiderando que este negocio era de mucha importãcia le pide a Dios en su oracion que no lo haga ignorante, quãdo dize estas palabras. No crez can señor mis ignorancias. Llama el ignorante al mal bien, y al bien mal, tiene menos de prudencia que los animales, pues canta en la bonança, y llora en la tormenta: lo qual haze la Sirena muy al reues. Todo lo que es triste lo entristece y le da melancholia, y no sabe que en la mucha tristeça esta muchas vezes la verdadera alegria, ni que en el trabajo esta el descanso. Piensa que en los deleytes es todo oro lo q̃ reluze, y que no traen amargura consigo. No sabe que el principio del canto es el contrapũto del lloro, y piensa que el dia ñubloso nunca

S. Chrysost.

¶ Tomo. 2. lib. de uirgi. uelan.

Salomon.

Eccle. c. 21.

El necio canta en la bonãça y llora en la tormenta.

a de

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

a de tener claridad. No sabe que el dia triste tiene encerrada en si mucha alegria, y que es principio de otro de mucho contento. Y finalmente el ignorante no se conoce a si que es la mayor enfermedad y mas graue q̃ puede auer en el mũdo, y de aqui se entendera que no puede tener salud perfecta.

De donde se collige q̃ el ignorante no puede tener salud.

CAPITVLO XXXXVIII. EN EL QVAL se trata como el hombre de mala conciencia no puede tener salud corporal.

PORQVE No parezca al docto y sabio lector que vamos hablando por metaphoras o alegorias conuiene ante todas cosas saber que aquel sapientissimo Philon, en el libro que escriuio del Decalogo enseña que todas las perturbaciones del animo son grauissimas enfermedades: porque lo apartan y mueuen de su antigua sanidad. Y Phalaris el Tyranno escriuiendo a Archiboo, en la epistola primera vsa deste mismo termino llamando grauissimas estas enfermedades, por estas palabras y dize. La enfermedad del cuerpo cura se con el arte de la medicina, pero la de el alma cura la otro medico que es la muerte. Y Marco Tullio en la Philippica segunda dize, q̃ como los

Philon. *Phalaris.* *Tullio.*

los que tienen impedido el sentido por causa de alguna enfermedad, no pueden percibir la suauidad del buen mantenimiento: assi los luxuriosos, los facinorosos y hombres de mala conciẽcia por ser grauissimas estas enfermedades no pueden percibir el gusto y deleyte que tiene en si la verdadera virtud. Y el gran philosopho Maximo Tyrio, en el sermon veynte y ocho dize, que en esta vida el animo del hombre padece infinitas perturbaciones por las affectiones de las cosas terrenas, y en el sermon 12. dize este mismo philosopho, q̃ siẽpre esta puesto entre la carcoma de la inuidia entre el dolor y el temor, de tal suerte que le es necessario acudir al verdadero medico de el alma, que es Dios. Y Clemẽte Alexandrino, en el primero libro de la Pedagogia, en el capitulo segundo enseña, q̃ como es necessaria la medicina para las enfermedades del cuerpo, assi es necessaria grande sabiduria para las perturbaciones del alma. Siendo pues esto anssi y auiẽdo probado en los capitulos passados de sentencia de Galeno y Auicena que los affectos y vicios del alma engendran grandes enfermedades, y q̃ sus perturbaciones destruyen y descomponen toda la buena sanidad del cuerpo, pues dize el mismo Galeno, en el libro primero de articulis en el comento veynte y nueue, q̃ la tristeza der-

Maximo Tyrio. *Clemente Alexandrino.* *Galeno. Auicena.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA CREDOS USAL.ES

rite la gordura y consume las carnes y huesos, no sera difficultoso de entẽder q̃ el hombre de mala conciẽcia, es imposible q̃ tenga miẽtras esta en aquel mal estado salud perfecta: pues refiere Platon de sentẽcia de aquellos Magos sapiẽtissimos imitadores de Abarides Hiperboreo, q̃ todos los bienes y males del cuerpo se deriuan del alma en el mismo cuerpo, de la misma manera que la buena o mala disposicion de los ojos mana del celebro, y la del celebro, de todo el cuerpo. Y como es imposible q̃ los ojos se curen, si todo el cuerpo no se limpia, assi es imposible, q̃ el cuerpo este sano, si el alma no tiene salud. Y si es verdad q̃ el hombre de mala cõciencia tiene tan entregada la salud del alma, claro esta que el cuerpo estara muy enfermo, pues refiere el mismo Galeno que el curo muchos enfermos, y los sano componiendo y concertando los desuariados mouimientos y passiones de sus animos. Quiẽ ay en el mundo tan acossado ni tan cargado de passiones y perturbaciones del animo, como el hombre de mala conciẽcia? pues siẽpre en su animo anda rebuelta vna furiosa tempestad, mouido de contrarias y reciprocas olas. Nũca tiene sueño quieto ni reposado, mas antes terrible y lleno de mil temores: el manjar aunque sea muy bien adereçado, y de buena sustancia, nunca le haze buen gusto la

Platon. ¶ In Charmide.

Los bienes y males del cuerpo se deriuan del alma al mismo cuerpo.

¶ Galenus lib. 4. Therapeuticæ.

Imposible es q̃ el cuerpo este sano, si el alma esta enferma.

Galeno.

Propriedades de la mala conciencia.

la conuersacion de los amigos no le aplaze, no el oro ni plata, no musica hijos ni muger, ni todas las cosas que a la vida humana pueden ser de algun descanso y cõsuelo, mas antes hecho de si proprio acusador y juez trae siempre con sigo la horca y el verdugo, pagando intolerables penas. De lo qual nos pueden ser exẽplo muy al viuo dos Emperadores Romanos que teniendo debaxo de su mano casi el imperio y mãdo de todo el mundo, no teniẽdo leyes de otro superior por las quales pudiessen ser conuencidos, por sola la conciẽcia q̃ los acusaua conocieron (pero muy tarde) q̃ auiã offendido a la ley del altissimo Dios, y de la naturaleza. Y los q̃ no auiã querido seguir al pedagogo de la conciencia q̃ los apartaua de los malos hechos, vinieron despues a experimentar (aun estãdo viuos) su terrible vengança y jurisdicion con los temores y miedos de las furias infernales, q̃ se les representauã delãte los ojos. El vno de estos fue el crueliſsimo Neron, el qual despues q̃ mato a Agripina su madre, era tanto el miedo que al tiẽpo de la noche le sobreuenia y turbaua, que se leuantaua de repente de la cama, y entre dia lo espantauan por momentos vnos cantores que oya en el lugar donde estauan sepultados los huesos de su madre, por lo qual se passaua a otra parte, y alli le sobreuenia el mis-

El de mala consciencia acusador y juez de si proprio. Exemplo de lo dicho.

Conciencia exagitada de Neron.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

el mismo temor y espanto, de tal suerte que estã do ya cercano a la muerte se leuanto vn terremoto y vn tan gran temblor de tierra, que le parecia que las animas de los que el auia muerto se leuantauan a hazerle guerra: y si ladraua algun perro, o cantaua la gallina, o se meneauan las hojas en el arbol se turbaua grauissimamente por las causas que no se podia quietar, como lo refiere Xiphilino en la vida de Neron. El otro Emperador fue Antonio Caracalla, el qual fue tan atormentado de los graues delitos y de el parricidio que auia cometido, que siempre le parecia que su padre y hermano andauã con las espadas desnudas tras el para darle la muerte, como lo cuenta el mismo Xiphilino. Desta suerte le es a los malos la conciencia de sus delitos tormento intolerable: como muy al viuo se nos representa en aquellas palabras del sabio en el capitulo decimo septimo de la sabiduria quando dize, que estando estos tales en las tinieblas de su oluido, con todo esso con grande horror y espanto andan siempre desbaratados y perturbados, y que en las mismas cueuas donde estan metidos nunca tienen seguridad, porque alli oyen sonidos espantosos, y se les apparecen mascaras y semblãtes de muerte, adonde ni el fuego les da calor, ni las resplãdecientes estrellas podian con su

Xiphilino. ¶ Ex Dion. Cassio.

La conciencia de el malo tormento de si proprio.

¶ Sapiẽtiæ.

¶ Vinculis tenebrarum & longe noctis compediti, inclusi sub tectis fugitiui, &c.

su lumbre alumbrar no che tan temerosa. Podemos a este proposito notar el tormento destas furias, en la persona de Orestes por la muerte de su madre, y como fue por ellas mismas traydo a consejo y sentencia de muerte, como se puede ver en Euripides, en la comedia de Orestes. Puedese a este mismo proposito traer a cuento la tragedia de Electra en la qual se nos representa el coraçon y conciẽcia del mismo Orestes exagitada y mouida de mil furias infernales, por auer muerto a Ægisto, y a Clytemnestra, y lo mismo se puede aduertir y notar en las tragedias de Seneca. Y Plutarcho en el libro de sera numinis vindicta, marauillosamente nos da a entender como los malos perpetuamente viuen atormentados con grande horror y temor q̃ les causan los terribles sueños, y con los monstros y phantasmas que entre dia les andan delante los ojos, como le aconteció a Apollodoro el qual entre sueños vido que los Scithas lo estauan desollando y partiendolo en muchos pedaços, y que su coraçon hablaua metido en vn caldero y que sus hijas se estauã abrasando en viuos fuegos. Y Pausanias Bisancio, hauiendo cometido el stupro cõ la virgen Cleonice fue tanto el temor y espanto q̃ le sobreuino, q̃ estuuo al punto de muerte, y assi se partio a Heraclea a hazer expiaciõ y sacrificio por

Plutarcho.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA

su alma, siendo el proprio para si todo el discurso de su vida, carcel, alguazil y verdugo. Es la guerra cruel, y mas que ciuil de los sobresaltos y turbulentos pensamientos que combatẽ el alma del hombre de mala conciẽcia, porque se haze entre la razon y la deprauada concupiscencia, y dentro del palenque y estacada del alma y cuerpo, adonde la parte animal inferior procura expeler a la razon, o al cõtrario la sciencia y conciencia del mal nos representa el daño venidero, y la cruel vengança que sobre nosotros ha de venir. De todo lo qual es marauilloso retrato la consideracion del rostro de Cain. El qual teniendo en su coraçon traçada la muerte de su hermano y auiẽdo concebido contra el tanta inuidia, daua muy bien a entender su semblante y tristeza la llaga mortal, y la sangrienta batalla que dentro del pecho traya, pues le dixo Dios, que es la causa Cain porque andas ayrado, y el rostro caydo, con tanta tristeza, por ventura si hizieres bien no recibiras el galardon? y si mal, luego estara a tus puertas el peccado. Muy bien por cierto dixo Plutarcho en el libro de la trãquilidad del animo, que la conscience facinorosa es semejante a la llaga en el cuerpo, por que de la manera que siempre la llaga causa escozimiento y dolores, y quanto mas podrida es, tanto mas

La guerra que consigo trae el malo es mas que ciuil batalla.

El rostro de Cain.

Plutarcho. La conciencia mala semejante a la llaga.

mas atormenta: assi la consciencia dañada, muerde y remuerde muy a la continua el alma, y el coraçon, y trae consigo dolores de muerte, y de peor condicion que los de la muger que esta de parto. Son muy dignas de Plutarcho vnas palabras a este proposito, en el libro que agora citamos, en las quales dize, que como la razon del hombre puede quitar todas las de mas tristezas, y de ordinario lo acostumbra a hazer assi: en este caso dize, que la misma razon en el hombre de mala conciencia, incita y leuanta el pessar, el remordimiento, y escozimiento con que la misma razon se esta atormentando, y hiriendose a si propria, de pura verguença y empacho. Trae siempre con sigo el escrupulo del mal la razon del hõbre, su aya y su pedagoga, y no permite q̃ los rastros del dolor y del pesar que vengã muy de lexos, o esten apartados de si, mas antes dentro de si, y vsando de esta como de freno, reprima y tenga en raya los desuanecidos impetus de la naturaleza. Y assi se a de entẽder que fue muy grande la sabiduria de Dios, y juntamente con esso la misericordia, en darnos vn compañero tan fiel, que siẽpre anduuiesse con nosotros, y este fue la consciencia, la qual es juez tan recto, que ni con dadiuas se corrompe, ni por la mucha amistad que con nosotros tiene, nos adula,

Plutarcho y sus palabras muy de notar.

La razõ pedagoga y aya del hombre.

Grande sabiduria y misericordia de Dios en darnos la conciencia por compañera.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

ni menos conſiente en nueſtros malos hechos, mas antes ſi andamos deſuariados nos enſeña el buen camino, y caſi nos haze fuerça a que eligamos el bien, del qual ſi nos apartamos ella meſma nos ſale al camino (y como dize el bien auenturado ſant Chryſoſtomo) nos ataja, nos caſtiga, nos deſpedaça y açota, y en todas partes en la plaça y en caſa, durmiendo, y velando ſe haze encontradiza con noſotros y nos demanda razõ de los delictos, y nos pone delãte los ojos la grauedad dellos, y la pena y caſtigo q̃ nos eſta eſperando. Y eſta fue la cauſa porq̃ muchos no pudiẽdo çufrir el entrar en juyzio con ſu propria conſciencia, ni ſentarſe a razon y cuenta con ella, ſe dierõ a ſi proprios la muerte. Porque de la manera que antes de cometer el peccado, eſtandolo ya concibiendo, nos eſpanta y pone temor la conciencia, por la miſma razon auiendolo ya cometido, ella meſma es vengadora de nueſtra temeridad y locura, y reſponde en todo el fin a ſu principio. Lo qual ſignifico a la letra Stacio, en el libro tercero de la Thebaida, quando dize, que ſon terribles los cuydados y temores que atormentan el animo del malhechor. Y galanamente Perſio en la ſatyra quinta dize a eſte propoſito que le eſta cantando al oydo al delinquente la razon, y aconſejandole que no haga aquellas coſas

¶ D. Chryſoſt. Homi. 17. in Geneſim.

Porque algunos ſe dieron aſi proprios la muerte.

Stacio.

¶ Inuigilant animo ſceleriſq; patrati ſupplicium, &c.

¶ Stat contra ratio & ſecretam gãnit in aurem &c.

coſas de las quales ſe tiene de arrepẽtir. Y ſant Pablo eſcriuiendo a los Romanos dize, que la miſma conciencia da teſtimonio del biẽ, o mal que hazemos, y que los miſmos penſamientos nos acuſan y defienden. Y como en la acuſacion y defenſion ſea ordinario auer grande cõtienda, conſequutiuamente a de auer tambien grande perturbacion, de donde nace que eſtos tales anden ſiempre muy inquietos, alborotados y melancholicos, y ſu ſemblante es mas mudable que la Luna, pues juntamente y aun miſmo tiẽpo el fuego de ſu concupiſcẽcia les abraſa las entrañas, y el yelo de ſu mala vida les tiene el alma y el coraçon en vn paſmo mortal, para que no puedan hazer operaciones vitales. Retrata marauilloſamẽte la vida mortal y aperreada deſtos tales Ouidio, en el libro primero de Põto en la Elegia primera que eſcriuio a Bruto hablando de ſu proprio delicto quãdo dize. Creanme todos los mortales, y den credito a mis palabras, porque es cierto que yo viuo atormentado con mi proprio delicto, y aunque viuo deſterrado, no ſiento tanto dolor por ello, como por la culpa que cometi. Y es mucho menos padecer la pena, que auer la merecido: porque la pena ſe me puede aliuianar y quitar, pero la culpa ſera eterna y perdurable. La muerte quãdo viniere, ſacar me ha deſte deſtierro en

¶ Teſtimoniũ ipſis reddente conſciẽtia ipſorum, &c.

Pinta Ouidio la uida del hõbre de mala conſciẽcia.

¶ Pœnitetò ſi quid miſerorũ creditur ulli, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

que agora eſtoy, pero no podra hazer que yo no aya peccado. Y aſsi no es marauilla que mi anima eſte turbada, y que ſe deshaga como la nieue en la corriente de las aguas, y finalmente nunca dexaran eſtos aguijones de traſpaſar mi alma entre tãto que el ſentido y vida me durare. Es coſa marauilloſa lo que en eſtos verſos dize Ouidio, que la pena que le dan al delinquente, aun no es baſtante para quitar de ſu animo la memoria de la culpa. Porque de la manera que nueſtro cuerpo ſiempre trae por compañera ſu propria ſombra, como teſtigo de viſta de todos nueſtros negocios: aſsi la conciencia compañera del alma, como nunca ſe aparta de noſotros, haſta los miſmos penſamientos penetra y ſabe. Lo qual dixo muy bien Iuuenal en la Satyra decima tercia por eſtas palabras. Qualquiera mal que ſe cometa, luego en el meſmo pũto deſagrada a ſu autor, y eſta es la primera y principal vengança, que cada vno ſiendo de ſi juez ſe de la ſentencia, y ſe condene. Y vn poco mas abaxo en la miſma Satyra dize, que es grauiſsima la pena y el tormento que eſtos ſienten, porq̃ traen cõ ſigo en ſu pecho el teſtigo de ſu conciencia q̃ cõ açote ſordo los atormenta. Boluiendo pues al intento de nueſtro capitulo, y reſpõdiẽdo a vna objection que nos podran poner diziẽdo q̃ de ordi-

Iuuenal.

¶ *Exemplo quodcumq; malo committitur ipſi diſplicetautori, &c.*

¶ *Et ſurdo uerbere cædit, &c.*

ordinario ſe veen muchos hombres de mala cõciencia que ſiempre andan gordos y de buena diſpoſicion y con entera ſalud, reſpondo que eſta buena diſpoſicion y loçania de ſalud, nunca ſera eſtable, ni firme, pues dize Hippocrates (como lo auemos referido del primero libro de ſus ſentencias) que forçoſamente eſtos tales han de venir a caer de aquella buena diſpoſicion que al parecer es maciza y durable.

CAPITVLO XXXXVIIII. EN EL QVAL

ſe trata como para la cõſeruaciõ de la ſalud y para are medio de muchas enfermedades ſon de grande prouecho las coſas primero nacidas, como la leche del primero parto, la lana del primero cordero, los primeros membrillos que lleuo el arbol.

SI Queremos cõ diligẽcia reſtr. ar y inquirir la cauſa de eſte ſecreto como las coſas primeras ſean las mejores y mas auentajadas, hallaremos que el famoſo Poeta Homero vn poco deſpues del principio del libro tercero de ſu Iliada eſcriue que lo primero en todos los generos es lo mejor y mas auentajado. Ariſtoteles en el libro decimo de los Problemas, en el capitulo decimo tercio da la razõ diziendo

Homero.

Ariſtotil.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

El principio de cada cosa es lo mayor y lo maximo.

diziẽdo, que el principio de cada cosa es lo mayor, lo mas acabado y lo maximo, porque es la mitad de la cosa. La qual vltima parte de esta

Platon. Aristotiles.

proposiciones de Platon en el libro sexto delas leyes, y del mismo Aristoteles, en el libro sexto de los Morales, en el fin del capitulo septimo, y en el libro quinto de las Politicas, en el capitulo quarto, y de Seneca escriuiendo a Lucillio,

Seneca.

en la epistola treynta y quatro. De donde lo tomaron algunos Poetas, como fue Ausonio y Horacio en el libro primero de sus epistolas en la epistola segunda. A este dicho y sentencia de Aristoteles alude Ouidio en el libro primero de los Fastos quando dize, que todas las cosas estan y se contienen enlos principios, y que

Ausonio. Horacio, Ouidio.

¶ Al primã uocẽ timidas aduertimus aures.

a la primera voz que oymos ponemos atentas las orejas, y que el agorero de la primera aue q̃ vee, leuanta su figura. De aqui vinieron los grãdes Poetas y Oradores, a tomar y entender las cosas primeras por las mejores, como lo hizo

Salustio. ¶ In Catili.

Salustio quando dixo, q̃ el ocio y las riquezas juzgan los hombres por las cosas mejores de esta vida. Y lo mismo hizo Terẽcio en los Adelphos y en el Eunucho. De aqui vino Euripides a dezir hablando de la Insula Delos, que la primera palma y el primero laurel produxerõ ramos sagrados para la amada Latona. Y assi

Terencio. ¶ In Hecuba.

Teophrastro

dize tambien Teophrastro, en el libro tercero de

Universidad de Salamanca. BGH 27456

de las plantas y Dioscorides en el libro primero, en el capitulo quarenta y cinco que el primero fruto y la primera flor dela palma es mas prouechosa para muchas cosas. Y Paladio Rutilio doctissimo escriptor de las cosas rusticas affirma en el libro primero en el capitulo treynta y nueue hablando de las auejas dize, que no huyen si vntan las orillas o los agugeros de las colmenas con el estiercol de el primero bezerro q̃ viere parido la vaca. Y lo mismo escriue Cõstantino Cesar (o como otros quieren) Cassio Dionysio Vticense, en el libro decimo quinto de la agricultura, en el capitulo tercero. Y Galeno en el libro sexto de los medicamentos, dize que los mẽbrillos primero nacidos en el arbol son de grãde virtud para medicinas del esto mago. Y primero que Galeno, Plinio en el libro vigesimo tercio en el capitulo sexto auia dicho que el primero fruto del membrillo que comiença con la flor que es de marauillosa virtud, como lo a mostrado la experiencia de muchos. Muy semejante a esto es lo que escriue Marcello Burdegalense, en el capitulo treynta y tres q̃ el çumo del puerro que primero nace mezclado con ygual cantidad de vinagre, y beuido del q̃ padece opilaciones en el baço que es de grande remedio. Y el mismo Marcello, y Galeno, affirman que los cogollitos delas coles porq̃ son los primeros

Dioscorides

Paladio Rutilio.

Constantino Cesar. Cassio Dionysio.

Galeno.

Plinio.

Marcello.

Galeno.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

primeros que nacen, y los mas tiernos que son muy aparejados para muchas medicinas y para el mantenimiento. Y Plinio en el libro veynte y ocho, en el capitulo octauo escriue que el coraçõ del Cocrodilo colgado en vna poca de lana de oueja nueua y del primero parto, q̃ quita las quartanas. Y el mismo Plinio en el mismo libro, en el capitulo decimo dize, q̃ el fimo de vn pollino y de la primera excrecion que aprouecha mucho a las opilaciónes del baço, y en el mismo libro en el capitulo 16. escriue q̃ el estiercol del mismo siendo el primero, dado en cãtidad de vna haua en vn poco de vino q̃ sana la hicteri cia dẽtro de tres dias. Y Dioscorides en el libro segundo, en el capitulo. 60. affirma q̃ sacãdo del buche de los golõdrinos de la primera cria dos pedrezitas y metidos antes q̃ toquẽ al suelo en vn pedaço de cuero de vna bezerra o de ciervo, ligãdolos en el braço o en el cuello libra de la enfermedad de epilepsia, y totalmẽte dá salud, lo qual repite Galeno (si es suyo) en el libro de locãtationes, y Cõstantino Africano en el libro deste mismo titulo adõde particularmẽte habla de los primogenitos. Sabese tãbien por la misma experiẽcia q̃ los caloſtros q̃ es la primera leche despues del parto (como lo declara Plinio en el libro. 11. en el capitulo. 41. y Nonio Marcello, y Marcial en el libro. 13. en aquel verso q̃ dize,

Plinio.

Plinio.

Dioscorides ¶ Aut ut alij secant. 48.

Galeno.

Constantino

Caloſtros de leche.

Nonio Marcello.

de

de la primera leche damos los caloſtros) q̃ tienen grãde virtud y efficacia para muchas cosas la qual no tiene la demas leche, como se puede ver en Columella en el libro septimo en el capitulo. 3. y en Æcio en el tetrabibli primero, lo qual con muy claras palabras dio a entender Plauto quando dixo. Mi coraçõ, mis coloſtros, mi blãdo q̃so. Y assi dize Dioscorides en el libro. 2. en el capitulo. 63. que vntando la cabeça cõ la leche de la perra primeriza que se caen los pelos, y q̃ esta misma leche beuida que es principal remedio para el veneno mortifero, y que tiene efficacia para expeler las criaturas muertas. Y Marcello Burdegalense en el libro de los medicamentos, en el capitulo octauo escriue, que la saliba de, vna muger hermosa y q̃ sea primeriza instilada en los ojos de alguna persona ayuna quita y sana las suffusiones de los ojos. Y Plinio en el libro veynte y ocho, en el capitulo diez y nueue dize, que los primeros dientes que se le caen a los caballos, si se los cuelgan a los niños que con facilidad le salen los dientes. Y en el mismo libro, en el capitulo quarto escriue que el primero diente que se le cayere al niño si lo metieren en vna mañilla y la traxeren de ordinario en el braço, q̃ prohibe los dolores de la madre. Y Sexto Platonico en el capitulo decimo sexto de la medicina de los animales affirma q̃ es remedio

¶ De primo matrũ lacte coloſtra damus, &c.

¶ Ser. 2. c. 99. in Pœnulo.

¶ Aut. 78

Marcella.

Plinio.

Sexto Platonico.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

remedio para los dientes dolorioſos, tocar en ellos los dientes primeros de algun caualllo. Y el miſmo en el capitulo decimo ſeptimo dize q̃ ſi tocarẽ los primeros cabellos de vn niño a los pies que duelen que luego ceſſan los dolores. Y Plinio. Plinio tratando de los cabellos en el libro vigeſimo octauo en el capitulo quarto dize que los primeros cabellos que cortaren al niño, ſi los traxere atados, el que padece gota, ſanara. Y el miſmo en el libro trigeſimo, en el capitulo decimo eſcriue, que ſi el que padece epilepſia comẽçare a comer con vn golondrino el primero q̃ vuiere criado ſu madre, ſe librara del mal. De Lexia. la lexia ſabemos que es de mucho prouecho en la medicina para muchas coſas, pues Galeno en el libro ſexto de los ſimples medicamentos le dio ſeñaladamente vn capitulo que ſe intitula de Conia que es lo miſmo que lexia, la qual es la mas prouechoſa, la que fuere la primera q̃ Paulo. ſe deſtilare de la ceniza, como lo affirma Paulo en el libro ſeptimo, en el capitulo tercero, y Ale Traliano. xandro Traliano en el libro tercero, en el capitulo decimo. Y Plinio en el libro vigeſimo quarto en el capitulo nono deſpues del principio en ſeña que la ceniza de la corteza del ſalze de los primeros ramos mezclada con agua que ſana los clauos y los callos, y ſe ſabe por experiencia de la medicina que los primeros menſtruos q̃ le

le vienen a las mugeres y los primeros concubitos ſanan la epilepſia y otras graues enfermedades, como ſe puede ver en Cornelio Celſo Cornelio. en el libro tercero, en el capitulo veynte y tres, y en Plinio en el libro veynte y ocho, en el capitulo quarto, y en Paulo en el libro tercero en el capitulo decimo tercio. Plinio.

CAPITVLO L. EN EL QVAL *ſe trata qual ſea la cauſa que los hijos primo genitos ſean mas amados de ſus padres.*

PARA Que ſe vea y entiẽda que el amor y affecto grande que tienen los padres y madres a los hijos primeros no prouiene de alguna humana ſabiduria, ſino de algũ altiſſimo ſecreto de la naturaleza: quiſo el vniuerſal criador de todas las coſas, q̃ eſte amor no ſolo tocaſſe a los hõbres capaces de razon y conſejo, mas generalmẽte ſe eſtẽdieſſe a los brutos animales que ſolamẽte ſe guian por ſu natural appetito. Lo qual marauilloſamẽte nos lo ſignifico aquel curioſiſſimo inquiſidor ãd los ſecretos de naturaleza en el libro. 17. de ſu Iliada, quãdo deſcriue a Menelao que metido por medio del exercito, cõ ſus reſplandeciẽtes armas peleaua por Patroclo, ni mas ni menos

El amor cõ los primeros hijos ſecreto de natu raleza.

Homero.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

que la vaca anda dando bramidos por la bezerrilla q̃ primero pario. Deste amor tã estraño q̃ los padres tienẽ a sus primogenitos, quierẽ dar algunos philosophos y astrologos la causa entre los quales Antonio Ludouico Olyssiponẽse en el libro. 2. de los Problemas, en la section tercera, en el capitulo. 2. dize q̃ las madres amã con mas afficion a los hijos primeros porq̃ les costarõ mas, porq̃ los primeros hijos rõpierõ los claustros y entrañas de sus madres, y hizierõ q̃ cõ dolores fuesse inuocada Lucina, y tãbiẽ porq̃ desde entõces comẽçaron a ser llamadas madres, q̃ es nõbre de mucha autoridad y reuerencia, o porq̃ desde aquel tiẽpo tienen prẽda las madres de mas firme y verdadero amor para con sus maridos. Los astrologos dan otras razones sacados de las missmas entrañas de la naturaleza diziẽdo q̃ por esso es tan grande el amor de los padres para con los primeros hijos, porq̃ los primo genitos estã mas cõjuntos a los padres, y estan mas allegados a ellos, pues los hechos de los padres y sus succesos se conocẽ por la natiuidad d̃ los hijos primeros mejor q̃ por la de los de mas, de lo qual es autor side digno Almãsor, en el libro de los aphorismos en el capitulo. 95. adõde dize, q̃ el primo genito es mas fuerte significador d̃ la vida de los padres, q̃ los de mas hijos. Desta missma sentẽcia fue

Razon del amor a los primeros hijos.

Ludouico Vlyssiponẽse.

Razõ de los Astrologis, deste amor.

Almansor.

fue Aomar y Bonato Forliuiẽse doctissimo varon en la astrologia, en el tratado. 11. adõde disputa de las natiuidades y de sus accidẽtes, y aq̃l Hermes Trimegisto a quiẽ su varia sciencia y mucha erudicion en muchas artes le dio este renõbre en el centiloquio, en el capitulo. 20. es de parecer q̃ solos los primo genitos y no los demas tienẽ esta energia. Y assi dize q̃ de tres maneras se vienen a saber los accidentes de los hõbres, de su natiuidad propria, y de la natiuidad del hijo primo genito, y vltimamente de la interrogacion affectuosa y de su conocimiento. Quan grande sea la conjuncion tan allegada y tan cercana que tienen los primo genitos con los padres, las sagradas letras dan desto testimonio verdadero, pues llaman al hijo primogenito primicias o principio d̃ la virtud del padre, como se puede ver en el psalmo. 78. adõde se dize q̃ hirio Dios todos los primogenitos de Ægypto, que eran las primicias de sus fuerças y virtud. Concuerdan tãbien con esta sentẽcia aquellas palabras del Genesis, en el capitulo 49. Rubẽ mi primo genito, tu eres mi fortaleza y el principio de mi dolor. Desta tã estrecha cõjuncion q̃ tienen los primo genitos con sus padres, parece q̃ ha venido de mano en mano como celebrada de toda la antiguedad la costumbre q̃ ay de q̃ a los primo genitos se les põga el

Aomar. Bonato. ¶ Parte ulti. 4. domo. c. 1. Hermes Trimegisto.

Encarecimiento de la scriptura d̃l amor de los primogenitos.

Psalm.

Genesis.

De la conjũcion de los primogenitos de antiguedad les ponen el nõbre de sus padres.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

nombre de sus padres, como lo dizẽ varones de grande autoridad, refiriendo y trayendo a proposito aquello del capitulo primero de S. Lucas, y llamauã al niño del nõbre de su padre. Pero es en este particular de grãdissima cõsideracion, q̃ causa pueda mouer a los padres, o casi como por fuerça impelerlos a q̃ los hijos primo genitos pongan sus nombres, y no a los demas, sino la misma naturaleza q̃ es guiadora y maestra q̃ sabe y tiene noticia de aquella estrecha y cercana conjunciõ, la qual pone a los hõbres y a todas las cosas sus nõbres, y no a caso ni por fortuna, sino con maduro cõsejo: como doctissima y disertissimamente lo enseño y cõ muchos exẽplos lo cõprueua aquel secretario y cõsejero de la naturaleza el diuino Platõ en el dialogo q̃ intitulo Cratylo. Y de los Romanos scriptores Aulo Gellio con autoridad de Nigidio en el libro. 9. de las noches Atticas en el capitulo. 4. Esta tan cercana y estrecha cõjunciõ conocen los brutos animales, cõ solo el instincto de la naturaleza, amando mas a los hijos primeros q̃ no a los q̃ les siguẽ, pues vemos por la experiẽcia y nos lo enseña Aristoteles en el libro 6. de la historia d̃ los animales en el capitulo. 18. q̃ quando pare la puerca, la primera teta da al hijo primero, dando a entẽder q̃ es el mas querido, lo mismo cuẽta Plinio en el libro. 11. en el capi-

S. Lucas. ¶ *Et uocabant eum nomine patris.*

La misma naturaleza enseña a los padres la qual pone a todas las cosas sus nombres.

Platon.

Aulo Gelio.

Esta conjuncion conocẽ los animales

La primera teta de la puerca al primero hijo.

Plinio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

capitulo quarenta quãdo dize que a los primogenitos en cada parto dã las primeras tetas que son las que estã juntas a la garganta, y despues cada vna toma la̅ suya por su orden. Y lo mismo escriue Alberto Magno, en el libro sexto de los animales, en el tratado tercero, en el capitulo primero. Y Æliano en el libro tercero de natura animalium dize, que las perras dan el derecho de la primogenitura al cachorro q̃ primero nace, y dize ansi. La perra aunque para muchos cachorros, el que primero sale a luz refiere y representa a su padre, y de todo pũto tiene su similitud: los demas cada vno nace como le cabe la suerte. Lo qual parece que se haze con grande industria y prouidencia de la naturaleza, que antepone el padre a la madre, y a todos los demas hijos el primero engendrado. Y Plinio en el libro octauo, en el capitulo. 40. enseña, que el mejor de todos los perros que nacen, es el que la madre primero q̃ a otro trae al aposento. Y de estos dos animales de la perra y la puerca dize Tzetzes en la Chiliada quarta en el capitulo. 126. estas palabras, la perra hõra al primero cachorro, y el primero puerco ma ma la primera teta, y los demas cada vno va por su grado. Y es cosa marauillosa y digna de grande consideracion a este proposito, lo que dize Æliano en el libro. 15. en el capitulo. 15.

Alberto Magno.

Las perras al primero hijo dã el derecho de la primogenitura.

Plinio.

El mejor perro.

Tzetzes.

Æliano. ¶ *De natura animalium.*

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Cosa de consideracion de la golondrina.

que la golondrina para con sus hijuelos guarda mucha justicia en la distribucion del mantenimiento, dando a cada vno su dignidad: porque no de vna vez ni en vna distribucion da de comer a todos (ni menos podria siendo poco lo que trae) al primero que salio a luz apacienta primero, y luego al que salio segundo, y al tercero en el tercero lugar, y desta suerte procede hasta el quinto, porque no suele criar mas.

Otra razon del amor a los primogenitos.

Es otra razon y causa y no de poco momento del mayor amor de los padres para con sus primeros hijos, el ser mejores y mas auentajados en muchas cosas como lo affirman varones sabios, y traen a este proposito vn lugar de Virgilio en el libro quarto de la Æneida hablãdo de la fama, adonde dize Seruio su interprete estas palabras. Los que tratan las cosas de medicina affirmã, q̃ son mas inutiles los hijos vltimos. A esta sentẽcia se allega Homero, al qual hablãdo en el catalogo de Protesilao, y de Philacides su hermano, alabãdolos a ambos dize, aquel como era el mayor, assi era el mejor. Y lo mismo dize en el libro. 18. de la odyssea hablãdo del Rey Idomeneo y de su hermano menor Aethone. Y en el libro. 4. de la Iliada se alaba y gloria Iuno, diziendo q̃ es la hija mayor de Saturno. Y Ouidio en el libro. 6. de los Fastos introduze a Iuno hablãdo estas palabras. Si mirã mi

Virgilio.

¶ Extremã ut perhibẽt, &c:

Homero.

Ouidio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

mi linaje, yo soy primera hija de Saturno, y yo fuy la primera suerte de saturno. Y en Euripides la misma Iphigenia para hazerse mas encomendada y mas amada de su padre Agamenõ le dize estas palabras. Yo primera q̃ otra alguna te llame padre, y tu a mi hija, y primero que a otra alguna me pusiste en tus rodillas y braços, yo te di las gracias por ello y tambien las recibi. Quã entrañable sea este amor de los padres para con los hijos primeros, echase muy bien de ver en el grande encarecimiento que del hazen las diuinas letras en aquel lugar de Zacharias, en el capitulo duodecimo. Hazer se ha tal llanto y sentimiento sobre el, qual se suele hazer sobre la muerte de vn primo genito. Y en aquellas palabras del segundo libro de los Reyes, en el capitulo decimo tercio. Y no quiso entristecer el alma de su hijo Amon, porque lo amaua mucho, porque era su primogenito. Con estas concuerdan mucho otras del sancto Rey Dauid en el segundo libro de los Reyes, en el capitulo primero hablãdo de Ionatas. De la manera que la madre ama vn solo hijo vnico que tiene, assi yo te amaua a ti. Lo mismo nos dan a entender las de Hieremias en el capitulo sexto, haras vn planto muy doloroso y amargo, como lloro de vnigenito, y aquello del Propheta Amos, en el capitulo. 8. Y põdrela d

¶ Si genus aspicitur, Saturnum prima parentẽ, feci, &c.

¶ In Iphigenia.

¶ In Aulide.

Zacharias.

2. Regum.

2. Regum.

Hieremias.

Amos.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

tal suerte que se pueda hazer sobre ella vn llan
to como de vnigenito. Y finalmente Marco
Marco Tullio. Tullio en la Philipica nona dize, ninguno llo-
ro tanto ni se dolio de la muerte de su vnico hi-
jo, como la tristeza del padre. Y en la oracion
pro Sexto Rocio Amerino. Han sido tantos
los vicios en vn hijo vnico que han desagrada
Obiectiõ cõtra lo que esta dicho. do al padre. Pero podra alguno dezir contra
lo que auemos dicho, y en fauor de los demas,
q̃ Dios nuestro señor amo mas a los hijos po-
streros y los hizo mas allegados a si, porque
amo mas a Abel que a Cain: a Isaac mas que a
Ismael: amo a Iacob, y tuuo odio a Esau: y Pha
res fue electo, y reprobado Zarã: electo Ephra
in, y reprobado Manasse: electo Iuda, en quiẽ se
auia de passar la bendicion de la generacion de
Christo, y fue reprobado Rubẽ: Dauid entre
ocho hermanos, siẽdo el minimo de todos, fue
electo, y Moysen fue mas amado que Aaron.
Responde se a la obiection. A lo qual se responde, que no solamente haze
esto en disfauor de los primo genitos, mas an-
tes en grande fauor y honra suya, si con algu-
na atencion y diligencia quisieremos pẽsar este
negocio, pues vemos que Dios nuestro señor
hizo a los vltimos los primeros, como se dize
D. Matheus. en sant Matheo, en el capitulo diez y nueue, y
eligio las cosas ignobles, y las baxas y vltimas
deste mũdo, para q̃ en su presencia no se glorie
toda

toda carne, como lo escriue S. Pablo en la prime *S. Pablo.*
ra delos Corinthios, en el capitulo primero. Lo
qual grauissimamẽte pronũcio Artabano Per
sa como lo refiere Herodoto, porque se alegra *Herodoto.*
Dios en abatir las cosas eminẽtissimas y sober
bias del mundo. De lo qual se puede colegir q̃
naturalmente los primogenitos se deuen ante
poner a los postreros, los quales los eligio Dios
porque los que son primo genitos por naturale
za, no se leuanten en souerbia y altiuez de ani-
mo y se vengan a precipitar y perder, y assi les
puso este freno, porque es su voluntad y desseo
que todos sean saluos.

CAPITVLO LI. EN EL QVAL

se trata como el demasiado amor de donde nacen los celos es contra la salud del hombre, y assi se deuen huyr, pues pueden ser causa de muerte.

METENSE En vn labirintho de
estraña cõfusion los que aman de
masiadamente y tienen en el amor
tanto excesso, que con el mucho
cuydado y solicitud, vienen a dar
en los celos. Excedẽ tambiẽ aquellos que como
hõbres desatinados y beodos del amor, no tie-
nẽ en el, modo, medida, ni tasa, como lo dize
Philostrato en el libro primero de imaginibus. *Philostrato*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ In Ariadn. Salen tambiẽ de raya y de los limites de la razõ en este negocio, los que aman las cosas q̃ no sõ dignas de amor, o al omenos con el amor q̃ no se deuen amar. Como lo hizo Tiro que amo el agua: y Metes Iunico que derramaua lagrimas amorosas sobre el agua, como lo escriue Philo-
¶ In Melete. strato en el segundo libro de Imaginibus, y Põcio legado đ Cayo Cesar fue demasiadamẽte en cẽdido en amor lasciuo de vnas pinturas de La nuuio de Atalanta y Helena, q̃ estauã pintadas desnudas, y si la naturaleza đ lo encalado lo per-
Plinio. mitiera, las quitara de alli, como lo cuẽta Plinio en el libro. 35. en el capitulo tercero. Desta misma manera Pigmaleon hijo de Cilices ardia en amor por vna estatua de marfil como lo escriue
Ouidio. Ouidio en el libro decimo tercio del Metamor-
Æliano. phoseo. Y Æliano, en el libro nono de la varia historia, en el capitulo treynta y siete cuenta
Amor de loco. que vn mancebo Athenienſe, amaua estrañamẽte vna estatua de la buena fortuna, y abraçãdola muchas vezes la besaua, y de tal suerte fue arrebatado en furor, q̃ parecio delãte del senado y cõ mucha instãcia pidio q̃ sa la diesen por el precio q̃ quisiessẽ, y viẽdo q̃ no auia lugar su peticiõ le ponia guirnaldas y coronas reales, la adornaua de preciosas vestiduras y haziẽdole
Locura de algunas mugeres. sacrificios cõ muchas lagrimas se dio la muerte. En esta lista y cuẽta entrã muchas mugeres que despues

despues de la muerte de sus amados maridos cõ la violẽcia y fuerça del amor se dã asi proprias la muerte, como lo hizo Pãthea Persa despues de la muerte đ su marido Abradates y Euadne despues đ la muerte đ Capaneo, como lo escriue Philostrato en el libro. 2. cõuiene pues saber antes q̃ pasemos mas adelãte, para lo q̃ en este capitulo pretẽdemos, q̃ Cicerõ en el quarto libro de las Tusculanas questiones difine la enfermedad đ los celos diziẽdo q̃ es vn mal, q̃ la causa del es q̃ otro goze, đ lo q̃ yo desseo, la qual difiniciõ estã ampla q̃ se estiẽde a todas las cosas amadas, aũq̃ propriamẽte se deue entẽder de la hermosura y forma de la muger, de suerte q̃ quien ama desta manera y trae tãta solicitud q̃ otro no goze de esta hermosura se llama zeloso, o Zelotypo. Sã Augustin en el capitulo decimo tercio escriuiẽdo contra Adimãcio dize, que se suele traer en prouerbio, q̃ el que no zela, no ama: dãdo a entender que los zelos no estan sin amor, y de las sagradas letras sabemos que Dios nr̃o Señor se llama zeloso, como se puede ver en el capitulo veinte del Exodo, y enel capitulo quinto del Deuteronomio, y la causa es porq̃ el solo quiere ser amado, y no consiente que en otra cosa fuera de el empleemos nr̃o amor, sino fuere de đ suerte q̃ la amemos por el. De aqui nace que como las mugeres sean tan presumptuosas y tã enamo-

¶ Teomnẽ in Panthea & Euadne.
Ciceron. Diffinicio đ los celos.
s. Auguſt.
Dios nuestro señor zeloso
¶ Exodi. Deuterono.
De dõde uiene q̃ las mu-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

geresse ãpor estremo celosas.

enamoradas de si proprias, son mas q̃e otra alguna criatura celosas. Porque los celos nacen de que nos amamos a nosotros proprios demasiadamente y nos agradamos de nosotros mas de lo justo, y que las mugeres sean muy enamoradas de si, es de ello testigo fide digno Philon grauissimo autor, el qual como lo refiere Eusebio Cæsariense, en el libro octauo de la preparacion Euangelica en el capitulo quarto, y Antonio Monacho Ægyptio en la segunda parte de la Melyssa en el Sermõ treynta y quatro, dize que la muger se ama a si propria. Y añade el mismo Philon, que se arde y se carcome con celos. Y Plutarcho en el libro de la tranquilidad del animo entre las proprias y particulares perturbaciones de el animo de las mugeres pone los celos, a la qual sentẽcia alude aquel verso griego que dize, que los celos de la muger enciẽdẽ todala casa. Y Galeno en el libro de las Diffinciones medicas affirma q̃ los celos se hallã mas de ordinario en las mugeres preñadas. Puede tanto esta perturbacion de los celos en el animo de las mugeres q̃ se han visto por esta causa casos estraños y casi muy difficultosos de creer, si de mucha autoridad no nos hizieran relaciõ de ellos, porq̃ es tãta la yra y el desatino desta passion que les a forçado a intentar delictos atrocissimos, no perdonando en ellos a sus maridos, ni a otros

Philon.

Eusebio.

Antonio Monacho.

Plutarcho.

¶ *Incendit omnẽ fœminæ zelus domum.*

Quanto puedan los celos en las mugeres.

a otros estraños, ni a sus proprios hijos, y lo q̃ es mas de espantar ni a si proprias ni a su vida fama y honra. Pues veemos que Marco Tulio en el segundo libro de los Officios, y Valerio Maximo en el libro nono, en el capitulo decimo quarto cuentan Alexandro Phæreo auer sido muerto de Theba su propria muger por zelos que del tenia. De cuya historia haze tambien mencion Diodoro Siculo en el libro decimo sexto quando trata de los hechos de Philippo Macedonico. Y sabemos que Clytemestra auiẽdo sabido que Agamẽnõ su marido amaua mucho a Chryseides, cometio adulterio con Ægisto: y no contenta con esto mato a su marido, y muchos autores son de opinion que Antonio Vero Emperador Romano fue muerto de Lucilla su muger cõ veneno por la sospecha de los zelos con Fabia, como lo escriue Capitulino. Apuleyo tambien cuẽta de cierta muger de vn Mayordomo que instigada y mouida de la enfermedad de los zelos, quemo y abraso quãtas alhajas y hazienda tenia el marido, y el trigo y ceuada que tenia en las troxes, y no contenta cõ esta sola vengança por el agrauio que se le auia hecho a su comun lecho, no perdonando a sus proprias entrañas se enlazo a si propria y juntamẽte a vn Infante que pocos dias auia lo auia parido de su marido y se precipito en vn profũdo

Tullio.

Valerio Ma.

Diodoro Si.

Capitulino.

¶ *Lib. 8. me tam.*

Hechodiabolico por zelos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Apuleyo. do pozo. Y el mismo Apuleyo cuenta en el li-
¶ Metām. bro decimo que otra muger teniendo sospe-
10. cha de zelos de otra hermana suya a mato a la mo-
çuela con crueliſsima muerte, y despues a v-
na hija que tenia de su marido, y al mismo ma-
Apollonio Rodio. rido con veneno. Y Apollonio Rodio escri-
ue en el primero libro del Argonauticon, que
las mugeres Lemnias encendidas de los zelos,
porque sus maridos amauan vnas Captiuas,
mataron a todos sus maridos estando durmien
do, y a todos los demas varones. De la qual hi-
Stacio. storia haze tambien mencion Stacio, en el li-
bro quinto de la Thebaida cerca del principio.
Esta misma passion de los zelos, forço a Me-
dea a que cõ estraña crueldad matasse a sus pro
prios hijos: a cuyo proposito fue dicho aque-
¶ In Pharm. ecutria. llo de Virgilio, el cruel amor enseño a que la ma
¶ Sceuus amor docuit matorũ sãgui ne matrẽ cõ maculare manus. dre manchase las manos con la sangre de sus hi
jos. Y la misma historia toco Ouidio en el li-
bro primero de Arte amandi, y en el libro se-
gundo de los Amores en la Elegia decima quar
ta, este mismo dolor y tormẽto armo a Progne
cõtra sus proprias entrañas, pues por auer estu
prado Tereo su marido a Philomela, mato a Itis
su comũ hijo, y se lo dio a comer a Tereo, como
Ouidio. lo pinta galanamẽte Ouidio en el libro. 6. del
Metamorphoseo. Por esta misma razõ y causa
Althea, Ariadne, y Heristilla cometierõ crue-
lissimas

lissimas muertes contra sus proprios hijos, co
mo se puede ver a cada passo en los Poetas, esta
fue la causa porque Euripides Atheniẽse, Poe- Euripides y
ta de tanta autoridad, de quien juzgo Cice- sus palabras
ron que cada palabra suya se podia escriuir con
letras de oro, dexasse escrita esta sentẽcia en a-
quella fabula que tiene por titulo Medea, la mu
ger siendo llena de temor de su naturaleza, y
temerosa mira el hierro y la pelea, si le hazen
alguna injuria que toque a su fama, no ay ani-
mo mas feroz que el suyo. En esta misma sen
tencia no menos verdadera que galanamente Seneca.
sigue el Tragico Seneca a Euripides en la co-
media del mismo nombre, quando dize. No es
tanta la fuerça y violencia del fuego, ni los hin-
chados vientos son tan arrebatados, ni las san
grientas armas son tan temerosas, quanto arde
y aborrece la muger que tiene ocasiones de ze- ¶ In Hercu le Oet.eo.
los. Y el mismo Seneca en otro lugar a este mis-
mo proposito introduze a Deianira que ha-
bla desta suerte. O quan cruel dolor les fatiga
y atormenta a las mugeres, quando es comun
la casa para el amiga y la señora de casa. Los pe
ligros de Scylla y Chariddis que rodeã el mar
de Scicilia sõ menos temerosos, y qualquiera fie
ra es mas domestica q̃ la tal muger. Y Ouidio en Ouidio.
el libro. 2. de Arte amandi a este mismo pro-
posito dize estas palabras. No es el Iauali tan

feroz

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

feroz ni se enciende en tanta yra, quando cõ su boca espantosa anda entre los perros, ni la Leona parida estando dãdo de mamar a sus cachorros es tan braua, ni la viuora pisada del pie del incauto labrador echa de si tanto veneno y fuego, como la muger si halla alguna otra en su comun lecho. Pero deuese mucho aduertir, que no solamente las mugeres matã a sus maridos por zelos, sino tambien algunas vezes los maridos a las mugeres, porque Iustina nobilissima Romana la qual a todas las de su edad sobre pujaua en hermosura, siendo casada con vn mãcebo rico, pero poco auisado y casi furioso, mouido de zelos por sola su hermosura, viendo el blanquissimo cuello de su muger que se auia inclinado a descalçarse la mato con estraña crueldad, a cuya muerte lastimosa se hizo vn epitaphio en Roma, que dize estas palabras. Mi cruel marido corto con hierro mi gargãta, miẽtras me estaua descalçando el pie. Yo hago testigos a los Dioses q̃ no tuue culpa en mi muerte, sino q̃ muero por la suerte de mi hado, aprendan todos los padres del exemplo de Iustina, y no den sus hijas en casamiento a hombres locos. Enloquece y desatina tanto a si a las mugeres como a los hombres esta enfermedad de los zelos que muchas han sido muertas sin culpa alguna por falta de consideracion, pues veemos que

Los hõbres tãbien tienẽ este mismo desatino de zelos.

¶ *Immitis ferro secuit mea colla maritus.*
¶ *Dũ propero, &c.*

que Cyanippo Thessalo siendo casado cõ Leuconoa, acostumbraua a seguir el exercicio de la caça en los montes. Y como la nueua casada sospechase, que tenia conuersacion con otra alguna, siguio sus pisadas, y estando escondida debaxo de vn arbol, assechando si podia ver alguna cosa, mouieronse los ramos entre los quales estaua escondida, y acudieron los perros, y como si fuera bestia fiera la despedaçaron. Viendo Cyanippo el caso tan lastimoso, y no esperado, se dio a si tambien la muerte. De lo qual es testigo Parthenio Nicense, antiguo poëta Griego, en el capitulo decimo. Y Sostrato, en el libro quarto de venatione. Y con authoridad de estos Plutarcho, en el capitulo quarenta y dos de los Parallelos. Y Stobeo en el capitulo sesenta y dos de los Collectaneos. Semejante historia desta cuenta Ouidio, en el libro septimo del Metamorphoseos, y en el libro tercero de arte amandi de Procris, la qual sospechando que su marido Cephalo solia tener ayuntamiento con la nympha Aura, ascondidamente lo siguio por los montes, y pensando que era fiera fue muerta de su marido. De la qual historia haze mencion Seruio, declarando cierto lugar de Virgilio, en el sexto libro de la Æneida. De todos los quales successos no nos auiamos de mara-

Parthenio.
¶ *In Eroticis.*
Plutarcho.
Stobeo.
Ouidio.
¶ *His Phædram Procrinq; locis ineſtãq; Eriphilen.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

uillar mucho, si fuesse en alguna manara ver-
Iulio Firmi co. dad lo que dize Iulio Firmico Materno, en el libro quinto de su Astronomia, que muchos son inclinados al vicio de los zelos, por la fuerça y potencia de las estrellas. Y assi enseña que si el signo ascendente en la hora del nacimiento fuere hallado en los fines de la Venus, y la genitura fuere nocturna, y Marte estuuiere en las mismas partes hara dichoso al nacido con bodas de nobilissima y poderosissima muger, y por ella le vendran magnificas y amplissimas riquezas: pero que este tal sera atormentado de la solicitud y cuydado de los zelos. Y vn poco mas abaxo dize el mismo Iulio Firmico. Si la Luna fuere hallada en las mismas partes, y fuere la genitura nocturna, haze zelosos a los nacidos, pero adornados de grande bondad de entendimiento, y de grande moderacion en todos sus negocios, y en el libro octauo, en el capitulo treynta dize el mismo Firmico. Si en el ascendente fuere hallada la segunda parte de Piscis, haze los hombres de animo accelerado, sospechosos y zelosos.

(·.·)

CA-

CAPITVLO LII. EN EL QVAL

se trata como el vso y costumbre que tienen las mugeres de adereçar y enrrubiar sus cabellos y rostro, y la superfluidad y luxuria de sus atauios y galas, les suele acarrear graues enfermedades, y muchas vezes la muerte.

ESTan immensoel estudio, el cuydado, y la demasiada solicitud y diligencia que las mugeres tienen en el atauio y adereço de sus personas, que a la misma naturaleza la sacã de sus limites y terminos, y del real alcaçar y sumptuosissimo y hermosissimo edificio donde Dios nuestro señor la puso, y con grãde desuerguẽça y con frentes raydas la derriban y la ponẽ entre el suzio barro y escoria del aluayalde y estibio, y entre los asqueroſos vnguentos con que las incautas mugeres piensan que dan lustre y resplandor a sus rostros. Y para que se vea la verdad deste negocio, y como con grande ignorancia hazen contra su salud, contra su vida, y aun contra la buena gracia y hermosura de su cuerpo: Galeno en el libro primero de la composicion de los medicamentos, secũdum locos, en el capitulo diez y nueue adonde trata de las medicinas cosmeticas, que dan el color roxo o rubio, el negro y el Galeno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

blanco y otros differentes colores, dize y affirma que el vio muchas mugeres que cõ la demasiada curiosidad de enrubiar sus cabellos se dierõ la muerte, con el mucho martyrio que en sus cabeças hazian, y con la mortifera frialdad de las tales aguas y medicinas que para este propósito inuentauan. Y lo mismo escriue Aecio en el libro segundo en el sermon segundo, en el capitulo cinquẽta y ocho, de adonde se collige quã poca o quan ninguna cuenta tienẽ las mugeres con su salud, mientras la tienen mucha cõ el resplandor de sus cabellos y rostro, pues ellas solas son las que dieron principio à esta inuenciõ y arte de teñir los cabellos, como lo affirma sant Clemente en el libro sexto contra gentes, y Eusebio Cesariense, en el libro decimo de la preparacion euangelica, en el capitulo segundo, vienen muchas vezes con el vso de estos medicamentos y aguas fuertes que las mugeres vsan, a caerseles, y perder totalmente sus cabellos, como lo dize Ouidio, en el libro primero de los Amores, en la Elegia decima quarta, hablando con vna moçuela, que con la mucha curiosidad de sus cabellos se le auian cayado todos, quando le dixo, dexa ya de amedicinar tus cabellos, pues ya no tienes ningunos que puedas teñir. Y no solamente (lo que es digno de mucha burla y escarnio) tienen esta

Muchas mugeres muertas por adereçar sus cabellos.

Tetrab.

S. Clemente

Eusebio.

Conclusõ de estas aguas se caen los cabellos.

Ouidio.

¶ Dicebam desiste tuos medicare capillos.

¶ Tingere quam possis iam tibi nulla coma est.

esta costumbre innumerable multitud de mugeres moças en la primauera y frescura de la lozania de sus años, mas en tiempo ya quando por el beneficio de naturaleza y edad cubre la blanca nieue de las canas la parte mas diuina que en ellas ay; siendo como era razon, que los muchos años y la madurez de tantos centenarios de meses las vuieran traydo a mejor y mas sano consejo, y mas modesto entendimiento. Para el qual intento haze galanamẽte aquello de Protagoras famoso pintor (como lo cuẽta Antonio Monacho, en el tomo segundo de la Melissa, en el capitulo treynta y quatro) que auiendo visto vna vieja muy afeytada y adereçada le dixo. Si te compones y afeytas para los hombres, engañaste mucho: y si para la sepultura, no tienes necesidad, porque sufficientemente estas adereçada. Y aquella Scapha Plautina, en la Mustellaria le dize a vna vieja estas palabras. Con nueua pintura quieres afeytar vna obra muy graciosa. Pues a esta edad no conuiene andar embuelta con colores, vnguentos ni aluayalde ni cõ otro algun engaño, y vn poco mas abaxo dize. La muger da de si buen olor, quando a ninguna cosa huele: porq̃ estas viejas q̃ se vntan con vnguẽtos, desdentadas y feas, q̃ quieren cõ el color encubrir los vicios y fealdades de su cuerpo, en mesclãdose el sudor

Locura de mugeres uiejas.

Dicho galano de Prothagoras.

¶ Si ad uiros falleris: si ad sepulchrum satis ornata es.

Plauto.

¶ Noua pictura interpolare uis opus lepidissimum, &c.

¶ E. castor mulier recte olet, ubi ubi nihil olet.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

con los vnguẽtos, echan de si el mismo olor q̃ los muchos caldos q̃ mezcla el cozinero. A esta misma sentencia corresponde Marco Tullio, en el libro segundo de las epistolas a Attico, en la epistola primera, en aquellas palabras, & vt mulieres ideo bene olere, quia nihil olebãt, videbãtur. Y a este mismo proposito haze aq̃lla sentencia de Arbitro de S. Hieronymo ad Demetriadem de virginitate seruanda. No da buen olor, el q̃ siẽpre trae olores con sigo. Y esta misma por expressas palabras refiere Marcial en el libro segundo escriuiendo a Posthumo. Y aludiẽdo a esto mismo en el libro sexto Marcial escriuiendo contra Coracino le dize. Hazes burla de mi Coracino, porque no traygo algunos olores, pues yo te digo, que quiero mas no oler a cosa alguna, que andar siempre oliendo con suaues olores. Y en el libro tercero, escriuiẽdo cõtra Gelia le dize. No quiero Gelia q̃ te agraden tanto las estrangeras mentiras, porque de essa manera tambien podria traer mi perro buẽ olor. Y para que digamos esto de passo, llama Marcial mentiras a todos los adereços, vnguẽtos y colores q̃ se ponen las mugeres, porq̃ son vanos, inutiles y de ningun peso y momento, y assi los antiguos los acostumbrauan llamar, como se puede ver en Plauto, en la Aulularia en la qual llama vendedores de mẽtiras, a los q̃ tratã y ven-

Tullio.

D. Hieron. ¶ Non bene olet, qui bene semper olet.

¶ Posthume non bene olet, &c.

¶ Ridesnos Coracine nil olentes.

¶ Malo, quã bene olere, nil olere.

¶ Nolo peregrinis placeas tibi Gelia nugis.

¶ Sic puto posse meum sic bene olere canem.

y venden estas cosas a las mugeres. Considerãdo pues tanta vanidad y locura, y tanto desenfrenamiẽto en las hijas deste siglo el diuino poẽta con celestial espiritu y diuino canto, en vituperio y abominacion destas cosas, dize en la Oda ciento y quarenta y dos. Sus hijas estauan cõpuestas y adereçadas a similitud de tẽplos. Y el sancto propheta Esayas, hablando de la ramera, en el capitulo. 57. le dize. Adereçastete con real vnguento, y multiplicaste tus colores y afeytes. Y por Ezechiel en el capitulo. 23. le dize. Pusiste en tus ojos alcohol, y te adereçaste con joyas de mugeres. Y en el quarto libro de los Reyes, en el capitulo. 9. se cuenta de aquella maluada hembra de Iezabel, que pinto y adereço sus ojos cõ alcohol, y que tuuo mucho cuydado con atauiar su cabeça. Y Oseas en el capitulo segundo hablãdo de la ramera dize. Adereçauase con çarcillos y arracadas, y con gargantillas, y andauase tras de sus enamorados. Y el Ecclesiastico en el capitulo nono dize, aparta tu rostro de la muger afeytada. Y en el Genesis en el capitulo. 38. se cuenta que viendo Iudas a Thamar muy adereçada y cõpuesta entẽdio que era alguna ramera. Estan impotente y tan nacido desde el vientre de sus madres en las mugeres el appetito de los atauios y adereços de sus personas, que algunas despues de la

¶ Nugi uendis res soluta est omnibus. Plautus.

¶ Filiæ eorum compositæ, circumornatæ, ut similitudo templi. &c.

¶ Ornasti te regio unguẽto, & multiplicasti pigmenta tua.

¶ Circũlinisti stibio oculos tuos, & ornata es mundo muliebri.

¶ Porro Iezabel introitu eius audito, depinxit oculos suos stibio, &c.

¶ Ornabatur in aure sua & monili suo & ibat post amatores suos.

Ecclesiast.

Genesis.

Despues de muertas quieren estar [illegible]

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

muerte han querido que lleuen y entierren cõ sus gargantillas con sus arracadas y anillos. Y otras han tenido en menos y juzgado por de menor precio la vida de sus maridos que sus joyas y galas y en trueco de estas les han dado la muerte. Otras por esta misma razon han entregado en manos y poder de sus enemigos sus proprias patrias y ciudades. Otras por esta misma occasion han puesto sospecha grande en su honestidad y limpieza. Y assi aquel grande philosopho Seneca, en el de consolatione ad Albaniam dize, que las mugeres de ninguna otra cosa desseã ser mas encomendadas ni regraciadas, que de su hermosura y adereço del cuerpo, lo qual confirma diuinamẽte el sancto Propheta Hieremias en aquella su epistola referida del Propheta Baruch en el capitulo sexto, quando dize. *Et sicut virgini amanti ornamenta*. De las que tuuieron en mas las joyas y gargantilla que la vida de su marido, fue vna aquella Eriphyla mũger de Amphiarao, la qual si damos credito a Stacio y a otros antiguos escriptores sobornada por solo vn collar de oro que le dio Hermion muger de Cadmo entrego a su marido a la muerte. Desta escriue Homero, en el libro. II. de la odyssea q̃ tuuo en mas el oro, q̃ a su marido. Y lo mismo escriuio Sophocles en la Electra. Y Diodoro en

Otras tienẽ en mas sus joyas que la uida de sus maridos.

¶ *Fœminis omnis commendatio ex forma petitur.*

Hieremias.

Baruch.

Stacio.

Homero.

Sophocles.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

en el libro quinto, en el capitulo sexto. Y Propercio en el libro segundo en la Elegia decima septima. Y Ouidio en el libro primero de los Amores en la Elegia decima. Y Horacio Flaco en el libro tercero de sus versos. Y Stacio en el libro quarto dela Thebaida. Y Arnobio en el libro octauo de las disputaciones contra Gentes. Y Clemente Alexandrino en el segundo libro de la Pedagogia, en el capitulo decimo. Y Sant Hieronymo en el libro primero contra Iouiniano. Y teniendo atencion y consideracion a este tan lastimoso caso el grande Homero en el libro decimo quinto de la Odyssea dize que Amphiarao era muy amado del Dios Iupiter y de Apollo, y que por tanto nunca en uegecio, sino que fue muerto por causa de los dones que recibio su muger. Desta misma historia se acuerda Platon en el libro nono de la Republica adonde dize, que Eriphila contra la vida de su marido recibio vn collar. Y tratando de este mismo suceso Marco Tullio en la sexta action contra Verres, y en el libro primero de Inuentione escriue estas palabras. El genero de las mugeres es auariento, porq̃ Eriphila vẽdio la vida de su marido por oro. De aqui vino Stacio en el libro quarto de la Thebaida a llamar a Eriphyla nefanda. Y en el libro duodecimo la llama impia. Desta vehementissima

¶ *Aspice quid donis Eriphyle impuit auaris*

¶ *Sed perfida coniux.*

¶ *Dona uiro mutare uelit.*

Arnobio. Clemente Ale. S. Hieronym. Homero.

Platon.

Marco Tullio.

¶ *Si quãdo nefanda huc àderit coniux.*

¶ *Vatis mox iupia coniux.*

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

¶ Heu nãcuos positure rogos.

pasion que las mugeres tienen en el adereço de sus personas ay memorables exẽplos, pues sabe moe q̃ entrãdo Brenno rey de los Galos saqueãdo la Asia auiendo llegado a Epheso, tuuo amistad con vna moça plebeya, la qual le prometio de darle su cuerpo y entregarle a Epheso, si le diesse aderezos para su persona y anillos y ajorcas para sus manos. Rogando pues entonces el Rey a los soldados, que el oro que trayan lo echassen en las faldas y regaço de la moçuela, fue tanta la cantidad que le arrojaron que cubierta de oro y de joyas fue muerta. Otro exẽplo muy semejante a este fue, que trayendo los Romanos guerra contra los Albanos, vna dõzella noble que se llamaua Tarpeya era guarda del Capitolio, y les prometio que les daria entrada en el collado Tarpeyo, si le diessen los collares y joyas que trayan en paga de aquella obra. A lo qual como se determinaron los soldados la ahogaron con collares, y grande multitud de oro que le dieron. De la primera destas dos historias es Autor Clitophon, en el libro primero de las cosas Gallicas. Y de la postrera, es autor Aristides Milesio, en el libro de las cosas Italicas, y Dionysio Alicarnaseo, en el libro segundo de las Antiguedades Romanas, y Valerio Maximo en el libro nono, en el capitulo sexto despues del principio, y Seruio en el libro

Vna mugir muerta y ahogada con mucha cantidad de joyas y collares.

Tarpeya ahogada cõ joyas.

Clitophon.

Aristides Mi.

Dionysio Ali.

Valerio Ma.

Seruio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

bro octauo de la Æneida sobre aquel lugar. *Et capitolia ducit, Aurea nũc, &c.* Y Plinio Secũdo en el libro de Viris illustribus en el capitulo. 2. Y de la vna y otra historia es autor Plutarcho Cheroneo en el capitulo treynta y quatro delos Parallelos. Y Ouidio en el libro primero delos Amores en la elegia decima, y en el libro primero de los Fastos en aquel lugar. *Vtq; leuis custos, &c.* Otras mugeres vuo que cõ esta demasiada afficion de sus galas se mãdarõ enterrar cõ sus oros, perlas, y gargantillas. De lo qual es autor fide digno, el gran Iuris Consulto Sceuola, el qual en la ley vltima, en el. §. vltimo. ff. de auro & arg. Refiere que vna muger dexo mandado y ordenado en su testamento, que enterrassen juntamente con ella en su sepultura dos Sartas de piedras preciosas, y vn joyel de Esmeraldas, las quales ella solia traer por ornato de su persona. Fueron tambien tenidas por sospechosas por este demasiado cnydado de los atauios y galas de sus personas no tan solamente mugeres desuergonçadas y desẽbueltas, mas aũ tãbiẽ mugeres castissimas y honestissimas, como lo fue Postuma virgen vestal, cuya historia cuenta Liuio en en libro quarto ab vrbe condita. Y ni mas ni menos fue tenida por muy sospechosa por esta misma causa otra Virgen Vestal llamada Claudia, como

Plinio Secũdo.

Plutarcho.

Ouidio.

Sceuola.

Mugeres castas tenidas por sospechosas por causa de joyas.

Liuio.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Lactancio. como lo escriue Lactancio en el libro segundo que es de Origine erroris. Y lo toca en parte Tito Liuio en el libro nono de la segunda guerra Carthaginesa. Y Plinio en el libro septimo, en el capitulo treynta y cinco. Y el otro Plinio Iunior en el libro de los Varones illustres. Valerio Maximo en el libro octauo en el capitulo primero. Y Sancto Augustin en el libro decimo de Ciuitate Dei, en el capitulo diez y seys, y por esta causa vino a dezir Ouidio en el libro quarto de los Fastos desta misma Claudia, fue casta pero no creyda, y vna mala fama la echo a perder, y fue acusada de falso crimen.

Plinio.

Plinio Iunior.

Valerio Ma.

S. Augst.

Ouidio.

¶ Casta quidē (sed nōest credita) rumor iniquus.

¶ Laserat et falsi crimi-nis acta rea est.

CAPITVLO LIII. EN EL QVAL se prosigue la materia del passado y se prueua y auerigua como el afeyte y demasiado adereço de las mugeres es antes para affrenta y deshonra suya, y lo que desto han sentido muchos autores Gentiles y Christianos.

Xenophon. XENOPHON En el Oeconomico reprehendio grauissimamēre y muy de proposito los afeytes y vnguentos de las mugeres. Y assi en esta misma obra Ischomacho con este preābulo castiga y pone freno a su muger, por que auia visto que de ordinario se afeytaua cō alua-

aluayalde, con alcohol, y con otras cosas desta suerte para parecer mas hermosa, y començó su razonamiento desta suerte. No es assi verdad señora muger que con tal ley nos casamos y juntamos en matrimonio que lo que tuuiesse cada vno de riqueza y hazienda fuesse comunicado entre ambos y gualmente? Es assi verdad respondio ella. Entonces el marido boluio a dezir, si despues señora que vos fielmēte traxistes y entregastes vuestra parte, yo por piedras preciosas y verdaderas os entregara falsas, y por oro fino os diera oropel, y por collares de oro los diera de vidrio cubiertos con algun varniz para disimularlos: por ventura echarades este negocio a buena parte, o juzgarades que era mejor trato, si qualquiera cosa que yo tuuiera de qualquiera suerte que fuesse os la entregara? Recibio la muger estas palabras con alegrero stro, y dixo a su marido. Mirad señor que no trateys comigo con engaños ni composturas, porque no os tendre amor alguno. Oyendo las palabras de la muger, prosiguio el Ischoma co su platica y dixo, pues nosotros nos conuenimos y concertamos que el vno al otro diesse su cuerpo libremēte: pues siendo assi, por vētura sere yo para ti mas gracioso, o sere de ti mas amado, si este cuerpo mio te lo comunicare como el es, o si fuera mejor darte mis ojos para q̄ los

Historia al proposito de los afeytes.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

los besaras llenos y suzios de minio y aluayalde: entõces la muger dixo, mas graciosamente mirare yo tus ojos solos, que si estuuiessen muy adereçados. A estas palabras replico el marido, pues entended señora que yo tengo el mismo animo y condicion, y que mucho mas me deleyta vuestro rostro y color natural por si solo, que quando esta cubierto y desmentido con el aluayalde y alcohol. Con el qual razonamiento quedo la muger tan corregida que de alli adelante mudo parecer y proposito en los adereços de su rostro. Es a este proposito muy graciosa otra historia, la qual cuenta Galeno en la Exhortacion a las buenas artes de vna muger que se llamaua Phryne. La qual estando en cierto banquete con otras muchas jugauan vn juego desta suerte, que cada vna por su vez mandasse lo que quisiesse. Y viendo que todas las que alli estauan tenian los rostros pintados con aluayalde, y con mucho color y afeyte, mando que traxessen agua y que cada vna metiesse las manos en ella, y luego las llegasse al rostro y que juntamente con vna toalla lo refregasse. Lo qual ella primero que todas puso por obra, quedarõ algunas de ellas hechas mõstros y serpientes, y ella sola mas hermosa que antes estaua, porque no tenia afeyte ni compostura alguna en el rostro. En la qual historia se echa

Otra historia de Galeno a este proposito.

echa de ver, como muchas vezes los afeytes y cõposturas de los rostros de las mugeres suelen ser para su afrẽta y opprobrio, como lo dize Ouidio en el segundo libro d̃ los Fastos hablãdo de Lucrecia en aq̃llos versos, agradame el rostro el color blãco y los cabellos rojos, y la hermosura no hecha ni buscada cõ el arte. Muy al cõtrario desta historia q̃ auemos referido d̃ Galeno hazia la muger de Philõ (como lo cuẽta Antonio Monacho en el segundo de la Melisa en el capitulo treynta y tres, y Maximo Philosopho y Martyr, en el capitulo treynta y nueue de los lugares communes) la qual siendo pregũtada en vn gran ajuntamiento de mũgeres, que por que causa no venia adereçada con mucho oro y piedras preciosas, respõdio que sufficiẽte adereço y ornato le era para ella la virtud de su marido. Y desta misma refiere Plutarcho, en la vida de Phocion, que como cierta muger Ionica q̃ auia ido a Athenas le mostrase vnos collares y gargãtillas d̃ oro muy adereçados cõ piedras preciosas y otras muchas cosas para ornamento de su persona, entõces ella respondio, el adereço y atauio de mi persona es Phocion. De aqui vino Propercio de ver tanta incontinencia y destemplança de los vestidos y del adereço de los cabellos y rostro de las mugeres a notar y reprehender mucho a Cynthia en el libro primero

Ouidio.

¶ *Forma placet niueus color, flauiq; capilli.*

¶ *Quiq; ader at nulla fatus ab arte color, &c. Antonio Monacho.*

Maximo philosopho.

Palabras de cretas d̃ una muger no afeytada.

¶ *Quoniam sufficiens ornamẽtuũ est mihi mariti uirtus.*

¶ *Meũ (inquit) ornamẽtũ est Phocion.*

¶ *Quid iuuat ornato procedere uittacapillo?*

¶ *Et tenues Coa ueste mouere sinus.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Aut quid Orontea crines perfunde re mirrha? &c.

primero en la Elegia primera quando le dixo. Porque te agrada tanto traer el cabello tan adereçado, y andar cõpuesta con vestidura de grana, y porq̃ derramas mirrha sobre tus cabellos? y te nos vendes embuelta y reboçada cõ estrangeras joyas? y porque echas a perder la hermosura q̃ te dio naturaleza con los afeytes cõprados? y porq̃ no dexas q̃ tu cuerpo y miẽbros resplandesçan con los mismos bienes y hermosura q̃ la naturaleza les dio? Castiga tambien el mismo Propercio cõ graues y asperas palabras a la misma Cynthia en el libro segũdo en la Elegia decima nona quando le dize. Y mira tu agora a los Britannos, que siempre andan teñidos, pues que nos engañas teñida tu cabeça con colores traydos de tierras estrangeras. Y añade el mismo Propercio. Aquella es verdadera figura y buena la que no nos dio naturaleza, y torpe y feo es en el rostro de vna Romana el color de añir o de gualda. Es graciosissimo a este proposito aquel epigramma de Lucilio que esta en el libro segundo de los Epigrammas Griegos que dize desta manera. Tiñes la cabeça, pero no tiñiras la vejez, ni menos podras quitar las arrugas de las mexillas. No vistes todo el rostro con aluayalde, porque no parezca que tienes mascara, y no cara, pues el afeyte ni aluayalde no haran que Hecuba se buelua Helena. Fue para

Propercio.

Lucilio.

¶ Nunc etiã infectos dementis imitare Britannos:

¶ Ludis & externo tincta colore caput.

¶ Caput qui dẽ tinxis: at seniũ nũquã tinges, &c.

para reprimir tanto desorden y destemplança, como en este particular auia famosissimo vn estatuto que promulgo Zeleuco legislador de los Locrenses, por el qual mando, que no le fuesse licito a ninguna muger componerse con joyas de oro, ni con vestiduras costosas, sino fuesse quando quisiesse ganar con su cuerpo, o buscar algũ enamorado. Y desta suerte con mucha facilidad, y con este genero de pena, y con el vituperio de la afrenta reprimio la grande desuerguença y licencia que en este negocio auia. Y desta suerte ninguno vuo en toda la ciudad de tan perdida vida, que con testimonio proprio de su misma casa, quisiese ser tenido entre los demas ciudadanos por afrentado y escarnecido. Lo qual cuẽta Diodoro Siculo en el libro duodecimo. En lo qual parece que tuuo este grande legislador mucha cuenta y se acordo muy de veras de vna graue sentencia de Euripides en la qual pronuncio, que la muger que estando su marido ausente o fuera de su casa se adereça y compone para parecer mas hermosa, que a esta tal la deuen contar en el numero de las malas mugeres, pues se deue presumir que con este adereço busca algun mal. Marauillosamente nos declaro este tan natural y insito cuydado de las mugeres, porque sabia muy biẽ su cõdiciõ y inclinacion

Famoso statuto para reprimir esta desuerguença.

Diodoro Siculo.

¶ Biblioth: Graue sentẽcia de Euripides.

¶ Malier foris ornata aliquid mali quærit.

Dd el

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Plauto y su sentencia.

el antiguo poëta Plauto, quando dixo. El que quisiere tener mucho en que entender, y vna grande occupacion que nunca pueda salir della: aderece vna naue o vna muger: porque no ay otras dos cosas en todo el vniuerso que requieran mas occupacion y mayor almazen de tiempo para adereçarlas que estas: y por mucho que se gaste, nunca se acaben de adereçar, ni nunca ellas se hartan de estar adereçadas. Y assi aludiendo a esta tan grãde prodigalidad y tanta costa y expensas del tiempo que en adereçarse y componerse gastan las mugeres, se puede traer aquello del Heautontimorumenõ en Terencio. Por ventura conoces tu las costũbres de las mugeres? porque en adereçarse y componerse, gastan vn año. Y lo mismo nos significa y da a entender Propercio, en el libro primero escriuiendo a Cynthia, quãdo le dize, que cõ lo mucho que gastaua de tiẽpo en adereçarse, buscaua rostro y hermosura. Y de aqui tambiẽ nacio que Pleusides, aquel enamorado Plautino se quexase mucho de la grande tardança de la muger en adereçarse, y por esso juzga q̃ la muger nacio de tardança, en aquellas palabras. Por cierto la muger nacio de la tardãça. Y no ay mayor tardança que la que nos viene por causa de la muger. Estã proprio y natural el gastar tanto tiempo en adereçarse las mugeres,

¶ In Pœnul.

¶ Negotij sibi qui uoluerit nim cõparare, nauem & mulierem, hæc duo sibi comparantur, &c.

Terencio.

¶ Nostin mores mulierum? dum moliuntur, dum comuntur annus est. Propercio.

Plauto.

¶ Mulier profecto nata est ex ipsa mora, &c. Qui an naturales gastar

las mugeres mucho tiempo en adereçarse.

res, q̃ se si a otra cosa alguna tienen grãde amor y aficion, la oluidan con facilidad por acudir a su principal intento: como galanamente lo significo Virgilio en el quarto libro de la Æneida, quando dize, que amando como amaua la reyna Dido a Æneas tan desatinadamente, con todo esto se estuuo mucho tiempo sentada en su talamo adereçandose y componiendose, aunque desseaua en estraña manera ver y hablar a Æneas. Y assi dize Virgilio en este lugar. Estauan los principales de los Carthagineses esperando a la reyna Dido a la entrada de la puerta, la qual se detenia en su talamo adereçandose. Deste tan impotente y desuanecido affecto de las mugeres tiene origẽ aquella su antigua querella, acerca de Theophrastro y de sant Hieronymo contra Iouiniano, quando dizen quexandose. La otra sale mas galana, y mejor adereçada, quando sale en publico: y a mi como a desdichada me menosprecian. Y assi mismo de aqui vino tambien a dezir aquella sentencia Valerio Tribuno, como lo refiere Liuio, en el libro veynte y quatro, que las insignias de honra de las mugeres son los afeytes, los ornatos y curiosidad de sus personas: en estos se alegran y se glorian. Y de aqui vino allamar el glorioso sant Hieronymo, escriuiendo a Gaudencio de educatione

Virgilio.

Theophrastro.

D. Hieronym.

¶ Illa ornatior procedit in publicũ cum: ego in conuentu fœminarũ miserella despicior.

Liuio.

S. Hieronym.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Philocosmõ Pacatule al genero de las mugeres philocosmon, esto es muy estudioso y muy cuydadoso de ornamentos y atauios. Y el mismo escriuiẽ
D. Hieron. do ad Demotriadem de virginitate seruãda dize, que los cuydados y diligencias de las matronas son arderse y abrasarse acerca de su ornato
Idem. y galas. Y el mismo escriuiendo a la misma Demetriada de virginitate, dize estas palabras. Las donzellas del siglo para agradar a sus esposos, y para incitarlos mas a su amor, con estraña solicitud se procuran adereçar, y con el arte y industria hazen de mayor recomendacion su hermosura. Este es su cuydado principal en todos los dias, condecentes afeytes dar color a su rostro, reboluer su cabello con oro, honrar su cabeça con piedras respiandecientes, colgar de sus orejas los patrimonios, adereçar sus braços con ajorcas, y colgar de su garganta cabrestillos de piedras preciosas. Por vẽtura auia leydo el glorioso sancto aquellas palabras de Seneca de Benefitijs, en el libro septimo. Veo que en cada oreja no esta solamente vna piedra preciosa: porque ya las orejas estã acostumbradas a çufrir la carga. Y Plauto dize, que las mugeres por adereço de su cuerpo, traẽ todas sus heredades. Y Ouidio en el libro. 3. de arte amandi da bozes diziẽdo, q̃ es grande desuerguẽça traer todos sus cẽsos y toda

Seneca. ¶ *Video uniones non singulos singulis auribus comparatos, &c.* ¶ *In Epidico.* ¶ *Quis pudor est, census corpore ferre suos?*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

y toda su haziẽda sobre su cuerpo. Y a esta misma sentencia alude Collumela en la prefacion del libro duodecimo, condenando grauemente los vestidos de las mugeres comprados con toda su hazienda. Y finalmente Propercio en las Elegias dize que las matronas andan vestidas de los censos y patrimonios de sus descendientes a los quales aquella hazienda auia de venir, si con tanto desorden no fuera gastada en adereços y vestidos.

Collumela.

¶ *Matrona incedit census suos induta ne potum.*

Y quien quisiere ver lo que sobre este particular y proposito dizen los glorioſos sanctos lumbreras y columnas firmissimas de la yglesia cuya doctrina dara lustre a todo lo que auemos dicho: lea a sant Chrysostomo en la homilia veynte y vna ad populum Antiochenum en aquellas palabras. *Quis ornare faciem? non margaritas, sed modestia & honestate.* Lea tambien al mismo Chrysostomo, en la homilia octaua sobre sant Matheo. Y sobre sant Ioan en la homilia sesenta, y sobre la epistola a los Hebreos en la homilia vigesima octaua, y sobre el Genesis en la homilia sesenta y tres, y sobre el mismo Genesis en la homilia quarenta y vna, en aquellas palabras. *A cultu externo innumera fiunt mala.* Y sobre la primera epistola de sant Pablo a Thimotheum. Lease tambien sant Ambrosio en el libro primero de virginibus, en aquellas pa-

Sobre los adereços de las mugeres se pueden uer.

S. Chrysost.

S. Math.
S. Ioan.
Genesis.

S. Pablo.
S. Ambro.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

labras. *Hinc illa nascuntur in centiua vitiorum, vt quesitis coloribus ora depingant.* El mismo sant Ambrosio en el libro sexto del Exameron, en el capitulo octauo, en aquel lugar. *Deles picturam mulier, si vultum tuum materiali candore oblinias.* Ambro.

Vease tambien el glorioso Augustino escriuiẽdo a Posidonio, cuyas palabras y sentencia se repiten en el capitulo fucare de consecration e distinctione quinta. S: Augusti.

Vease el glorioso Hieronymo escriuiendo a Furia de viduitate seruanda en aquellas palabras. *Quid faciat in facie christianæ purpurissus & ceruſſa, &c.* S. Hierony.

Vease sant Gregorio, en la homilia que escriuio sobre el euangelio de S. Matheo, en el capitulo vndecimo, en aquellas palabras. *Nemo existimet in luxu atq; studio pretiosarum vestium peccatum deesse.* S. Grego: S. Matheo.

Y el mismo Gregorio sobre otra homilia sobre S. Lucas en el capitulo. 16. declarando aquel lugar. *Homo quidam erat diues, qui induebatur purpura & byſſo,* escriue desta manera. S. Grego.

Ay algunos que piẽsan que el adereço de las ricas y preciosas vestiduras no es peccado. ¶ Sunt non nulli, qui cultum subtiliũ pretiosariũque uestium non putant esse peccatum, &c.

Y el claro vaso de election sant Pablo en la primera epistola que escriuio a Thimotheo en el capitulo segundo dize. *Volo mulieres orare in habitu ornato*, o como otros trasladan. *In amictu modesto siue honesto.* Y declarando el mismo apostol las palabras que auia dicho añade. *Cum verecundia & sobrietate*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

brietate ornantes se, & non in tortis crinibus, aut auro, aut margaritis, vel veste pretiosa. Y el otro anteſignano y resplandeciente rayo de la Yglesia el Apostol Pedro en la primera epistola Catholica, en el capitulo tercero dize. *Mulierum non sit extrinsecus capillatura, aut circundatio cauri, &c.* D. Petrus.

Y Celio Cypriano, en el libro de habitu virginum, dize desta manera. Las que se visten de seda y purpura, no pueden vestirse de Christo. ¶ serico & purpura indutæ, Christum induere non possunt.

Y el amado discipulo del señor en el Apocalypsi en el capitulo decimo septimo introduze a cierta ramera muy adereçada de purpura cõ mucho oro y piedras preciosas. En el qual lugar segun la sentencia del mismo Cypriano se describe vna ciudad ramera hermosamente adereçada, con sus ornatos y atauios, por los quales mas en breue se ha de arruynar y perecer. D. Ioannes. Cypriano.

Y el mismo Cypriano, en el mismo libro de habitu virginum a este mismo propósito escriue estas palabras. Si tu te aderezas sumptuosamente, y andas en publico, atrayendo los ojos de la juuentud, sacando del coraçon los suspiros de los mancebos, añidiendo fuego a la concupiscencia, encendiendo la yesca para peccar: de tal suerte que aunque tu no perezcas, destruyas a otros, siendo su cuchillo y veneno: no te puedes escusar, como q̃ eres casta en el coraçon, pues es argumento cõtrati Idem.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Idem. el maloy desuanecido adereço. Y añade el mismo no temes la que tal eres, que quando venga el dia de la resurrection que no te conosca el artifice que te hizo? y que viniendo a recebir sus premios, te deseche desi? no temes que te diga como censor y juez, esta obra no es mia, ni es la ymagen que yo forme, pues esta deslustrada con falsos borrones. No puedes ver a Dios, pues no son esos ojos los q̃ Dios hizo, sino los que el diablo inficiono: a el assi seguido, imitando los ojos pintados y resplandecientes de la serpiente, adereçada del enemigo, con el qual tienes de yr a arder. Puede se tãbien leer

Idem. a este proposito el mismo Cypriano, en el libro que compuso de disciplina & bono pudicitiæ, en aquellas palabras, *Semper est misera quæ sibi non placet qualis est.* Puedense ver dos libros

Tertuliano. que compuso Tertuliano contra el ornato de las mugeres, al primero le puso titulo, de ornatu mulierum, y al otro de cultu fœminarũ, y en el vltimo dize estas palabras: *In dominum delinquunt, quæ cutem medicaminibus vngunt, genas rubore muculãt, oculos fuligine collinunt, &c.* Puede se ver Gregorio Nazianzeno el qual escriuio sobre este proposito muchos versos elegantissimos, de los quales son muy graciosos aquellos que dizen.

Seruacorpus, quale est fabricatum.

Neq;

Neq; velis videri pro altera, altera.

Puedesse ver tambiẽ Ausonio el qual en cier- Ausonio.
to epigramma reprehende a Delia porq̃ se adereçaua mucho y assi le dize. Todos nos maravillamos Delia, que seays tã desemejantes tu y tu hermana, porque tu hermana no siendo casta, lo parece con el vestido honesto que trae, y tu sino es el vestido, ninguna cosa tienes de ramera. Y teniendo tu costumbres castas, y tu hermana el vestido honesto, a ti te cõdena el vestido, y a ella sus obras.

¶ Deliamos miramur, et est mirabile quod tã, Dissimiles estis tu sororque tua, &c.

CAPITVLO LIIII. EN EL QVAL se trata qual sea la causa que si vna muger se ahoga anda el cuerpo nadando boca abaxo y el de el hombre boca arriba.

SI Se pregunta la razon natural desta question es muy auerigiado que las partes delãteras en las mugeres por razon de el vientre y los pechos sõ mas pesadas, y por tanto andan en el agua boca abaxo, lo qual acõtece al reues en los cuerpos de los hombres. Pero si quisiemos echar el niuel vn poco mas hondo y estender la vista mas larga para llegar y penetrar el centro desta verdad, hallaremos auer en este negocio algun mas alto secreto o algun

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mayor auiso de vuestra madre la naturaleza, de la qual dixo, y con mucha razon el diuino Hippocrat. Hippocrates, que es muy sabia sin auer sido enseñada, y muy docta no auiendo tenido maestro ni preceptor alguno. Y assi teniendo mucha cuenta, con la desnudez, con la honestidad y verguença de las mugeres defunctas vsa desta sagacidad y auiso la misma naturaleza. Para que se entienda, que las mugeres que en su vida no tienen el deuido recato, en traer sus miembros y todo su cuerpo cubierto, que salen mucho de raya y trasspassan los limites a su natural sexo y honestidad deuidos. Pues es cosa cierta y aueriguada que la desnudez y el descubrir sus miembros las mugeres prouoca y encie de tãto a luxuria, q̃ menospreciadas las leyes de naturaleza y d todo derecho, no mirãdo a parẽtesco ni affinidad aya sido causa de muy illicito y infãdo ajũtamiẽto: si es verdad lo q̃ cuẽta Ælio Sparciano graue historiador, q̃ como por descuydo acõteciesse vna vez, q̃ Iulia madrasta de Antonino Caracalla Emperador dRoma y de estremada hermosura, se desnudasse la mayor parte del cuerpo delãte del mismo Antonino, viendola assi desnuda, encendido en luxuria, le dixo estas palabras. Quisiera, si me fuera licito: a lo qual ella respondio. Si te da gusto, permitido te es. Por ventura no sabes tú q̃ eres Empe-

¶ Natura docta sine doctore.

La desnudez de las mugeres prouoca mucho a luxuria.

Ælio Sparciano. Historia de notar a este proposito.

¶ Vellẽ, si licuerit: respõdisse fertur, si libet, licet. ¶ An nescis te Imperato

rẽ esse, & leges dare, & nõ accipere?

Emperador, y que puedes dar leyes, y no recibirlas? Con las quales palabras de la madrasta se hizo el Antonino mas atreuido para cometer su maldad, y assi la tomo por propria muger. Pero porque por ventura no parecera este negocio mucho de marauilla en vn hombre desenfrenado en luxuria, como lo era el Antonino (como del lo cuenta Eutropio) que diremos del Sancto Rey Dauid varon consumadissimo en todo genero de virtudes, del qual auia dicho Dios, que auia hallado vn varon a la medida y compas de su desseo. Por ventura assi como vio a Bersabe desnuda y lauandose, no fue tanto el fuego del deshonesto amor que en el se encendio, que vino a cometer el adulterio, y despues el homicidio, como lo cuẽtan las sagradas letras en el segundo de los Reyes, en el capitulo vndecimo, de la qual historia hablando el glorioso Augustino en el libro de la honestidad de las mugeres, dize estas palabras Aquel sanctissimo Dauid fatigado con mil passiones, y angustiado con mil cuydados, vio a la muger desnuda, amola, y luego cometio el homicidio y el adulterio. Y muy sabida es a este proposito aq̃lla historia de Plutarcho en las narraciones Amatorias de aquella hermosissima donzella Aristoclea, la qual yẽdo a hazer sacrificio al Dios Iupiter, fue vista desnuda de

Eutropio.

2. Regũ.

D. August.

¶ Dauid ille sanctissimus mille passionibus præsussuidit mulierẽ nudam, &c.

Plutarcho.

tratõ

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Straton, el qual fue luego muy encendido en su amor por grande mal y daño de ambos, porque como ella fuesse tãbien muy amada de Calisthenes, el dia de las bodas, fue hecha pedaços por manos de sus enamorados. Y añadiendo vn mal a otro el mismo Straton en presencia de todos se metio vn espada por los pechos, y cayo muerto sobre la donzella. Y por esta causa es muy celebrada aquella sentencia de Herodoto, en el libro primero de las Musas. *Mulier exuta tunica, pariter & verecundiam exuit.* La qual sentencia aprueua Sant Hieronymo, en el libro primero contra Iouiniano, y Plutarcho en el libro de auditoris officio, en el principio. A la misma sentencia de Herodoto fauorece Clemente Alexãdrino, en el libro segundo Pedago, en el capitulo nono, y en el libro tercero de la misma obra, en el capitulo quinto. Y con estos concuerda Sant Cypriano, en el libro de habitu virginum adonde dize. Iuntamente con la vestidura se dexa la honestidad del cuerpo y la verguença. De aqui viene que en las sagradas y diuinas letras sea tan aborrecida y cõdenada la desnudez de los miembros de las mugeres, como cõ palabras muy graues nos lo dio a entender el Sancto Propheta Ezechiel, en el capitulo decimo sexto, en aquellas palabras. Hinchãronse tus pechos, brotaron tus pelos, y echarõ renuenos: estauas

Herodoto.

Sẽtẽcia celebrada.
S. Hierony.
Plutarcho.

Clemente Ale.

S. Cypriano

Ezechiel.
¶ *Vbera tua intumuerũt & pilus tuus germinauit:*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

estauas desnuda y llena de confusiõ. Y en otro lugar dize el sancto Propheta Esaias en el capitulo veynte. Nuda y descalça y descubiertos los muslos para opprobrio de Ægypto. Y en el capitulo quarẽta y siete del mismo Propheta esta dicho. Desnuda tu torpeza, y descubre tu hõbro, y echa de fuera tus piernas. Y en los Threnos de Hieremias en el capitulo quarto esta escripto. Tambien las Lamias desnudaron su pecho, y bttelue a dezir. Embriagarteas, y luego te desnudaras. Y el glorioso Sant Hieronymo entre los mas castos castissimo a este proposito escriuiendo a Demetriada de virginite seruãda le dize estas palabras. Aquella has de tener por hermosa, aquella a de ser muy chara y amada de ti, y aquella has de tener por compañera que no sabe ni se precia que es hermosa, la q̃ menosprecia el bien de la lindeza y gracia, y que en saliendo en publico no desnuda el pecho ni cuello, ni leuãta el mãto para descubrir sus ceruizes: mas antes a de ser de ti amada, la que encubre el rostro, y apenas pũede ver la via por donde va. Y de aqui tambien viene que las dõzellas Patauinas son muy alabadas, porque vienen cubiertas, siempre que salen en publico, y su seueridad y honestidad es muy celebrada de muchos: como se puede collegir de Marcial en el libro vndecimo quando dize. Tu moçuela

nuda eras, et confusione plena.

¶ *Nudã & discalcea tã, disco opertis natibus adcõfusionẽ Ægipti, &c.*

¶ *Nuda turpitudinẽ tuã & disco operi humerum reuela crura &c.*

¶ *Sed & Lamiæ nudauerunt mãmã,* S. Hierony.

¶ *Illa tibi sit pulchra, illa amabilis, illa habẽda inter socias, quæ senescit esse pulchrã &c.*

Marcial.

leeras

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

¶ Tu quoq; ne quitias nostri lususq; libelli.

leeras las niñerias y burlas de nuestro libro, aũque seas Patauina. Y en las leyes de los Persas estaua determinado segun lo escriue Iosepho, en el libro vndecimo de las antiguedades, en el capitulo nono, que las mugeres no se dexassen ver de los varones estrangeros. Y entre los Spartanos era costumbre que las donzellas saliessen en publico descubiertos los rostros, y las casadas con vnos velos delante. Y desta costumbre daua la razon Carilao, diziendo, que las donzellas, tienen necessidad de buscar varones: y las casadas no tienen mas necessidad, sino guardar los maridos que tienen. De lo qual es Autor Plutarcho en los apophtegmas Laconicos. Y los Corinthios tambien mandauan que sus donzellas anduuiessen cubiertas, como lo refiere Tertuliano, en el libro de virginibus velandis. En el qual libro tambien affirma que en Arabia las mugeres no solamente se cubren la cabeça, mas tambien todo el rostro, contentandose solamẽte de ver con vn ojo la mitad de la luz. Y Homero en el libro decimo octauo de la Odyssea cuenta que quando Penelope descendia de su retraymiento, y recamara a lugar donde auia hombres, que se cubria su rostro y mexillas cõ velos subtiles, para poder mirar a todos, y que de ninguna fuesse vista. Y a este proposito haze muy

Vda puella leges, sis Patauina licet. Iosepho.

Plutarcho.

Tertuliano.

Homero.

muy bien aquello que cuenta Valerio Maximo en el libro sexto, en el capitulo tercero de Sulpicio Galo Romano, el qual dexo a su muger, porque supo q̃ auia salido fuera de casa la cabeça descubierta, y assi le dixo estas palabras. La ley tã solamẽte te señalo a ti mis ojos, para q̃ ellos aprueuẽ tu hermosura, y q̃ con ella desees agradarme. Para estos ojos has de buscar los instrumẽtos de la gracia y hermosura, para estos has de ser hermosa, y a estos te tienes de dar a conocer: porque el ser vista de otros, no sirue sino de caer en sospecha y delicto, y el glorioso S. Hieronymo en vn libro de suspecto cõtubernio. Caese algunas vezes el mãto, para descubrir los blancos hombros, y como que no quisiera ser vista, muy aprisa los cubre. Y el mismo escriuiẽdo a Lęta de institutione filiæ le dize. A mi me desagradan de todo punto los vaños en las donzellas ya grandes, que de si mismas han de tener verguença, no pudiendose ver desnudas. Auia muy de proposito leydo el glorioso Sãto en el Genesis, en el capitulo veynte y quatro para dar este cõsejo aq̃lla historia de Rebecca quãdo vio que Isaac venia por el camino en los cãpos a encontrarse cõ ella, la qual luego a la hora se cubrio cõ el manto. A sido tan cõdenada en las sagradas letras la desnudez de las mugeres, y tan aborrecida de los Sanctos, porque como auemos

¶ Lex enim tibi meos tã tũ præfiniuit oculos; quibus formã tuã approbes, et placere desideres, &c. S. Hierony.

¶ Paliolũ cadit, ut cãdidos nudet humeros, &c. S. Hierony.

¶ Mihi in adulta uirgine omnino sacra displicent, &c.

Genesis.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

auemos dicho, enciende y prouoca a los hombres al viuo fuego de la luxuria: como se puede echar de ver en los muy dados a este vicio, los quales se huelgan en estraña manera, de ver las deshonestas mugeres desnudas, como lo dize aquel epigramma del poeta lasciuo que dize.

¶ *At mihi nuda satis nulla puella patet.*

Aunque este vna muger de todo punto desnuda, a mi me parece, que aun no esta desnuda. Y

Propercio.

otro Poeta Propercio muy dado a este deleyte, manifiestamente da a entẽder, que se huelga mucho con la total desnudez, y assi en el libro segundo, como amenazãdo a Cynthia le dize.

Ouidio.

Si te acostares vestida, yo te rasgare todas tus vestiduras. Y lo mismo dize Ouidio, en el tercero libro de Arte amandi. Y segun esta opinion y sentencia de estos desuergõçados, dezia Plauto otro poeta Comico y lasciuo en la Mostelaria, que vna muger desnuda mas hermosa estaua, que si estuuiera cubierta de grana. Y assi tãbien aquellos malditos y desuergonçados viejos en Daniel, en el capitulo decimotercio le mãdaron a Susana que se desnudasse, para hartarse de su vista. Y de aqui por ventura viene que los Poetas pintan al amor desnudo, porque se deleyta y huelga con la desnudez. Y assi Marulo el qual pinto al amor galana y discretamẽte dize. Porque esta el Dios del amor sin vestiduras? Y respondẽ que la causa es, porq̃ el niño

¶ *Pulchra mulier, nuda erit, quã purpurata pulchrior.*

Daniel.

El amor desnudo.

¶ *Cur sine ueste Deus, simplex puer odit opertum.*

simple

Universidad de Salamanca. BGH 27456

simple aborrece lo cubierto. Y otro poëta primero que todos llamado Mosco en la descripcion del amor fugitiuo, dize en otro verso,

Nudum corpus habet: mentem fallacia uelat.

Que tiene el amor el cuerpo desnudo, y que cubre su pensamiento con engaño. Y a este proposito se acuerda Plinio, en el libro trigesimo sexto, en el capitulo quinto del simulachro del Dios cupido desnudo, que fue obra señalada de aquel famoso estatuario Praxiteles. Y de aqui tambien a su madre Venus presidente de las rameras la pintan desnuda, como lo cuenta Theodorito Cyrenense, en el libro de aquella diuina obra que tiene por titulo. Cura o medicina de las enfermedades de los Gentiles. Y Arnobio en el libro sexto contra Gentes pinta a la Venus desnuda y descubierta, como que esta publicando y vendiendo la forma y modo que tiene el cuerpo de la ramera para su vil officio. Lo qual tambien se puede ver en la Venus Cnidia de Ausonio y de Lactãcio in Amoribus. Pintan los poëtas a la Venus desnuda (como lo dize Fulgencio en el libro. 2. o porque dexa desnudos a los que la siguen, o por que nunca este crimen estan escondido, que alguna vez no se descubra, o porque (como auemos dicho) la desnudez prouoca a luxuria.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO LV. EN EL QVAL se trata como el hombre souerbio ha de tener por sospechosa su salud corporal, y por tanto le conuendra desechar el tal vicio.

PORQVE por ventura no le parezca al sabio y discreto lector, que lo que pretendemos prouar en este capitulo, es alguna inuencion falsa, debaxo de apparencia de verdad, o algun sueño soñado en la quietud y silencio de la noche, conuiene mucho aduertir, que aquel grande philosopho Maximo Tyrio, Clemente Alexandrino, en el primero libro de la Pedagogia, Marco Tullio Ciceron en la Philipica segunda, Phalaris el tyranno, escriuiendo a Archiboo en la epistola primera, y el sapientissimo Philon, en el libro del Decalogo todos conuienen, que las perturbaciones del animo son grauissimas enfermedades, y d su naturaleza peligrosissimas: las quales sin duda alguna para su curacion y remedio, demandan mayor destreza y sabiduria q̃ la de Chiron Centauro, o Esculapio, pues no de otra mano q̃ de la del altissimo Dios les puede venir el remedio, q̃ la souerbia sea la mayor de todas las perturbaciones del animo, y el mayor mal y enfermedad q̃ le puede venir al hõbre,

Maximo Tyrio. Clemente Alexandrino. Tullio. Phalaris el Philon.

Las perturbaciones del animo graues enfermedades.

Souerbia graue enfermedad.

bre, esta claro: porque nace de la ignorancia de si proprio. Y assi pensando el souerbio q̃ es alguna cosa grande, como realmente no es nada (como lo dize el Apostol) se engaña grandissimamente, y siendo ciego, cõ grande facilidad cae en el hoyo, se mete en el peligro, y negocia para si la muerte. Y para q̃ se entienda quãto peligro corre la salud del souerbio, y como siẽpre trae la vida jugada al tablero, puede se collegir d los peligrosos cõpañeros q̃ la acõpañã, pues nũca de su lado se apartan la pertinacia, la hipocresia, la jactancia, el menosprecio de otros, las cismas, las contiẽdas, las guerras, la inquietud, la yra, y la tristeza, y lo q̃ es de mayor temor el odio de Dios, y d todos los hõbres, como lo dize el Eccleiastico, en el capitulo. 10. Siẽdo pues rãtas las perturbaciones y accidẽtes del animo del souerbio, nadie ay por muy poco versado q̃ sea en la medicina q̃ no entiẽda quã facilmẽte puede caer en enfermedad. Nacen de la raiz de la souerbia siete males venenosos y pestiferos (como lo dize. S. Gregorio en los morales) la vanagloria, la inuidia, la yra, la tristeza, la auaricia, la glotoneria, y la luxuria. Quantas enfermedades pueden acarrear todos estos cõpañeros, remitolo al juyzio del sabio lector. El qual no puede negar q̃ no vamos hablando cõ mucha propriedad, pues dize vn sabio doctor, q̃

Souerbia nace de ignorãtia.

¶ Ad Gala. 6.

Compañeros de la souerbia.

Ecclesiast.

S. Gregor.

¶ *Hugo de claustro anima lib. 1.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

el carro de la ſouerbia lo tiran el amor y el deſeo de mandar, y el amor de la propria alabança, el menoſprecio y la deſobediencia. Y que las ruedas deſte carro ſon la arrogãcia y jactancia del animo, y el carretero es el ſpiritu de la ſouerbia: y los que van en eſte carro ſon los amadores del mundo, los cauallos que lo tiran ſon desbocados, las ruedas velociſsimas, y finalmente dize, q̃ los que ſon lleuados del carro vã muy enfermos. Y el miſmo doctor dize en otro lugar q̃ la ſouerbia es vna enfermedad peſtilẽcial y vn mal q̃ generalmẽte abraça todo el hõbre pues le corrõpe de tal ſuerte q̃ ninguna virtud ni fuerça le dexa ſana. Aman por la mayor parte los q̃ tienẽ otros vicios (como dize Innocencio) a ſus ſemejantes, como el gloton al comedor, el luxurioſo al amador d̃ la carne, el jugador a otro tal como el: pero el ſouerbio aborrece eſtrañamente el ſouerbio, de donde ſiẽpre ſe leuantã pendẽcias, diſſenſiones, y enemiſtades q̃ ſuelen traher la muerte. Atenda mucho el curioſo lector, y mire y buelua a mirar el amador de la ſouerbia, las muertes y deſaſtrados ſucceſſos que a los ſouerbios hã acõtecido, y luego entẽdera la verdad q̃ nr̃o capitulo pretende, pues por el hilo ſe ſaca el ouillo. Si yguala la ſouerbia la torre de Babylonia por el ſuelo, ſi quito el vigor que antes tenian las lẽguas y las

Los que uã en el carro de la ſouerbia enfermos.

¶ *Hug. lib. 2. de anima.*

Los uicioſos aman otros uicioſos.

¶ *De uilitate conditionis humanæ.*

El ſouerbio aborrece al ſoberbio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

y las confundio, ſi al gigãte Golias lo derroco, ſi ahorco a Aman, ſi mato a Nicanor y a Antiocho, ſi ahogo a Pharaon, ſi derroco Dios las ſillas de los ſouerbios capitanes, y abraſo y ſeco las rayzes de las gentes ſouerbias, y borro ſus nõbres de la memoria de los hombres: q̃ fuerças piẽſa el ſouerbio tener? q̃ loçania de ſalud? que buena diſpoſicion de cuerpo? que quãdo menos ſe cate no eſte todo conuertido en vna enfermedad peligroſa o en vna muerte repentina? Quitarale Dios la viſta de los ojos al ſouerbio, y darle ha vna ceguera incurable y humillar ſe los ha de tal ſuerte que nũca los leuante, como ſe dize en el pſalmo diez y ſiete, y ſi fuere meneſter, hara que muera comido de piojos, como Herodes, porque cõ ſouerbia tomo la gloria para ſi. No puede tener el ſouerbio vn dia, vn hora, ni vn momẽto de ſeguridad en ſu ſalud, pues eſta apartado del coraçon y de la fuẽte de la vida. Que ſalud pũede tener, ni que firmeça de fuerças, el que ſe leuanta con ſoberuia contra el autor de la ſalud, y contra ſu Dios y ſeñor, que ſabe diſipar y deshazer los penſamientos de los malignos, para que ſus manos no puedã acabar lo que auian comẽçado? Que confiança de bien puede eſperar el que le quita la honra y gloria al que aprehende los ſabios en ſus aſtucias, y diſsipa y deſuanece ſus conſe-

Pſalm.

El ſouerbio eſta apartado de la uida

¶ *Lucæ. 1. Diſperſit ſuperbos mẽte cordis ſui.*

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

jos? No se puede pensar ni ymaginar la extremada ceguedad y locura del miserable souerbio q̃ pelea contra la misma fortaleza, que es Dios: contra quien no ay fuerças que basten, y delante de quiẽ los principes de la tierra se humillan: y lo que el destruyere, nadie lo edificara, y si encerrare y encarcelare al hombre, no aura quien le pueda abrir. No echa de ver el loco y desatinado del souerbio, que tiene muchos vadigos de cabeça para tomar armas y pelear contra aquel en cuya fortaleza de repente se congregan los mares, y cuya prudencia hirio al soberuio? y hara que estos tantos y desatinados palpen las tinieblas, y q̃ anden errando como beodos, como dize Iob en el capitulo duodecimo. Sera pues ya tiempo que auiendo tratado de la graue enfermedad de la souerbia (paraque cumplamos con nuestro officio y con el principal blãco de nuestra obra) prouea mos vn saludable anthidoto y vn singular remedio paraq̃ no nos cõprehenda este mal: porque si como auemos dicho al soberuio le quita y derrueca Dios la casa, para que no se pueda ampparar contra las inclemencias del cielo, si le buelue la lengua al reues, paraque no pueda pedir remedio a su mal, si le quita la vista de los ojos, paraque se quiebre la cabeça y de en vn despeñadero, si le resiste con su poderoso braço y le desmenu-

Iob.

desmenuça los hueSos, si les deseca y consume las rayzes de su substancia para que no puedã tener generacion, y para que no se puedan lograr, menester sera que el remedio sea efficacissimo, y de singular virtud y efficacia para que pueda amedicinar llaga tan peligrosa: pues dize Iob que si la souerbia subiere hasta el cielo, y su cabeça tocare las nuues, que en el fin ha de venir a perderse, y a tan miserable termino y paradero, como si fuera vn muladar, y el sancto Propheta Esaias, en el capitulo segũ do affirma tãbien que el dia de la yra del señor sera contra todo hombre souerbio. Sea pues la suma de toda la medicina para esta enfermedad tan aguda y tan venenosa, que el hombre se conozca a si proprio, se humille, se mida con regla cierta y verdadera, y no sienta de si alta y magnificamente, sino con grande modestia y templança: porque si nos considerare mos a nosotro mismos, y pesaremos en justa balança nuestras cosas, hallaremos sin duda tan vil y tan miserable razon de viuir en nuestra vida, juzgando sin afficion y desapasionadamẽte, que de todo punto abaxemos las alas, y quitemos la hinchazon y souerbia. Para cuyo proposito auemos de pensar con mayor diligencia y mas altamente tres cosas certissimas, de adõ de venimos, y adonde vamos a parar, y final-

Iob. c. 20.

Esaias:

Medicina de la la souerbia.

Tres cosas pienSe el souerbio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mente delante de quien, y qual sera la razon y juyzio que de nuestra vida auemos de dar: Venimos (como dize vn sapientissimo varõ Hebreo) de vna immunda y suzia gota, vamos al lugar del poluo y de los gusanos, vamos a dar razon delante del que es Rey de todos, y sacude y menea los extremos de la tierra, y desecha y alança los malos de ella. Y delãte de aquel a quien las puertas de la muerte estan abiertas, y que ha visto las entradas tenebrosas, y conoce en que lugar habita la luz, y qual sea la casa de las tinieblas. Auemos de entrar en juyzio delante de aquel que derrama menosprecio y afrenta sobre los principes, y leuanta a los abatidos y opprimidos, delante de el Dios grãde, que vence nuestra sciencia: que trae los consejeros a estulto fin, y pone en espanto a los juezes. El que reuela de las tinieblas cosas profundas, y saca a la claridad de la luz la sombra de la muerte. Delãte de aquel que si destruyere la vniuersidad de todas las criaturas, o las quisiere jũtar en vno, nadie le contradira, y despues de auerlas destruydo las boluera en mayor perfectiõ: y finalmente delãte de aquel señor cuya es la magnificencia, la potencia, la gloria, la victoria, la magestad y alabança. Consídere pues el estuuiere hinchado cõ esta enfermedad generalmẽte la naturaleza del hõbre, cuya cõcepciõ es cul-

es culpa, el nacer pena, la vida trabajo. la muerte necessaria, despues de el hombre gusanos, despues de los gusanos hedor y horror. Tal es la naturaleza de los Reyes y Emperadores, de los doctos y de los necios, de los varones y de las mugeres, de los viejos y de los mancebos. Y si mirares y contemplares con mucha atencion los cementerios, y buscares por los sepulchros los huesos de los muertos, con todo esto no podras hallar o poner alguna noble differencia entre los vnos o los otros. Que causa pues tiene el hõbre de ensoberuecerse, cuyo cuerpo se resuelue en vn tan hediondo cadauer, q̃ aun a las mismas bestias y serpientes es aborrecible? Y si pensares que la souerbia y hinchazon aprouecha al alma, y no al cuerpo, rebuelue desde el sepulchro los ojos del entendimiento a las carceres de las animas, oyras sus aullidos horribles cõ grãdes querellas y lamẽtos, cõ grãde desesperaciõ, como se parece en aq̃llas palabras del capitulo 5. d̃ la Sabiduria, q̃nos aprouecho la souerbia, y la jactãcia d̃ las riq̃zas? Pues si no parares en ti mismo, y te hinchares con los bienes que son agenos, que otra cosa hallaras en el mundo mas loca y desatinada que tu, que te glorias de las cosas agenas y no de las tuyas proprias, auiẽdo antes de mouer risa, y hazer escarnio de ti, como la corneja de Horacio quando la desnu-

Sapientiæ 5. Si te ensouerbeces cõ agenos bienes.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

daron de las plumas y colores hurtados: pues has de dexar todas eſſas coſas en eſte ſiglo, y boluer a tu madre la tierra deſnudo. Pues ninguna coſa tienes que no lo ayas recibido, y ſi lo has recibido, porque te glorias, como que no vuieſſe ſido anſi, como lo dize Sant Pablo, y como tambien lo dize Horacio eſcriuiendo contra Mena Libertino. Y ſi te leuantares con la excelencia de la erudicion y doctrina, ella meſma ſera para ti juyzio de eterna condenacion, pues ſabiendo la voluntad de tu ſeñor no la hazes como se dize en Sant Lucas, en el capitulo duodecimo. Principalmente que no puedes ignorar, que no ay otro mas ſabio que tu, mouido de tu propria conciencia, que ignoras muchas coſas, y dudas de otras muchas, y cada dia aprendes otras muchas, de aquellos que pienſas que ſon mas indoctos que tu. Pues ſi affirmares q̃ ſabes muchas coſas, porque te has oluidado, q̃ querer ſaber todas las coſas, es vanidad y ocupaciõ peſsima dada de Dios a los hijos d̃ los hõbres? Y que en la mucha ſabiduria ay mucha indignacion, como lo dize el Eccleſiaſtes, en el capitulo primero. Si te enſouerbeces cõ ſanctidad y religion, por el miſmo caſo cometes delicto cõtra la religiõ, en la qual los q̃ piẽſan que ſon ſabios ſe bueluẽ tontos y necios como ſe dize a los Romanos en el capitulo primero. Y la ſabiduria de

1. Corinthi. 4.

¶ Epo. ode. 4.

¶ Licet ſuperb⁹ ambules pecunia, &c.

Si eres ſouerbio por tu ſciencia:

Si tienes ſouerbia por q̃ ſabes muchas coſas.

Eccleſiaſt.

Si te enſouerbeces con la ſanctidad.

1. Corinthi. 2.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

ſte mũdo es locura para con Dios. Si te quieres preferir a otros en la juuẽtud, en la hermoſura, en la proſpera ſalud d̃ todo pũto eres necio, pues no echas de ver ni ſiẽtes, q̃ el tiẽpo cõ grãdiſſima velocidad a d̃ mudar todas eſſas coſas, pues las enfermedades eſtã tã a la puerta, y q̃ la fealdad eſta en acechãças cõtra la hermoſura, y q̃ a nr̃a vida la acompaña ſiempre la tacita, y callada muerte. Si te glorias de la virtud, por la miſma razon la matas y alcanças de ti. Si de la nobleza de tus antepaſſados, ya por la ſouerbia te apartas dellos, los quales no con vana liuiandad, ſino con actos de virtud ſe ennoblecierõ y el alabança no es tuya ſino de ellos, y el opprobrio es tuyo, q̃ no has ſabido imitar los domeſticos y proprios exemplos. Si te alabas q̃ abũdas de muchas coſas, que hazes muchos bãquetes, que comes eſplẽdidamẽte, por eſſo te auias de entriſtecer, auiẽdo de dar cuẽta a Dios d̃ muchas coſas: auiẽdolas gaſtado inutilmente y ſin prouecho cõtra el buen vſo y ley de la virtud. Si te leuantas en ſouerbia por q̃ cantas biẽ, por q̃ gozas de muſicas, y danças galanamẽte, por eſſa miſma razõ auias de auerverguẽça y no gloriarte, pues el tiẽpo q̃ auias de gaſtar en buenas obras, lo cõſumas tan blanda y peruerſamente, pues te has hecho tã tõto y tã necio que te deleytas en la enfermedad, y auiẽdo de ſer llorada de

Sicõla juuentud.

Si te jactas d̃ la uirtud: Si de la nobleza.

Si cõla proſperidad.

Porq̃ gozas con muſicas

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Si cõ las magnificas casas.

ti tan perdida vida, te glorias en ella. Si pones por delante para ostentacion de tu soberuia las alcaçares torreadas en que habitas, los altos y sumptuosos palacios, el ornato de tus vestidos juzgote por el mas necio de todos los que viuen, pues siendo participe de anima racional y de la diuinidad, vas a buscar la gloria en las cosas inanimadas, y piensas que la casa honra al señor, y no el señor a la casa. Si andas hinchado por el magistrado, por el grado de la dignidad y honra, por el Reyno o por el Imperio que te han cometido: que otra cosa mas desuẽturada que tu podrias hallar? pues no sabiendo para ti has tomado el cuydado y gouierno de otros, para dar razon y cuenta dellos. Y finalmente para que̅ concluyamos, si alguna cosa buena y rara vuiere en nosotros, auemos de temer mucho no la perdamos por la souerbia, y nos destruyamos a nosotros y a ella. Porque el que esta, a de mirar y temer la cayda, como lo dize el Apostol. Y quãto mas altos nos pareciere q̃ estamos tãto mas peligroso sera el caer, pues como galamẽte lo pinta Horacio en el segũdo libro de sus versos, en la Oda decima. El alto pino muchas vezes es combatido de la fuerça de los vientos, y las mas altas torres dan mayor cayda, y los rayos mas ayna hieren los altos montes. Y assi el animo y pecho bien preparado en las cosas tristes

Si cõ la dignidad.

1. Corinth. 10.

¶ *Sæpiusuẽtis agitatur ingens, pin⁹ &c.*

stes y desdichadas a de esperar otra suerte, y en las prosperas y dichosas, temer la contraria fortuna.

CAPITVLO LVI. EN EL QVAL se trata como cada qual deue procurar la virtud de la prudencia, pues con ella se viue mas dichosamẽte y se conserua mejor la salud, y se alargan los dias de la vida.

NADIE Aura que no entienda de quanto momento y peso sea para la conseruacion de la salud la virtud de la prudencia, pues anda siẽpre a cõpañada del dichoso y glorioso choro de todas las demas virtudes como lo dize Ciceron en el quinto de las Tusculanas questiones. Y Sancto Augustin nos enseña q̃ la prudencia es sciencia de las cosas buenas, de las malas, y las neutras. Y lo confirma en el libro decimo nono de la ciudad de Dios, en el capitulo quarto. Porque la prudencia que esta en la parte racional del alma que se dize opinatiua o estimatiua, con sola su fuerça y virtud, sin el fauor de otra alguna arte puede aconsejar a si y a todos los demas los males y los bienes y preuenir en todas las cosas con altissimo consejo, como se collige de Aristoteles, en el libro sexto de

La prudẽcia acompañada de las demas virtudes.

S. August. ¶ Lib. 83. quæst. quæst. 31.

Aristotel.

las

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

las Æthicas, en el capitulo quinto y en el libro
Tullio. de las virtudes. Y Marco Tullio, en el tercero de la Rethorica ad Hereniũ nos auisa, que por la prudencia podemos tener election de los bienes o de los males: y si es assi q̃ la prudencia puede y tiene valor para saber elegir, y distinguir entre el bien y el mal: no ay duda, sino que nos podra apartar de infinitas occasiones de males, y de muchos peligros de enfermedades: en los quales cada dia vemos que el imprudente y inconsiderado como necio y torpe se dexa caer, de los quales el prudente y auisado
cõpañeros del prudente se podra guardar, pues acompañan siempre al tal hombre el amor y la inquisicion de la verdad, la meditacion del animo, la viueza del entendimiento, con summa atencion, commemoria, con deliberacion y election de lo bueno, y con mucho estudio y sciencia. Las quales cosas todas le amonestan, y aconsejan al prudente que nunca se confie de su parecer, si en
Prouerb. el no vuiere todos estos requisitos: pues esta escripto, en el capitulo tercero de los Prouerbios, que no estriuemos en nuestra prudencia. Y en el capitulo duodecimo de la epistola a los
D. Paul. Romanos, que no queramos ser prudentes en nuestra sola opinion. Porque engañados con la philaucia pensando que sabemos mucho andaremos en grandissima obscuridad palpando

do las tinieblas: como los hinchados Philosophos que pensando que eran muy sabios quedaron hechos tontos, y se desuanecieron en ¶ Ad Rom. sus pensamientos. Porque se dexaron lleuar de los mouimientos del animo inconsiderados, mouidos de sus proprios affectos, de la locura y demencia, del oluido de los humanos acaescimientos, del amor proprio, de la mala election y de las temerarias actiones. Todo lo qual haze muy al reues el que escoge y se abraça con la prudencia pues todos los bienes y virtudes q̃ puede alcançar procura de cõseruarlos de defenderlos y vsar dellos sabiamente como lo nota Plutarcho en la oracion consolatoria a Apollonio, y Macrobio en el sueño de Scipion en el libro primero en el capitulo octauo adõde dize que el prudente todo lo que piensa y haze lo mide con el peso de la razon, y que siẽpre desde lexos prouee en los humanos actos y sucessos varios, como lo aduierte tambiẽ Ciceron en el segundo de Inuentione. Esta tan gran de virtud de la prudẽcia dize Galeno en el libro que intitulo, ꝙ animi mores corporis tẽperaturã sequantur, q̃ procede y se adquiere de la sequedad, como la demencia y imprudencia de la humidad. Y aunque es verdad que esta disposicion de cuerpo aprouecha alguna cosa, pero mucho mejor responde Platon en el Phedro q̃ haze

Plutarcho. Macrobio. Ciceron. Galeno. La prudẽcia procede de la sequedad: la demencia de humedad. Platon.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Prudẽte haze la diuina philosophia. haze prudentissimo al hombre la diuina philosophia, y como tambien dize Macrobio en el libro primero, en el sueño de Scipion, en el capitulo octauo, haze que menosprecie el mundo y todas quantas cosas ay en el, y que el pensamiẽto solamente se leuante a las cosas altas y diuinas. Dizen tambien que a la prudencia la perficiona el tiempo y la larga experiencia juntamẽte con la obseruacion de los humanos acaezimientos como lo escriue Marsilio Fiscino. Y Ciceron, en el primero de Legibus affirma que la naturaleza le da cierta fuerça y virtud. Y el Sãcto Iob en el capitulo duodecimo dize que en el mucho tiempo esta la prudencia. Aristoteles, en la section trigesima de los Problemas, en el Problema tercero dize que el hombre es el mas prudente de todos los animales porque en respecto de su cuerpo es de menor cabeça que los demas. Pero ha se de aduertir para entender la sentencia de Aristoteles que el ser grãde la cabeça o pequeña se entiende de dos maneras, la vna es quanto a la mole y grandeza de los huesos y carne, y otra es quanto a la pacacidad interior del craneo, de suerte que quãdo Aristoteles alaba la pequeña cabeça no entiende quãto a esta capacidad interior sino quãto a la pequeña mole de carne y huesos que acompañan las partes de la cabeça como lo declara el Conciliador

Ala prudencia perficiona el tiempo

Marsilio. Ciceron.

Iob.

Aristoteles.

El ser grãde o pequeña se deue entẽder de dos maneras.

Cõciliador.

ciliador, en la differencia sesenta y nueue, y en la expositiõ del problema que agora citamos. Pero podrasse dudar mucho en este capitulo y poner vna grande obiection diziendo, que la mayor parte de los hombres difficultosamente podran adquirir esta prudencia, pues sino es en la mucha edad y en los muchos años, pocas vezes se halla, pues es necessario para tenerla, la experiencia de muchas cosas, las quales en la juuentud no se alcançan. Y assi leemos de Themistocles, que auiendo ya cumplido ciento y siete años de su edad, viendo q̃ ya estaua cercano a la muerte dixo (como lo refiere sant Hieronymo escriuiẽdo a Nepocia no) que tenia grande dolor, porque entonces salia de la vida, quando començaua a aprender. Y el mismo Hieronymo en el mismo lugar dize. Casi todas las virtudes del cuerpo se mudan en los viejos, y descreciendo todas las demas, crece sola la sabiduria, y vn poco despues añade. La senectud con la edad se haze mas docta, con el vso mas trillada, y con el processo y discurso del tiempo mas sabia. Y de Socrates ay vna sentencia referida de Alcibiades en el Simplosio de Platon, que entonces los ojos del entendimiento comiençã a ver agudamente, quando a los ojos del cuerpo le comiença ya a faltar su virtud. Y Marco Tul-

obiection.

S. Hierony.

En los uiejos crece la sabiduria.

Socrates. Quando los ojos del cuerpo pueen menos, comiençan a ueer los del entendimiento.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Lib. de senectute. lio Ciceron dize, la temeridad habita y esta con la florida edad, y la prudencia con la senectud.

Sapientiæ. Y en el capitulo quarto de la sabiduria esta escrito, las canas de los hombres son prudencia.

Ecclesiast. Y el Ecclesiastico en el capitulo decimo quinto dize, que hermosa es la sabiduria en los ancianos, y quan glorioso es su entendimiento. Con la qual sentencia concorda mucho lo que

Homero. dize Homero, en el segundo de la Odyssea quando introduze a Telemacho hablando cõ Antinoo y diziendole estas palabras. Como yo he sido pequeño hasta agora, siendo ya grande se y entiendo otras cosas, y el animo y entendimiento aca de dentro se augmenta. Y

Euripides. ¶ In Andromam. Euripides dize, el viejo cuydadoso vale mas que muchos mancebos. Y Plauto en el Trinummo. La edad es condimento para la sabiduria. Y Quintiliano en la declamacion trezientas y diez y siete dize. Escogemos el soldado robusto, escogemoslo mancebo, y al Emperador hazemoslo viejo: porque en los soldados desseamos la fuerça de los cuerpos, y la destreça de las manos, y en el Emperador el consejo. Quan grande verdad sea, que sin el discurso del tiempo y sin la varia experiencia de muchas cosas, no podamos ser prudentes, nos lo enseña el grande philosopho Aristoteles (a quien ninguno de los secretos de la natu-

Plauto. ¶ Quintilianus auus.

sin discurso de tiẽpo no ay prudencia.

Aristotel.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

naturaleza se le passo por alto) en la section trigesima de los Problemas, en la question quarta, adonde pregunta, que porque los viejos tienen fuerça en el entendimiento y en la prudencia? Y responde diziendo que la naturaleza madre y autora de todas las cosas nos dio dos instrumentos, la mano para el cuerpo, y para el alma el en entendimiento, y dize (aludiendo a nuestro proposito) que de la manera que luego desde que nacemos no estamos tan promptos, ni tan aparejados para vsar del instrumento de las manos, hasta que la naturaleza las perficiona, y les da fortaleza. Assi ni mas ni menos el entendimiento, no luego que nacemos, mas antes en la vejez cobra su vigor y fortaleza, si por ventura por algun caso o fortuna no se destruye o offende, como les acontece a las de mas obras de la naturaleza. A esta sentencia de Aristoteles alude marauillosamente la de su maestro Platon, en el Timeo, el qual enseña qũe el anima quando luego al principio se encierra en las ataduras del cuerpo se haze amente, pero que despues que el arroyo de la nutricion y el augmento es menor y corre mas blandamente, y las almas con mas sossegado mouimiento hazen su camino: entonces hazen al hombre mas prudente, y mas sabio. Consi-

Dos instrumentos nos dio la naturaleza.

Platon. ¶ Tira. pag. 432.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Homero. rando esto el famoso poëta Homero, que para la adquisicion de la prudencia era necessario el vso de muchas y muy varias cosas sugetas a los trances y acaecimientos de la inconstante fortuna, pinta a su Vlysses (debaxo de cuyo nombre quiso que se entendiesse vn sabio y prudente varon) vnas vezes sulcando y nauegando el mar, otras caminando por la tierra, otras en los trances y peligrosos assaltos de la guerra, y a exemplo deste quiere que el prudente varon sea informado con larga experiencia y vso de muchas cosas, y tal lo pinta en el prin-
Virgilio. cipio de la Odyssea, al qual imita Virgilio, quando describe a su Æneas cercando y rodeando todos los espacios de la tierra. Y cierto no ay duda ninguna, sino que mientras mas nos vamos allegando a la vejez, tanto mas tenemos de vso, y de experiencia, y tanto mayores fuerças alcançamos en el consejo, co-
Apuleyo. mo en Apuleyo le dize Pan, en el libro quinto de Asino aureo por estas palabras. Soy rustico y pastor de ouejas, pero con el beneficio de la prolixa senectud soy enseñado con muchas ex-
Homero. periẽcias. Y Homero en el principio del libro segundo de la Odyssea, hablando de cierto Heroe Ægypcio dize estas palabras. Era coruo con la senectud, y con mucha experiencia de cosas sabio. Y en el libro decimo nono de la Iliada

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Iliada se precia Vlysses de ser mas auentajado en sabiduria q̃ Achiles, porque era mas viejo, y auia experimentado mas cosas. Y Euripides introduze a Iocastes hablãdo cõ Eteocles su hijo mancebo, y diziendoles estas palabras. No son todos males los q̃ la senectud tiene cõ sigo hijo mio Eteocles, pues con la experiencia puede dezir alguna cosa mas prudente que la juuẽtud. Y en otra sentencia dize el mismo. O hijo la senectud es mas sabia y mas segura que los animos juueniles, del qual parece auer tomado Ouidio aquellos versos del libro sexto del Metamorphoseos. No todas las cosas de la edad de los viejos son aborrecibles, ni para huyr dellas, porque de los tardos años se adquiere el vso y experiencia. La misma sentencia tiene Affranio poeta, como se puede ver en Aulo Gellio, en el libro decimo tercio, en el capitulo octauo, donde dize, que la sabiduria es hija del vso. Desta virtud tan excellente de la prudencia que florece y resplandece en la edad de la vejez, han venido todos los mas viejos a ser preferidos en las cosas arduas y de gran consejo. Como galanamente lo explica Ciceron, quando dize. Las grandes cosas no se hazen y acaban con las fuerças, con la ligereza o velocidad de los cuerpos, sino con consejo, con autoridad y sentencia, de las qua-

Euripides. ¶ In Phenissis.

Ouidio. ¶ Non omnia grãdior ætas, quæ fugiamus habet, &c.

Affranio. ¶ Vsus me genuit, &c.

Ciceron. ¶ In Catone.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

sostomo, sobre la epistola de Sant Pablo a los Hebreos, en el Sermon septimo dize. Las canas entonces son venerables, quando hazen aquellas cosas que a las canas son decentes, pero quando el viejo conuersa juuinilmente, mas ridiculo es que los moços. Y finalmente S. Gregorio en el libro trigesimo de los Morales dize, suelensellamar mancebos, los que no se sugetã a la grauedad y peso de ningun consejo. Y la sagrada Scriptura no acostumbra allamar viejos à aquellos que son maduros en sola la cantidad del tiẽpo, mas antes a los que son tales en la grauedad de las costumbres.

CAPITVLO LVII. EN EL QVAL se trata como la templança en todas las cosas haze la vida mas dichosa y mas larga.

Aristotil.

EN Lã particula vigesima octaua de los Problemas, en la question segunda pregunta Aristoteles, quales la causa porque a los hombres los llamamos destemplados y incontinentes por razon de dos sentidos, q̃ son el gusto, y el tacto, y de los otros tres no haze mencion alguna. Y responde Aristoteles diziendo que la causa deste opprobrio y affrentas es por los deleytes que recibimos cõ estos dos sentidos que son commũnes a nosotros con las bestias y los demas animales. Y por esta causa a los que no se pueden yr a la mano, ni resistir al exceso de estos deleytes que con estos dos sentidos se percibẽ cõ justissima razõ los notamos con nombre de incõtinẽcia y destẽplança. Que los demas animales no se deleytẽ en los demas tres sentidos sino fuere como dizen de per accidens esta mas claro, que no sea necessidad el probarlo. Porque los perros de caça no se huelgan cõ el olor de la liebre, sino quando a caso se la comẽ, ni el Leõ cõ la boz del buey, sino con tragarse vna pierna: ni viẽdo vn cieruo me nos se goza con su vista, sino con el deleyte que ha de recibir en comersselo. Pero el hõbre puede deleytar en los demas sentidos, porque es animal sapientissimo y prudentissimo, y tũuo necessidad de instrumentos con los quales pudiesse exercitar la sabiduria y prudencia. Y estos son la vista, el oydo, y el olfacto. Y como los demas animales ni tienen sciencia, ni sabiduria, nunca en estos se deleytan sino como auemos dicho. El orden que ay en la delactacion de los sentidos, el primero lugar tiene el fẽtido del tacto, porque en el nos deleytamos vehemẽtissima y poderosissimamente, luego se sigue el gusto, en el tercero lugar esta el odorato, luego el oydo, y el vltimo y mas spiritual de todos es

Llamãse los hõbres destẽplados por razõ del gusto y el tacto

Los demas animales solose deleytã en el gusto y tacto.

La sabiduria y prudencia exercitãse cõ la uista el oydo y el facto.

El orden del deleyte enlos sentidos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

adonde dize que aunque era en la edad mancebo, en los consejos era viejo, como si fuera de cien años. Y de Appio Claudio cuenta Tito Liuio en el libro quarto de vrbe cõdita, que siendo mãcebo y de poca edad, dio su parecer y decreto en vn negocio perplexo y muy difficultoso, y fue el mejor q̃ todos los demas, y assi fue d̃ todos escogido. Y Cornelio Tacito escriue en el libro de los oradores, que Lucio Crasso siendo de edad de diez y nueue años acuso a Cayo Carbon: y Cesar de veynte y vno a Dolabella, y Asinio Pollion de otros tantos a Caton, y Marco Tullio con su grande eloquencia, siendo muy moço con summa felicidad defendio a Sexto Roscio, y de Augusto Cesar cuenta Suetonio Tranquilo, que siendo de doze años publicamente en vn graue ajuntamiento alabo a Iulia defuncta. De suerte que ni el hombre moço se deue de tener por despedido de la compañia dichosa, ni de la riquissima y celestial casa de la prudencia: y menos deue el viejo y cargado de años de confiarse solamẽte en su mucha edad, pues vemos por la experiencia que algunas vezes en largos y cansados años esta mucho deuaneo y locura, pues vemos que Esaias llama muchacho al viejo de cien años, porque sus costũbres lo merecen. Y el Ecclesiastico en el capitulo veynte y cinco, entre tres cosas que aborece, pone

Tito Liuio.

Cornelio Tacito.

Suetonio Tranquilo.

Esaias.

Ecclesiast.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

pone el viejo loco. El qual ni es digno de alabança, ni menos de alguna honra, pues lo que la naturaleza por el beneficio de la edad le concede, el con su siniestra vida lo pierde y destruye. Y assi diuinamente Salomon en el capitulo quarto de la Sabiduria dize. La senectud es venerable, no la que es diuturna, ni la que se mide por el numero de los años. Porque los sentidos del hombre son canos, y la edad de la senectud es la vida immaculada. Y el mismo Salomon en el Ecclesiastes, en el capitulo quarto haze de mas ventajas a vn muchacho pobre y sabio, que al Rey viejo y loco. Y en el capitulo diez y seys de los Prouerbios auiendo dicho, la senectud es corona de dignidad, porque no pareciesse que auia hablado generalmente de la senectud d̃ todos, añade, la que se hallare en los caminos de la justicia. Y Sancto Ambrosio sobre Sãt Lucas, en el capitulo primero a este mismo proposito dize. Las edades del alma y de el cuerpo no se numeran y cuentan por razon del tiempo, sino por la calidad de la virtud: de suerte que aquel se dira varon perfecto, que careciere del error de la puericia, y que con la madureça del animo no siẽta lo delesnable del mãcebo. Y la misma sentencia tiene el mismo Sancto escriuiendo a Valeriano, y ni mas ni menos escriuiendo contra Symmacho. Y Sant Chrysostomo

Sapientie.

Ecclesiast.

Prouerb.

S. Ambro.

S. Chrysost.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

les cosas no solamente no carece la senectud, mas con ellas se augmenta y engrandece. Y el
Idem, mismo Ciceron en la oracion a los Pontifices, q̃ hizo por su casa dize estas palabras. Era menester sciencia, la qual aunque todos la tienen, con todo esso la antiguedad hazelos mas pru-
3. Regum. dentes. Y de el tercero libro de los reyes en el capitulo duodecimo sabemos que el mas sabio de todos los hombres Salomon eligio de los mas viejos algunos para gouernar su reyno: de cuyo cõsejo no queriẽdose aprouechar Roboan, siguiẽdo el parecer de los mas moços lo vino a perder. Y de Lycurgo legislador de los Lacedemonios sabemos tambien q̃ en esto siguio a Salomon, el qual primero que otra cosa alguna instituyo, que assistiessen siempre con los Reyes de los Lacones veynte y ocho de los
Plutarcho. mas viejos, como lo refiere Plutarco en su vida, con lo qual concuerdan aquellas palabra
S. Hieron. de sant Hieronymo, escriuiendo al glorioso Augustino. El buey lasso, mas fuertemente hinca el pie, dando a entender el sancto doctor en ellas, que los hechos y dichos de los viejos tienen altissimas y profundissimas las rayzes fundadas en esta gran virtud de la prudencia, co-
¶ Iudicium 2. mo se echa de ver en el segundo capitulo del libro de los juezes adonde se escriue que Nabuchodonosor Rey llamo a los mayores y mas ancia-

nos, y con ellos tuuo el misterio de su consejo. Esto mismo nos enseñan otros grauissimos autores, como es Claudiano y Ouidio en el libro quinto de los Fastos, Lucrecio en el libro tercero, y el Latino Homero y mitador en todas las cosas del Griego, en el quinto de la Æneida señala para dar los cõsejos a los mayores de edad, y lo mismo dize Homero en el tercero de la Iliada hablãdo de Vcalegon y Antenor, de los quales affirma que aunque por la vejez no se exercitauan en la guerra, pero que en los negocios del senado y de corte para dezir su parecer y sentencia eran muy prouechosos. Siẽdo pues assi verdad todo lo que auemos referido de sentencia de tantos y tan graues autores, que la prudencia no se halla sino en compañia de los muchos años: con todo esso respondiendo a la obiection que arriba se puso, dezimos que en ninguna manera el hombre moço deue desesperar de poder ser sabio y prudente, confiando principalmente en la diuina bondad y magnificencia, que a las serpientes da prudencia, que se la dara con liberal mano al hombre, pues tuuo por bien de hazerlo a su ymagen y semejança. Pues vemos muchas vezes que los mas moços vencen en cõsejo y prudẽcia a los viejos, como leemos en Pindaro, en la oda quarta hablãdo de Demophilo

Claudiano. ¶ De victoria Stælonis contra Alaricum. Ouidio. Lucrecio. Virgilio. Homero.

El hombre moço puede tener prudẽcia.

Moços vencen en prudencia a los viejos. ¶ Pythiorũ

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Debaxo de templança agregado de uirtudes.

es el sentido de la vista. Es empero de aduertir quanto a lo que toca al intento de nuestro capitulo, que debaxo del nombre de templança se entienda vn agregado y junta de virtudes que ponga en moderacion y raya vniuersalmente todos los excessos y mouimiētos, assi del alma como de el cuerpo. Porque desta suerte sera infinito el prouecho que nos resultara para viuir dichosamente y conseruar nuestra salud. Desta suerte dixo Ciceron, en el libro primero de finibus bonorum & mal. que la templança nos mueue a seguir vnas cosas, y nos aparta del appetito de otras, y nos encamina a que sigamos la razō y que no se contenta solamente con juzgar lo q̄ se deue seguir, sino tambien adonde auemos de estar y parar. Y diuina y marauillosamente dixo Zenon que la continencia o templança era vna affection insuperable de la recta razon, o vn habito inexpugnable y inuēcible a los humanos deleytes. Y Sancto Augustin, en el libro de las ochenta y tres questiones, en la question treynta y vna dixo, que la templança era vn moderado dominio de la razon contra la luxuria, y contra otros desuariados appetitos del alma. Y en el primero libro de libero arbitrio, en el capitulo decimo tercio enseña, que es vna prohibicion del animo en aquellas cosas q̄ torpemēte se appetecen. Y Macrobio en el libro primero

Ciceron.

Zenon.

S. August.

Macrobio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

mero in somnio Scipionis atribueye a la templança el no appetecer cosa alguna, de que nos pueda pesar, en ninguna cosa exceder la ley de la moderacion, y el domar con el yugo de la razon la desordenada cudicia. Y Marco Tullio en el segundo de inuentione describe a la continencia diziendo que por ella se rige con gouierno de consejo la cudicia. Porque si por otro modo, o via y no por la recta razō se reprime la cudicia, ya no es virtud de continēcia o templança. Y assi no podremos llamar continencia la de los Eunuchos acerca de las cosas Venereas, como lo dize Philostrato, en el libro primero de la vida de Apollonio Tyaneo, en el capitulo veynte y vno, porque las virtudes se hā de medir con la voluntad. Y assi en ninguna manera se puede approbar la sentencia de Æliano el qual en el libro quinto de natura animalium en el capitulo onzeno communica la templança a los brutos, como es a las aueias, porque se dize que aborrecen a los que traen olor de vnguento, y a los que han poco vsado de la Venus. Y quando dize en el libro primero, en el capitulo tercio que cierto pece es templadissimo. Y en el libro segundo, en el capitulo veynte y seys alaba la templança del aguila, porque sufre la sed, y no se rebuelue en el poluo como las demas aues, ni menos quando en el libro quinto, en el

Tullio.

Philostrato

Æliano.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

el capitulo diez y ſeys affirma que en las fieſtas y juegos Olympiacos, las moſcas de ſu propria voluntad ſe auſentan, y ſe abſtienen de las carnes del ſacrificio, y ſe van deſſa parte del rio Alpheno, y que no bueluen haſta auerſe ya acabado el ſacrificio. Porque todas eſtas coſas ni proceden de la razon ni menos de la voluntad, para que merezcan nombre de virtud, pues todas ellas pueden ſer naturales, y tener de ſu naturaleza odio con algunas coſas, como las Serpientes huyen de la caſa con el olor de la ruda, y las hormigas de ſus eſcondrijos ſe ſalen cõ el ſahumerio de piedra çufre y orega no. Boluiendo pues al fin y blanco de nueſtro capitulo es impoſsible que al hombre templado no le vaya bien, quanto a lo que toca a la ſalud del alma, y juntamente la de el cuerpo. Porque generalmente el hombre templado abraça en ſi todas las virtudes, como es la juſticia, la fortaleza, y la prudencia. Y en la juſticia tiene temperamento acerca de las perſonas, de las coſas y acerca de las actiones, en imponer las penas, en remunerar los bienes: en la prudencia tiene el endereçar los conſejos, la opportuna grauedad, en la fortaleza la paciencia: y particularmente la templança modera y pone en raya los appetitos, las perturbaciones del animo, tiene en pie la conſtancia

Al tẽplado en todo le va bien.

ſtancia y la caſtidad, la modeſtia la pudicicia, la tranquilidad, la concordia, el orden en todas las coſas, el ornato y denido culto del cuerpo, las palabras medidas y concertadas, y finalmente las occupaciones licitas y honeſtas. Puedeſe collegir el grande bien que la templança nos acarrea la conſeruacion de la ſalud y la dichoſa vida, de los graues daños, de los cercanos peligros y de las muchas enfermedades de que viene rodeada la incontinencia y deſtemplança, pues los contrarios comparados entre ſi cada vno dellos reſplandece mas. Son fãmiliares que nunca de ſu lado ſe apartan deſta fiera beſtia de la deſtemplança el henchirſe y llenarſe de comida y beuida haſta que ya da faſtidio, los vomitos y regueldos, el mal Frances, y otras varias enfermedades, la laſciuia, la deſuerguença, la parleria, la ſuciedad, la embriaguez, los engaños, la diſcordia, la ruſticidad en las coſtumbres, en el andar, en el hablar y en todos los demas actos aſsi del alma como de el cuerpo. No ſabe el deſtemplado niecha de ver que todo lo ſuperfluo es daño ſo y enemigo đ la naturaleza, la mucha proſperidad y vicio đ las ſemẽteras, las echa por el ſuelo, los ramos đ los arboles cõ la mucha fruta y peſo ſe quiebran, y la mucha loçania no llega a la madurez. No ſabe el deſtemplado

De donde ſe conocerãlos bienes de la templãça.

Cõpañia de la incõtinencia.

que

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

que la forma y regla para conseruar la salud es, darle al cuerpo, lo que baste para sustentar la vida, de suerte que la comida mitigue la hambre, la beuida apague la sed, el vestido nos quite el frio, y la casa sirua para defendernos de las inclemencias del cielo: y que va muy poco en que los caquiçamies seã dorados, y las columnas de alabastro o de marfil, pues como dize Seneca tãbien se cubre el hombre con vnas pajas, como con el oro. No sabe el incontinente que la templança y moderacion es tenax en la rectitud de buen juyzio, vn Thesoro de admirable sabiduria, guarda de los secretos, enseñadora de las buenas artes, maestra dlos ingenios, amiga dla buena fama, singular socorro de la virtud, y archiuo de la buena razon y prudencia. Es capital enemiga esta soberana virtud de la templãça de la temeridad, apartarse de los peligros, aborrece la souerbia, y guarda la fidelidad y lealtad. No sabe el destẽplado q̃ el mas simple mãtenimiẽto y la moderada mesa tienen mũcha alegria y deleyte, y que las mesas de los ricos son dignas de ser aborrecidas, pues dellas se engẽdrã varias enfermedades. No alcançan ni entiende el incontinente que la superfluydad y prosperidad es enemiga capital de la virtud, y que con sus ayudas de costa nos halaga para dañarnos, y q̃ cõ sus felices successos nos adula para destruyr

Seneca. Epist. 8.

Effectos de la tẽplança.

El simplemã tenimiẽto tiene mucha alegria.

La destẽplãça enemiga de la virtud.

nos en el fin: danos al principio en sus combites y banquetes las cosas dulces al paladar, para que no sintamos el occulto veneno, y danos a beuer el delicado vino para escurecer nuestro entendimiento. No sabe el destemplado que el hartarse en esta vida de todos los humanos deleytes, es cosa muy sospechosa y llena de temor, adonde estan tendidas las redes del engano, ni mas ni menos que a las fieras y peces debaxo de la apparencia de cebo el anzuelo. Mueue la destemplança el celebro cõ varios y occultos accidentes, a vnos con la potencia, a otros cõ la luxuria, a otros hincha, y a muchos ablanda, y como dize Seneca a todos los resuelue. No mira el destemplado que es mas seguro el puerto de la mediana passadia, y q̃ va mas seguro atado al mastil del moderado estado, huyendo del peligro de las Sirenas, como otro Vlysses, para q̃ las muchas riquezas no le sean occasion de verse preso, y ligadas las manos atras, como le acõtecio al opulẽtissimo rey Cresso. Y finalmente menos entiende quan mas alegres quedan los que no vierõ por su puerta el rostro de la felicidad y buena fortuna deste mundo, que no aquellos que auiendola tenido en su compañia sin saber porque, los desampara y dexa a buenas noches: pues no ay mas que fiar en ella que en la quietud y trãquillidad del

El hartarse de deleytes cosa muy sospechosa.

¶ *Sene. 37 ep.*

La destemplança a todos resuelue.

Mas alegres los que no vieron el rostro de la felicidad del mundo.

Lib. de tranqui. ani. circa medium.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mar, el qual (como dize Seneca) en el mismo dia de la bonaça hunde los nauegãtes en el profundo de los abismos.

CAPITVLO LVIII. EN EL QVAL se trata como la costumbre es otra naturaleza, y como tiene grande efficacia para disponer el cuerpo y el alma, de donde se saca el peligroso estado de los que tienen larga costumbre en el peccar.

Hippocrat. EL Grande varon Hippocrates en el segundo libro de sus sentẽcias, en la sentencia quarenta y nueue affirma q̃ los que estan acostumbrados a çufrir trabajos, aunque sean hõbres viejos o de pocas fuerças, los lleuã y passa cõ mas facilidad q̃ los fuertes y robustos mancebos que a estos tales trabajos no estã acostũbrados. Y en el aphorismo cincuenta dize, a este mismo proposito, que las cosas q̃ auemos acostumbrado mucho tiẽpo aunque sean muy malas, nos suelen dar menos molestia, q̃ aquellas de las quales no tenemos hecha costũbre. Y que assi nos conuiene hazer transito y passo a otras cosas no acostũmbradas. En la qual doctrina nos enseña dos cosas muy necessarias para la conseruacion de la vida y salud, la vna es q̃ las cosas acostũbradas nos dã menor molestia, la otra es, q̃ nos conuiene passarnos a cosas que no

no auemos acostumbuado. Galeno en el comẽ tario deste lugar de Hippocrates dize que no solamente esta doctrina tiene lugar y verdad en las exercitaciones, mas tãbien en todas las causas no naturales. Pues nos enseña la experiencia q̃ el ayre frio menos daña al q̃ esta acostumbrado a el: y q̃ se offende mucho deste mismo, el que siempre habito en ayre caliente, teniẽdo abiertos los poros y admitiendo su entrada y alteracion. Lo mismo passa en los exercicios corporales, porque el q̃ tan solamente se acostũbro a correr o saltar çufre cõ pesadumbre el andar a cauallo, y el q̃ nunca subio en carro o litera, le es de trabajo caminar en ellos. Y el que se exercito no mas q̃ en el juego de la pelota, no lleua bien el luchar. La misma regla y doctrina se deue tener en los mantenimientos, pues el q̃ esta acostumbrado a no muy buenas comidas menos se offendera cõ ellas. Y por tãto es muy saludable el consejo de Hippocrates, q̃ no siempre permanescamos en vna misma costumbre, mas antes nos acostũbremos a todas las cosas, vnas vezes a calientes, otras a frias, agora comiẽdo carne, agora pescado, y otras vezes frutas y ortalizas: porq̃ ay muy poquitos hõbres cuya vida sea tan limitada, que no se le pueda en algun tiempo offrecer occasion, de passar de los manjares que han acostumbrados a otros

Galeno.

Hippocrat.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

differentes, y de vn ayre a otro de diuersa tem plãça, y de vno en otro genero de exercicio. La misma sentẽcia de Hippocrates tiene Cornelio Celso en el libro primero, en el capitulo primero, quando dize. El hõbre sano y q̃ goza el grã de bien de la salud, no se tiene de obligar a ningunas leyes, porq̃ algunas vezes le acontecera estar en la ciudad, otras en el cãpo, vnas vezes yr a caça, otras a nauegar. Declarando Galeno la sentencia de Hippocrates dize, que nos auemos de acostũbrar a cosas contrarias. Lo qual haze alguna difficultad porque es imposible en vn mismo cuerpo introduzirse cõtrarias disposiciones o cõtrarios habitos, porq̃ viniendo el segũdo, a de perecer el primero viniẽdo los cõtrarios actos, y siẽdo assi no sera de prouecho vsar de cosas cõtrarias. Y Galeno en el libro. 2. d̃ motu musculorũ, enseña q̃ la costũbre es otra naturaleza aduenticia, y nadie ay q̃ dos naturalezas cõtrarias entiẽda q̃ no repugnã. Pero cõ todo esto es muy verdadera la sentẽcia de Hippocrates, q̃ nos conuiene mudar costũbre, por q̃ no le sea forçoso a alguno venir a caer en aquello q̃ no esta acostũbrado, y se offenda y dañe. De suerte q̃ no repugna segun doctrina de Hippocrates y Galeno guardar la costũbre, y acostumbrarse a todas las cosas: porque le cõuendra al que se ha sustentado de mantenimiẽtos de

Cornelio.

¶ Homo sanus nullis legibus astringere debet.

Galeno.

¶ Nemo officitur contrarijs naturis.

No repugna guardar la costumbre, y acostũbrarse a todas las cosas.

de delicada substancia, o de carne de gallinas y no de otras, guardar esta costumbre: pero cõ uendrale a este mismo vsar de comidas de diuersa naturaleza, para acostumbrarse a todas, mas ha de ser con condicion que se haga poco a poco: porque si de repente se hiziere grãde mudança offendense ya mucho. Lo qual nos enseño Hippocrates en el libro sexto de las enfermedades vulgares, quando dize. Conuiene vsar de los contrarios poco a poco, y luego descansar, la qual sentencia quiere Galeno que se entiẽda de la mudança de las costũbres. Y esta mudança conuiene que se haga en la juuentud o antes, y no en la senectud. Quãta verdad tenga la sentencia de Hippocrates, q̃ la costumbre se conuierta como en otra naturaleza, echase mucho de ver en la disposicion que en el alma y en el cuerpo queda: pues con el exercicio del ingenio se hazen los hombres mas ingeniosos, y la memoria exercitada se augmenta, y los dedos y manos del musico se bueluen mas habiles, y los sentidos exteriores padecẽ menos de aquellas cosas en que estan exercitados por la disposicion sensible que en ellos a quedado. Vemos tambien que la facultad vital contrae cierta disposicion por la costumbre, porque el que muchas vezes esta acostumbrado a enojarse y en colerizarse, prepara la sangre del coraçon de

¶ Part: 2. sectio. 29.

¶ Consuetudinum.

Quanta uerdad tenga q̃ la costũbre se conuierta como en naturaleza.

La facultad uital cõtrae costumbre.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

tal manera que le es muy facil boluerse a enojar, y las pequeñas occasiones con la frequẽcia que tiene en la yra, se le hazen muy graues y pesadas, y assi con facilidad se indigna y appetece la vengança. Y el que por liuianas occasiones se enoja, muchas vezes se enojara, y çufrira la yra sin molestia. Por la misma razon el que se acostumbra a estar triste, augmentara la melancholia, y esta misma traera el alma a mucha tristeza. Y el que acostumbra a estar alegre, augmenta la sangre, y atrae a si el alegria. Es en tanto grado la fuerça y potencia que tiene la costumbre, que preguntando Aristoteles en el primero problema de la section veynte y ocho, qual sea la causa porque los que han viuido vida luxuriosa en mucha abundancia de comida y beuida, si despues se passan a otro genero de vida mas tassada y escasa, vienen a enfermar, como le acontecio a Dionysio el tyranno, que estando cercada su ciudad, y faltandole la beuida acostumbrada, vino a caer enfermo: y respondiẽdo Aristoteles, dize que la causa desto es la costumbre, q̃ es vna cosa muy grãde. Y dize mas, que de la manera, q̃ si el hombre viuiesse en el agua, o el pece en el ayre les seria forçoso caer enfermos: assi de la misma manera los que mudaren su antigua costumbre, lo lleuan con grande molestia y trabajo, y les es cosa muy

El que acostumbra a estar triste.

El que acostumbra a estar alegre.

Aristotil. Quãta fuerça tenga la costumbre.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

muy saludable boluer al mismo genero de vida q̃ antes tenian, como si fuesse el estado de su propria naturaleza. Como se conuierte la costumbre en otra naturaleza en señolo galanamente Lycurgo, como lo refiere Plutarcho en el libro de la criança de los hijos, el qual queriẽdo dar a entender q̃ para alcançar la virtud, tiene grãde efficacia la costumbre, la doctrina y modo de viuir, mando traer delante de si dos cachorros hijos de vnos mismos padres, aunque criados en diuerso modo: y puso les delante vna olla y vna liebre, entõces el vno de los perros cõ grã de impetu corrio a la liebre, y el otro a la olla, dando a entender q̃ con la costumbre el vno se auia hecho goloso, y el otro cazador. Cõsiderãdo la fuerça y el imperio grande q̃ tiene la costumbre, y como se lleua todo el hombre tras de si, dezia el glorioso Augustino en sus confessiones. Suspirana ligado no con hierro ni agenas cadenas, sino con mi voluntad de hierro: mi querer teniala el enemigo, y de el propio me hazia lazos: de la peruersa voluntad se hizo costumbre, y mientras a la costumbre no se resiste, se haze necessidad, con las quales como con vnos anillos trauados me apretaua y tenia muy fuerte la dura seruidumbre. Y el mismo Augustino en otro lugar dize. No querays menospreciar los peccados

Como se buelue la costumbre en naturaleza. Plutarcho.

La fuerça de la costumbre.

¶ *Infer. 4. dominicæ aduentus.*

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

¶ Nolite cõ temnere pec cata in quibus consuetudinem iam feciſti, &c.

en los quales aueys hecho costumbre, porque con esta los teneys en poco, y juzgays que son casi nada. Y la causa es porque esta ya el hõbre muy duro, ha perdido el dolor, y esta muy podrido, y lo que no duele no se deue tener por sano, mas antes contarse entre las cosas muertas, porque quando tocan o punçan alguna cosa y siente dolor, o esta sana, o por lo menos ay alguna esperança de salud, pero quando le tocan o pican y no haze sentimiento alguno, cosa es muerta y podrida digna de ser cortada y apartada del cuerpo. Es consumada infelicidad (dize Seneca en la epistola vigesima octaua) quando las cosas torpes no solo deleytan, mas aun tambien agradan, y entonces no ay lugar para el remedio, quando los vicios ya se han conuertido en costumbres. Y el glorioso sant Hieronymo en la epistola que escriuio a Zelancia dize. La mucha costumbre de los vicios nos haze aspero y difficultoso el camino de la virtud, la qual costumbre si se passare a la otra parte, se halla la senda de la justicia muy facil. Y finalmente porque no se nos oluide de prouar el peligroso estado de los que tienen larga costumbre en el peccar, como lo propusimos en el titulo del capitulo. Y si es ansi, como lo es de sentencia de tantos Philosophos y Sanctos que la costumbre se cõuierte como

Seneca.

S. Hierony.

El peligroso estado de los que tienẽ costumbre en el peccar.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

como en otra naturaleza, y de sentẽcia de Hippocrates en el libro sexto de las enfermedades vulgares la costumbre se deue mudar poco apoco, y por los mismos passos que la contraria se introduxo, en peligrosissimo estado, y modo de viuir esta el que en los cincuẽta o sesẽta años de vida tiene hecha costumbre y callos en el pecar. Pues en las cosas naturales vemos que no de repẽte, ni cõ mucha breuedad se passa de vn extremo a otro, porque para teñir vna cosa blãca en negra, si la tinctura a de ser perfecta, no luego se haze transito de vn extremo a otro, y primero se passa por los medios colores. Assi ni mas ni menos en las cosas morales (lo que es mas ordinario y general) no de repente vn hõbre de estragadas y perdidas costũbres y muy enuegecidas en vicios se passa a singulares actos de virtud, si por vẽtura la singular mano del Señor y su poderoso braço no le ayuda. Y los doctores juristas tienen que el mismo tiempo que es menester para introduzirse vna costumbre, otro tanto es menester para quitarla y anullarla. Y quanto vna cosa es mas excelẽte y demas delicada y mejor substancia, si se corrompe, mayor es su corrupcion, mas pestifera y auomina ble, como se vee en vn cuerpo muerto de vn hõbre, y en otro de qualquiera animal. De suerte que si el alma se inficiona y corrompe, sera ne-

Hippocra. ¶ Part. 2. sectio. 29.

En las cosas naturales no de repẽte se passa de un extremo a otro.

Ni en las morales.

Los juristas tienẽ q̃ tãto tiẽpo es menester para introduzir una costũbre como para quitarla.

¶ Anto. in. c. accedẽtib⁹ colum. 2. & Pan. in. c. pro illorum de præben.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

cessario, por ser su corrupcion tan maligna, que el remedio sea singular, y el anthidoto de incomparable virtud, para que pueda suplir la falta del tiempo y reprimir la fuerça de la corrupcion, y boluerla en su antigua firmeza y salud.

CAPITVLO LVIIII. EN EL QVAL se trata como el inuidioso se va cortãdo y cercenãdo los dias de su vida: y como antes se deue cõtar entre los muertos, y no en el numero de los viuos.

La miserable vida de los inuidiosos y por mejor nõbre muerte.

PARA Que se vea y entienda la miserable vida de los inuidiosos y como mas propriamente se deue de llamar muerte y extremo de todas miserias, es de aduertir que los Griegos llamaron a la inuidia Momo y los Ydolatras dezian, que este Momo era el Dios de la maledicencia, de las affrentas, y de la reprehension. Y Hesiodo affirma que a este mismo lo pario la noche, juntamente con la muerte y el sueño. Deste se haze mencion, en el quarto epigramma de los Griegos, y del mismo se acuerda Luciano en el combite de los Dioses, adonde dize que ni aũ a los mismos Dioses perdono con su atreuida lengua, pues los reprehendio a todos y a Vulcano porque no auiã hecho los pechos y coraçones de los hombres con muchas ventanas al rededor, para que sus pensamientos estuuiessen a la vista y contemplacion de todos. Que al inuidioso se le vaya acortando la vida por momentos esta tan claro que no sera difficultoso el creerlo, pues la inuidia es tristeza por los bienes que los demas hombres tienen, ora esten presentes, ora sean preteritos o futuros: y por el consiguiente es gozo de las cosas aduersas y siniestras, como lo enseña Ioan Damasceno, en el libro segundo de fide orthodoxa, en el capitulo duodecimo, Aristoteles en el libro segundo de la Rethorica a Theodecto, en el capitulo nono y Platon, en el Philebo Ciceron, en el tercero de las Tusculanas questiones y el grã Basilio en el libro de Inuidia. Y siendo esto ansi que el inuidioso se consume con tristeza y se le dessecan los hueſos por los bienes que vee a los otros, quando sera la passion de su animo y los graues accidentes q̃ le sobreuẽdran por momẽtos, pues cada dia y cada hora se le offrecẽ ocasiones de tener tristeza infinita, pues vemos q̃ la liberalissima mano del Señor llueue sobre nosotros infinitos bienes, repartiẽdo cõ vnos gracia y hermosura, cõ otros riq̃zas y bienes tẽporales y cõ otros soberanas dotes de alma y cuerpo: y visto esto a de llorar, y sentir el malauenturado

Hesiodo. In Theogonia.

In Hermotimo.

Como al inuidioso se le cõsume la uida.

Inuidia tristeza por el bien ageno.

Ioan Damasceno.

Aristot.

Platon. Ciceron. S. Basilio.

del

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

del inuidioso, no es mucho que su coraçõ pues es de carne se vaya secãdo y consumiẽdo, pues puede la tristeza (como lo dize Salomon) desecar los huesos. Que sea la inuidia grauissima enfermedad y de difficultosissima curacion, prueuolo, porque nunca se viene a terminar sino es en la muerte, como lo enseña Horacio en la epistola primera del libro segundo. No se puede pensar ni entender quan desdichado genero de enfermedad es la que padece el inuidioso, pues los señalados hechos y las singulares virtudes de los otros le son a el humores venenosos y pestiferos, y certissimo apparato de su enfermedad incurable. Esta es la causa que Themistocles siendo mancebo queriendo dar a entẽder, que no auia hecho alguna obra señalada, solia dezir, que no tenia ningun inuidioso, como lo refiere Plutarcho en el libro de la differencia entre el odio y la inuidia. Lo mismo dize Ciceron en el quarto de la Rethorica ad Herenium que la inuidia es siempre compañera de la virtud. Y el mismo Ciceron en la oracion pro L. Cornelio dize que es enfermedad y miseria deste siglo tener siempre inuidia a la virtud. Y el Ecclesiastes, en el capitulo quarto dize, qũe siẽpre cõsidero, que los trabajos de los hombres estauan puestos a los ojos de la inuidia. Y Tito Liuio en el libro octauo en la decada quarto en seña

Salomon. *La inuidia peligrosa enfermedad.*

Horacio. *¶ Durã qui contudit hydrã, &c.*

Dicho de Themistocles a este proposito.

Plutarcho.

Ciceron.

Ecclesiastes

Tito Liuio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

seña que la vida es ciega, y que no sabe otra cosa sino dezir mal de las virtudes, y corromper las honras y sus premios. Y Philon la llama pestilencia grauissima. Es la inuidia grandissimo artifice de calumnias, porque quãdo el inuidioso no puede ser y gual, procura opprimir a los mas auentajados que el, y con violencia y fuerça manifiesta lo haze, como lo puso por obra Agrippina muger segunda de Claudio Cesar, la qual leuantada con inuidia contra las Matronas hizo matar muchas dellas, como lo cuenta Dion Cassio. Y Palamedes famoso capitã por la inuidia d su virtud fue muerto en vn poço cõ piedras de Vlysses y Diomedes. Es grauissimo mal la inuidia, pues se conoce claramente q̃ nace de la malicia, porque nunca el inuidioso se alegra como en otros peccados, mas antes se entristeze, y estando viuo se atormenta con furias infernales, como lo pinta galanamente Menandro en sus versos quando dize, que todas las cosas se corrompẽ de su contrario, como el hierro del orin, las vestiduras de la polilla, el madero de la carcoma, pero el miserable del inuidioso el es a si proprio cruel enemigo, y con su propria rabia se atormenta. Pinta Ouidio ni mas ni menos en el segundo del Metamorphoseo, el rostro y semblante del inuidioso, y dize que siempre anda con passo lento como de tortuga para

Philon. *¶ Lib. de special. legib. c. contra mechos.*

La inuidia hija de la malicia.

Nunca el inuidioso se alegra.

Menandro.

Dion Cassio *¶ Lib. 60. histo. Rom.*

Ouidio. Fab. 12. El passo del inuidioso como de tortuga.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

¶ Surgit humo pigre semesarũq; reliquit.

¶ Corpora serpẽtũ passuq; incedit inerti, &c. Ouidius.

para con mayor atẽciõ penetrar las faltas y trabajos agenos su roſtro a marillo q̃ es manifieſto indicio de enfermedad y de poca ſalud, el cuerpo cõſumido y flaco, nũca mira a nadie cara a cara los dientes llenos de negurjõ, en el coraçõ trae vn almazen de hiel, y la lẽgua vañada en veneno, nunca le veran reir ſino cõ dolores agenos, nũca duerme ſueño repoſado, y ſiempre ſe eſta conſumiendo por los agenos ſuceſſos, y juntamente ſe reprehende a ſi y a los demas, ſiẽdo ſu

S. Chryſoſt. proprio caſtigo. Y el bienauenturado S. Chryſoſtomo en el tomo ſegundo en la homilia quarenta y dos ſobre Sant Matheo dize q̃ los inuidioſos sõ ſemejãtes a los perros encarnicados a los demonios, a las furias infernales, y a los eſcarauajos, q̃ como eſtos ſe ſuſtentan del eſtiercol ageno, aſi los inuidioſos con la aduerſa fortuna de los otros ſe mantienen. Que vida dichoſa, ni q̃ eſperança de buena ſalud puede tener el deſdichado del inuidioſo? pues ſabemos q̃ por la inuidia entro la muerte en el mũdo, como ſe dize en el capitulo. 2. de la Sabiduria, y el

Sapientiæ. Eliazar. doctiſsimo Eliazar in capitulis patrũ en el capitulo 4. affirma q̃ la inuidia y la cõcupiſcẽcia traẽ al hombre la muerte. Y Demoſthenes dize que

Demoſthenes. la inuidia ſe deue atribuyr a la mucha malicia de naturaleza, y que no halla cauſa ni razon para que el inuidioſo merezca perdon. Y aſsi de ſen-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

ſentencia de Platon con autoridad de Philon, Platon. en el libro q̃ intitulo, que todo hõbre bueno es libre, affirma que la inuidia y el inuidioſo eſtan fuera del diuino Choro, y que no tienen lugar alguno en el. Que monſtro ay en el mundo tan monſtruoſo como la inuidia? y que culpa mas digna de culpa, y que pena mas llena de penas? Es la inuidia vn abyſmo de grande ceguedad y vn infierno del humano entendimiento: pues los partos de la virtud y gloria que a los demas les ſon occaſion de dichoſa vida, les cauſan a ellos deſmedro y vna ethica mortal. Y aſsi dize muy bien Seneca que ſi alguno quiſiere atormentar al inuidioſo, con ninguna otra Seneca. De morib. coſa lo hara mejor que procurando la virtud, y gloria. Y en otro lugar dize el miſmo Seneca. Oxala los inuidioſos pudieran mirar to- Idem. das las ciudades, para que viendo tãtas buenas dichas, con todas ſe atormentaſſen, pues quantos ſon los goços de los dichoſos, tãtos ſon ſus gemidos y plantos. Y no ay felicidad ni buena dicha tan moderada q̃ pueda huyr los diẽtes del inuidioſo, porq̃ como dize Valerio Maxi- Valerio Ma. mo en el libro. 4. eſtos tales ſe hazẽ ricos cõ las perdidas agenas, y engordã cõ las calamidades d̃ ſus proximos y cõ ſus muertes ſe hazẽ immortales. Y aſsi ſiendo pregũtado cierto hõbre de que manera no ſeria inuidiado, le reſpondierõ

que

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Solo el miserable carece de inuidia.

que solo el miserable carece de inuidia. Es el veneno de los inuidiosos tan pestifero, y mortal que no tiene comparacion con ellos el de el aspide, ni el basiliſco, porq̃ el de estos animales metido y encerrado en sus proprias entrañas no los mata, y los inuidiosos con su proprio veneno mueren rabiando, como lo dize Seneca en vna de sus epistolas. Quanto crece mas alto la fabrica de la agena felicidad, y quãto el edificio va mas leuantado y mas sumptuoso y sus çãjas mas profundas y firmes, tanto es la cayda del inuidioso mayor, pues se precipita del, para hazerse pedaços, como lo dize Sant Gregorio en el libro quinto de los morales. Nacio el desuẽturado del inuidioso de la noche (como lo auemos referido de Hesiodo) juntamente con la muerte y el sueño: y si es hijo de la noche, extrema es su ceguedad y obscuridad y no andara menos que embuelto en las tinieblas de su propria ignorãcia, pues le parece Dios injusto y no quiere que exercite su liberalidad con los demas, ni atiende, que todos los miembros en el cuerpo humano no son yguales, ni tienen vna misma dignidad y officio, ni menos deuen los miembros mas viles leuantar sediciõ cõtra los mejores, como lo enseño Agrippa Menenio al pueblo Romano que se queria reuelar contra el senado: pues reparte Dios los dones de su sãcto spiritu

El veneno del inuidioso peor q̃ el del aspide.

Seneca.

S. Gregorio

Nacio el inuidioso de la noche de la muerte, y el sueño.

A el inuidioso le parece q̃ es Dios injusto.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

spiritu como quiere, como lo dize el diuino Apostol en la primera de los Corinthios, en el capitulo. 12. Ni puede ni deue el vaso leuantarse cõtra el ollero, porq̃ lo hizo desta forma, y no de otra, como lo dize Esaias en el capitulo. 45. pues puede de vna misma massa hazer vasos de estraña hermosura, y otros mas viles para ministerio y seruicio de immundos animales, como se dize a los Romanos en el capitulo nono, pues nuestra suerte esta en la mano y potestad del altissimo, como el lodo y barro en la del ollero. Y finalmente para que mas clara y abiertamẽte parezca la verdad de nro intẽto y capitulo, si el inuidioso es hijo de la noche, y tiene por hermanos la muerte y el sueño: yo dexo por juez desta causa, al que tuuiere otro mas sano y mejor parecer, q̃ firmeza de miembros? q̃ templança en los humores? que loçania y gentileza de salud? o que buen color de rostro podra tener el que esta siempre metido en profundo sueño, y tiene por compañera y hermana la muerte? Y si los bienes y males entre los amigos y hermanos se comunican, que podra dar el sueño, que es ymagen de la muerte? Y que podra dar la muerte sino flaqueza, tristeza, y enfermedad? Pues no solamente su figura, mas su nombre desmaya y derriba a los mas animosos y fuertes.

S. Pablo. Esaias. S. Pablo. Ecclesiasti. 33. Prueuase el intento del capitulo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO LX. EN EL QVAL se trata qual de los tiempos del año es mas saludable, y qual es mas peligroso. Y si para la preuencion de la vida humana es de mas excellencia la consideracion del tiempo presente, o del preterito, o del futuro.

SERA No de pequeña vtilidad para la conseruacion de la salud del hombre saber y entẽder qual de los tiempos del año es mas saludable, y qual es mas peligroso para que el vno se gaste con prudencia y auiso, y en el otro se viua cõ recato y cordura guardandose de sus inclemẽcias y destẽplança. Es pues de saber que el tiempo del año mas saludable como lo dize Hippocrates en el tercero de sus sentencias es el verano, porque muchos lo comparã a nuestro calor natural. Y aunque parece que haze contra esto la experiencia quotidiana, que vemos que en el verano ay muchas y peligrosas enfermedades, como son calenturas ardientes, phrenitides, dyssenterias anginas y catharros, y otras desta suerte, con todo esto son estas enfermedades saludables y judicatorias de otros muchos males que el inuierno trae y engendra, lo qual se deue entender con tal

Hippocrat. Apho. 9.

Tiẽpo mas saludable el uerano.

tal condicion, que el verano guarde su natural templança: porque los crudos y crassos humores que en el inuierno se engendran viniendo el verano con su calor los adelgaza y los cueze y necessariamente haze euacuacio̅ dellos. Allegase a esta otra razon, que la naturaleza estando mas robusta por razon del tiempo del verano, muchas vezes haze euacuacion iudicatoria de los tales humores, echandolos a la cute o a otras partes exteriores y menos nobles del cuerpo, todo lo qual antes se deue atribuyr a la bondad y templança del verano que no a su malicia. Marauillosamente comparo Galeno el tiempo del verano a la exercitacion, la qual es muy saludable si halla el cuerpo vazio de malos humores, y si lo halla lleno de escrementos es causa de enfermedad. Assi ni mas ni menos el verano, si estan los cuerpos vazios destos excrementos, los conserua sanos, y si tiene dellos abundãcia los trae a las enfermedades que auemos referido. Viuen en este tiempo con mas salud los templados y que estan en la edad de la adolescencia, que es la mejor y la mas auentajada de las edades. Viuen tambiẽ en este tiempo mas saludablemente las que estan en la puericia. Aunq̃ si hablamos en todo rigor, los mancebos porque son tẽpladissimos lo passan mejor en el verano, y los de la puericia porque son

Galeno.

El tiẽpo del uerano comparado a la exercitaciõ.

Viuẽ mejor los templados en el uerano.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

vn poco mas humidos en el principio del estio.

El otoño cõtrario del verano.

Es el otro tiempo muy contrario a este para la conseruacion de nuestros cuerpos, el del otoño, el qual es seco y en el calor y frialdad muy desygual, pernicioso, y mortifero, por esta razon y porque deshaze, desbarata, y descompone todas nuestras fuerças. Es este tiempo tan desigual, porque el ayre por el estio contraxo grande tenuidad, y lo que es tenue con mucha facilidad recibe estrañas calidades y agenas mudanças. La qual doctrina enseña Hippocrates hablando de el agua, en la quinta section de sus sentencias, quando dize el agua que en breue se calienta, y en breue tiempo se enfria es muy delgada. La qual sentencia podemos entender de el ayre. Y esta es la causa porque en el otoño las noches son muy frias, y el calor hazia el medio dia sea demasiado. Allega tambien la frialdad deste tiempo muchos excrementos por la mayor parte melancholicos, los quales engendro el estio con la vstiõ de los humores colericos, los quales auiẽdo de desiparse y purgarse por la cute la frialdad deste tiempo apretando los poros impide la tal euacuaciõ. Ayuda no pequeña parte para la generacion de las enfermedades deste tiempo el frequente vso de las frutas que en el se comen. Es tambien principalissima causa de

El otoño mortifero.

Hippocrat.

Las frutas dañosas.

Flaqueza del calor y desigualdad de tiempo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

de que las enfermedades en este tiempo sean mortales la imbecillidad y flaqueza que el calor del estio resoluiendo el natural nuestro a causado, y es tambien parte la grande desigualdad del tiempo. Haze tambien en este tiempo enfermedades malignas y pernicioſas la reclusion de los malos humores encerrados y detenidos en las partes principales. De aqui vino apreguntar Aristoteles en la primera section de sus problemas, en la queſtion veynte y siete, qual sea la causa porque el verano y el otoño nos atormentan con mas enfermedades. Y respondediziẽdo, que porque entonces ay grandes mudanças, y principalmente en el otoño. Y dize mas tratando del otoño, que por tanto ay en este tiempo tã peligrosas enfermedades (dexadas a parte otras razones que auemos referido) porq̃ mas ayna caemos enfermos passandose los cuerpos del calor al frio, que no del frio al calor. Lo qual acõtece en el otoño desta suerte, que los cuerpos q̃ en el inuierno se auian enfriado se calientan y templan en el verano, y en el otoño es al reues, que los cuerpos que estauan calientes por razon del estio en este tiempo tã desigual y frio se enfrian. La qual doctrina conuiene mucho con el dicho de Hippocrates en el quinto de sus sentencias, que lo frio es enemigo de nuestra naturaleza, y q̃ destruye

Aristotel.

Enfermamos mas en breue passando el cuerpo del calor al frio.

Hippocrat.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

todas sus operaciones. Es empero de aduertir en esta materia y capitulo de los tiempos peligrosos que el mismo Aristoteles en la misma section primera de sus problemas en la question veynte y seys pregunta, que porque acontecen muchas muertes despues de ambos solsticios por espacio de cien dias, y dize que la causa es porque entonces el vehemente calor y el vehemente frio descubren mas sus fuerças, y se enso ueruecen y pueden destruyr y destroçar todo el reparo y virtud de nuestra naturaleza, pues en los grandes excessos, como lo enseña el mismo philosopho, en el primero de sus problemas suele auer graues enfermedades. Dura este tiempo de la vehemencia y intencion de estas dos ambas calidades, despues de las dos conuersiones del sol (como auemos dicho) por espacio de cien dias. La vna es quãdo el sol entra en el principio del Cancro, que es cerca del medio de Iunio: y la otra conuersion es quando entra en el principio del Capricorno cerca del medio mes de diziembre. Llamanse estos dos puntos el principio de Cancro, y principio de Capricorno conuersiones condignas: porque quãdo el Sol llega a estos dos puntos, ni se puede acercar mas a nosotros, como es en el principio del Cancro: ni apartarse mas, como en el principio del Capricorno. Y es de aduertir que las enfermedades

Aristotil.

Muertes muchas despues de los solsticios.

Sol en Cancro.

Principio del Capricorno.

Cõuersiones condignas que son.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

medades y muertes que acontecen en estos dos tiempos mas se causan de los vehementes effectos destas dos calidades, como se dize en el segundo de generatione & corruptione, del calor en el estio, y de la frialdad en el inuierno: pero las enfermedades del verano y del otoño mas se causan de interiores humores y causas, por la grande variedad y difformidad de materias que en nuestros cuerpos redundan. Resta agora para que cumplamos con nuestro intento auiendo dicho qual tiempo es mas peligroso, y qual es mas saludable, tratar y aduertir q̃ sera bueno que hagamos en cada vno destos para remedio de nuestra salud y paraque sin menos sobresaltos de enfermedades passemos la vida. Y para este proposito es buen auiso en el tiempo del verano y estio guardarse de el mucho vso de las frutas, porque estas engendran grande abundancia de humores colericos, certissimo apparato y materia de muchas enfermedades que ordinariamente a estos tiempos se siguen. Es empero ya tanta la incontinencia y destemplança en el comer de las frutas, que mas se acuerdan muchos, y mas memoria tienen de quanta difference dellas aya en sus mesas, que de los immensos dolores y peligros, que las enfermedades dellas causadas suelen acarrear: los quales despues no mucho

Enfermedades destos tiempos del excesso destas dos calidades.

En tiẽpo de uerano y estio guardarse de muchas frutas.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

tiempo passado lloran amargamente el auer cõ prado por dineros su justo arrepentimiento: pues en el otoño se vienen a engendrar enfermedades tan peligrosas causadas de los corrompidos humores que en el tiempo del verano y estio las frutas nos aparejan, por no disiparse y euacuarse, como en estos tiempos por la cute y los poros. En el peligroso tiempo del otoño tendria por muy sano consejo principalmente para quien se entendiese que ha vsado del mantenimiento de frutas tomar algun genero de purga noble para euacuar la mucha abundancia de humores que estan encerrados en las entrañas no dando lugar a que su malicia se ponga en execucion. Y ni mas ni menos guardarnos con auiso y recato de su grande destemplança, principalmente a prima noche, quando el cuerpo a gozado del calor del medio dia cubrirnos con los vestidos y no desabrigarnos por razon de los subtiles y delgados ayres que por las noches y a las mañanas este tiempo corren los quales con mayor breuedad, y con mas violencia que otra causa alguna pueden alterar y mudar la salud y buen estado de nuestros cuerpos, como en otro lugar auemos tratado.

En el otoño se vienen a engendrar las enfermedades de las frutas del verano.

En el otoño tomar alguna purga.

CA-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

CAPITVLO LXI. EN EL QVAL

se prosigue el intento del capitulo passado. Si para la prebencion de la vida humana, y para su felicidad y buena dicha es de mayor excellencia, cõsideracion del tiempo presente o de el preterito, o del futuro. Tocase particularmente la excellencia del tiempo ya passado y los grandes bienes que de su consideracion resultan.

AQVEL Grande Philosopho Seneca especulador y consiliario de la vida de los hombres, en el libro que escriuio de honesta disciplina, dize y enseña q̃ el animo del varon prudente ha de andar siempre gouernado y guiado con la meditacion y contemplacion de estas tres differencias de tiempo en las cosas presentes ordenando lo que mas conuenga, prouyendo en las que estan por venir, y passando y rumiando en el registro de la memoria las que han passado: porque los que duermẽ en altissimo y profundissimo sueño de las cosas passadas perderan como tontos y necios en el peligroso passo de la Cila, y Caribdis sus vidas, y los que no tienen premeditacion de lo que esta por venir como locos y encantados de las Sirenas se anegarã en el reciproco golfo de las Syrtes. Salen diuersos effectos de la con-

Seneca

El hõbre prudente gouernado cõ tres differencias de tiempo.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

sideracion de vn mismo tiempo para el hombre descuydado y para el solicito y cuydadoso de su salud, ni mas ni menos que debaxo de vn mismo fuego se affina y resplandece el oro, y las pajas se encienden y echan de si humo. Començando pues nuestro discurso parece que si en el pesso y balança de verdad, pesassemos este negocio hallariamos que es poco, o de ningun momento lo que de estas tres differencias de tiempo nos podria resultar, porque lo passado ya no es, lo que esta por venir es incierto, y lo presente es instable y momentaneo: con todo esto si passamos vn poco mas adelante y leuantamos el pensamiento hallaremos sin dubda, que en el tiempo passado estan escondidas, y guardadas para nuestro bien cosas dignas de eterna memoria y gloria, y por tanto parece que entre todos los demas tiempos tiene ventaja y excellencia. Y assi con grande acuerdo la sabiduria, en el capitulo octauo dize: que el que sabe las cosas passadas desseа grande thesoro y multitud de sciencia. Y Salustio en el prologo Iugurthino, dize que la memoria de lo passado en los negocios que se exercitan con el inganio es de grandissimo prouecho y de principalissimo remedio. Y lo mismo dize S. Gregorio en el primero de los dialogos, y Seneca en los prouerbios dize estas

En el tiẽpo passado esta mucho bien encerrado.

Sapientiæ.

S. Gregorio Seneca.

estas palabras. Bueno es en el ageno mal ver como en espejo las cosas que auemos de huyr: pues la cayda de los q̃ han passado enseña a los que se siguen, y dichoso aquel que cõ agenos peligros se haze auisado. Precede en la eternidad Dios a todas las cosas visibles y inuisibles, y en tiempo preceden las flores a sus frutos, y en la election los frutos a las flores, y en el origen precede el sonido al canto, y todo lo presente y lo que esta por venir lo tenemos al viuo y natural en expressissimo retrato del tiempo ya passado. Muestranos el tiempo passado que el mundo a quien amamos, y de cuyas alas y sombra nos queremos fauorecer, que es vn labirintho y carcel de hombres viuos, sepulchro de muertos, officina de vicios, menospreciador de todo genero de virtudes, atormentador de la buena razon, enemigo capital de los presentes, oluido de los passados, y escurecedor de los hechos illustres, y de sus proprios autores. Enseñanos el tiempo passado y ponenos vn desengaño de grãdissimo biẽ para nosotros si lo supiessemos entẽder, q̃ passamos como la florecita a quiẽ llamã los philosophos solisequium, porque en el curso que haze el sol vn dia nace viue y muere: y q̃ andamos camino que nunca tornaremos, y que nos mide las jornadas vn correo tã ligero, que anda mas de mil millones

Enseñanos el tiẽpo passado.

Ponenos un desẽgaño delante los ojos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

millones de millones de leguas dentro de veynte y quatro horas, y lo que peor es que cõ toda esta furia nos lleua para nro mal y daño: pues estamos dormidos en vn sueño phantastico, y engañoso y tenemos los celebros turbados, para que viendo no veamos, y oyendo tengamos los oydos tupidos a semejança de los Y dolos de las vanidades en que andamos, de quien dixo el Propheta Sancto, sean semejantes a ellos los que hazen. Enseñanos el tiempo passado que las amistades humanas en quien confiamos sõ vn baculo de caña fragil y quebradizo y que los Principes y todos los hijos de los hombres en este particular se deuen tener por sospechosos, como se echa de ver en aquella celebre historia quando acudian a la ciudad sancta en tiempo de su prosperidad y buena dicha muchos Reyes comarcanos y todos le offrecian parias y tributo, y holgauan de tener su amistad: pero despues de assolada por los Chaldeos y destruyda, en el llanto solemne que sobre ella se hizo esta dicho de todos sus charos y amados amigos ninguno ay que la consuele. Ponenos vna doctrina el tiẽpo ya passado de mucha consideracion y es que los arboles plantados en lo alto mas presto los arranca el viento, y que los mayores peces mas presto se quedan asidos en la red, y que los grãdes señores menos lo son de si mismos. Dõde estan

Psal 1.

Otro desengaño q̃ nos enseña.

Doctrina del tiẽpo passado.

estan por ventura los Principes de las gentes, y los que se enseñorearon sobre las bestias de la tierra? los que juegan con las aues del cielo y atheserã el oro y la plata en que los hombres cõfian y nunca llegã al fin de su cudicia? todos fueron destruydos y descendieron a los abysmos y otros se han leuantado en su lugar. Y quanto fue mas glorioſa su vida tanto mas vilmente cayeron. Fenecieron cõ el tiempo passado la torre y ciudad de la gran Babilonia: el templo de Diana en Epheso: acabaronse los souerbios y sumptuosos edificios de la gran Carthago, sus arcos, su amphiteatro, sus vaños y su tẽplo: despedaçaronse sus fuertes marmoles, sus piramides altissimas, deslustraronse los bruñidos jaspes, las imagineria s el euano y marfil donde la labor y manos sobrepujaron el gasto de la obra acabaronse con esta misma tyrania aquellas siete marauillas tã celebradas que apenas de ellas vemos las señales, historia verdadera, en quien se vee quales es del mundo el pago. En esta misma tragedia se deshizo el templo de Salomon, se arruynaron los muros y fortalezas de la grã Hierusalem, perecierõ las escuelas de Athenas y los Sabios dellas desuanecidos en sus sophisterias y vanas opiniones, en todo lo qual nos enseña el tiẽpo preterito el desengaño y vanidad de los hijos de los hombres, y como en las pajizas

jizas choças y en las humildes cauañas arredradas de pensamientos altiuos se viue muchas vezes vida mas descansada y dichosa. Descubrenos la consideracion del tiempo passado q̃ toda la gloria, todas las honras y riquezas deste mũdo son phantasticas y apparentes y que no tienen mas verdad en si que los sueños soñados en el profundo silencio de la noche, ni mas substãcia que el vapor que presto desaparece, son põçoña dada en sabroso manjar que el que la recibe lleua rebuelta la muerte, y son lazos tan intracados dõde el mas sabio y astuto queda mas enrredado y ligado. Descubrenos el tiempo preterito que si toda carne es heno y toda su gloria, assi como la flor del campo, que todo lo demas que ay en el mundo es mucho menos que el heno, que es el oro sino hezes de la tierra? que son la plata, y las piedras preciosas, sino escoria de la tierra quajada? Que son los brocados y rasos y sedas, sino estiercol de viles gusanos? Que son los finos paños, sino lana de bestias? Que son las martas, las pieles blandas y delicadas, sino cueros de animales muertos? Que son los palacios pintados, las salas doradas, las altas torres, los sumptuosos edificios, las grandes y populosas ciudades, sino tierra? Y que son las honras, sino viento? Echase muy bien de ver en el tiempo ya passado que somos

Descubrenos el tiẽpo passado.

Enseñanos el tiempo preterito.

Dizenos el tiẽpo passado.

somos como niños nacidos en obscuras carceles o en mazmorras, donde nunca apparece la luz del cielo pues nos holgamos y alegramos en las tinieblas y nos abraçamos con estas cosas transitorias y sensibles teniendolas por verdaderas, a similitud de los tontos y locos que nacidos en el miserable captiuerio de Egypto ni suspirauan ni lamentauan por su libertad: mas antes queriendolos sacar del se querian boluer a su esclauonia y miseria. Mejor acordado por cierto estaua el Sancto viejo que dezia. Que gozo puedo yo tener estando en tinieblas, pues a toda la alegria deste mundo es muy anexa la tristeza. Y el otro Sabio dezia, gimieron y llorauan todos los que se alegrauan de coraçon y cesso el gozo. Con razon el caminante se entristece que duda del camino que lleua, y puesto entre muchas encruzijadas, le cercan muchos temores y congoxas, porque no sabe el fin y paradero que tendra. La locura dize el sabio que tiene el loco por gozo: y mayor locura es hazer caudal de la mundana alegria, como si vuiesse algo de permanecer, teniendo ya hechas muchas experiencias que antes que esta tal comiẽce ya esta acabada. Bien como es el alegria delas aues que comẽ el grano metidas en las redes de los caçadores, y la de los pezes q̃ se deleytã en el cebo q̃ l anzuelo, pues tan cercano y proximo

Tobias.

Salomon.

les

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Otro documento del tiẽpo passado.

les esta el dolor de la muerte. Danos a entender la consideracion del tiempo preterito q̃ todos los deleytes deste siglo son como los hueſos de las aſpides, blãcos, liſos, y hermoſos por de fuera y de dentro tan venenoſos que el que los quiebra muere con ſu ponçoña, y por esſo esta dicho en las diuinas letras de los dados a ſemejantes deleytes, que quebraron los hũeuos de las aſpides. Y que ſe podrecieron las beſtias en ſu eſtiercol. Danos tambien a entender que la muſica y cantares deſte mundo, en tiempo de lloro y planto que es narracion importuna: y q̃ nos ſeria de mejor cuenta acordãdonos de Syõ en las riberas de los rios de Babylonia, ſentados llorar, ſuſpirando, haziendo principal memoria y recordacion de nueſtro deſtierro, y colgar nueſtros inſtrumentos y ſuſpẽderlos, pues esta tan claro que la Babylonia y confuſion deſte mundo no es lugar de muſicas ni de cantos. Ceſſo (dize el otro ſabio) el gozo de los panderos, acaboſe el ſonido de los que ſe holgauan, y callo la dulçura de la harpa. Como les ſuele acontecer a los que entran en las juſtas y torneos con muſica y alegria de trompas y atabales y ſalir deſpues del torneo heridos y llorando con mucho dolor y triſteza. Hare ceſſar (dize en otra parte la diuina boz) la multitud de tus cãtares: y no ſera oydo mas el ſonido de tus harpas.

Eſa. 59.

Eſa. 24.

Ioel. 1.

Ecclc. 32.

Ezechi. 26

Y en

Y en otro lugar, conuirtioſe mi harpa en llanto, y mi organo en boz de los que lloran. Hazenos ſabios y doctos el tiempo preterito que aunque veamos los cedros del monte Libano y ſus pinpollos leuantados haſta el cielo, y que ſu verdura y freſcor toca en las nuues, no les auemos de dar credito pues paſſa la repreſentacion de los reyes de comedia, ſentados en ſu real trono, veſtidos de ricas purpuras y brocado, con coronas y ceptros de honra y dignidad, y de ay a vna hora eſtan depueſtos y buel tos en otra tinctura. Ayer fueron los grandes muy honrados y oy eſtan con mucho deſmedro y mengua, ayer hablauan todos en ellos y predicauan ſu buena dicha: y agora no ay quiẽ dellos ſe acuerde. Paſſo el viento de aquella vanidad: paſſo muy en breue el dia de la fieſta y repreſentacion y toda ſu honra paro en nada: como figura, que es ymagen de lo que es ſubſtancia, y no paſſa ſino traſpaſſa por la velocidad con que corre, como ſe canta en la ſagrada Oda, y en otro lugar de la miſma obra (por el grande peligro y rieſgo q̃ cõſigo trae la honra mundana) eſta eſcrito. Cayeron mil a la mano iſquierda: y diez mil a la mano derecha: porque mas ſon los que mueren a la mano derecha de la honra y felicidad deſte mundo: que los que perecen en la deshonra y baxo eſtado.

Otro documento.

Pſalm. 38.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Infinitos son los bienes y prouechos que la consideracion del tiempo preterito en si tiene encerrados, los quales ni nuestro corto juyzio los alcança, ni mi pluma los basta escriuir, lo qual remitimos al sabio y prudente lector que lo sabra mucho mejor considerar pidiendole humildemente perdon de la cortedad de nuestro estilo, entre tanto que la materia del siguiẽte capitulo nos combida con el silencio deste.

CAPITVLO LXII. EN EL QVAL se trata como para la preuencion de la vida humana y para su felicidad y buena dicha es de grandissima importancia la consideracion del tiempo futuro.

TIENE La consideracion y meditaciõ del tiempo venidero encerradas en si tantas excellẽcias de altissimas sabiduria y sciencia y de lũbre celestial y diuina que nuestra pluma por delgada que sea, a penas podra escriuir de ellas sino borrones muy feos, y el mas subido entendimiẽto quedara muy corto y se deslumbrara en su hermosura y lindeza: pues aun para las cosas manifestissimas de naturaleza tenemos ojos de lechuzas que si miramos de hito en hito al Sol luego quedamos metidos, como en otras cimerias tinieblas. Consi-

Consiste esta consideracion del futuro tiempo en las dichosas esperanças y en las ricas prendas y gages que el animo bien informado para si tiene certissimas: pero el loco y tonto mudando las manos y trocando las balanças, lo que es fino oro de la Arabia lo trueca por vellota bastarda, y el cristal resplandeciente traydo de Celandia, lo da de buena gana por frusleria y escoria poniendo sus esperanças en manos de los hombres y mudandolas en similitud de cosas verdaderas. Destas desuanecidas esperanças dezia muy bien aquel grande philosopho y orador Marco Tullio, en el libro tercero de oratore cerca del principio. O engañosa esperança de los hõbres, fragil fortuna, astucias y industrias vanas, las quales en medio de la carrera caen y se quiebran, o antes de su curso y camino sin poder tomar puerto se ahogan. Da muy bien a entender la vanidad y poca substancia que estas humanas esperanças en si tienen aquella exclamacion de Cilino famoso soldado Romano, la qual refiere Silio Italico, en el libro septimo, quando dize. A y engañosas esperanças. El mismo sentimiento tiene aquella exclamacion de Annio Milon en la oracion que por el hizo Marco Tullio, quando dize. O falsas y engañosas esperãças, o vanos pensamientos y propositos mios. Lo mismo nos dã

Cõsideraciõ del tiempo uenidero.

Tullio.

¶ O *falladcẽ hominum spem, &c.*

Exclamacio de Cilino.

Silio Italico.

¶ *Heu spes fallaces, &.*

Tullio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

aquellas palabras de Heraclia que refiere Tito Liuio, en la quarta decada del libro quarto, quando dize. O quanto engaña la esperança a los hombres. Ni es de passar de baxo de silencio a este proposito aquella sentencia que con graues palabras pronuncio Marco Valerio Coruino Dictador (como lo refiere el mismo Tito Liuio quando dixo, que la yra y la esperança son autores engañosos. Y Euripides dize en ciertos versos Griegos, que los casos y successos de la fortuna son varios y inconstantes, porque muchas cosas que nunca esperamos, ni nos passan por el pensamiento, permiten los Dioses que nos acontezcan: y al reues lo que con grandissimas ansias y firmissimos propositos esperamos, nunca lo ven nuestros ojos. Esta sentẽcia affirma Diõ Niceo que le auia dicho Antonino Caracalla antes de su muerte ser muy verdadera. Lo qual el cuẽta y pone entre los presagios y agueros d̃ su muerte. Y siendo preguntado Aristoteles (como lo refiere Diogenes Laercio (que cosa fuesse la esperança, respondio, q̃ es sueño de el q̃ vela. La qual sentencia otros autores atribuyen a Platõ. Y Stobeo en el sermon ciẽto y nueue la refiere a Pindaro. Y a este mismo proposito parece q̃ alude Virgilio en la Egloga octaua quando dize. Por ventura los que aman no fingẽ sueños en

Tito Liuio.

Tito Liuio.

Euripides.

Diõ Niceo.

¶ In Antonino Caracalla.

Diogenes Laercio.

Esperanças humanas sõ sueño del q̃ uela.

Stobeo.

¶ An qui amant, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

en su fauor? Y de Pindaro famoso poëta Griego, sabemos que esta vna sentencia en la Oda duodecima al proposito de lo que vamos diziendo en la qual se nos significa, que las esperãças de los hombres que trasspassan y rebueluen muchas vezes la altura de los cielos, y de alli baxan con grandissima velocidad a los abismos cortando mẽtiras muy vanas, y que ninguno en la tierra de los viuientes ha hallado cierta señal de las cosas futuras: y que estos juyzios de los futuros euẽtos son ciegos, y los mas de ellos acontecen muchas vezes a los hombres muy fuera de su opinion y parecer. Es gracioßissimo vn dialogo q̃ escriuio Dardano poëta en versos exametros y pentametros, hablãdo con la esperãça que dize desta manera. Tu que traes baculo muy fuerte en que te sustẽtas, eres por ventura Diosa? En el qual dialogo en galanas preguntas y respuestas da a entẽder la esperança que su generaciõ no es de hombres, sino de naturaleza de Dioses, y que su origẽ tiene fundamento de la ciega y confusa escuridad de las cosas humanas, y que la credulidad la sustento y dio el pecho, y que sus fautores y valedores son las alegrias y contentos que espera: pero con todo esto siempre trae el rostro amarillo, porque nũca se aparta della el temor, y las mas vezes dize q̃ sus propositos y intentos le salen

¶ Olimpiorum.

Dardano.

¶ Tu que sustentãs. tereti uestigia ligno, &c.

La esperança el rostro amarillo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Esperança mundana siẽpre temblando.

vanos y desuanecidos, y finalmente cõcluye diziendo, q̃ andatitubeando y temblando, porq̃ siẽpre nuestras esperãças son deleznables y caedizas, pues lo q̃ pensamos q̃ tenemos entre las manos, quando menos echamos de ver se ha desuanecido en similitud de humo. Sõ muchos los prouerbios muy celebrados q̃ nos dan a entender q̃ las esperanças humanas aũque esten muy proximas y muy cercanas a los vmbrales de nuestras puertas nos suelen dexar en blanco, como es aquel de Caton, en la oracion de los Ædiles. Entre la pulpa y los labios pueden acõtecer muchas cosas. El qual refiere Gelio en el libro. 13. en el capitulo. 17. En el qual lugar a este mismo proposito cita otro Adagio Griego del libro primero de los epigrãmas. Entre la copa y los labios acõtecẽ muchas cosas. La qual sentencia refiere Stobeo a Homero, en el sermon 109. Y a esta es semejãte otra de Festo Põpeyo, q̃ dize, entre la mano y la barba. Es a este proposito muy elegante vn distico de incierto autor que esta en el libro primero de los Epigrãmas Griegos en estas palabras. Muy cerca de nuestros altares estays mirando la veloz esperança y a la Nemesis: aquella nos manda que esperemos mucho tiempo, y esta nos dize que ninguna cosa alcançaremos. Casi la misma sentencia por las mismas palabras esta en Tibullo en el

Prouerbios antiguos q̃ nos significã quales son las humanas esperanças.

¶ Inter os & offa multa interuenire possunt.

¶ Multa cadũt inter calicem supremaq; labra, &c.

Festo Pompeyo.

¶ Spem uoluerem & Nemesim, &c.

Tibullo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

en el libro segundo. Y lo mismo nos aconseja aquella muger Plautina llamada Ampelisca. Y lo mismo nos pone delãte de los ojos en el mismo Plauto la otra muger llamada Scapha en la Mostellaria: O quantas esperanças subidas y encumbradas se han desuanecido como el humo, y como vapor que en vn punto parece, y en vn punto se deshaze: quãtas a semejança de de la niebla que sube por el ayre, y al salir del Sol con sus rayos se han resuelto: y quantas teniendolas por verdaderas, como el instante de tiempo se acaban, y corren como el correo y como el hueſped que nũca a de dar la buelta. Quãtas auemos visto como la sombra del Sol, y como la sombra de la yedra a quien el sancto se arrimaua, que vn pequeño gusano las basta deshazer. Quantas no tienen mas firmeza ni estabilidad que la tela de la araña, que sopla el viento y cessa y perece toda su inuencion. Desuanecieronse las esperanças del magno Alexãdro, perecieron las de Iulio Cesar, acabaronse las de Marco Antonio, fenecieron las de los Fabricios, de los Oracios, de los Metelos. Despinto se la esperança de la priuança de Aman, los cõsejos y las traças de las esperanças de Absalon. Muy bien dixo por cierto Boecio en el libro primero de consolatione, que la esperança muchas vezes a los muy sabios engaña, porque

¶ In Rudente.

Plauto.

Boccio.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Los que se sustentan cõ esperanças mũdanas padecen modorra.

padecen vn profundo lethargo enfermedad de entendimientos desuanecidos. Ciego sin lumbre, y en vn labirintho de estraña obscuridad y confusion palpando las tinieblas, camina el que camina en el nauio fragil y quebradizo de las humanas esperãças, atado y ligado a vna vida tan penada y enojosa, que quando pensare que allegado al fin del seguro puerto, abriendo mas claros los ojos, echara muy bien de ver que el cielo justamente ha cargado la mano en sus dolores: pues desamparado y solo quedara sintiendo quan mas validas, y mejor agradecidas fueran las esperanças arrimadas al mastil verdadero, y al florido tronco plantado en las corrientes de las viuas aguas. Sentira el loco y desuanecido en los humanos socorros, q̃ al tiempo que esperaua la flor y fruto de sus cõ fianças, ha crecido la mala yerua, y ha ahogado el trigo antes de tener grano, y ha produzido en su lugar abrojos y espinas. Dira lamentãdo su suerte, como podra ser que en tan triste lloro se aya cõuertido vida tã alegre y tã rodeada de los humanos fauores: y como mi teoro ha venido a tãta pobreza y necessidad? y como en la sombra del biẽ se me ha representado la furia y rigor del mal presente? como esta echado por tierra el fundamẽto q̃ sustentaua y alimentaua mi cansada vida. Y como en vn solo dia se lleua el

Esperanças mũdanas como el trigo que nunca tuuo grano.

el viento la fruta y flores de infinitas esperanças baldias, castigadas con el proprio tormento de quien las padece. Muy bien esta probado que el mundo y sus valedores nunca mudan costumbre, y que en la clara luz y en el resplandor presente tienen escondida tempestad muy acerba, y debaxo de la vena del rico oro (al parecer luziente y puro) estan solapados mineros de miserable cayda y confusion. Espantarse hã como estas humanas cõfianças las mudan y deshazẽ en menos de vn momento los mismos en quien estan sustentadas: y como esta locura de pensamientos altiuos y su primauera la cubriera de nieue vn tiempo muy elado que le ha de suceder. Diran y con mucha razon, como es posible que el camino que yua al parecer tã derecho aya venido a parar en tanta desuentura q̃ imaginar no se puede ni aun por vn pequeño espacio alguna cosa de que podamos estar satisfechos. El que antes nos parecia ancho y espaciosissimo campo de las humanas fuzias y arrimos, ya se hã descubierto muy a la clara sus estrechos y desuariados senderos, en los quales es forçoso hazernos los ojos: pues dexamos de seguir el luzero del dia, teniẽdo por principal norte la mas temerosa parte de la noche que es ymagen y retrato de la muerte.

Esperanças mũdanas castigadas con el tormento proprio.

Las humanas esperanças las deshazen en un pũto los mismos q̃ las sustentauan.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO LXIII. EN EL QVAL se trata la grande excellencia que tiene el tiempo presente para hazer muy dichosa la vida de nuestra alma y cuerpo.

Platon. REPARTE Y diuide el diuino Platon el tiempo en el Parmenide en estas tres differencias que yo he seguido, en preterito, presente y futuro, cuyas notas son, *fuit*, *fuerat*, *est*, *fit*, *erit*, *fiet*. La misma diuision sigue Marco Tullio, en el segundo de la Rethorica ad Herenium, y en el primero de Inuentione, tratando de la confirmacion, y en las particiones Oratorias. Y Seneca, en el libro de Breuitate vitæ. Macrobio escriue que entre los Egypcios, en vna ciudad adonde adorauan los Ydolos de Isis y Serapis, que tambien hazian sacrificios a Hercules, en nombre del Sol, poniendole sobre la cabeça vna figura de cabeça de leon, de perro y de lobo. Por la cabeça del leon significauan la fuerça y naturaleza del tiempo presente: por la cabeça del perro halagueño el tiempo futuro, lleno de esperanças. Y por la cabeça del lobo nos dauan a enteneer el arrebatado tiempo ya passado. Diogenes Laercio, enel libro septimo, en la vida de Zenon escriue q̃ este philosopho solia dezir q̃ de

Tullio. Seneca. Macr. lib. Diogenes Laercio.

de estas tres differencias de tiempo, o de estos tres tiempos el preterito y futuro, eran infinitos, y que el presente es finito. Y el mismo Platon que agora citamos, en el Thimeo dize, que riendo el artifice supremo del mundo hazer vna ymagen mouible del æuo, mientras adornaua el cielo, hizo vna ymagen eterna que corre en numero, la qual llamamos tiempo. Y dize mas. Los dias, las noches, los meses y los años, los quales no eran antes que fuesse el cielo, entonces mando que naciessen, quando nacio el mundo. Y todos estos son partes del tiẽpo. Y añade diziendo. *At qui erat & erit, quæ nati temporis species sunt non recte æternæ ea assignamus.* Viniendo pues a esta tercera differencia del tiempo presente es mucho de aduertir y notar, que por especial modo, dize Seneca, que todas las demas cosas del mundo nos son agenas y improprias, y que el tiempo presente es solamente nuestro. El Ecclesiast. en el capitulo tercero, escriue que todas las cosas del vniuerso tienen su tiempo. Conoce el Sol el tiempo de el dia para alumbrar todo el vniuerso, y la Luna sabe el tiempo de la noche para desterrar las tinieblas, y el luzero de la mañana para despertar al hõbre madruga, auisandole q̃ ya es tiẽpo de poner manos a la obra. Tiene el mar Oceano tiempo para su

Platon. Platon. El tiẽpo presente propriamente nuestro. Seneca. Ecclesiast.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

su mouimiento perpetuo del Oriente al Occidente, tiene tambien tiempo para su cotidiano fluxo y refluxo. Tiene el labrador (para comer el pan en el sudor de su rostro) tiempo para conocer la fecundidad de la tierra mirando si es negra y pegajosa, y para conocer si es esteril, mirando si es blanca, desnuda de terrones, cruda con la mucha humedad, arenisca, y al gusto salada y amarga. Tiene tiempo para conocer quãdo ha de romper la tierra con el arado, quãdo a de sembrar el trigo, como lo dize Virgilio en el libro primero de las Georgicas, y finalmente tiene tiempo para recoger el grano, en las troxas y gozarse con los frutos deuidos y merecidos a sus grandes trabajos. Tiene tiempo el diestro Capitan en la guerra (queriendo trauar las manos cõ sus enemigos) como lo aconseja Vegecio, en el libro tercero, en el capitulo decimo quarto, para tener aduertencia con el Sol, con el poluo, y con el ayre, porque el Sol delante, de los ojos quita la vista, el poluo los ciega, el viento contrario rebate la fuerça de sus lanças y saetas, y ayuda mucho a las de los contrarios. Tiene tambien tiempo el discreto Capitã antes de romper la batalla de hazer vna oracion a sus soldados, proponiendoles en ella el menosprecio de la muerte por sanctas y justas occasiones, la gloria honra y premio que les esta aparejado a los

Señales de la tierra fecũda y de la esteril,

¶ Quid faciat lætas segetes, quæ sydera seruet. ¶ Agricola ut facilẽ terrã proscindat aratris: semina quo iuciẽda modo, &c.

Vegecio. Lo q̃ deue aduertir el diestro Capitã.

los que varonilmente pelearen, las dignidades que les esperan y officios auẽtajados en la republica, la bondad de su Principe y señor, la justa causa de la guerra, la injuria y offẽsas que de sus enemigos han recibido, las pocas fuerças y temor que tienen. Tienen tambien tiempo despues de vencida la batalla para cantar el triumpho haziendo alegre su victoria, y para recibir aquellas coronas antiguas murales, castrenses, obsidionales y doradas, de las quales trata Plinio en el libro veynte y vno, en el capitulo terce ro. Tiene tiempo el Sabio piloto metido en las peligrosas angosturas y golfos del mar para saber y entender adonde esta la linea equinoctial las declinaciones que haze el Sol desta linea, las alturas y grados del meridiano, el circulo del Zodiaco, el Orizonte, los tropicos de Cancro y de Capricorno, el polo Artico y el Antartico, la longitud y latitud del cielo y de la tierra los Parallelos, el Emispherio, el Zenith, el Centro, la conjuncion de la Luna con el Sol, la oppoſicion, sus quadrados y triangulos. Tiene finalmente el diestro artifice de la musica tiempo con el suaue canto para reformar y reparar las costumbres de los hombres (como lo dize Aristoteles, en el libro octauo de las Politicas, en el capitulo quinto) y para animar y encẽder los mas barbaros animos a las obras y prosecuciõ de

Plinio.

El sabio marinero lo que deue saber.

Lo q̃ puede el diestro musico.

Aristoteles.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

de la virtud, y como dize Galeno, en el quinto de los decretos de Hippocrates y de Platon pue de la muſica a los tontos y locos (mudando el tono Phrygio, en Dorico) darles prudencia y caſtidad. Todas eſtas coſas que auemos referido y otra mucha infinidad dellas tienen y les ſobra tiempo para ſaberſe aprouechar de ſu occaſion: y ſolo el hombre imprudente lo paſſa y menoſprecia como a coſa vil y baxa, no teniendo atencion que es el mas rico theſorero de la humana vida, y que es coſa rara en la tierra como el aue fenix, pues es ſiempre vno y raro. Deuiera el tiempo traer a mejor acuerdo al hombre: y reduzirlo a mejor entendimiẽto, pues ayuda a todas las coſas y las trae a madura ſazon, como lo dize Plutarcho en la oracion Conſolatoria a Apollonio, y Æſchilo en la tragedia de Prometheo Ligado. Aprouechan todas las coſas hechas a ſu tiempo opportuno, y fuera del ſuelen dañar mucho como lo dize Hippocrates, en el libro de humoribus y Ouidio en aquellos verſos.

Accendas vitia, irriteſq; vetando.
Temporibus ſi non agrediare ſuis.

Llamo al tiempo Ciceron con grande acuerdo neceſsidad, en el quarto de las epiſtolas familiares, eſcriuiendo a Marco Marcello, dando a entender la fuerça tan preciſſa, y la

Galeno. ¶ *Phrygia muſica tonus molis eſt qui animũ diſtrahit, religioni acõmodata.* ¶ *Dorius tonus prudẽtiæ largitor & caſtitatis effector, ut inquit Caſſiodorus.*

Tiẽpo preſẽte el mas rico theſoro ð los hõbres.

Plutarcho. Æſchilo.

Hippocrat.

El tiẽpo neceſsidad. Epiſt. 5o.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

la obligacion que tiene el hombre de aprouecharſe en el tiempo preſente, ſopena que ſu honra la arrebatara otro, y todos los años de ſu vida ſeran entregados al cruel, como dize Salomon en el quinto de los Prouerbios. Que neceſsidad tan grande ſera entonces el tiempo, y que mengua de tiempo tan eſtrecha tendra, el que partido de eſta comun luz, ſe hallare cargado y alcançado del recibo, y en la hoja del gaſto y deſcargo ninguna partida recibida a buena cuẽta. La neceſsidad q̃ tiene la tierra ð las pluuias del cielo para produzir ſus frutos, y del calor del Sol aumentarlos, no ſera tan grande como la falta que le hara el tiempo al loco deſuanecido que a la media noche anduuiere buſcando azeyte para remediar ſu negligencia y deſcuydo. El que camina en tenebroſa noche por aſperas montañas llenas de beſtias fieras y de ponçoñoſos Baſiliſcos, no tendra tanta neceſsidad del ſol que alumbre ſus tinieblas, ni de compañia que le quite el miedo y el eſpanto, como tendra de tiempo en el remate y tranſito poſtrimero el que lo vuiere trocado y mal baratado por vna vil eſcudilla de lantejas. Tomara Dios el tiempo para juzgar dize el Sancto Rey Dauid, y el Sãcto Patriarcha Iob dize en otra parte, llamo contra mi el tiempo. O quan bien ſe verificaran entonces las palabras de

Salomon. ¶ *Fili, nedes alienis honorẽ tuũ, & annos tuos crudeli, &c.*

Palabras q̃ dã a entẽder que el tiẽpo es neceſsidad

Dauid. Iob. ¶ *Vocauit aduerſũ me tẽpus ut cõterat electos meos Thre. 1.*

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Tullio. de Marco Tullio que dize que el tiempo es necessidad, quando lo llamare Dios, y lo tomare en sus manos para juzgar a los hijos de los hõbres. Como les parecera a los que lo vuieren empleado mal y desconcertadamente que la sentencia de Seneca tiene mucha verdad, quando dezia que el tiempo que viuimos es vn punto, y menos que vn punto, y que los mil años que estan por venir son como el dia de ayer que ya passo. O necessidad de tiempo estrecha y rigurosa, la qual ni aura tiempo que la pueda suplir ni lugar en que se pueda reparar, ni coyuntura en que pueda tener algun remedio. O tiempo lleno de inclemencias del Cielo y de vientos entre si contrarios en el qual los que vuieren sido las cabeças y principes de los pueblos, ricos de Syõ, y los auentajados en el monte de Samaria, ni a nosotros ni a si proprios se podrã valer. Sera entonces el tiempo peligroso y desygual del Otoño en el qual las enfermedades serã incurables, porque no aura medicina con que se puedan remediar, ni medio que las pueda curar. Y assi deuemos suplicar a la diuina magestad que pues el tiempo presente tiene encerrados en si tantos thesoros para remedio de nuestra alma y cuerpo: que nos alumbre el entẽdimiento para que sepamos sacar el panal de miel de la boca desste leõ, del tiempo presente, y aprouecharnos del

Seneca. El tiẽpo es vn solo punto.

del de tal suerte que por la diuina misericordia grãgehemos el premio que Dios a sus seguidores y amadores tiene prometido.

CAPITVLO LXIIII. EN EL QVAL se trata como con verdad solamente se puede dezir que el bueno y virtuoso tiene vida dichosa y bienauenturada.

EL Grande philosopho Plotino hablando de la virtud y de el vicio dize, q̃ solos los buenos son dichosos y bienauenturados: y q̃ por tãto los Dioses son bienauẽturados, porque son buenos. El diuino Platon en el libro quinto in Alcibiade enseña esta misma doctrina diziendo que ninguno puede ser dichoso y bienauenturado sino el q̃ es sabio y bueno, y por el cõsiguiẽte q̃ todos los malos sõ miserables y desuẽturados. Euripides en la Hecuba en el acto tercero diffine la felicidad por la priuaciõ del mal quãdo en aq̃llos versos Griegos dize. *Ille autem felicissimus est.*

Cui in vita nihil contigerit mali.

Plotino. Platon. Euripides.

Aristoteles en el libro primero de las Ethicas a Nicomaco en el capitulo decimo nos enseña, q̃ el dichoso y bienauẽturado nũca es miserable, y q̃ esta muy apartado de las cosas infeli-

Aristotil.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Nã si operationes dominæ sunt uitæ, nemo beatorũ fuerit miser, etc. Boecio.

ces. Y assi dize, si las operaciones son señoras de la vida, ninguno de los bienauenturados sera misero, por q̃ nunca hara cosa odiosa ni mala. Boecio en el tercero libro de cõsolatione dize, que la bienauẽturança es vn monton y junta de todos los bienes, y vn estado de suma perfectiõ. Y el glorioso Augustino en el libro veynte y dos de ciuitate Dei dize, que la bienauenturança es vn lugar donde ningun mal habita, y ningun bien falta. Auemos empero de aduertir para lo que toca al intento del presente capitulo, que la bienauenturança o felicidad se dize y es de dos maneras, vna es perfecta, y otra imperfecta: vna estable y firme, otra momentanea caduca y de ninguna firmeza. Y desta misma manera la diuidio el Epicuro (como lo escriue en su vida Diogenes Laercio) diziendo, que vna felicidad y bienauenturança ay suprema, la qual no recibe augmento, y que esta esta en Dios: y Aristoteles en el libro septimo de las Ethicas a Eudemo dize, que ay vna felicidad en esta vida, cada dia sugeta a mil mudanças, amontonada de bienes exteriores y de otros desta suerte: la qual porque esta pendiente de cosas momentaneas y que facilmente faltan, por tanto es varia y incierta: en la qual los que nos parecen grandes bienes, estan mesclados con extremos males y desuenturas, y las

Diogenes Laercio. ¶ De uit. philo. lib. 10.

Aristotel.

Condiciones de la felicidad de esta uida.

Felicidad de dos maneras

Universidad de Salamanca. BGH 27456

y las cosas alegres con grandes melancholias y tristezas: porque conuirtio Dios por nuestra malicia y el abuso que tenemos de todas las cosas, y por la ingratitud conque nos auemos para cõ su diuina mageſtad nuestras festiuidades en llanto, y nuestros canticos y musicas en llantos, como lo dize el sancto propheta Amos en el capitulo. 8. y como se escriue en el segũdo de Thobias, y en el primero de los Machabeos. Hazen galanamẽte con la felicidad y bienauẽturança de las cosas deste mundo aquellos versos del famoso poëta griego, en el libro. 24. de su Iliada, quando dize. Determino Dios que los miseros mortales viuan tristes, y que el carezca de toda solicitud y trabajo. Y portãto a la puerta y entrada del Dios Iupiter estan dos vasos, vno en que da a beuer grande copia de bienes, y otro en que da grande abundancia de males. De suerte que todos gustan de la beuida de el vno y de el otro vaso. La misma sentẽcia y verdad nos enseña en mas breues palabras el otro poëta griego Pindaro, en la Oda tercera quando dize. Los Dios immortales quando le dan vn bien al hombre, le mezclan con el dos males: lo qual los necios y tontos no pueden llevar en paciencia. Y es assi verdad que desde el tiẽpo de la cayda de nr̃os primeros padres ninguna cosa en este siglo y valle de lagrimas trae

Amos. Tobiæ. Machabeo. Homero.

¶ Sic enim Deus decreuit miseris mortalibus, ut uiuãt tristes, ipse autẽ sine solicitudine anxietatis esset. Duo quippe dolia iacent in Iouis limine, &c.

¶ Ad unum bonum mala bina distribuunt mortalibus immortales, quæ quidem non possunt stulti moderate ornate ue ferre, &c.

¶ Pindarus Pythior. ode. 3. antist. 4.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

consigo perfecta ni constante alegria, de suerte que el que mas goza della, por alguna via y modo no le pique, le punce y le entre el viuo aguijon de su ponçoña y veneno. Seruirnos ha de retrato y dechado muy al viuo vn exemplo q̃ trae de la rosa el gran Basilio en el Hexameron en la homilia quinta, adonde escriue q̃ la rosa fue criada desde el principio sin espinas, y que despues a su lindeza y hermosura le fueron añadidas, para que quando quisiessemos aprouecharnos y gozar de su frescura y flagrancia, nos entristeciessemos juntamẽte con la aspereza de sus espinas: y para que nos acordassemos y reuiuiesse en nosotros la memoria del delicto, por cuya causa fue hecho que la tierra produzga para nosotros millones de abrojos. Y el mismo Basilio a este proposito en vn sermõ de paradiso dize. La rosa esta conjunta con estas espinas, cubriendo con su exterior hermosura la molestia que consigo tiene: como q̃ esta diziendo con bozes muy claras. O hombres las cosas que os son muy jocundas y alegres, estan mezcladas con otras tristes: porq̃ los humanos bienes son de esta condicion que ninguno es liso ni syncero, porque en el momento q̃ viene el alegria, ya esta en los vmbrales de la puerta la tristeza, y al alegre casamiento le sucede la biudez, y al contento que dan las noueles plan-

S. Basilio.

S. Basilio. ¶ Rosa spinis his est coniuncta, externa gratia molestiam obtegens, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

plantas de oliuo cercadas al rededor de la mesa, le sucede el cuydado y solicitud de criarlas, y a la fecundidad de la muger el aborto, y a la honrada y encumbrada vida, la ignominia y affrenta, y a los prosperos sucessos, las grandes caydas y perdidas, a las riquezas fastidio, a la salud enfermedad, ciertamente (dize el glorioso sancto) florida es la rosa, pero a mi me causa tristeza: porque todas las vezes que veo esta flor, soy amonestado de mi peccado, por el qual la tierra fue condenada a produzir abrojos y espinas. Concuerda con estas palabras Euripides en la tragedia de Orestes, en el acto primero en aquellos versos.

¶ Filij tui si cut nouellæ oliuarum, &c.

Euripides.

Magna fœlicitas non manet inter mortales
Sed percussa a Dæmone quodam,
Velut concutitur velum citæ nauis,
Obruit per graues dolores
Veluti insani ponti periculosis fluctibus.

Y el mismo Euripides en la Electra, en el acto segundo dize, que ninguna cosa ay cierta en esta vida para la felicidad del hombre: porq̃ la naturaleza de los hombres tiene mil mudanças. Y Aristoteles en el segundo de la rethorica a Theodecto, en el capitulo veynte y vno affirma, que ninguno en todas las cosas es dichoso en esta vida. La misma sentencia tiene Stobeo en el sermõ. 103. tratãdo de la felicidad, al qual

Euripides.

Aristotil.

¶ Non est qui fœlix omnibus in rebus sit. Stobeo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

tambien siguen muchos de los latinos. Son tambien muy al proposito las palabras de Maximo Tyrio en el sermon treynta y cinco quando dize que la hartura y fastidio de las felicidades desta vida que es mas molesta y enojosa que el fastidio de las demasiadas comidas y embriaguez. Lo qual se prueua con exemplos manifestissimos, pues el fuerte Achiles no puede çufrir vn momento el ocio, ni Nestor el silencio y quietud, ni menos Vlysses la seguridad: pues pudo Achiles y tuuo tiempo para regir y mãdar los Myrmidones, gozar de la tierra de Tessalia y sustentar la senectud de Peleo su padre. Pudo tambien Nestor estando en Pylo passar la vejez en paz y en el ocio amigo de la tranquilidad del animo: Pudo finalmente Vlysses quedarse en casa cerca del frondoso Nerito y en la tierra engẽdradora de famosos Heroes, o quedarse tambien cõ Calypso gozãdo de la immortalidad: y ninguna de todas estas buenas dichas ninguno destos excelentes varones la tuuierõ por tal, y assi la menospreciarõ. De adonde procede q̃ como nadie en esta vida con ninguna de las cosas que possee este contento, y siẽpre tenga desseo de gozar de otras nueuas, assi ayan sido diuersas las sentencias y opiniones a cerca de la felicidad. De adonde tãbiẽ Horacio tomo ocasiõ de pintarnos al viuo la varia

Maximo Tyrio. La felicidad desta uida mas fastidio trae que las muchas comidas.

De adonde nacieron tãtas opiniones de la felicidad.

Horacio.

lauaria inquietud y el natural desasosiego de los animos de los hombres, quando dize en la satyra, que el soldado fatigado y cãsado de los immensos trabajos de la guerra, tiene por dichosos a los mercaderes, porque piensa que mano sobre mano, y durmiendo a sueño suelto allegã las riquezas. El mercader tiene muy cõtrario juyzio del soldado, quando vee la naue anegada cõ la fuerça de los contrarios vientos, y dize, que mejor es el exercicio y trato de la guerra: porque en tiempo muy breue, o le sucede la muerte, que es natural a todos, o canta con sus compañeros la alegre victoria y el repartimiento de los despojos. Alaba el abogado la vida del labrador, quando antes que sea de dia, el pleyteante da golpes a la puerta, y no le dexa gozar del sueño de la mañana: y por el cõtrario el labrador piensa que solos son dichosos y bienafortunados los que viuen en la ciudad. Y concluye Horacio su sentencia diziẽdo, sea assi q̃ se os offrezca algun Dios en esta ocasiõ muy fauorable, y acuda a remediar nuestros desseos de suerte, que al soldado haga mercader, y al rustico lo conuierta en letrado, y desta suerte trocando las vezes los embie a todos: con todo esso (dize Horacio) ni quieren ni pueden ser felices ni bienauenturados. Por esta causa el diuino Platon en el libro trigesimo

Saty. 1. lib. 1. Serm. ¶ *Vt nemo quã sibi sortem. Seuratio dederit seu fors obiecerit, illa cõtentus uiuat, laudet diuersa sequentes, &c.*

Horacio.

Platon y su sentencia.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

quarto, en el dialogo segundo de legibus procura persuadirnos, que solo el justo y bueno es felice y dichoso, y que el malo y injusto aunque tenga muchas riquezas y goze de perpetua salud, con todo esso no sera dichoso. Y assi siendo preguntado Solon legislador de los Athenienses de Creso rey de los Lydos, qual hombre era bienauenturado, respondio, que tal se podia dezir el que acabaua bien el curso y carrera de esta vida. Y que entretanto que no llegaua a la muerte, que no se podia llamar biẽ auenturado, sino fortunado. No fue de tan buen parecer este rey Creso, el qual ciego y falto de juyzio con tantos bienes y riquezas, pensando que en ellas o en otras cosas semejantes estaua la felicidad, consulto el oraculo de Apolo, para saber de que manera podria ser dicho so (como lo escriue Xenophon) y fuele respondido.

Solon y su sentencia.

¶ *Lib. 7. Ciripædiæ. Cõsultado el oraculo de Apolo en q̃ consistia la felicidad, respondio.*

Ipsum te noscens, es felix Cræse, futurus.

Lo qual el malauenturado rey nunca conocio, hasta que vino a caer en las manos de Cyro. Fueron tantas las sectas y opiniones de la felicidad acerca de los philosophos y sabios gentiles, que seria nunca acabar quererla reduzir a deuido numero, pues dize Marco Varron q̃ el conto dozientas y ochenta, de lo qual es autor sant Augustin en el libro decimo nono de la ciu-

Marco Varron. Dozientas y ochenta opiniones acerca de la felicidad. S. August.

dad de Dios, en el capitulo primero. Y assi vemos que Virgilio, en el segundo libro de las Georgicas cerca del fin pone esta felicidad, en la contemplaciõ de las naturalezas de las cosas, y en el menosprecio de la muerte, quando dize.

Virgilio.

Fælix qui potuit rerum cognoscere causas
Atq; metus omnes & inexorabile fatum
Subiecit pedibus, strepitumq; Acherontis auari.

Y el mismo Virgilio en otro lugar in Gulice pone la felicidad en el menosprecio de las riquezas y en otras cosas differentes quando dize.

Virgilio.

Quis magis optato queat esse beatior æuo
Quam qui mente procul pura sensusq; probando
Non auidas agnouit opes, non tristia bella,
Nec funesta timet ualidæ certamina classis &c.

Otro parecer tiene Marcial de la felicidad en el libro nono de sus epigrammas quando dize

Marcial.

Vitam quæ faciunt beatiorem,
Iucundissime Martialis, hæc sunt:
Res non parta labore, sed relicta, &c.

Y otro juyzio haze Horacio de la bienauenturança quãdo la pone en el exercicio de la agricultura.

Horacio.

Beatus ille qui procul negotijs,
Vt prisca gens mortalium
Paterna rura bobus exercet suis, &c.

¶ *Li. Epod. Od. 2.*

Terencio y otros pusieron la felicidad en la

Terencio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

procreacion de los hijos y en otras coſas prouechoſas para la vida humana: los quales todos erraron con grandiſsima torpeza, en dos coſas principalmente, la vna en que pẽſaron q̃ en alguna coſa deſta vida humana ſe podia hallar la ſumma felicidad, y el ſummo bien. Y lo ſegundo en que penſaron que en eſta vida eſtaua la felicidad, de ſuerte que de todos eſtos ſe puede dezir con mucha verdad, lo que dize Dios nueſtro Señor, por el Propheta Hieremias. Pueblo mio los que te llaman bienauenturado, eſſos te engañan, y deſtruyen el camino de tus paſſos. Digamos pues en el remate y concluſion deſte capitulo Philoſophando con la razon, que aſsi departe de todas las coſas humanas, como de la propria nueſtra hallaremos, que en ninguna de ellas mientras habitaremos en eſte valle de miſerias y lagrimas, no ſe puede hallar perfecta felicidad. Porque de parte de las coſas ninguna permanece en ſu eſtado, para que pueda ſer ſufficiente para la felicidad: porque ſi creemos a Ariſtoteles, en el libro nono de las Ethicas ad Nichomacum, en el capitulo nono, y en el libro decimo, en el capitulo ſexto, los felices, *ſunt ſibi per ſe ſufficientes.* Y tan poco de parte nueſtra ninguno, mientras eſta, en la peregrinacion deſta vida, ſe puede dezir verdaderamente dichoſo, por-

En dos coſas principalmẽte erraro todoseſtos philoſophos.

¶ *Populeus, qui te beatũ, dicũt, ipſi te decipiunt, &c.*

Ariſtot.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

porq̃ nueſtra voluntad es mudable y deãbulatoria haſta el vltimo y final eſpiritu, porque el que agora fueſſe bienauenturado y ſe pudieſſe mudar, en ninguna manera podria ſer capaz deſte nombre, porque la felicidad y bienauenturãça, ni ſe puede perder ni auer mudãça en ella, y aſsi Ciceron en el ſegundo de finibus concluye, q̃ la felicidad no ſe puede hallar ſino en la pertuydad del tiempo, y por el conſiguiente, no ſe puede hallar ſino deſpues deſta vida. Y aſsi Ouidio en el tercero del Metamorphoſeo, en la fabula de Acteon dize.

Ciceron.

Ouidio.

Vltima ſemper.
Expectanda dies homini eſt, dicíq; beatus
Ante obitum nemo ſupremaq; funera debet.

CAPITVLO LXV. EN EL QVAL

ſe trata como para viuir vida muy dichoſa, auemos de vſar del grande bien de la libertad: y como aquel ſolo es verdaderamente libre, y verdaderamente Rey el que a ſi ſolo ſe manda y ſirue a Dios.

AVNQVE Es verdad, que el glorioſo Sancto Aurelio Auguſtino eſcriuiendo a Proſpero, dize que es buena la muerte a la qual precedio buena vida, por quanto es fin y remate de los trabajos del juſto, y en quanto

S. Auguſt.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

quanto es transito para la vida glorioſa que eſ-
Ciceron. peramos, y lo miſmo ſiente Ciceron, en el pri-
mero de las Tuſculanas queſtiones quando di-
ze que la muerte no es mala, ſino la vltima linea
y paradero de todas las miſerias que cercan la
Ariſtot. vida del hombre. Con todo eſſo Ariſtoteles,
en el libro ſegundo de la Rethorica a Theode-
¶ Sequidẽ ſi bonũ eſſet, Dij morerentur, &c. cto, en el capitulo veynte y tres concluye que la
muerte es vn mal grande, y prueualo diziendo,
que ſi la muerte fuera algun biẽ, los Dioſes mo
ririan. Y Achiles a cerca de Euripides, en la
¶ In Aulide Iphigenia, en el acto quinto dize, que la muer-
Platon. te es vn grande mal. Y Platon en el libro veyn-
te y nueue en el Phedro confieſſa, que todos juz
gan la muerte por vno de los mayores males, y
que los que mueren que padecen el mayor de to
dos los miedos. Y no ay duda ſino que la muer-
te conſiderada por ſi ſola, que es graue mal, por
que es mal q̃ vino por el peccado y parto y fru-
Iacob. 1. to ſuyo. Porque el peccado conſumado engẽ-
dra la muerte como lo enſeña el Apoſtol Sãctia
Geneſis. go. Y conſta del Geneſis, en el capitulo ſegun-
do que por la tranſgreſion del precepto vino la
El que no es libre es ſemejãte al muerto. muerte. Aſsi dezimos agora a nueſtro propo
ſito que el que no tiene verdadera libertad, o el
que no es verdaderamente libre, que es ſeme-
jante en dos coſas principales al q̃ ya eſta muer-
to. Porque como el muerto no puede poner en
execu-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

execucion con ſus miembros corporales ſu vo
luntad: aſsi el que no es libre ſe ruputa por nin-
guno porque es ſieruo. Es tambien la ſeruidũ
bre ſemejante a la muerte, porq̃ la vna y la otra
trae ſu origẽ del peccado, porque en caſtigo ſu-
yo fue introduzida la ſeruidũbre, como ſe pue-
de ver en el Geneſis, en el capitulo nono quan-
do hizo burla Chã de ſu dormido padre Noe.
Auemos traydo a cuento el auer dicho quan
graue mal es la muerte, pues es lo vltimo de las
coſas terribles, con la qual auemos comparado
la ſeruidumbre, para que de aqui ſaquemos la
excelencia la grandeza y principado de la liber
tad. Excede la libertad a todos los bienes que
puedẽ tener cierto precio, porq̃ es demas auen
tajada naturaleza, porque no ay precio con que
ſe pueda eſtimar, y aſsi dizen los Iuris Conſul-
tos que es ineſtimable, y que vn hombre libre
con ningun theſoro ſe puede apreciar como lo
ſiente Modeſtino. Es la libertad de ſu natura-
leza deſſeada de todos, y la ſeruidumbre coſa
torpe: porque el que es libre no puede ſer força-
do de alguno a hazer coſa torpe, y por el contra
rio lo puede ſer el que es ſieruo. En tanto gra-
do que algunos han eſcogido antes el morir, q̃
ſeruir, como lo enſeña copioſamente Philon en
el libro que intitulo. Quod omnis probus ſit
liber. Y Maximo Tyrio, en el ſermon treynta
y tres

¶ Nã quam uis homines natura æquales ſint, tñ q̃ pertinet ad ius ciuile, ſerui pro nullis habentur, ut ait Vlpianus in l. quod attinet. 33. de reg. iuris.

Excede la libertad a todos los bienes q̃ tienen precio.

¶ In l. liber homo. l. 103 de uerb. oblig.

Philon.

Maximo Tyrio.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

y tres affirma que ninguna cosa ay mas molesta que la seruidũbre, y acerca de Euripides el Choro en la Hecuba, en el acto tercero.

Heu quantum malum seruituti contingere
Quam fertur in digna vt vi scilicet subactis.

Es la libertad entre las cosas de la vida humana la mas jocunda, como lo escriue Marco Tullio a Cayo Asinio Pollion, en el libro decimo de las Epistitolas Familiares, adonde affirma que no ay cosa mas triste que la seruidũbre. Y el diuino Platon, en el libro trigesimo quarto, en el dialogo octauo de Republica vel de iusto, tiene que el potisimo y prestantisimo bien en la Republica es la libertad. Y si no dieremos tanto credito en este negocio a las autoridades y sentencias de los antiguos, auemos de poner delante de los ojos el estudio y diligẽcia que todos los animales tienen para conseruar esta libertad: los quales aunque sean tratados de sus señores con mucho regalo, con todo esto se procurã escapar de sus manos para hazerse señores de si. Y es esto en tanto grado q̃ ay algunas aues y animales que cõ la tristeza grãde de su perdida libertad no se pueden amansar, y permiten antes morir y perecer con hambre que viuir con hartura en la seruidumbre, deste Argumento vso Ciceron profege Agraria contra Rullo Tribuno de la Plebe, en la Oracion

Tullio. 207.

Platon.

Quãto ualga la libertad.

Ciceron.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Oracion decima sexta, quando dize. Qũe cosa ay tan principal como la libertad, la qual no solamente de los hombres, pero aun de las bestias es desseada, y tenida en mas que todas las cosas? Pero hase de aduertir mucho (lo qual es el intento principal de todo este capitulo) que el mismo Marco Tullio que agora citamos con galano y subtil estylo, despues que en las Paradoxas auia deffinido la libertad, diziendo que es vna potestad de viuir cada vno como quiere: clarissimamente enseña que esta libertad esta tan solamente en los buenos y virtuosos. Y que en tanto la posseemos y gozamos della, en quanto no nos dexamos sugetar ni seruir a los vicios, y que entonces la libertad, y el entendimiento estan en toda su fuerça y vigor: y por el contrario la voluntad se impide con los vicios, y la potestad de viuir cada vno como quiere. Defiende y prueua esta libertad el sapientissimo Philon, en el libro que se intitulo. Quod omnis probus sit liber. Y verdaderamente esta es la solida y verdadera libertad, la qual a penas ay muy poquitos que la alcãcen: de suerte que por ventura es muy verdadero el Prouerbio que communmente se suele dezir que a penas ay algun hõbre que sea libre, porq̃ ninguno ay no este sugeto al dinero, al auaricia y a la

¶ Quidtãpopulare quã libertas, quã nõ solũ abhominibus. uerũ etiã à bestijs expeti, atq; omnibꝰ rebꝰ antepoꝰni uidetisꝰ Tullio.

Libertad solo esta en los buenos y uirtuosos.

Philon.

Prouerbio uerdadero, q̃ apenas ay algũ hõbre q̃ sea libre.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

y a la variedad tan varia de los humanos del eytes. Lo qual es sentencia de Aristoteles, en el libro segundo de la Rethorica a Theodecto, en el capitulo veynte vno, y de Claudiano en aquellos versos que dizen. Si tienes temor, si desseas cosas malas, si te dexas lleuar del furor de la yra padeceras el yugo y pessada carga de la seruidũbre, y estaras alla dentro de ti mismo ligado y aherrojado con iniquas y maluadas leyes: pero quando fueres Rey y señor de ti mismo, entonces todas las leyes y derechos estaran en tus manos.

Aristotil. ¶ D. 4. Honorij cõsulatu.

Si metuis, si praua cupis, si duceris ira,
Seruitij patiere iugum, tollerabis iniquas
Interius leges, tunc omnia iura tenebis
Cum poteris rex esse tui.

Euripides. ¶ Vnũ solũ nomẽ infames facit seruos, ceteris enim rebꝰ nihil deterior liberis seruꝰ est, quicumq; bonus & integer.

La misma sentencia nos explico galanamente Euripides en aquellos versos Griegos quando dixo. Solo el nombre haze infames a los seruos, porque en todas las demas cosas no es de peor condicion el sieruo que el libre, si el tal sieruo fuere bueno y entero en sus costumbres. La mesma sentencia nos enseño el grande Philosopho Pythagoras quando dixo. Ningũno es libre, si a sí mismo no se manda. Y Platon en el dialogo primero de legibus nos quiso persuadir esta misma verdad quando dixo. Aquellos son todos buenos hombres los q̃ puedẽ mandarse a sí

Pythagoras ¶ Nullus liber qui sibi nõ imperat.

Platon. ¶ Boni omnes sũt, qui si bi imperare possunt, qui

Universidad de Salamanca. BGH 27456

a sí mismos: y por el cõtrario todos son malos, los que a sí proprios no se sugetaren. Ni se le oluido al Epicuro otra sentẽcia a este mismo proposito quando dixo, que auiamos de seruir a la philosophia, para que gozassemos de verdadera libertad. Siendo pues la libertad (como auemos referido de Ciceron) vna potestad de viuir cada vno como quiere, auemos de entẽder que solo aquel viue como quiere, que sigue lo recto. Y esto solo al sabio y prudente le acontece, el qual ni haze nada forçado, ni de cosa que haga tiene pesar ni dolor. Quien negara por vẽtura que todos los hombres liuianos, todos los cudiciosos, y todos los malos no son siernos? sera por ventura libre aquel, a quien la muger lo manda de toda su voluntad? a qũien le pone leyes, le señala derechos, le veda lo que quiere? si le demanda alguna cosa no se lo sabe negar, si le pide luego se lo da, si lo llama viene: si lo echa, se va: y finalmente si lo amenaza teme? A este tal no solamente le podemos llamar esclauo y sieruo, mas antes muy maluado sieruo, aunque sea nacido en amplissima familia. Al que deleyta la verdadera libertad (dize S. Augustin en lo d̃ vera religione) appetezca a ser libre del amor de las cosas mudables: y a quien le deleyta el reynar, sea subiecto a Dios que solo es rey, y al que solo reyna, amando

non possunt mali, &c.

Epicuro.

¶ Quem delectat uera libertas, ab amore rerũ mutabilium liber esse appetat, &c.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

De Ioseph. ¶ Ille uero in quauis cõ ditione fernitij liber est, qui amore non capitur, &c.

mas a este señor que a si proprio. Y el glorioso sant Ambrosio dize, aquel hombre es libre en qualquiera estado y condicion de seruicio, al qual el amor no lo asse cõ su anzuelo, ni se dexa atar cõ las sogas del auaricia, ni menos enlazar se con la conciencia de los delictos, mas atado al hãcora sagrada de la verdadera libertad, espera seguro las cosas presentes, y menos teme las

S. Hieronym. que estan por venir. El glorioso sant Hieronymo escriuiendo a Celancia dize. Sola aquella es libertad para con Dios, no seruir a los peccados. O verdadera y glorioſa libertad de aquel q̃ fuere tan dichoso, q̃ por verdaderas señales, sea conocido ser sieruo y esclauo de la casa del rey de los reyes, y señor d̃ los señores. O dicho so dia en el qual se hiziere el asiento para la casa y seruicio de este grã señor. O captiuerio d̃ grã disima libertad, donde no se sirue a los Dioses agenos q̃ de dia ni de noche, no dan holgança

Ieremias. alguna, como dize Ieremias en el capitulo diez y seys. O seruicio bien agradecido y pagado, donde nunca se niega el trabajo, como le acontecio a Iacob, mas antes los que llegan a echar mano al poner del Sol, son y guales en el estipẽdio con los que madrugaron al salir de el luzero de la mañana. Dichosa esclauonia y seruidũbre, en la qual la paga y estipendio del sudor y trabajo es el mismo señor de la hazienda, y el mayo-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

mayorazgo de las eternidades. O dichoso seruicio donde no le pagan al que sirue con sacarle los ojos, como hizierõ a Sanson, mas antes le alumbran y por cada dia de trabajo le dan ciẽto de descanso y reposo. Dichosa seruidumbre, la qual purifica y limpia a los que en ella son principiantes, y a los que van mas aprouechados enrriquece, y a los que en ella perseueran, glorifica. Dichosa seruidumbre que da entendimiento sin error, memoria sin oluido, y voluntad sin contradicion. Que hymnos y q̃ canciones sera razon que le cantemos al que entra en este seruicio, pues viue eternalmente, goza del banquete sin fastidio, y tiene seguridad sin miedo. Acomete las cosas arduas, çufre las aduersas, y en las prosperas no se desuanece. O felicissima seruidumbre y obediẽcia q̃ sobrepuja a todos los sacrificios antiguos, que prepara la victoria, que conserua las virtudes, que lleua y guia al seguro puerto de la verdadera libertad. Dichoso seruicio donde ponen en summa honra al que sirue, lo libran de toda mendicidad, lo coronan de flores, y lo meten en la fuente de los huertos. Dichosa casa donde a los siruientes dan el conocimiento de la primera verdad, la dilection de la summa bondad. Donde el señor para sus sieruos se haze espejo para la vista, cithara para los oydos, miel para el

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

gusto, flor para el tacto, y balsamo suauissimo para el olfato. O dichosos y bienauenturados los siruientes desta tan real y magnifica casa, en
S. Anselmo. la qual como dize el glorioso sant Anselmo se halla la hermosura y amenidad de las flores y violetas del verano, la luz y claridad del estio, la grosedad y hartura del otoño, y el descanso y quietud del hyuieruo. Y en la qual se sirue al sapientissimo Salomon que da la sabiduria a los sabios, cuya seruidumbre es verda-
S. Hierony. dera libertad: pues como dize Sant Hieronymo, escriuiendo a Simpliciano, seruir al sabio es libertad.

CAPITVLO LXVI. EN EL QVAL se trata si las enfermedades las auemos de contar en el numero de los males, o en el numero de los bienes.

Hippocrat. ¶ Habitus athletarum qui ad summum bonitatis peruenerunt, cũ non possint in melius proficere, &c. S. Basilio.

EL Principe de toda la buena medecina Hippocrates en el primero libro de sus sentencias en el capitulo tercero affirma que la perfecta y consumada sanidad es muy peligrosa y trae muchos daños con sigo. Y el gran Basilio en aquel elegantissimo y doctissimo libro que escriuio de que manera se auian de leer los libros de los gentiles dize, que entendiendo Platon qũe la buena disposicion y loçania de salud es muy dañosa y de muchos inconuenientes, puso su Academia en vn lugar pestilẽte de la Attica, para refrenar y amansar la mucha prosperidad del cuerpo. Y añade el mismo Basilio a estas palabras otras q̃ dizẽ de esta suerte. Yo he muchas vezes oydo a los medicos, q̃ la mucha salud es muy engañosa y peligrosa. Y Cornelio Celso autor graue en la medicina dize. El que estuuiere muy gordo resplãdeciente y colorado, tengase por dicho que sus bienes son muy sospechosos, y aparejados para dar en muchos despeñaderos. Hablando de este mismo proposito Æliano en el libro nono de su varia historia concuerda casi con las palabras de sant Basilio diziẽdo, que como los medicos le aconsejassen a Platon que passasse su escuela a Lyceo, porque el lugar donde la tenia era pestilente, respondio que para alargar la vida, ni aun en el monte sancto que esta entre la Macedonia y Tracia se queria passar: dando en esto a entender q̃ la prospera salud es razon q̃ tẽga su freno, para que no se desuanezca como los arboles que con sus muchas ramas quisierẽ llegar hasta el cielo. Tienen los graues autores de la medicina (como auemos dicho) esta buena disposicion y frescura de salud por tan peligrosa, porque de ella se suele venir a mortales

Cornelio Celso. ¶ Qui colo ratior est, suspecta bona sua habere debet, &c. Æliano. La prospera salud tenga su freno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Eſtando un hombre gordo, ſi cae malo, dizẽ que es mal de ojo.

enfermedades, en tanto grado que el vulgo añade luego ſuperſticioſas cauſas, diziendo que es mal de ojo. Siẽdo como es natural y euidente ſu cauſa: Porque los que eſtan muy gordos y muy luzidos, ſiempre tienen grande abũdancia de humores, y tanta multitud de humor no puede durar mucho tiempo ſin corromperſe: y como ſea mucha la cantidad, ha de ſer mucha la corrupcion, dexado a parte que en eſtos cuerpos ſiempre ay grãde angoſtura en las vias y mucha denſidad, y cõpreſion de todos los poros: y auiendo todas eſtas cauſas qualquiera peligro ſe puede temer, eſtando la ventilaciõ impedida, y el calor natural caſi muerto, por cauſa de q̃ los ſpiritus no ſe pueden mouer a todas las partes de el cuerpo, y aſsi eſtan aparejados para la appoplexia, y de qualquiera liuiana occaſion ſe offendẽ mucho, porque ſi ſe resfriã, ſu calor natural ſe ahoga impedida la expiraciõ inſenſible: y ſi ſe calientan, los ahoga la mucha ſangre que ſe derrama por todas las venas, de ſuerte q̃ por todas partes es muy peligroſa eſta tan buena diſpuſicion. Y aſsi eſta tan buena diſpuſicion y loçania de ſalud es tan peligroſa, no es mucho que boluiendo al intento de nr̃o capitulo digamos (como lo dize tambien el glorioſo ſant Ambroſio) que ningun ſabio podra dezir con verdad, q̃ la enfermedad es mala, ni menos

Por todas partes es muy peligroſo el eſtar freſco y gordo.

S. Ambroſi. 6. fin. c. illa. 17. q. 1.

nos ſe deue poner en el numero de los males. Con el qual concuerda Æneas Platonico, quã do dize, q̃ ningun hõbre ora ſea ſabio, ora ſea indiſcreto, no podra dezir que la enfermedad es coſa fea ni mala. Y vn poco mas abaxo añade, q̃ la poca ſalud le aprouecho a Theages para ſer ſabio en la philoſophia. Y deſte miſmo trata Æliano en el libro. 4. de la varia hiſtoria adõ de eſcriue, q̃ Platõ affirma q̃ por ninguna otra occaſion vino a conocer y entender Theages los eſtatutos y preceptos de la philoſophia ſino por el ocio de la enfermedad. Y. S. Gregorio Nazianzeno, en el lugubre canto de S. Baſilio refiere cõ autoridad de Platõ, q̃ para la obſeruancia y conocimiento de la philoſophia no haze poco al caſo la flaqueza del cuerpo y la poca ſalud. Son muchas las ſentencias y teſtimonios q̃ nos dan a entender, que la enfermedad venida de la mano de Dios no ſolamente no la auemos de poner en el numero de las coſas malas y deſdichadas, mas antes en liſta y memorial de las coſas buenas y dichoſa. Y aſsi Plinio Iunior en el libro ſeptimo de las epiſtolas que eſcriuio a Maximo dize eſtas palabras. De pocos dias aca he ſido enſeñado d̃ la enfermedad de cierto amigo, que ſomos de mejores coſtumbres, quando eſtamos enfermos, porq̃ a ningũ enfermo, ni la auaricia, ni la cudicia lo ſolicita,

¶ *In Theophraſto.*

Æliano.

S. Gregorio

Plinio Iunior.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

no sirue a los amores, no appetece las honras, menospreçia las riquezas, y con qualquiera cosa que tenga, auiendola de dexar, le basta: y entonces se acuerda que ay Dios, y se acuerda y entiende que es hombre, no tiene inuidia a alguno, de ninguno se marauilla, a nadie menospreçia, ni de palabras injuriosas se sustenta, y menos se offende con ellas. Y Plutarcho en los Apothemas enseña que Antigono Rey de Macedonia auiendo cõualecido de cierta enfermedad, dixo, que no le auia ydo mal con ella, pues le auia dado a entẽder que era mortal, y que no tenia causa ninguna para ensouerbecerse, dando a entender en estas palabras, que de la enfermedad auia sacado mas prouecho que daño. Y el mismo Plutarcho en el principio de la vida de Pelopides cuenta que andando cierto soldado en el exercito del Rey Antigono con poca salud y de mal color: siendo preguntado del Rey q̃ fuesse la causa de aquel mal color y amarillos del rostro, le respondio, que cierta enfermedad occulta: entonces el Rey mouido por la mucha virtud del soldado, y por su real magnificencia, mando a los medicos que tuuiessen cuydado de su salud, de suerte que viniendo despues a estar perfectamente sano, nunca en los peligros mostraua el ardor de animo que antes solia, ni acometia con tanta virtud, y assi admi-

Plutarcho.

Plutarcho:

Universidad de Salamanca. BGH 27456

admirado el Rey Antigono de tanta mudança no pudo dexar de reprehenderlo, y entonces el soldado respondio diziendo, por cierto señor tu has sido la causa de mi poco animo y cobardia pues me libraste de las enfermedades cõ las quales yo no temia la muerte. Y del Magno Alexandro se cuenta que siendo vna vez herido en el muslo, sintiendo de la herida muchos dolores, entonces conocio que era hombre, y no hijo de Iupiter, de lo qual e lantes se gloriaua. Y Æliano en el libro quarto de su varia historia, cuenta que Hieron Rey de Sicilia, como cayesse en vna graue enfermedad, se hizo muy docto y sabio. Gastando con la flaqueza del cuerpo y en su conualescencia todo el tiempo en platica y conuersaciõ de hombres sabios. Y Platon en seña que no por otra causa vino Phrages a alcãçar los actos misterios de la Philosophia, sino mediante vna familiar enfermedad que tuuo, q̃ lo aparto de los negocios de la Republica, y Strabon, en el libro decimo septimo nos enseña, q̃ Ptolomeo Philadelpho teniendo de ordinario mucha flaqueza en el cuerpo y muy poca salud gastaua el tiempo en entẽder y saber cosas nueuas y de grande erudicion. Y en los sagrados Canones tenemos lugares expressos q̃ nos enseñan y auisan que la flaqueza y enfermedad del cuepo leuanta y sube de quilates la virtud y

De la enfermedad conocio Alexandro q̃ no era immortal.

Æliano.

Platon.

Strabon.

La enfermedad del cuerpo leuãta la uirtud del alma.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

fortaleza del alma, como se dize en el capitulo primero, y en el capitulo, *nisi cũ pridem versicula, alia, de renunt.* Adõde en el primero lugar dize el texto, quando va de cayda la virtud y fortaleza del cuerpo, el feruor del spiritu se sube y leuãta a la contẽplacion de las cosas diuinas. Y el capitulo *poteſt de pœnitẽt. diſtinct. 1.* dize estas palabras. La enfermedad de la carne, desecha el peccado.

¶ Cap. nisi cũ pridem.

S. Pablo.

Y el diuino vaso de election S. Pablo en la segũda epistola a los Corinthios, en el capitulo duodecimo dize, que la virtud se perficiona en la enfermedad. Y vn poco mas abaxo añade el mismo, quando estoy enfermo entonces estoy poderoso. Podemos confirmar mas adelãte cõ ilustres exemplos esta verdad, pues leemos q̃ S. Ægidio monge solitario junto al puerto de Ostia estando metido entre las breñas en su ordinaria oracion, fue a caso herido de vnos caçadores: el qual no solamente no busco medicina para su dolor y llaga, mas antes rogo al señor q̃ no le sanase la herida, para q̃ el cõtinuo dolor apartase de su animo los pensamientos deleytosos.

Historia al proposito de S. Ægidio.

S. Francisco de una enfermedad uino al estado de vanta perfecion,

Y del seraphico padre sant Frãcisco sabemos q̃ no vino antes a alcançar el estado de tanta perfection, hasta que cayo en vna muy graue enfermedad, porque cayendo enfermo de edad de veynte años aprendio a menospreciar con tãta firmeza las cosas terrenas, las quales estando sano

sano auia amado: y en esta misma enfermedad entẽdio, que a solo Dios se auia de seruir, el q̃ antes auia sido sieruo de el auaricia: y finalmente estando en la enfermedad entendio que se auia de correr con mucha diligẽcia en el camino de las virtudes, dando lugar a aquella sentencia del Real Propheta que dize. Multiplicaronse sus enfermedades, y luego llamaron y dierõ bozes. c. 15.

Y Sozomeno, en el libro octauo de la historia Tripartita de Casiodoro, en el capitulo primero cuenta q̃ Benjamin Senior auiendo el curado a muchos con sus oraciones, cayendo despues en vna graue hydropesia, dezia muchas palabras de consolacion a los que le venian a ver, y les rogaua, que rogasen a Dios por su anima, y que de la salud del cuerpo no tuuiessen cuydado alguno, porque mientras estuuo sano y bueno no le fue de ningũ prouecho. Y del glorioso principe de la Iglesia Pedro sabemos, q̃ siendo pregũtado de Tito su discipulo, q̃ porq̃ permitia q̃ su hija Petronilla estuuiesse tanto tiempo enferma, pues a otros muchos daua la salud, respõdio q̃ assi le conuenia a su hija: y para que entendiessen que se la podia dar, le mando que se leuantasse, y los siruiesse, y assi lo hizo, y se leuanto sana: y despues de auer cũplido cõ su misterio, luego por mandado de su padre se boluio a la cama, y juntamente a la enfermedad. Y desta

Sozomeno.

S. Pedro.

manera

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

manera aprendio a amar la pureza de la Virginidad, de tal manera que despues estando sana, tuuo por mejor antes morir, que casarse cõ Fla-
Historia al propósito. cõ Pretor. Y en la vida de Thomas Arçobispo Cantuarẽse se lee, que cierto hombre enfermo por la deuocion deste sancto para alcançar sanidad fue a su sepulchro, y fue assi que la alcãço: y bolueudo del sepulchro, fue meditando y pensando consigo, si la salud del cuerpo, o fuenfermedad era mas prouechosa para su alma, y cõ este pensamiẽto se fue al altar y sepulchro del sancto, y alli hizo oraciõ, pidiẽdo, que lo q̃ mas le conuenia para alcançar la bienauenturãça q̃ esso le viniesse, y luego de repente le sobreuino la misma enfermedad. Y en cõfirmaciõ de todo lo que auemos dicho en el fin deste capitulo bastara la autoridad y sentencia del Eccleſiastico,
Eccleſiaſt. en el capitulo treynta y vno adonde dize, la grue enfermedad haze salua el anima.

CAPITVLO LXVII. EN EL QVAL se trata si la muerte la auemos de contar en el numero de las cosas tristes y desdichadas: o en el numero de las cosas dichosas y gloriosas.

LActancio Firmiano trayendo a memoria y cuento aquella sentencia antigua que dize, que la mejor de todas las cosas desta vida fuera no

no auer nacido, o ya que assi fuesse, boluer luego a morirse, affirma, que este tan celebre prouerbio fue dicho por boca de vn sabio q̃ se dezia Sileno, y para este proposito cita ciertos Senarios Griegos, y ni mas ni menos a Theognides en las sentencias Elegiacas, adonde dize. Muy buena cosa le vuiera sido a los hombres, no auer nacido, ni auer visto con sus ojos los rayos del Sol, o descendirse luego a la sepultura, Por encerrar en si esta sentẽcia tanta infinidad de cosas, y ser en si de tanto pesso y momento hazen de ella mẽciõ Aristoteles in Eumedo, Marco Tullio Ciceron en el libro de Consolatione, Plinio en el principio del libro septimo de la natural historia, y Plutarcho en la consolacion de Apollonio. Y para que veamos la razon q̃ tuuieron de hazer tanto caudal y cuenta de aquestas tan pocas palabras: conuiene saber que el diuino Platon en el Cratylo llama al cuerpo del hombre sepulchro, dando en esto a entender, que el alma esta sepultada y enterrada en el cuerpo, y que miẽtras esta en el esta muerta, y lo mismo affirma el mismo Platon en el Gorgia, adõde cita y trae a cuento aquellas palabras de Euripides que dizen. Quien sabe si el viuir es morir, o si el morir es viuir? Y aquel gran philosopho Maximo Tyrio y ymitador de Platon, en el Sermon veynte y cinco dize. Esto que los

Aristot. Tullio. *Plinio. Plutarcho.* *Platon.* *Platon.* *Euripides.* *Maximo Tyrio.*

hombres

Universidad de Salamanca. BGH 27456
VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

hõbres llaman muerte, eſto miſmo es principio de la immortalidad y generacion de la vida venidera, pues perecẽ por ſu miſmale y y en ſu miſmo tiempo los cuerpos partiẽdoſe los animos a ſu proprio lugar y a ſu propria vida. Y eſte fue modo y inuencion de Dios para q̃ la humana cõdicion y naturaleza conozca y entienda que es menor que la diuina, y que el alma eſta pueſta en el cuerpo como el carretero en el carro. Llamaron tambien al cuerpo (para dar a entẽder nueſtra miſeria) autores muy graues, carcel y atadura, como ſe puede ver en Homero, en el libro decimo tercio de la Odyſſea, y en el libro vigeſimo quarto, y en Virgilio en el libro ſexto de la Æneida. Y Tullio en el ſueño de Scipiõ dize. los q̃ volaron de las ligaduras de los cuerpos como d̃ carcel. Otras difiniciones y epithetos del cuerpo ſemejãtes a eſtos eſtã en vn elegãte epigrãma Griego en el libro. 1. del Florilegio adõde llaman al cuerpo paſsion del anima, infierno, parca, carga, neceſsidad, pueblo feroz, y pena d̃ tormentos. Y no pienſe nadie que es acaſo y fuera de propoſito llamar al cuerpo infierno, porque como dize Macrobio en el primero libro de Somno Scipionis en el capitulo decimo los Sabios antiguos, ninguna otra coſa dezian que eran los infiernos ſino los miſmos cuerpos en los quales eſtan encerradas las almas como en

El cuerpo carcel.

¶ Claſſe te nebris et carcere caco.

Los ſabios dezian que los cuerpos ſon los infiernos

Universidad de Salamanca. BGH 27456

en carcel obſcura y hidionda, llena de ſangre podrida y de mucha corrupcion. Y Apollonio Tyaneo como lo refiere Philoſtrato en el libro 7. dize. No ſotros los hõbres eſtamos en vna carcel todo el tiẽpo que llamamos vida. Y Tullio en el Catõ Mayor llama al cuerpo por otro nõbre no muy deſemejante a eſte quãdo dize, miẽtras eſtamos en eſte aiũtamiẽto del cuerpo, vſamos de vn officio y carga forçoſa, porque el animo es celeſtial y deſcindio de altiſsima caſa, y eſta abatido y metido debaxo de la tierra, lugar muy contrario a la diuina naturaleza y eternidad. Con lo qual concuerda lo que eſcriue Phalaris. Todos nacimos para innumerables miſerias, y quando acabamos la vida, entonces nos deſnudamos de toda miſeria. De aqui vinierõ muchos famoſos Poetas a llamar a los hõbres por proprio y particular epitheto, miſerables y deſuẽturados: como lo hizo Virgilio en el libro. 3. de la Georgica, y en el libro ſexto, y en el vndecimo de la Æneida, al qual ſiguio Papinio en el libro tercero de las Syluas. Y Homero en el libro decimo octauo de la Odyſſea, y en el libro decimo ſeptimo de la Illiada, dize, que entre todos los animales ninguno ay tan miſerable y lleno de deſuẽtura, como es el hombre. La qual ſentencia refiere y aprueua Platon, y Plutarcho en el libro de el amor natural d̃ los padres para

Apollonio.

Tullio.

Phalaris.

Epithetos del hombre.

In Axiochõ

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

para con los hijos. Y de Neuio antiguo Poeta Comico ay vna ſentencia que dize, que al hombre le es forçoſo çufrir infinitos males y deſuenturas. Y de Solon el Legislador de los Athenieſes ſabemos que le dixo a Creſo (como lo refiere Herodoto en el libro primero de las Muſas) O Creſo has de ſaber que todo hombre es vna grande miſeria. Y entre los Epigrammas Griegos eſta vno que dize. Llorando naci, y llorãdo muero, y en toda la vida no he hallado ſino vn camino de lagrimas, o genero de los hombres lagrimoſo flaco y miſerable. De aqui vino Sophocles a dezir, que no ay tan graue moleſtia como la vida larga, porque la rodean y cercan innumerables males, como ſon penſamientos deſuariados, obras inutiles y cuydados ſuperfluos. Y de aqui vino tambien lo de Plauto, que mas vale auer viuido muy poco, que viuir. Y de aqui vino a dezir Menandro, que al que Dios quiere biẽ, lo lleua en la juuentud. Cõ todas eſtas ſentencias, conuiene mucho vn epigramma de Poſidippo, o como dizen otros, de Cratete Cynico, en el libro primero de los epigrammas Griegos, adonde pregunta, qual ſea el eſtado o modo de viuir en eſta vida q̃ no eſte rodeado y cargado de mil cuydados, ſobreſaltos miſerias y deſuenturas. Y aſsi dize, ſi miras los tribunales y audiẽcias todo es pleytos contiendas

¶ *In Scyrijs*

¶ *In Bacchidibus.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

tiendas y marañas, y alli ſe buſca el dinero con mucha ſolicitud. Si buelues a tu caſa, hallaras mil cargas de peſadumbres. Si ſigues la agricultura, es muy duro de çufrir el rigor del frio, y la mucha deſtemplança del calor. Si te embarcas en el mar, es grande el temor y eſpanto de ver cruxir las antenas, y porfiar entre ſi los contrarios vientos. Si cargas de mercadurias a lexos tierras, lleuas el miedo con tigo. Si te eſtas quedo mano ſobre mano, es aſpera la pobreza. Si amas el caſamiento, es carga que pide muchas fuerças para lleuarla. Si quieres eſtarte ſolo, engendraſe melancholia. Si tienes muchos hijos, luego es cõ tigo el faſtidio: ſi no los tienes, careces de ſucceſsion. Si eſtas en la edad de juuentud, por ventura ſeras loco, y ſi eres viejo, no tendras fuerças. Y aſsi me parece que en eſte circulo de tantos males, o ſeria mejor no auer nacido, o a lo menos dexar en muy breme las miſerias deſta vida. Ninguna otra coſa mas de lo que auemos referido nos quiſo dar a entender en el capitulo decimo de ſu hiſtoria el pacientiſsimo Iob, quando dixo hablando con Dios. Porque ſeñor me ſacaſte del vientre de mi madre? en las quales palabras parece que ſe quexa de auer nacido, y vn poco mas abaxo dize luego. Fuera yo como ſi no vuiera ſido, y trasladaran me del vientre

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

de mi madre a la sepultura. Adonde clarissimamente muestra, que dessea despues de auer nacido, luego en el mismo momento morirse, por no ver tãtas calamidades y miserias a que el hõbre esta sugeto. Y por esta causa primero auia dicho en el capitulo tercero, perezca el dia en que yo naci: y la noche en que se dixo, concebido es el hombre. Y vn poco mas abaxo dize, porque estando en el viẽtre no fuy muerto, o ya q̃ del sali, porque luego no passe deste valle de miserias, a aquella luz eterna de descãso? Cõ esta misma vox y desseo habla el propheta sancto Hieremias en el capitulo.20. quando dize. Maldito sea el dia en que naci, no sea bendito el dia en que me pario mi madre. Y vn poco despues destas palabras añade. Para que sali del vientre de mi madre para ver dolor y trabajo? Conuiene mucho con esta sentencia la de Salomon, en el Ecclesiastes, en el capitulo quarto quando dize. Alabe mas a los muertos q̃ a los viuos: y juzgue por mas dichoso el que nunca nacio, ni vio los males deste mundo. Y en el capitulo septimo dize el mismo Salomon. Mejor es el dia de la muerte, que el dia de el nacimiento. Y declarando Olympiodoro este lugar dize. El dia de el nacimiento nos arronja y echa en el tempestuoso mar de este mundo, en el qual el dragon tiene sus escondrijos. Y el dia

dia de nuestra murte nos saca de la carrera y lucha. Y si fuere peccador el que mũere, ya no pecara mas, y si fuere justo gozara de la vida eterna. Y en el mismo lugar el glorioso S. Hieronymo dize q̃ son mas dichosos los muertos q̃ los viuos, porq̃ los viuos toda via estan en la guerra y pueden ser tentados: y los muertos ya estan seguros, y han dexado de peccar. Y Orígenes en la primera homilia sobre el psalmo treynta y ocho trayẽdo a cuento este lugar del Ecclesiastes dize. Alaba el Ecclesiastes a los muertos mas que a los viuos, porque los muertos por lo menos tienen esta ganancia, que estan ya libres de las ataduras deste cuerpo y con ninguna subjecion a sus necesidades. Y el mismo Origines declarãdo aquel lugar del Leuitico en el capitulo duodecimo. La muger que concibiere, y pariere varon sera immũda dize, ninguno de todos los sanctos se halla auer hecho fiesta, o algun combite en el dia de su nacimiento: solos los peccadores se alegran en su nacimiento. Y assi hallamos en el viejo testamento que Pharaon Rey de Ægypto, que celebro con gran festiuidad el dia de su nacimiento, y en el nueuo testamento Herodes, pero el vno y el otro mãcharon y ensangrentarõ el dia de la festiuidad de su nacimiento con crueles muertes, porque el vno mato al prefecto,

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

y el otro el glorioso Baptista, pero los sanctos no solamente no hazen fiesta en el dia de su nacimiento, pero lo abominan entendiendo que en esta natiuidad corporal ay alguna cosa digna de maldicion. Y no solamente los sanctos mas aun los Ethnicos y gentiles hazen lo mismo, como se puede ver en Plutarcho, en el libro que escriuio, de que manera se auian de oyr los poëtas, cita de cierto Tragico vnos Senarios griegos, los quales en substancia quieren dezir. Cosa muy conueniente a razon es que el nacimiento de hombre se celebre con põpa y llanto funeral, y cõ endechas de muerto, pues nace para infinitos trabajos: y al que muere le canten hymnos y cãciones de alegria pues sale del golfo de infinitas miserias, y se va a la tierra del descanso y alegria. Hazen de estos versos mencion Aristides y Ciceron en el libro primero de las Tusculanas questiones y Strabon en el libro vndecimo, y dizen auer sido compuestos por Euripides. La misma costumbre tenian los q̃ viuian las Insulas Gades, como lo refiere Philostrato en el libro quinto de la vida de Apollonio. Y no solamente estos mas tambien los Trachas acostũbrauan a los niños infantes que salian a luz hazer sobre su nacimiento grandes llantos en los quales contauan las miserias y calamidades

¶ *In Themistocle.*

que

Universidad de Salamanca. BGH 27456

que venian a padecer: y a los muertos entregauan a la tierra con grandes canciones de alegria, haziendo relacion de los males q̃ se auian librado, y de la felicidad y buena dicha que cõ su muerte les auia de venir. De la qual costumbre hazen mencion Archias, en el libro de los Eppigrammas Griegos, Valerio Maximo en el libro segundo de los institutos antiguos, Quintiliano en el libro quinto de las institutiones oratorias, y Pomponio Mela, en el libro segundo de la descipcion del orbe, y Solino en el capitulo diez y seys. Con esta costumbre concuerdan mucho y hazen a proposito las palabras de Eleazar (como lo refiere Ægisippo, en el libro quinto de la destruicio̅ de Hierusalem) adonde dize. Algunas gentes tienen costumbre de llorar en el nacimiento de los hõbres, y de alegrarse en sus muertes: porq̃ se duelen que los vnos vienen a grandes trabajos, y se alegran porque los otros se van a la bienauẽturança. Dan muchos gemidos y hazen grãdes lamentos, porque las animas de los vnos vienẽ a grande seruidumbre, y se alegran y riẽ porq̃ las de los otros vã sueltas para eterna libertad. Y a este proposito dize Macrobio vnas palabras de grandissimo encarecimiento en el. 2. libro de somno Scipionis. Los institutos y costũbres de muchas regiones y gentes hã determi-

¶ *Trachas quis laudat, &c.*

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

nado, que los muertos se lleuen a las sepulturas con musicas y cantos de alegrias, persuadidos que despues de la muerte del cuerpo las almas van al origen y fuente de la dulçura de la musica, que es la bienauenturança. Y con estas palabras haze mucha consonancia la sentẽcia de los Bragmanos (que son los philosophos de los Indios) que dizen que la muerte es nacimiento y entrada de la vida verdadera y dichosa, como lo refiere Strabõ en el libro decimo quinto. Y esta fue la causa por la qual muchos varones sabios, aunque en esto no lo fueron, se dieron a si proprios la muerte, para que con mucha breuedad saliẽdo del mar tempestuoso deste mundo de tãtos trabajos y miserias, se recogiessen en el puerto del descanso y reposo: porque entẽdieron que la muerte era aliuio y remate de los trabajos, y no tormento y pena. Como grauissimamente lo pronuncio Cesar, como lo refiere Salustio: porque como escriue Plinio en el libro 25. en el capitulo tercero, el morir es muy seguro puerto. Destos que se dieron la muerte fue Licurgo legislador de los Athenienses, Catõ Vticense, Empedocles y Cleombroto el qual auiendo leydo el libro de Platon de la immortalidad del anima el mismo se arrojo en la mar, como lo refiere Ciceron en el libro primero de las Tusculanas questiones, Lactãcio en el libro

In Catilina.

tercero

tercero, en el capitulo. 18. Y S. Augustin en el libro primero de la ciudad de Dios, en el capitulo. 22. Y finalmente de ver esta tan larga y pesada cadena de miserias y desuenturas con que el mundo esta cercado, y los grandes peligros q̃ por momentos nos estan amenazando vino el glorioso Pablo a los Philipẽses, en el capitulo primero a desear ser della desatado y suelto, y escriuiendo a los Romanos, en el capitulo septimo vino a dezir, desdichado de mi, quien me librara deste cuerpo mortal y miserable. Y Ionas Propheta, en el capitulo quarto dize. Yo os ruego señor q̃ quiteys de mi mi anima, porque mejor me es la muerte q̃ la vida. Y lo mismo hizo Helias, como se cuenta en el tercero libro de los Reyes, en el capitulo diez y nueue.

CAPITVLO LXVIII. EN EL QVAL

se trata como quando entre el marido y muger no tienen hijos, de que manera se conocera qual de los dos es el esteril, y quales son las mugeres que no son aparejadas para tener hijos, y si la muger es mas caliente que el varon, y mas inclinada al acto venereo.

SVELEN Con mucho desseo, quãdo entre dos casados no tienen hijos acudir a los medicos a saber y inquirir la causa de esta esterilidad, y en qual de

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Hippocrat. los dos esta el deffecto. Hippocrates en la sentẽ cia cinquenta y nueue del libro quinto dize, q̃ si la muger no ha concebido, y quisieremos sa-

Como se sabra si la muger es aparejada para tener hijos.

ber si tiene deffecto para el concepto, q̃ reciba vn çahumerio debaxo de los vestidos, y si pare ciere q̃ el olor del çahumerio penetra por todo el cuerpo, y passa a las narizes y a la boca, q̃ se tẽ ga por cierto q̃ la causa de el no cõcebir no esta en ella sino en el varon. La razon desta philo-

La razõ desta philosophia.

sophia es tomada del comun consentimiẽto de todas las partes del cuerpo humano: porq̃ co-

Hippocrat. mo dize Hippocrates en el. 6. libro de las enfermedades vulgares todo el cuerpo es trãsfluxil y transpirable: de suerte q̃ si el humo q̃ se leuãta de las cosas olorosas, como es del incenso, de la mirrha, y de otros semejantes viene a la boca y narizes, es señal que tiene la matriz y el cuerpo sano, pero si el vientre fuere frio, cõ su frialdad matara el humo, y si fuere seco y lleno de humedad, menos passara el olor, y ni mas ni menos si vuiere abundancia de corrõpidos humores, tãbie se corrõpera. Para lo qual es de aduertir, q̃ qualquiera intemperie no solamẽte en las hembras, pero aun tãbien en los varones si fuere grãde impedira la concepcion, porq̃ las intẽperaturas que no estan muy lexos de temperamento, facilmẽte se emiendan con la contrariedad, de suerte q̃ los viẽtres frios y dẽsos no cõciberan

cebirã por su demasiada frialdad, de que es causada la densidad. Haze assi mismo la frialdad q̃ la simiente no se cueza, y embota su fuerça con la qual auia de traer el alimento. Dexado a parte que el vientre frio denso impidira tambien la traction del alimento. El viẽtre humedo no concibira porque el demasiado humor, mata la simiente, como vemos que la tierra enchar cada y de lagunas ahoga las semillas, y el trigo esparzido en la tierra muy humida muchas vezes no lleua fruto. Y es de notar que poca humedad no hara la muger esteril, ni menos qualquiera frialdad, sino aquella que hiziere duro el vientre, porque si la frialdad de la simiente de la hembra fuera poca, juntada con la simiente del varon que es vn poco mas caliente, facilmente se emendara: assi ni mas ni menos la humedad de la simiente de la hembra, sino fuere mucha la exuperancia, se podra corregir con la sequedad de la simiente del varon. La misma razon corre en la temperatura caliente y seca, porq̃ si fuere muy grande la destemplãça de la simiente en ninguna manera se podra emendar con la contrariedad. Y tambien porq̃ la fuerça de la simiente del varon no puede emendar el vientre en aquel extremo, y el vientre caliente abrasa la vna y la otra simiente, y el vientre seco priua de alimento a la simiente. Es tambien de

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Para los señores y principes.

importancia para los señores y principes, para los que desseã tener sucesiõ en sus mayorazgos, y para todos los demas q̃ son afficionados a tener hijos, saber quales sean las mugeres que no son aparejadas para la generacion. Estas dize Hippocrates que son en dos extremos, el vno es quando la muger es muy flaca y delgada, y el otro quando es muy obessa y gruessa cargada de carnes. Porque quando es muy flaca, y a caso concibe, dize Hippocrates, que en el segundo mes malparira la tal muger. Porque desde aquel tiempo el fęto se va augmentando con grandissima breuedad, y para tanto augmento es necessario copioso alimento, y es muy difficultoso que vna muger preñada pueda preparar tanta copia de alimento que sea sufficiente para su conseruacion, y su augmento y del fęto. Y de aqui se sigue que la madre como mas fuerte toma para si lo cõmodo y prouechoso, y se siga el aborto, priuado el fęto delo necessario.

¶ Lib. 5. apho. 44.

¶ Et apho. 46.

Mugeres delgadas y mugeres muy gruesas no sõ aparejadas para tener hijos.

Porque las muy gruesas no conciben.

La razon porque las muy gruesas no conciben es, porque en las tales el omento comprime y aprieta la boca de la madre, de tal suerte q̃ por su angostura no de trãsito ni paso ala simiẽte. Y sin duda alguna, la muger que tuuiere este habito de cuerpo, no cõcibira hasta tãto q̃ se adelgace.

Aristot.

Aristoteles en el libro segundo de partibus animaliũ, en el capitulo quinto da otra razõ muy differẽte, porq̃ los animales gruesos y obesos no cõciben, la qual es tambien comun a las mugeres, y dize que estos tales son esteriles, porq̃ toda la parte de sangre q̃ se auia de consumir en la genitura y simiẽte genital se cõuierte en sebo y gordura. A la tercera duda q̃ propusimos, si el varon es mas caliente q̃ la hembra, o al cõtrario, es cierto que en la humana especie el varon es de temperamento mas caliente que la hẽbra, porque en todas las operaciones animales vitales y naturales tiene mayor fuerça: pues se mueue con mayor firmeza, siente mas perfectamẽte y se alimẽta cõ mayor felicidad, expele cõ mayor presteza las cosas nociuas, y pulsa cõ mayor latitud y vehemẽcia, ni haze al caso para cõtra esta sentencia, que la muger llega mas presto al estado del incremẽto, y q̃ tẽga mayor redũdãcia de sangre como la que echa cada mes, porq̃ como viene mas presto al estado: assi crece menos. Y el abũdar en las mugeres mucha sangre, no lo haze la multitud del calor generãte, sino la poquedad del calor discuciẽte: ỹ la misma manera son mas pacientes en el frio por razõ de la obstructiõ y la gordura q̃ impidẽ q̃ los miẽbros sentiẽtes interiores no se offẽdã cõ el frio. Mas de tal suerte es verdadera esta doctrina, que se a de entender que alguna hembra podra ser algunas vezes mas caliente que algũ varon, porque

El uarõ mas caliente q̃ la muger.

La abũdancia de sangre en las mugeres q̃ causa tenga.

Alguna muger puede ser mas caliente q̃ el uaron.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

q̃ ay algunas mugeres viragines, las quales tienen firmisimos los neruios, ni son mas abundantes de excrementos que los varones. Y sin duda la muger colerica sera mas caliente que el varon flegmatico, y estatal muger tẽdra el pulso mayor y mas fuerte que el varon. Pero comparada la muger colerica con el hombre colerico, y la muger flegmatica cõ el hombre flegmatico mas fria sera la muger. Aunque vuo algunos autores que absolutamente dixeron que la muger era mas caliente q̃ el varon y entre estos fue Parmenides como lo escriue Aristoteles, en el libro segundo de partibus animalium. Y Plutarcho enel libro tercero, enel capitulo quarto. Y los que tenian esta sentencia dauan por razon que la muger es mas caliente, porque es mas inclinada alacto Venereo, y se enciende en ella mas presto el fuego de la luxuria, como lo enseña Dante Florentino, enel capitulo decimo nono. Aunque la causa principal de ser la muger mas inclinada al deleyte venereo, no es como estos piensan, porque la muger es mas caliente, sino porque la vida dela muger es ociosa y sedentaria. Como se deseriue en el Apocalypsi, en el capitulo decimo septimo, que la grãramera estaua sentada sobre muchas aguas, dãdo a entender que de todas maneras, la vida de la muger es ociosa, y assi con mas facilidad se entriegan

Aristot.

Plutarcho. ¶ Sympos. con.

¶ In tract. inferni. La causa de ser la muger mas inclinada al acto uenereo. Apocalypsi.

triegan à la Venus cuyo padre es el ocio. La causa de auerse engañado algunos para entender que la muger es mas caliẽte que el varõ, es auer hallado en algunos autores Latinos este comparatiuo calidior escripto con sola vna.l. auiendo de estar con dos, y assi es verdad entonces, que la muger es mas callida que el hombre, que quiere dezir que es mas sagaz, mas astuta y mañosa, como lo affirman muchos textos de las leyes y Canones, y muchos otros autores graues como es Platon, en el libro sexto de las leyes, y Aristoteles, en el libro nono de los animales, en el capitulo primero. Y Luciano introduze a Mercurio diziendo que los hombres son el genero mas astuto y sagaz de todos los animales, y principalmente las mugeres. Y Ausonio dize que la muger particularmente es astuta y auisada, y Lisistrata en Aristophanes, en la fabula deste mismo nombre cerca del principio dize. Yo soy atormentada por todas las mugeres, porque todos los hombres nos tienen en opinion de astutas mañosas y cauilosas. A la qual responde otra muger llamada Calonice y dize, por el Dios Iupiter que lo somos. Aunque contra este opinion ay vna autoridad de Sant Cyrillo doctissimo y sanctissimo varon, el qual sobre el Euangelio de Sant Ioan, en el libro segundo, en el capitulo ochenta y siete, declarando aquellas

Pon̄se ã engeñado algunos dizièdo que la muger es mas callẽte.

Platon. Aristotil. Luciano. ¶ In Prometheo sue causo.

Ausonio. ¶ Callidase d mediæ Veneris, &c. Aristophanes.

S. Cyrillo. Los hõbres mas astutos y mas sagaces sin cõparacion.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

aquellas palabras. *Dixit ei Iesus, Vade, & voca virũ tuũ*, dize. Muy bien y verdaderamẽte se puede dezir, q̃ el entendimiẽto de las mugeres es de muger, porq̃ es muy tardo, y la naturaleza delos hõbres es mas docil y mas astuta. Y a esta opinion fauorecen las leyes que no castigan tã gruemente a las mugeres, como a los hõbres, y mas facilmente las perdonan, dando a entender que mas pecean de simplicidad, que no de astucia.

Las leyes fauorecen a esta opinion.

CAPITVLO LXVIIII. ENEL QVAL

se trata si en el acto venereo recibe mas delectacion el hombre o la muger. Y si appetecen mas el tal acto las donzellas: o las que ya lo han experimentado.

TODAS Las cosas (como de ordinario se suele dezir) sõ limpias y honestas a los que limpia y sanctamente las tratan. Y no es de marauillar que ayamos querido tocar esta duda pues tan conjunta es cõ la materia del capitulo precedẽte, principalmẽte auiẽdo la mouido autores doctissimos y aũ algunos de ellos varones de grãde doctrina y sãctidad como se podra muy biẽ ver, en el discurso de lo q̃ adelante diremos. Fulgencio en el libro 2. delas questiones Mythologicas dize q̃ fue electo por juez

Fulgencio.

juez desta questiõ Tiresias por parte del Dios Iupiter y de Iuno sobre la cãtidad del deleyte en el tal acto, y q̃ su sentencia fue pronunciada en esta forma: que en el hõbre auia o q̃ recibia comotres onças de deleyte y la muger nueue. Desc riue esta controuersia galanamente Ouidio en el libro tercero del Metamorphoseo, y tambien toca alguna parte della Luciano, en el dialogo de Menippo y Tiresias. Y Apollodoro con autoridad de otros, en el libro tercero del Origen de los Dioses. Acuerdase tambien de esta misma Iulio Hygino, en el capitulo setenta y cinco de sus fabulas adonde dize que entre el Dios Iupiter y Iuno vuo vna jocosa altercaciõ y fue esta de que vamos tratando. Y auiendo puesto por juez a Tiresias sentencio por parte de Iupiter, de lo qual sintiẽdose mucho la Iuno estendio la mano y lo cego. Auicena en el libro nono de animalibus y Haly Abbas, en el sexto de su Theorica, affirman que la muger extensiuamente tiene doblado deleyte, en el tal acto, porque dexado a parte el mouimiento, de la simiẽte ay otro cierto deleyte en el orifitio dela vulua, lo vno en el mouimiento diuerso que haze, y en la Succion y atraction de la simiente. La qual sentencia es tambien de Galeno, en el libro quarto de morbo & Symptomate quando escriue que las partes genitales fuerõ dota-

Sentẽcia de Tiresias.
Ouidio.
Luciano.
Apolloro.
Iulio Hygino.
Auicena.
HaliAbbas
La muger mayor deleyte extensiuamente en el acto venereo.
Galeno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

dotadas de la naturaleza de vn proprio y singular sentido de deleyte, y de vna señalada facultad expultrix en los varones de la genital simiente, y que de esta misma facultad expelente son tambien dotadas las mugeres en los testiculos y en los vasos seminarios, y demas desta facultad tienẽ las mugeres otra en todo el vtero q̃ es attractrix de la simiente. Es desta misma opinion del mayor deleyte de la muger tambiẽ entre los medicos Pedro Apponense, en el Conciliador, en la differencia treynta y quatro, y en el comentario de los Problemas de Aristoteles en el libro quarto, en el capitulo decimo quinto. Y Iuuenal en la Satyra sexta quando dize. Muy pequeño es nuestro deleyte, y en la Satyra vndecima quando dize. Mayores el deleyte del otro sexo. Haze por la parte de la sentencia de Galeno y Auicena, Gorreo doctissimo Medico Parisiense, el qual en ciertos commentarios dize: aunque es verdad que la simiẽte del varon sea mas caliente, mas aguda y mas copiosa, y aunque en el tal acto tẽga mayor mouimiẽto y aunque sea de mas copioso calor y de mas espiritus, de todo lo qual parece que se collige, que el deleyte de el varõ ha de ser mayor que el de la muger: con todo esto ay que considerar en la muger otras cosas mas particulares q̃ se pueden poner en cuẽto entre las potissimas causas de deley-

Conciliador

Iuuenal.

¶ *Nã quãtu la nostra uo luptas, &c.*

¶ *Maior tamẽ ista uoluptas alterius sexus, &c.*

Gorreo.

Razones para cõfirmar esta opiniõ.

deleyte, porque el vtero de la hembra appetece grandemente la simiente, y es grande el desseo q̃ de la tal simiente tiene, y mientras la atrae a si y la embeue y al tiempo del mismo concepto es marauilloso el deleyte que recibe: porque en este particular es el vtero muy semejante al estomago, el qual se deleyta mucho en la delicada comida y beuida y la abraça con grande suauidad. Assi ni mas ni menos esta parte que sirue en la muger para el concepto, tiene por cosa gratissima para si la viril simiente.

¶ *Contra tenet Hippocratem in lib. de genitura uirum magis delectari.*

Qual de los dos estados el de la donzella o la que ya ha tenido vso del tal acto venereo tẽga mas appetito y inclinacion a el, ay doctissimos y grauissimos autores que affirman que las virgines y donzellas son mayormente inclinadas al appetito de la Venus, porque dessean mas experimentar aquel deleyte que nunca han conocido, como lo escriue sancto Thomas glorioso en el quarto de las sentencias, y sant Antonio de Florencia en la segunda parte de su summa, en el titulo quinto. Y sant Hieronymo en el libro que escriuio de vitando suspecto contubernio dize estas palabras. La lũxuria en las donzellas mayor hambre padece, mientras piensan que es muy dulce, lo que no han experimentado. Y a este mismo proposito el mismo sancto escriuiendo a Gaudencio,

Sentencia y opiniõ de algunos doctos que las donzellas appetecen mas el tal acto.

D. Thomas.

S. Antonio.

S. Hieronym.

Idem Hieronym.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

sobre la educacion y criança de la infanta Pacatula dize, que mas facilmente carecen de los tales deleytes y appetitos aquellos que en algun tiempo han experimentado el deleyte del cuerpo, que aquellos que desde su puericia nunca lo han conocido: porque algunos las cosas que han conocido y experimentado las huellan y menosprecian, y otros desean lo que nunca gustaron: aquellos huyen de las asechanças de la suauidad triste y digna de pesar: y estos halagando con dulce titillacion del cuerpo los deleytes de la carne, piensan que es dulcissima miel el toxico y veneno. Muy contrario de esta sentencia es el mismo sant Hieronymo y no por obscuras palabras, porque escriuiendo a Geroncia dize. Cierto cosa es trabajosa no gozar de lo que tienes, que dessear lo que has perdido: y assi la virginidad en esto es mas facil en que no ha conocido los incentiuos de la carne, y la biudez en esto es mas solicita (o como otros leen mas dichosa) en que passa por la memoria los deleytes passados. Y el mismo Hieronymo escriuiẽdo cõtra Iouiniano, tratando de las biudas dize. Y quanto es mayor la difficultad en el abstenerse de los halagos del deleyte experimentado, tãto es mayor el premio. Y escriuiẽdo a Celancia de la institucion y doctrina de la madre de familias, hablando de cierta biuda

Contraria sentẽcia del mismo Hieronymo.

¶ *De Monogamia.*

Idem.

Idem.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

biuda honesta dize. Es señal de grande animo, y es indicio de perfecta virtud renunciar el deleyte experimentado, huyr los conocidos halagos de la carne, y apagar cõ el amor de la fè las llamas y fuego de la edad encendida. Y Tertuliano en el libro primero de los que escriuio ad vxorem dize. La biuda tiene algo de mas trabajo, porque es facil cosa no appetecer lo q̃ no se conoce, y huyr de lo q̃ nunca se ha desseado. Glorioſa es la continencia q̃ siente su derecho, y q̃ conoce lo q̃ vio. Podra la donzella tenerse por mas dichosa, y la biuda por mas trabajosa: la donzella por q̃ siẽpre tuuo biẽ, y la biuda por q̃ lo hallo: en la donzella se corona la gracia, y en la biuda la virtud. Desta misma sentencia parece q̃ fue S. Ambrosio en el principio del libro q̃ escriuio de las biudas quãdo dize, que las biudas q̃ guardan en castidad el lecho de su varõ, dan documento a las dõzellas q̃ la integridad y virginidad se deue guardar para Dios. Y vna glosa ay en el derecho, en el capitulo segũdo en el verbo, *facilius*, *de pœnitentia distin. 3.* que dize q̃ es mas facil cosa guardar virginidad, que la continencia despues de la corrupcion de la carne. Y con muchas razones prueua y confirma esta sentencia Ioan Gerson, en el libro de Cæli batu virginum, en el capitulo tercero. Y esta misma parte confirma Aristoteles, en el libro

Tertuliano.

S. Ambrosio.

Glosa del derecho.

Ioã Gerson.

Aristot.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

septimo de historia animaliũ, en el capitulo primero quando dize, acordãdose del deleyte que en otro tiẽpo las alegraua, se mueuen con el desseo del passado trato y tocamiento de manos. Y el docto Andre. Alciato es deste mismo parecer en la ley malum en el. §. viduã, quãdo dize, mas difficultoso es a las q̃ hã experimentado el incitamiẽto de la Venus. Y a este mismo proposito haze aquel verso de Virgilio, en el libro. 3. de la Georgica quãdo dize, q̃ el deleyte conocido y exprimẽtado solicita los primeros cõcubitos. Pero en esta materia para q̃ cõcluyamos no ay duda sino q̃ las dõzellas de poca edad y q̃ a poco tiẽpo q̃ conocieron la Venus con mas affecto y desso appetecẽ el coito, porq̃ por razõ de la poca edad tienen poco humor espermatico: y por tãto en el concubito derraman poco. Y de aqui viene que quanto mas cõtinuas son en el ayuntamento, tanto mas appetecen: y la razõ es porque por el exercicio de la Venus atraen estas mucho humor, pero no lo despiden. Y quando se atrae el tal humor, se engendra calor y ventosidad, que estimulan efficacissimamente el coito. Demas desto estas de poca edad tienẽ los meatos del cuerpo muy angostos, y el humor poco que tienen no tan facilmente lo desechan, y por tanto se deleytan mucho en aquella titilacion Venerea, para poder expe-

Andreas Alciato.

¶ *In fine. ff. de uerbor. signifi.*

Virgilio.

¶ *At ij; ubi concubitus primos iam nota uoluptas solicitat &c.*

Conclusion de esta duda.

expeler aquel humor, como sabia y doctissima mẽte lo disputo Pedro Apponẽse grande philosopho, en los cõmentarios de Aristoteles en el libro quarto de los problemas en el capitulo 26. El qual por esta causa amonesta a los padres q̃ tienen hijas, q̃ en aquel tiempo las guarden. Y Aristoteles en el libro septimo de historia animalium, en el capitulo primero, q̃ las donzellas entonces hã de ser muy guardadas, quãdo les comiẽça a venir el fluxo de los menstruos, porque entonces son muy estimuladas al appetito de la Venus. Y añade en aquel lugar, q̃ las q̃ desde muy moças comiençan a tener este exercicio, q̃ por toda su vida guardan esta costumbre: porque las vias y meatos en estas se hazen mas laxas, y el cuerpo mas lubrico. Y lo mismo enseña Galeno en el libro sexto de los lugares affectos cerca del fin. Y lo mismo auia dicho Aristoteles, en el septimo de las Politicas, en el capitulo. 16. quando escriue, que para la continencia es muy vtil que las bodas sean tardias, porque quando desde niñas tienen costumbre de la Venus, son mas destempladas. A lo que Aristoteles y Pedro Apponense dizen y aconsejan de la guarda de las donzellas, parece que alude aquello del Eccles. en el capitulo quarenta y dos, que la solicitud del padre en guardar la donzella le quita el sueño, porq̃ por ventura

Pedro Apponense.

En que tiempo a de auer mas recato con las donzellas. Aristotil.

Galeno.

Aristotil.

Para la uirtud de cantinẽcia es muy bueno q̃ las bodas sean tardias.

Eccles. 42.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

en su adolescencia no se haga adultera. Y vn po co mas abaxo dize. Haz mucha centinela so- brela hija luxuriosa, porq̃ no vengas en oppro brio a manos d̃ tus enemigos. De aqui vino Al ciato a hazer aquel emblema tan galano de la Diosa Pallas en el qual pinta y pone al dragon por vela y guarda de la misma Diosa, officio proprio de este animal. Y cõcluye el emblema diziendo, q̃ a las virgines moças es muy neces- sario guardarlas con grande vigilancia, porq̃ el amor tiẽde por muchas partes sus redes y la- ços. Para vltima resolucion deste capitulo es de aduertir, que Alberto Magno y otros muchos autores tienen q̃ las mugeres preñadas de qual quiera edad que sean appetecẽ mas el concubi- to que las q̃ no lo estan. Al qual abiertamẽte re pugna y contradize Aristoteles el mayor pro fessor de los secretos de naturaleza, en el libro decimo de los Problemas, en el capitulo. 47. en el qual lugar dize. Las mugeres que comien çã a estar preñadas, menos appetecẽ la Venus, y no les vienẽ los menstruos. Y en el mismo lu gar a prueua Apponense su sentencia, y añade q̃ esta opinion tiene mas verdad quando la mu- ger a cõcebido varon. Y desta opiniõ es Æcio. Aunque Matheo de Gradibus, medico y phi- losopho señalado, en el consejo ochenta de su medicina cuyo capitulo es, Clarissime Doctor refiere

Emblema d̃ Alciato.

¶ *Innuptas opus est cu- ra asseruare puellas, &c.*

Alberto Magno.
¶ *Lib. de Animalib⁹.*
Las muge- res preñadas.

Contra Al- berto tiene Aristot.

Apponense.

Æcio.
¶ *Tetrabi. 4. serm. 4. c. 8.*
Matheo de Gradibus.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

refiere q̃ cierta muger noble quando no estaua preñada parecia que la arrebatauan furias con el appetito que tenia de la Venus: pero despues de auer cõcebido totalmente quedaua libre de aquella passion. Y haze mucho a este proposi- to lo que dize Plutarcho en el libro de Tuenda bona valetudine que algunas mugeres preña- das vsan de hechizerias para mal parir y des- truyr el fęto, para boluer a henchir el vtero y deleytarse. Pero para auer de poner estos auto res en concordia se ha de dezir, q̃ las vnas y las otras son auidissimas en este particular de suer te q̃ apenas se puede conocer quales lo seã mas. Y lo qũe es aueriguado y cierto es, que las mu- geres que son esteriles, son mas libidinosas, que las de mas: porque como no se purgan ni limpian sufficientemente, abundan de mucha simiente, la qual si no se expelle, excita y leuan ta, ni mas ni menos que en los varones grande desseo del coito. Y esto no es sin causa porque las menstruas fluxiones no son otra cosa sino vna simiente no bien cozida. Y portãto los ani males que paren muchas vezes, como expelen lo superfluo, y se purgan copiosamente, se tie- nen y juzgan por mas continentes y templa- dos. La qual doctrina es de Aristoteles, en el libro quarto de generatione animalium, en el capitulo quinto, de adonde saco la misma

Plutarcho.

La mejor cõ cordia de to das estas opi niones.

Las muge- res esteriles son mas libidi- nosas.

Aristotil.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Nicolas Leoniceno.

doctrina Nicolas Leoniceno doctissimo interprete de las cosas naturales, en el capitulo sesenta de las questiones naturales. Es empero de saber en qual tiempo del año appetecen mas el coito los varones, y en qual las mugers. Y en esta duda es certissimo que todas las hembras ora sean donzellas, ora sean preñadas, o que no lo esten, appetecen mas el coito principalmente en el estio, como lo affirma Hesiodo, y lo refiere Aristotiles en el libro quarto de los Problemas en el capitulo veynte y seys, y en el capitulo veynte y nueue. Y en este primero lugar da Aristoteles la razon diziendo que las naturalezas calientes con el demasiado calor del tiempo del estio se abrasan y se debilitan y enflaquecen: y las frias se rehazen y tienen mas fortaleza y vigor. Y siendo el varon caliente y seco, y la muger fria y humida, esta claro que las fuerças del varon en aquel tiempo se tienen de desminuir, y las de las mugeres se fortalecen y confirman por la compensacion de la calidad contraria. Y los varones en tiempo del hyuierno el calor y humedad les leuantan el appetito de la venus, de adonde tambien se leuanta la simiente. A esta materia y proposito es cosa marauillosa lo que dize Plinio en el libro veynte y dos, y en el capitulo deste mismo numero de sentẽcia de Hesiodo y de Alceo y de otros antiguos

En que tiempo apetecen mas este acto los hombres y en qual las mugeres.

Hesiodo. Aristotel.

razon.

Plinio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

tiguos Poetas que quando florece la yerua scolymo (otros le llaman Limonio y es el cardo q̃ llaman arrocife) las mugeres son auidissimas para el acto Venereo y lo appetecen en grande manera, y en este mismo tiempo los varones estan muy remissos y pereçosos para este exercicio. Y añade el mismo que esto fue hecho con grande prouidencia de la naturaleza para tener entõces este socorro y ayuda tan poderosa y en este particular ni nos atreuemos ni tampoco queremos acusar a la naturaleza: pero por uentura vuiera proueydo con mayor consejo y acuerdo, si en vn mismo tiempo vuiera dado al vn sexo y al otro yguales espuelas y fuerças para la Venus, para que con mayor commodidad cada vno se socorriera del ayuda del otro.

Quãdo florece el cardo arrocife las mugeres son cudiciosas del acto venereo.

CAPITVLO LXX. EN EL QVAL

se trata si la muger se puede cõbertir en varon, y si el varon se puade cõuertir en muger. Y si en los arboles y yeruas ay varon y hembra. Y como no teniẽdo mas de vn seno la madre de la muger, se engẽdrã muchos hijos. Y como se engẽdrã los monstros, y porq̃ el infante en el vientre no tiene necesidad del vso del coraçon. Y porq̃ la vrina y el sudor q̃ de si dessechã los niños estãdo en el vientre no se podrece, y de q̃ prouecho son estos dos excremẽtos todo el tiempo de la preñez alli encerrados.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

PARA Començar a trâtar por su orden las dudas de este capitulo es de aduertir y notar que los diligentes inquisidores de las cosas naturales nos enseñan que la naturaleza autora y madre de todo el vniuerso siempre procura y intenta lo mejor y lo mas perfecto. Y assi quando aquella virtud y fuerça que nos engendra esta flaca o falta por alguna causa, entonces engendra hembra: de suerte que la hembra es como varon manco y menoscabado como lo escriue Aristoteles, en el libro. 8. de la Historia de los animales, en el capitulo segundo, y en el libro segundo de la generaciõ de los animales, en el capitulo tercero y en la quarta section de los Problemas, en el capitulo veynte y siete, y en la decima, en el capitulo decimo. Y Galeno en el libro. 14. de la vtilidad de las partes, en el capitulo sexto. Y el mismo Galeno, en el libro segundo de semine. De a qui salio por esta sentencia y dicho de Aristoteles lo que en el vulgo comunmente se suele dezir que la hembra es varon occasionado como lo cita Sancto Thomas en la primera parte en la question nouenta y nueue, en el Articulo segundo. Y Philon en Antonio Monacho en la segunda parte de la Melisa, en el capitulo treynta y tres se acuerda desta sentencia por estas palabras. Dizen los philosophos que la muger no es otra cosa sino vn varon imperfecto. Y assi leemos que las hembras se mudan en varones, y que muy raras vezes se ha visto lo contrario, porque siempre la naturaleza procede de lo mas malo a lo mejor, y no al contrario. Y de Plinio sabemos que dize, en el libro septimo de la natural Historia, en el capitulo quarto, que no es cosa fabulosa, que las mugeres se bueluan en varones. Y Lucinio Muciano affirma que el vio en Argos vn Arescusa el qual se caso y tuuo barbas, y que en Smyrna vio vn muchacho de esta misma suerte, y añade mas que el vio en Aphrica otro negocio desta misma manera. Todo lo qual refiere Aulo Gelio, en el libro nono de las noches Atticas, en el capitulo quarto adonde dize que todos estos testimonios nos dan a entender que no es cosa ridicula ni de todo punto no creedera aquella cantilena muy sabida de la muger Cẽnida o Cenea que se conuirtio en varõ Cẽneo como lo describe Ouidio en el libro duodecimo del Metamorphoseo el qual tãbiẽ, en el libro nono dẽ la misma obra describe la mutaciõ de la mũger Iphis en varõ. Acuerdase tãbiẽ de la mutaciõ dẽ Cẽneo Iulio Hygino en el capitulo decimo tercio de las fabulas adõde dize que

La muger es como varon manco.

Galeno.

La hẽbra uã ron occasionado.

S. Thomas.

Philon.

Plinio.

Licinio Muciano.

Aulo Gelio.

Ouidio.

Iulio Hygino.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

que este fue hijo de Elacto y que se llamo Magnesio y que fue vno de los Argonautas. Deste mismo se acuerda Virgilio, en el sexto de la Æneida, en aquellos versos. *It comes: & iuuenis quondã nunc fœmina, Cæneſis, Rurſus & in Veterem fato reuoluta figuram.* En el qual lugar escriue Seruio, q̃ este Cẽneo fue dõzella, la qual en pago de su stupro merecio de Neptuno la mutacion del sexo. Deste mismo se acuerda Ausonio en aquel verso. *Cænea conuenit proles Saturnia Conſus.* Y Luciano in Somnio siue Gallo, y en el libro de Saltatione. Adõde dize que en Phenicia cierta muger llamada Mirrha se boluio en varon. Y Tito Liuio, en el libro quarto de la segunda guerra Cartaginesa cuenta que siẽdo Quinto Fabio Maximo, y Marco, Claudio Marcello, Consules, se boluio vna muger varon en Espoleto. Y Hippocrates en el libro sexto de las Epidemias, en la particula octaua, en el aphorismo quarenta y cinco escriue que a cierta Phaetusa muger de Pytheo se le boluio el cuerpo de varon muy aspero y lleno de pelos y que esta compro vna barba. Y comentando este lugar Leonardo Fuchsio dize que esta historia confirma, no ser de todo punto fabuloso el boluerse la muger en varon. Y aquello que arriba citamos de Virgilio, quando Cẽneo de varon se boluio hembra, y q̃ luego se boluio a su antigua forma, nos da a entẽder

Virgilio.

Seruio.

Ausonio.

Luciano.

Tito Liuio.

Hippocrat.

Leonardo Fuchsio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

entender que algunas vezes los varones se mudan en hembras, pero de tal suerte que despues se bueluen en su natural sexo y figura. Lo qual los antiguos affirman que le acontecio a Tiresia que de varon se hizo hembra, pero despues del octauo año se boluio varon como lo cuenta Ouidio, en el libro tercero del Metamorphoseo. y en el libro quarto de la misma obra cuenta de Scython, que en vn tiempo era hombre, y en otro muger. Y Ausonio cuenta que en Beneuento cierto muchacho de repente se boluio donzella, y no dize de donzella auerse buelto varon. Ni es de passar (que haze con esta materia) lo que escriue Tito Liuio en la tercera decada del libro segundo cerca del principio, q̃ue la gallina algunas vezes se bueluemacho, y el gallo se a visto boluerse hẽbra, lo qual dize q̃ se a tenido por prodigio y espanto.

Ouidio.

Ausonio.

¶ Modo uir modo fœmina Scython.

¶ Nec satis antiquum q. Cãpano in Beneuento, unus, &c.

Tito Liuio.

A la segunda duda que propusimos si en los arboles y yeruas ay macho y hembra, Plinio en el libro decimo tercio, en el capitulo quarto escriue que no solamente en los arboles, mas aun en todas las demas cosas que la tierra de si produze los diligentes especuladores de la naturaleza han considerado y hallado el vn sexo y el otro. Lo qual el mismo affirma en el libro decimo sexto, en el capitulo treynta y tres, quando dize que ay dos generos de hedera macho y hembra

Plinio.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

y hembra como de todas las demas yeruas. Y
S. Basilio. Sant Basilio en la homilia quinta del Hexame-
S. Ambro- ron y Sant Ambrosio, en el libro tercero del
sio. misмo titulo, y primero que estos glorioſos
Theophra- Sanctos Theophrastro en el libro primero de
stro. historia plantarum en el capitulo vltimo y enel
libro tercero, en el capitulo 9. dize q̃ ay muchas
differẽcias entre los arboles y que aquella es pu
blica y notoria cõ la qual el macho se distingue
de la hembra, y que el vno es esteril y la otra fru
ctifera. Y es esto en tãto grado verdadero q̃ aũ
el bello que en algunos arboles nace, tambiẽ se
distingue en el sexo porque el vno es masculi-
no y el otro feminino como se puede ver en Pli
Plinio. nio en el libro decimo sexto, en el capitulo qua-
renta y quatro, y la razõ desto no es otra sino q̃
vnos arboles tienen fuerça de varones y otros
de hembras. Y assi dizẽ Theophrastro y Plinio
que en los arboles los que son machos q̃ tienen
mayores y mas robustas fuerças que las hem-
Dioscorides bras, todo lo qual confirma Dioscorides en el li
bro primero, en el capitulo ochenta y vno quã
do dize que entre todos los incienſos el macho
tiene el principado y este dize Plinio q̃ es dado a
Virgilio: la religion. Y de aqui vino aquel verso de Vir
¶ In carmi- gilio en la Egloga octaua. *Verbena q̃, adole pingues*
ne de medica *& masculà thura*, y el otro verso de Ouidio. *Cũq̃*
mine faciei. *amoniaco masculà thura sale*. Y Theophrastro en el
Theophra- libro
sto.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

libro segundo de Hiſtoria plãtarũ, en el capitu-
lo octauo y en el libro tercero de cauſis plãtarũ,
en el capitulo veynte y tres ſcriue que el fruto,
en la palma hembra no puede durar ſino le echa
ren la flor de la palma macho encima eſparzi-
da con poluo. Y Plinio en el libro decimo ter-
Plinio. cio, en el capitulo quarto cuenta por coſa me-
Las palmas morable, que las palmas hembras no engẽdrã
hembras nos sin los machos. Y Sant Baſilio en el Hexamerõ
engẽdrã ſin en la homilia quinta nos enſeña q̃ la palma hẽ-
los machos. bra inclinada con blãdos y tiernos ramos al ma
S. Basilio. cho como q̃ lo halaga deſeãdo ſus abraços, y lo
proprio eſcriue Sãt Ambroſio en el libro. 3. del
S. Ambro- misмo titulo, en el capitulo 13 adõde dize, ay de
sio. que marauillarnos pues ay diſcrecion y diſtin
ction de ſexos en los arboles y mãçanos, porq̃
veras que la palma q̃ engendra datiles muchas
vezes ſe humilla y inclina ſus ramos, y como q̃
pretende los abraços de la palma q̃ los mucha-
chos de los ruſticos llamã macho. La cauſa (q̃ es
Porque en la lo que preguntamos en el tercero lugar) porq̃
matrix se en en la cauidad de la madre ſiendo vna en las mu-
gendrã mu- geres ſe engẽdrã muchos hijos es, porq̃ ſuele a
chos hijos. uer aparejada y diſpueſta materia para muchos
cõceptos, y el engẽdrarſe algunas vezes mõſ-
Porq̃ ſe en- tros prouiene d̃ q̃ miẽtras el fẽto ſe figura es me
gendrã mon neſter q̃ ſe diſtinga con ſu mẽbrana cada qual y
ſtros. quãdo eſto no ay pegaſe vn fẽto cõ otro y ſalẽ
mon-

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Del uſo del coraçon.

monſtros. No tiene neceſsidad el infante en el vtero (que fue lo quarto que propuſimos) porque el vital ſpiritu, o por mejor dezir la ſangre ſpirituoſa es lleuada al feto por las arterias vmbilicales de la madre, mediante las quales arterias y ſu ayuda reſpiramos ſi eſta tal merece nõbre de reſpiracion: de ſuerte que el feto no tiene trabajo alguno en la generacion de la ſangre ni de los vitales ſpiritus, porque todo eſto eſta elaborado y perficionado de la madre, y ſe deriua a todas las partes del feto. La vrina y el ſudor eſtando tanto tiempo encerrados (q̃ fue lo quinto que propuſimos) en el cuerpo de la madre, no ſe corrompen ni podrecen por el beneficio del calor natural que conſerua eſtos dos excrementos: los quales fueron tan neceſſarios y tan guardados de la naturaleza tã docta ſin doctor ni maeſtro, como dize Hippocrates para gran de beneficio y remedio de la madre y del infante que ha de ſalir a luz. Pues allegandoſſe ya y eſtando muy propinquo el tiempo del parto, eſtos dos excrementos de la vrina y el ſudor rõpen con grande fuerça las dos membranas amnion y alantoides y ſalen y juntamente lleuan el feto conſigo. Y de aqui viene que las parteras a eſtos dos excrementos ordinariamente les llaman agua: y quando la veen ſalir pronoſtican a las que eſtan preſentes que ya eſta el parto

La urina ni el ſudor de los niños en el uientre en cerrados no ſe corrõpe.

Hippocrat.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

parto cerca de ſalir a luz, con la qual ſe haze mas facil y dichoſo, porque las partes ſe hazẽ mas lubricas con la humedad deſtos excrementos: los quales ſi ſe detienen ſuele auer grande difficultad en el parto.

CAPITVLO LXXI. EN EL QVAL ſe trata como para viuir vida mas dichoſa, y para mas felices ſucceſſos en las coſas grandes y difficultoſas ſon de mas importancia las fuerças del animo que las de el cuerpo.

AQVEL Famoſo poëta Griego en el libro veynte y tres de ſu Ilia da introduze a Neſtor prudentiſſimo varon que hablando cõ elegantes verſos le dize a ſu hijo Antilocho eſtas palabras. La prudencia es mejor cortadora de maderos q̃ las fuerças. Y mejor gouernador de la nao en el ancho mar es la prudencia, y con la prudencia vence el que rige el carro a otro carretero. La ſubſtãcia y verdad q̃ eſta ſentencia en ſi contiene nos lo dan biẽ a entender las palabras de Agamenon en el ſegundo de la miſma obra que agora citamos, quando ſuſtenta y affirma, que facilmente alcançarian y triumpharian de la famoſa ciudad de Troya ſi le dieſſen a ſulado diez varones ſemejantes

Homero.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

jantes a Nestor teniendo en mas el consejo de diez Nestores, que vn grande exercito de soldados: Tratando deste mismo particular y
Tullio. deste mismo proposito Marco Tullio en el Caton mayor dize estas palabras. Aquel capitan Greciano nunca dessea tener consigo diez soldados semejantes a Ayax, pero si fueren Nestores no duda, sino que muy en breue sera entrada y perecera Troya. Salomon en el Eccle-
Ecclesiast. siastes en el capitulo nono, symbolizando con esta sentencia. Dezia yo (dize) que mejor era la sabiduria que la fortaleza. Y vn poco mas abaxo. Mejor es la sabiduria que las armas bellicas. Haze consonancia con lo que vamos diziendo aquello de la sabiduria en el capi
Sapientiæ. tulo septimo. Mejor es la sabiduria que las fuerças, y el varon prudente que el fuerte. Y
Phocilides. Phocylides dize, mejor es el varon sabio que el fuerte. Y aquello de Euripides muy encomendado de Polybio, en el libro primero de las historias, vn prudente consejo vence muchos
Galeno. exercitos. Lo qual tomo para si Galeno en la exortacion a las buenas artes. Y Stobeo en el
Antonio Monacho. sermon cinquenta y vno. Y Antonio Monacho, en el libro primero de la Melisa en el sermon decimo. Lo mismo nos significã aquellas
Stobeo. palabras de Euripides en Stobeo en el sermon cinquenta y dos, q̃ la fuerça del varon es muy peque-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

pequeña y que la industria del animo es la que preualece. Y que el varon imperito y robusto de cũerpo menos es de temer que el flaco y sabio. Y que la fuerça del cũerpo con la imperi-
Muy conforme a razon que el de mejor juyzio sea preferido. cia suele traer mucho daño, y parece muy conforme a razon y muy llegado a las leyes de naturaleza que el q̃ tiene mas buen entendimiẽto, mejor juyzio, mas prudencia y consejo sea en todas las cosas preferido, y que vença y sea señor. Y assi con justo acuerdo Salomon en el ca-
Salomon. pitulo. 11. de los Prouerbios dixo. El estulto y loco seruira al sabio. Y en el capitulo decimo septimo dize: el sieruo sabio mandara a los hijos tontos: esta misma sentẽcia por otras palabras nos la significo aquel prudente predicador en
Ecclesiast. el Ecclesiast. en el capitulo decimo, quando dixo al discreto sieruo seruiran los hijos. Y esto mismo es lo que con clarissimas palabras enseña Aristoteles en el libro primero de sus Poli-
Aristot. ticas, diziendo: que aquellos son justamente sieruos en la republica que son imperitos y ignorantes en muchas cosas: y que los que preualecen en ingenio naturalmente deuen ser señores. Ni es de marauillar que nos enseñe esta doctrina Aristoteles, pues la auia aprẽdido y beuido en aquella caudalosa fuẽte de su grãde maestro el diuino Platon, el qual en el tercero de sus
Platon. leyes auia dicho que son siete las razones q̃ cõ-

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

curren para la dignidad del mundo y señorio, y entre todas ellas pone vna por principal q̃ es la prudencia, para que se entiẽda quales sean las cosas que mas a la salud de los hombres conuẽgan. De donde se sacara la verdad llana y clara que pretendemos en este capitulo, que para viuir vida mas dichosa y auẽtujada, seran de grãdissima importãcia las fuerças del animo mas q̃ las de el cuerpo. Auiã leydo estos dos grãdes philosophos Aristoteles y Platõ (para enseñarnos la doctrina q̃ auemos referido) aquel verso griego en la Iphigenea de Euripides, q̃ dize, qualquiera q̃ es eminẽte en prudencia, esse es el principe. Tiene la prudencia en si encerrada alguna cosa diuina y celestial y juntamente el q̃ la tiene viuira vida descansada y dichosa y mãdara y sobrepujara en fuerças a todos los de mas como lo enseña Artemidoro Daldiano, en el libro segũdo de somniorũ interpretatione, en el capitulo. 37. Esto mismo nos dan a entender los Astronomos quando dizen, que los dos Planetas el Sol y Mercurio andã de ordinario mas conjuntos y cercanos q̃ todos los demas Planetas: para q̃ los q̃ contẽplaren y echarẽ de ver q̃ el Sol principe y señor de todos los astros celestiales nũca anda en el cielo sin el sabio Mercurio, entiendan q̃ la potencia y el principado, la felicidad y buena dicha, nunca andan sin

Euripides.

¶ *Princeps ille quis præeminet prudencia.*

Artemidoro.

Porque el Sol y Mercurio andan mas cercanos que los de mas planetas.

sin la sabiduria y prudencia, y si alguna vez anduuieren que no podran permanecer. De quanta mas importancia sean las fuerças del animo que las de el cuerpo, para en todo genero de estados para qualquiera occasiõ y coyuntura que se offrezca, y para passar y viuir la vida mas dichosa enseñanoslo el principe de la Romana eloquencia quando dize. Las grandes cosas y de grande peso y momento no se acaban con las fuerças, ni con la velocidad de los cuerpos, sino con maduro consejo, con autoridad y buen parecer. Y el mismo Ciceron, en el primero libro de los officios, dize otras palabras muy semejantes a estas. Muy poco aprouechan las armas de fuera, si en casa no vuiere consejo. Concuerda con esta sentencia de Ciceron aquella graciosa oda de Horacio, en el libro tercero de sus versos, quando dize. La fuerça falta de consejo, da con su carga en el suelo. Y Valerio Flaco en el libro quarto Argonautico concuerda con esta sentencia diziendo: Muchas vezes es la prudencia mas excellente que la valerosa diestra. Y de aqui vino que los antiguos (como lo enseña Fornuto in Palestris) honrauan al Dios Hercules junto con Mercurio. Dando en esto a entender que la fortaleza se tiene de gouernar con la buena razon y consejo: porque los que solamente

Marco Tullio. ¶ *In Catone*

Horacio. Ode. 4. ¶ *Vis consilij expers molcruit sua &c.*

Valerio Flaco.

Phornuto. Porque honraua a Hercules junto con Mercurio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

estriuan en las fuerças del cuerpo, menospreciando la buena razon y consejo, se pueden tener por dicho aquel Adagio Griego. Miserables destruyroshan vuestras fuerças. Muy conforme a lo que vamos diziẽdo es aquella sentencia de Menedemo philosopho, como lo refiere Laercio, q̃ al muy ligero de pies lo prẽde y lo ata el fragil y enfermo, y q̃ al Aguila real muchas vezes vence la tortuga. Y esto mismo significan aquellas palabras de Agamenon Sophocleo, q̃ no siempre los grandes cuerpos son firmes, y q̃ el buey muy grande lo meten en camino con vn pequeño açote. De quanto momento sea la buena razon y consejo, el buen entendimiento y prudẽcia ponesenos delante de los ojos cõ aquella historia poetica la qual graciosamente cuenta Homero, en el libro .8. de la Odyssea. Y es que siendo el Dios Vulcano coxo, y teniendo sospecha que escondida y occultamẽte la Venus su muger se juntaua cõ el Dios Marte: como le faltassen a Vulcano las fuerças para poderlos coger en el adulterio, tuuo por remedio acudir al ingenio y arte. Y assi cerco su lecho de cadenas inuisibles de diamante, y fingio y dio a entẽder, q̃ y ua fuera de su casa. Luego se juntaron Marte y la Venus cõ muy estrechos abraços, a los quales ayudaron las menudas cadenas, para no poderse dessasir, y luego vino

Laercio.

¶ In Aiace flagellifero.

Historia de Homoro al proposito.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

vino Vulcano y traxo consigo al Sol, y llamo por testigos a todos los Dioses para en prueua del adulterio. En el qual lugar dize Homero q̃ vno de los Dioses comẽço a hablar desta suerte. Algunas vezes el tardo y perezoso alcança al ligero y veloz, como agora hizo Vulcano al Dios Marte siẽdo como es el mas ligero de todos los Dioses, y aunq̃ Vulcano es coxo, acabo su negocio con industria y arte, y por tanto el adultero pagara la pena d̃ su delicto. Pertenece a este lugar y doctrina vna historia muy a proposito y verdadera la qual cuẽta Plutarcho en la vida de Sertorio y Valerio Maximo, en el libro septimo, en el capitulo tercero. Plinio Secũdo, en el libro septimo de las epistolas, en la epistola nona, y Sexto Iulio Frontino, en el libro primero de los Stratagemas en el capitulo decimo y es de esta suerte, que siendo Sertorio capitan famoso y teniendo ajuntados sus esquadrones de gente barbara, y no pudiendoles persuadir que en las cosas de la guerra era de mas peso y momento el consejo que las temerarias fuerças, despues que con muy poca buena suerte vuieron peleado, llamado y conuocado todo el exercito vso desta fiction, mandãdo q̃ traxesen allí dos cauallos el vno q̃ fuesse viejo flaco y macilento, y el otro gruesso y fuerte, y de muy buena cola, al cauallo flaco y viejo pusole vn

Homero.

Palabras de uno de los Dioses.

Otra historia al proposito de Plutarcho.

Valerio Maximo.

Plinio Secundo.

Sexto Iulio Frontino.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

mancebo robusto y de admirables fuerças, y al gordo y fuerte vn hombrezillo pequeño y flaco. Entonces mando a cada vno destos dos hõbres que sacassen la cola a los cauallos, proponiendoles vn premio al que primero arrancasse la cola. El hombrezillo pequeño y flaco cumpliendo el mandado, poco a poco sacando sus cerdas, pelo la cola del cauallo muy en breue. El mancebo robusto cantando el triumpho antes de la victoria, trabajaua por arrancarle de vna vez toda la cola al cauallo flaco, y trabajando en balde, mouio a risa y escarnio a todos los circustantes. Leuantose entonces Sertorio (por cuyo mandado esto auia sido hecho) y dixo: aueys visto compañeros, quanto mas valga el ingenio que las fuerças. Mirando y contemplando esta historia tan galana, como verdadera, dize Horacio en el libro segundo de las epistolas a Augusto.

Horacio.

Vtor permisso, caudæq; pilos vt equinæ
Paulatim vello, & demo vnũ, demo etiã vnũ,
Dum cadat elusus ratione ruentis acerui,
Qui redit ad Fastos, & virtutẽ æstimat annis.

Tienẽ segũ ley de naturaleza (como elegãtemente lo disputa Iosepho en el libro quinto de la destruycion de Ierusalem, en el capitulo. 17.) vna ley infusa vniuersalmente los hombres, las aues, las bestias y fieras, que cada qual entre si obe-

Iustino.

¶ Apud Egisippum.

Ley de naturaleza.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

dezca y de la ventaja al mas fuerte y poderoso: el toro obedece al leon, el ciruo al oso, la cabra montes al leopardo, el gauilan al aguila, al toro el nouillo, al carnero la oueja, al cabrõ el cabritillo. Desta misma sentencia se acuerda el mismo Iosepho, en el libro sexto del bello Iudaico, en el capitulo duodecimo, y aunque en Griego son estas las palabras. Esta diffinida y determinada vna validissima ley, assi a las bestias fieras como a los hombres, que a los mas poderosos se deue obedecer. Y Pindaro pone ta Thebnano enseña que es justo el imperio. Y segun naturaleza que los mas poderosos manden y señoreen a los mas flacos: lo qual cuenta Platon en el libro tercero y quarto de sus leyes segun esta sentencia Brenno Rey de los Senones siendo preguntado de los Legados de los Romanos que porque causa tenia cercada a Clusio ciudad de Hetruria, respondio que por derecho natural el que es menos fuerte es forçado obedecer al mas poderoso. Del qual derecho vemos que vsan los brutos animales, pues los toros, los leones, las aguilas por tanto tienen imperio sobre los demas porque les exceden en fuerças y potencia. El qual derecho tã bien vosotros los Romanos seguis, pues no por otro derecho aueys sojuzgado los Fidenates, los Ardeates, los Veyos, y los Volscos sino por

Iosepho.

Pindaro.

Platon.

Respuesta de Brenno.

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

que soys de mayores fuerças y poder: es autor
Plutarcho. desta historia Plutarcho in Furio Camillo y se
acuerda della Alciato en el libro, 2. de los Para-
Alciato. doxos, en el capitulo vltimo. Y Platõ en el libro
Platon. tercero de Legibus entre las siete razones de mãdar pone esta por quinta, q̃ los mas poderosos mãden a los mas debiles, y en el Gorgia dize q̃ esta misma ley nos fue impuesta por naturaleza. He traydo en fin y remate deste capitulo todo este rodeo para q̃ se entiẽda q̃ si las fuerças del cũerpo tienen tanto valor que los que las pose hẽ vienen a ser señores, y a regir y gouernar a los que las tienẽ menores: siendo como realmẽte son las fuerças del animo auentajadissimas a las del cuerpo mas que la clara luz del Sol a las obscũras tinieblas: quãto mas imperio sera razon que tengan los que en estas fuerças del animo son poderosos, quanta mas felicidad y buena dicha sera razon que los acompañe en esta vida, para passar con mas suauidad y descanso: pues el vencer es cosa glorioſa y honrosa, y la honra y gloria engendra alegria y contento y el alegria y contento engendra salud. Y en conclusion estos son los que con justa razon pueden cantar la victoria de su triumpho, pues cõ el buen ingenio y fuerças del entendimiento alcançan la mayor de todas las victorias que es vencerse assi mismos.

CA-

CAPITVLO LXXII. EN EL QVAL se trata si para viuir vida mas dichosa y honrosa, sera mejor camino procurar y buscar la honra o el menospreciarla.

AQVEL Grande Philosopho a quien ninguna cosa de las que tocan a la humana policia y buen gouierno de la vida de los hombres se le quedo entre renglones ni se le passo por alto en el segundo de su Rethorica affirma que la gloria y honra son de aquel genero de cosas q̃ cõsigo importã y traẽ grãdissimo deleyte, porque a cada qual se le pone en la ymaginaciõ que sus heroycas virtudes, sus costũbres loables, sus inculpadas y no amãcilladas obras, y sus pensamiẽtos regulados y jũstados con la recta y buena razon de viuir, merecen sin duda la dignidad, el titulo, el auentajado assiento y la honra. Es en tanto grado este appetito de la honra y gloria immenso y grande que comprehẽde al barbaro Schyta, al indomito saluage, al cãpesino inculto, al Griego liuiano, al Italiano noble, al auariẽto Syro, al ingenioso y agudo Siculo. al Asiano luxurioso, al jactancioso y animoso Español (y como dize Iulio Firmico grãde Astrologo) al estolido Frãces. Ninguno ay por de baxa suerte y condicion q̃ sea

Aristotil.

Iulio Firmico.

Appetito de la honra a todo es comũ.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

ſea a quien no toque el viento de las humanas alabanças y honras. Y ninguno ay que de ſi ſiẽta altas y magnificas coſas a quien no abraſe y encienda eſte natural appetito. El eſtragado en vicios y deleytes y de muy negras coſtumbres lo ſigue a vanderas deſplegadas, y el virtuoſo y diſcreto inſiſte en eſta miſma contienda: de tal ſuerte que ni la fuerça de la razon, ni la ley, ni otra alguna coſtumbre en contrario los puede mouer ni apartar deſte propoſito tan eſtable y firme. Es tanta la fuerça y vehemencia de eſte appetito en el hombre que de todo punto le inquieta el animo leuantandolo ſiempre, a coſas mas altas y glorioſas. Con eſta miſma paſsion acometen vnos grãdes empreſas por defender los derechos y leyes de ſus ciudades y obligar a ſus patrias cõ immortales beneficios, y con eſta miſma procuran otros con grande impiedad y ſacrilegas manos deſtruyr la republica. Mouidos del appetito de la alabança y gloria fundaron muchos eſtatutos y leyes para ſus ciudadanos: otros juntaron y congregaron antiguamẽte los hombres que andauan en los montes viuiendo como ſaluages a vida politica y humana comunicacion. Otros finalmente mouidos deſta miſma cauſa ſe cõſagrarõ todos al eſtudio de las letras para poner ſus nombres en auẽtajados aſsientos de las hũmanas alabanças y hon-

El appetito de la bõra inquieta al hõbre.

ra. Muy bien dixo por cierto Valerio Maximo, en el libro octauo, que no ay ninguno tan humilde y de baxa condicion a quien no toque y atrayga la dulçura de la honra. Y Marco Tulio en las Tuſculanas queſtiones, que la honra engendra y cria las artes, y que todos ſe mueuen a los eſtudios con la eſperança de la honra y gloria. Y en el primero de los Officios affirma q̃ a penas ſe hallara alguno que auiendo acometido grandes peligros y trabajos no eſpere por paga principal dellos la gloria y honra, y Perſio en la Satyra primera dize. Ay por ventura alguno que no quiera que la comũ boz del pueblo lo predique y alabe? Y Horacio, en el primero libro de los Sermones affirma, que la honra y gloria trae a los nobles y a los q̃ no lo ſon atados y ligados en vn carro de mucho reſplãdor. Y a eſte miſmo propoſito galanamente dezia, Socrates que auia vn camino muy breue y cõpendioſo para alcançar la honra y gloria: y eſte camino es q̃ el hõbre ſea tal y haga tales obras, quales el concepto y opinion que del quiere q̃ ſe tenga. En eſte blanco y en eſte fin de la honra y gloria puſieron los ojos y la ſumma felicidad aquellos famoſos Emperadores y capitanes Romanos, y eſto miſmo hizieron los de Grecia y los de las Barbaras y remotas naciones, los quales menoſpreciãdo todos los humanos

Valerio Ma.

Tullio.

Perſio.

Socrates.

Camino breue para alcãçar honra.

¶ *An erit qui uelle recuſet os populi meruiſſe.*

¶ *Sed fulgẽte trahit conſtictos gloria curru.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

nos deleytes, gastarõ los dias y las noches cõsu miẽdo sus vidas en grãdes ymmẽsos trabajos para viuir glorioſos y hõrados, y para morir cõ mayores alabanças. A este proposito y intento alude el poeta Satyrico quãdo dize, estas fuerõ las ocasiones y causas porque el Romano grague, y el capitan Barbaro se pusieron en tãto peligro y riesgo siendo mayor la sed qũe tenian de la gloria y honra qũe de la virtud. Y Salustio dize hablando de los Romanos. Que eran cudicioſos de la honra y liberales en el dinero, y que esta querian que fuesse grande y colmada y las riquezas moderadas. Esta honra (dize Sant Augustin) que amaron con ardentissimo desseo, por esta amaron la vida, por esta menospreciaron la muerte, y por alcançar esta dexaron a parte todas las demas pretensiones, y intereses humanos. Esta pusieron por vltimo fin de su felicidad los Fabios, los Marcellos, los Africanos, los Cesares, y esta los incito y puso espuelas para que con grande animo diessẽ fin y cima de muy altas y difficultosas impresas, esta sola honra y alabãça (dize Valerio Flacco) q̃ prepara el animo para qualquiera trabajo. Y esta dize Silio Italico q̃ es antorcha y hacha del virtuoso animo. Cõ el apetito y amor desta humana honra no daua descãso a sus ojos en toda la noche (tiẽpo diputado para el humano repoſo)

¶ *Ad hæc se Roman⁹ grauiſq; & Barbarus induperator, &c.* *Saluſtio.*

¶ *Laudis aui di pecuniæ liberales erant, &c.* *S. Auguſt.*

Valerio Flacco.

¶ *Tu ſola animos mentẽ q; pararis gloria Arripuit traxitq; uirũ fax mẽtis honeſtæ, gloria, &c.*

repoſo) aquel Themistocles Atheniẽse, el qual siendo pregũtado porq̃ causa velaua tãto deno che: respondio, que lo llamauan y despertauan de noche de su profundo sueño los tropheos y la hõra de Melciades, y de Demosthenes clarissimo orador entre los Griegos sabemos que se holgo mucho quãdo oyo el susurro d̃ sus alabãças, quãdo le dixo la vna vieja a la otra q̃ lleuaua el agua. Este es aquel Demosthenes tan famoso. Y de Alexandro (que por sus Heroycos hechos alcanço el renombre de grande) se cuenta que tuuo vn pecho tan insaciable de gloria y hõra mundana, q̃ diziẽdole Anaxagoras q̃ auia innumerables mũdos, hizo vn grãde sentimiento y exclamaciõ, llamãdose infelice y desdichado porque ni aun deste solo no se auia hecho señor. Desta hiſtoria tuuo origẽ aquel verso. *Vnus Pelleo iuueni non ſufficit orbis.* De aqui tãbien nacio aquella controuersia de Seneca tan famosa. Alexandro es grande para toda la redondez del mundo, y el mundo es muy angosto para Alexandro. Y de el mismo se cuẽta q̃ parãdose a mirar en Sigeo el tumulo y sepulchro de Achiles, con ansias de su coraçon dixo. O dichoso mãcebo que hallaste por pregonero de tu singular virtud a Homero, de la qual hiſtoria se acuerda Sillio en aquellos elegãtes versos.

Palabras de Themiſtocles.

Demoſthenes.

Sẽtimiẽto q̃ tenia Alexãdro de la hõra.

Cõtrouerſia de Seneca famoſa.

Silio.

Felix Aeacida cui talis contigit ore,

Genti-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Gentibus oſtendi, creuit tua carmine virtus.

Plutarcho. Y de Ceſar cuenta Plutarcho que como eſtu uieſſe mirando en cierto templo en Eſpaña, en vna pintura las hazañas de Alexandro, dio muchos çollozos y ſuſpiros derramãdo lagrimas, como teniendo peſſar y dolor de que en aquella edad no vuieſſe hecho alguna coſa memorable, en la qual ya Alexandro auia ſugetado todo el orbe de la tierra. Y aquel famoſo Anibal capitan de los Cartagineſes hablando con ſus ſoldados en la batalla de Cannas les pone delãte qũe el no quiere ni pretẽde en premio de ſus trabajos ſino ſola la honra y gloria. Qual por ventura vuo de los auentajados philoſophos, o qual valeroſo capitan o ſoldado que no fueſſe mouido deſte appetito de la honra? Puſo la hõra y gloria animo a Platõ para inquirir y ſaber coſas tan altas y diuinas. Eſta miſma forço a ſu diſcipulo Ariſtoteles a contradezir en muchas coſas. Quien hizo a Diogenes ſuſtentar vna vida tan aſpera y de tanta pobreza con los philoſophos Cynicos ſino la gloria? Quien hizo al Epicuro ſiendo hombre de vida muy continente, para parecer mas ſabio, diſputar tanto del deleyte, que vinieſſe a poner enel la ſumma felicidad, ſino la gloria? Quien hizo a Zophiro Perſa cortarſe ſus proprias orejas y narizes? quien hizo q̃ Perſeo padecieſſe tantos trabajos y pe-

Suſpiros de Ceſar por la honra.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

y peligros en la guerra, quien forço a hazerlo proprio a Hercules y Cyro, quien a Alexãdro, quien hizo q̃ puſieſſe en ſi proprio las manos Caton, ſino la gloria y honra, eſta propria fue cauſa q̃ Anibal paſaſſe los Alpes, que Ceſar rodeaſſe la mayor parte del orbe, q̃ mouieſſe Silla cõtra Mario tãtas guerras. Eſta miſma hizo q̃ Phidias famoſo eſtatuario (queriendo conſagrar ſu nombre y fama a la inmortalidad, acordandoſe del primero Angel q̃ auia dicho, ſere ſemejante al altiſsimo, y põdremi ſilla deſde el Aquilõ) pinto ſu ymagen y figura en el eſcudo de la Minerua cõ tãta dextreza y artificio, q̃ en ninguna manera ſe pudieſſe borrar, ſi no fueſſe deſtruyendo toda la connexion y colligancia de la obra. Es en tanto grado eſte appetito de la gloria y fama deſuanecido y loco q̃ no pudiendo algunos con ſu virtũd y obras alcançarla, quiſieron con notables maldades, y cõ hechos atroces dxar ſus nõbres en perpetua memoria, como lo hizo Pauſanias mancebo noble dãdo la muerte a Philippo rey de Macedonia padre del magno Alexãdro. Con eſta miſma cudicia Heroſtratro encendio y abraſo el templo de la Diana en Epheſo para q̃ en los venideros ſiglos fueſſe perpetua ſu memoria. Y aſsi cõ mucha razõ todos los varones ſabios y prudẽtes conſiderando q̃ por vna parte hã ſalido deſte

¶ *Cicero lib. 1. Tuſcul.*

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

inlito y natural appetito de la gloria y hõra muchos bienes, y por otra parte infinitos males y estrañas desuenturas, se hã diuido en differentes y contrarias opiniones, aconsejando vnas vezes a los mancebos al estudio y prosequcion de la honra y gloria, y por otra parte apartandolos totalmente de su pretensiõ, como de ene miga capital de la virtud. Lo qual se cõprueua manifestissimamente de las diuinas letras en las quales muchas vezes somos amonestados a seguir el estudio de la immortal fama y nombre: y por otra parte somos enseñados de ellas proprias, que no appetesçamos las honras, que no pretendamos el principado, que no nos leuantemos en souerbia con la cudicia de la honra vana. Y de tal suerte esta esto encarescido en la sagrada escritura, q̃ nadie ay por muy poco versado que en ella sea q̃ no lo sepa y entiẽda.

CAPITVLO LXXIII. EN EL QVAL se trata como la virtud es singular medio para viuir vida mas dichosa. Y como en la virtud esta la verdadera nobleza.

Plauto. EL antiguo poëta Plauto en el Amphitryon encareciẽdo lo mejor que pudo la magestad, la alteza y diuinidad de la virtud, dize estas palabras. La virtud

sud se prefiere a todas las cosas, con ella se guarda y conserua la libertad, la salud, la vida, la hazienda, los padres, la patria, y contiene en si quantas cosas ay en el mundo. Y el que tiene virtud, tiene consigo todos los bienes. Marco Tullio en las Tusculanas questiones affirma que con sola la virtud se puede viuir dichosamente: a la qual sentencia alude Sillio Italico en aquel elegante verso. ¶ Virtus omnibus rebus anteit, &c.

Tullio.

Silio Italico.

Ipsa quidem virtus sibi met pulcherrima merces.

La virtud misma ella para si es sufficiente paga, jornal muy auentajado, y premio muy crecido. Y Claudiano en ciertos versos pinta galanamente la hermosura de la virtud quando dize. La virtud ella misma para si es vn precio de grandissimo valor y estima mira a la fortuna cõ grandissima seguridad, y cõ vn rostro muy sereno, con ningun imperio y mãdo se leuanta a mayores, no appetece la popular fama ni estimacion, ni tiene necesidad de ageno socorro, ni humanas alabanças: cõ solas sus riquezas tiene animo y esfuerço, es de grande constãcia para qualesquiera infortunios, y sentada en su alto alcaçar menospreçia todas las cosas mortales. Y con aquestos versos concuerdan aquellos de Horacio muy graciosos a este proposito.

Claudiano.

¶ Ipsa quidẽ virtus pretium sibi solaq; lata, &c.

Virtus repulsæ nescia sordidæ
Intaminatis fulget honoribus.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ *Ad summam sapiẽs uno minorẽ Ioue, Diues liber, honoratus, pulcher, rex denique regum. Seneca.*

Haze la virtud (como dize el mismo Horacio en otro lugar) la vida dichosa, porq̃ el virtuoso a solo Iupiter conoce por mayor, pues es rico, tiene libertad, tiene honra, tiene hermosura y finalmẽte es rey d̃ los reyes. Y Seneca escriuiẽdo a Galiõ de vita beata le dize. A y vna cosa alta, excelsa, real y nunca vencida: y esta es la virtud q̃ nunca se cansa ni se fatiga: hallaraslaen el templo, en la plaça, y en la corte: su fortaleza es como de muro, su rostro lleno de poluo, colorado, y tiene las manos llenas de callos. Con estas mismas señales pinta Sillio en otro lugar a la virtud quando dize: tiene la virtud la frente yerta, y el rostro leuantado, su cabellera compuesta y nunca se muda: tiene el andar de varõ, y vna alegre verguença: llega cõ sus hombros y estatura hasta el cielo, y cubrese con vn manto blanco como la nieue. En todas estas señales nos pinta muy al viuo este sabio poëta la magestad y grandeza de la virtud, porque en dezirnos que tiene la frente yerta, nos significa q̃ nunca el virtuoso varõ haze cosa porque deua tener el rostro cubierto. Y en dezirnos que tiene siempre el rostro leuantado nos da a entender el grãde oluido y poca memoria q̃ de las cosas terrenales tiene, y q̃ siempre atiẽde a su principal blanco donde enclaua la vista en aquellas dichosas esperãças de la gloria cõ q̃ se sustẽta.

¶ *Frons hirta, nec unquã composita mutata coma.*

¶ *Stans uultus & ore.*

Propriedades del uirtuoso uaron.

Y quan-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Y quando nos dize que nunca se muda, nos pone delante de los ojos la constancia, firmeza, y estabilidad de los que siguen la virtud. Y en la cabellera compuesta y ordenada, nos da a entẽder que aun en las cosas muy ligeras y liuianas y que en otros se las lleua el viento de la vanidad y locura, tiene el virtuoso y justo tanto cõcierto que le hermosean y adornã no solamente el alma, mas tambiẽ el cuerpo. Que la virtud tenga passos de varon, es dezirnos la osadia, la entereza, el brio, el animo, el esfuerço, la instancia y el valeroso pecho con q̃ el virtuoso emprẽde las obras de la virtud. La alegre verguẽça es por las señaladas y heroycas obras q̃ los justos siẽpre intẽtã en la cãpal guerra deste mundo tã dudosa y difficultosa, pues seria cosa vergõçosa antes del triũpho cantar la victoria, y la alegria es porq̃ al fin no en carros souerbios, ni en caualios feroces mas antes en el nõbre y diestra del señor cõfiã de salir con la Empresa. En dezirnos q̃ la virtud tiene altos los hombros, es darnos a entender dos cosas, la vna la altura de ellos, y la otra su fortaleza y firmeza. Quien ay por vẽtura aunq̃ penetre la mas alta sphera cõ sus ojos, y q̃ vença cõ su agudeza a los del linçe q̃ alcance a ver ni entender la altura q̃ tienen la magestad y grãdeza las obras del virtuoso varon? quien alcançara su supremo punto? o por

Los pẽsamiẽtos y obras del uirtuoso uarõ a muchos se les pierdẽ de uista.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

mejor dezir quiẽ no las perdera de viſta? quiẽ delos hõbres del mundo ſe podra perſuadir q̃ las piedras tiradas del poderoſo braço no laſtiman? y q̃ los hierros ardiẽdo no abraſan y cõſumẽ los hueſos? y q̃ la ſaeta arrojada del dieſtro valleſtero no abre y traſpaſſa el coraçon? quien ay q̃ no entiẽda q̃ affligela deshonra? q̃ duele el menoſprecio? y q̃ derrite los hueſos la mendiguez y pobreza? quien ay q̃ no alcãce q̃ las piedras ſon piedras? y q̃ el hierro es hierro? y q̃ las ſaetas ſon ſaetas? aqui pues entra muy biẽ la alteza delas obras del virtuoſo varon, ſu delicado juyzio, y el aprecio q̃ de ellas haze. No ſon para el ſancto varon las piedras q̃ parece q̃ laſtimã piedras, ſino vendas y hilas muy ſuaues con q̃ ſe ligã y curã llagas incurables. Y los hierros ardiẽdo no ſon hierros, ſino cauterio de oro fuauiſsimo cõ q̃ ſe limpiã y purificã los yerros y mãzillas del juſto y virtuoſo: la ſaeta enarbolada no abre ni traſpaſſa el coraçõ del juſto, antes lo aduna y junta, y lo paſſa y cõpaſſa cõ ſolo ſu Dios. Al loco mundano affligela deshonra: al virtuoſo le es en parte y en cuẽta de sũmo refrigerio: al tõto deſuanecido le duele el menoſprecio, y el virtuoſo diſcreto lo juzga en dicho ſa ſuerte de hõra y gloria: y la mendiguez y pobreza no la tiene por tal ſino por riqueza y hartura de mas ſubida ſubſtãcia. Por el mãto o capa

pablãca cõ q̃ la virtud ſe cubre, ſe nos ſignifica la pureza, la claridad y hermoſura de ſus inculpadas y no amanzilladas obras. De todas las propriedades y condiciones q̃ de la virtud auemos referido, ſe ſaca y colligela verdadera cõcluſiõ q̃ nr̃o capitulo pretende, como la virtud es ſingular medio para viuir vida mas dichoſa, como en otro capitulo lo auemos aueriguado.

En la uirtud eſta la uerdadera nobleza.

La ſegunda coſa que en eſte capitulo propuſimos fue dezir q̃ en la virtud eſta la verdadera nobleza para el qual propoſito es mucho de notar, que Dante Florentino en vna cancion q̃ compuſo que comiẽça. Le dolze rime damor. Dize que ſi alguno ſiendo noble y vicioſo toma mas licencia de la que conuiene, por cauſa de ſu nobleza, que en tal caſo eſte no es digno de alabança, mas antes de vituperio y afrenta. Y Claudio Galeno aludiendo a eſte propoſito en la exortacion q̃ haze a las buenas artes dize, que los que ſon honrados y reſpetados ſolamẽte por ſus riquezas, ſi deſpues las pierdẽ, juſtiſsima coſa es q̃ juntamente pierdan lo que adquirieron por ellas, que pueden hazer los que no poſeen ningun bien que ſea proprio, ſino eſtar pendiente de los agenos, y de los que ſon de la variable fortuna? tales por cierto ſon los q̃ ſiempre hazen alarde de ſu nobleza, y en ella ſe agradan tanto q̃ con ſolas eſtas alas pienſan

Dante Florentino.

Galeno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

bolar hasta el cielo. Muy bien por cierto dixo
Platon. Platon, rico tesoro es la nobleza y virtud de nuestros antepassados: pero muy mas rico es poder dezir aquel dicho de Stheneo. Nosotros sobrepujamos a nuestros padres y abuelos en virtudes. Y si algun prouecho tiene la nobleza este solo es, que teniendo el exemplo de nuestros mayores, delante de los ojos se nos ponen espuelas para ymitarlos. Y assi aquel
Aristotil. c. 4. grande philosopho Aristoteles, en el libro primero de su Politica dize, que Theodecto con ninguna otra cosa diffinia ni determinaua al noble, o al que no lo era, sino por la virtud o el vicio: de suerte que en tanto era vno noble, en quãto vsaua de virtud, y en tãto baxo, en quan
Euripides. to vsaua el vicio. Y Euripides dize, de la nobleza pocas alabãças puedo yo predicar, porque esse me parece noble que es buẽ varon, y el que no lo es, aunque tenga mejor padre que Iupiter, sera baxo y de poca suerte. Y aquel tyran-
Phalaris. no Phalaris hombre muy docto siẽdo preguntado de Apircho, que sentia de la nobleza, respondio: gloriarse vno de la nobleza como de otro qualquiera bien, no es cosa indecente, empero yo sola la virtud conozco que es nobleza, y todo lo demas esta puesto a las mudanças de la fortuna: porque el que es nacido de humilde linaje, si por si es bueno, tã noble puede ser

Universidad de Salamanca. BGH 27456

ser como los mas nobles y aũ como los Reyes. Y por el cõtrario si vno nace de nobles padres, y por si es vicioso, entonces mas vil es que los viles. Y Democrates dezia que la nobleza de Democrates.
los animales y de las bestias esta puesta en la fortaleza y buena disposiciõ del cuerpo, mas la nobleza del hombre esta en las buenas costũbres. De los que de ordinario se jactan de la nobleza y en ninguna otra cosa mas que en predicarla son muy continuos, haze mucha burla y escarnio el Sancto propheta Oseas, quãdo dize de- Oseas.
stos su gloria y su honra buscanla desde su misma concepcion y desde el vientre de su madre y en su nacimiento. Y el Propheta Malachias Malachias.
en el capitulo segundo dize, por ventura no es vno padre de todos nosotros? Por ventura no nos crio a todos vn Dios? Pues porque razon menosprecia cada qual a su hermano? A donde parece que el propheta sancto siente no auer alguna differencia entre los nobles y los que no son tenidos por tales: o para dezirlo mas claramente, que ningunos ay mas nobles o mas baxos que los otros en su origen y nacimiẽto, porque quanto es de parte de la naturaleza y de la condicion de la vida humana a penas se puede entender de q̃ fruto sea o de que prouecho esta opinion y admiracion de la nobleza. Porque en el momentn q̃ entramos en esta vida fragil y

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

ſlena de calamidades de tal manera eſtamos to
dos obligados cõ vnas miſmas leyes, q̃ a ningu
no le es licito ni tiene libertad para huir vn grã
tropel de males q̃ acõpañã nr̃a vida, y finalmẽ
te todos venimos a tocar en aq̃l riſco temeroſo
de la muerte, en cuya caſa no ſe admitẽ imagines
pintadas ni phãtaſticas ni ſepulchros blãq̃dos
por defuera, ni menos ſe admitẽ en ſu entrada
para mas preeminẽte lugar los locos y tõtos cõ
ſus vaguidos de cabeça mas antes aq̃llos q̃ en la
obra y negocio d̃ la virtud vuierẽ fixado el cla-
Diogenes. uo en el mas alto pũto, d̃los quales dezia Dioge
nes p̃gũtado quales erã hõbres nobiliſsimos,
q̃ aq̃llos lo erã los q̃ menoſpreciã las riquezas, la
hõra, el deleyte, y la vida, y los q̃ ſalẽ victorioſos
triumphando de la pobreza de la deshõra del
trabajo y de la muerte. Y aludiẽdo a eſte propo
Platon. ſito el diuino Platõ (como lo eſcriue Laercio,
en ſu vida) dezia q̃ auia quatro generos o eſpe-
cies d̃ nobleza y q̃ la mas ſubida mas auẽtajada
y glorioſa era, quando vno excede en conſtan-
cia en grãdeza y moderaciõ de animo, y pregũ
Socrates. tado Socrates (como lo refiere Stobeo en el ſer
mõ. 84, que coſa era nobleza, reſpõdio, es vna
Plutarcho. templança del animo y del cũerpo. Y Plutar-
cho en el libro que eſcriuio contra la nobleza,
dize eſtas palabras, que otra coſa penſays q̃ es
la nobleza ſino vnas antiguas riq̃zas, o vna hõ
ra

Universidad de Salamanca. BGH 27456

ra antigua? delas quales dos coſas ninguna eſta
en nr̃a poteſtad, porque la vna eſta ſugeta a los
baybenes y mudãça de la fortuna, y la otra tiene
ſu origẽ y fundamento en la incõtinencia y de-
ẽſtplança de los hõbres: de ſuerte q̃ de dos co-
ſas eſtrañas y agenas de noſotros eſta pẽdiẽte y
colgado eſte hinçhado y ſouerbio nõbre de la
nobleza: porque las riquezas no engẽdrã a los
q̃ nacen ſemejantes a ſi: quiero dezir q̃ los ricos
no engẽdran ricos, pero la facultad de la virtud
nacida del juſto habito del alma puedeſe d̃riuar
a los decendiẽtes, y aſsi eſta es verdadera noble
za la ſemejãça d̃la juſticia, y añade el miſmo Plu
tarcho, por vẽtura las riq̃zas del rey Mida erã Idem.
mas nobles q̃ la pobreza de Ariſtides? por vẽ-
tura la baxeza de Socrates ſiendo hijo de vn en
tallador y de vna partera no fue mas noble que
la gloria y honra de aquel Sardanapalo? y Ma
rio, en la Oracion que tuuo en Saluſtio en el be Saluſtio.
llo Iugurthino dize. Menoſprecian mi no-
uedad, y yo menoſprecio y tengo en poco ſu
torpeza y floxedad: a mi me dan en roſtro con
mi buena dicha y fortuna, a ellos con muchas
affrentas. Y yo bien entiendo que la natura leza
vna es, y comũ a todos, y q̃ aquel es generoſiſsi-
mo que tiene fortaleza de animo, y ſi menoſpre
ciã, hagã ellos como ſus mayores a los quales
nacio el nõbre de nobles d̃ la virtud, como a mi,
y dize

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

y dize mas, mirad por mi vida quan peruersos son estos que lo que ellos toman, y atribuyen para si ð las agenas virtudes a mi ð las proprias mias no me lo conceden: y la razon es porque yo no tengo imagines ni insignias de mis antepassados y porque mi nobleza es nueua, la qual cierto mucho mejor es auerla yo engendrado, que auiendola recibido corromperla. Y Seneca en el libro de las costumbres dize, la nobleza del animo es el generoso sẽtido: y la del cuerpo es el generoso animo. Y Platon dize, no haze noble el patio adornado de antiguas imagines, el animo es el que haze a vno noble, al qual de muy baxa suerte le es licito leuantarse sobre la misma fortuna. La qual sentencia de Platõ podemos probar con infinitos exemplos de reyes y principes que de baxos nacimientos subieron a grande dignidad y gloria, como fue Tarquino Prisco Rey de los Romanos celebradissimo, y Seruio Tullio el qual le sucedio en el Reyno los quales ambos fueron hijos de sieruas. Y Tullio Hostilio que precedio a estos en el imperio Romano, en su niñez se crio en vna choça pagiça en el cãpo, y su adolescencia la gasto en apacentar ganado. Y assi el mismo Hostilio (como lo cuenta Alicarnaseo, en el libro tercero) queriendo leuantar su baxeza en vna oracion que tuuo delante del pueblo Romano muy de veras

Seneca.

Platon.

Alicarnaseo

veras y con grande grauedad dixo vnãs palabras muy apropositо de lo que vamos diziendo. Acerca de nosotros manda y gouierna, y goza de otras preeminencias y honras, no el q̃ posee y goça muchas riquezas, ni el que puede jactarse de su antigua nobleza, sino el que por su virtud es digno de subir a tales honras y dignidades, porque en ninguna otra fuera de la virtud entẽdemos que esta la nobleza. Y aquel famoso Emperador Augusto que tan celebrado fue por todo el mũdo tuuo el padre procurador y el abuelo platero, como se lo dio en rostro Ciceron en cierta epistola ad Quintũm fratrem. Muchos otros Emperadores Romanos fueron de muy baxos principios nacidos, como Balbino, Philippo, Æmiliano, Aureliano, Probo, Bonoso, Diocleciano, Licinio, Maximiano, Valentiniano, Iustino, y otros muchos q̃ felicissimamente, y con grandes honras y triunfos dexaron sus nõbres consagrados en perpetua memoria. Y hablando de otros Reyes, Saul y Dauid fueron primero pastores de ouejas, como se cuẽta en el primero libro de los Reyes. Y Iustino cuenta en el libro onzeno, que Alexãdro Magno hizo Rey de Sydonia a Abdolomino, el qual en otro tiempo se exercitaua en regar huertos, porque no atribuyesse el auerle hecho Alexandro Rey a la nobleza de su linaje,

Ciceron.

Iustino.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

naje, sino a la magnificencia, de quien le hazia el beneficio. Y Adiantheo Andriseno auiendose primero exercitado en lauar paños, fue despues leuantado al Ceptro. Y Antipatro succesor de Alexandro en Macedonia fue nieto de vna humilde muger, como lo escriue Seneca a Lucillo, en la epistola ciento y ocho. Otros muchos Reyes vuo como Archelao rey de Macedonia, Arsaces rey delos Partos, Cambises Rey de los Persas, y Hiero Rey de Cicilia, Hiperbolo Principe delos Athenienses, del qual haze mencion Sant Augustin en los libros de la ciudad de Dios, y otro infinito numero de Reyes a auido q̃ quererlos cõtar seria poner numero alas arenas del mar, todos los quales hã tenido muy humildes principios, y por su virtud se hã leuãtado a supremas dignidadas y hõras. Pero dexados a parte los autores d̃ humanidad es justo q̃ vẽgamos a nr̃os escritores sagrados, los quales mas claramẽte hablarõ d̃sta materia sobre la qual S. Hieronymo en la epistola q̃ escriuio a Demetriada dize, aquel es de claro linaje, aquel es sublime y noble y conseruador dela entera nobleza, el q̃ se despreciare de seruir alos vicios y no se sugetare a ellos. Y la bienauenturada Sancta Agueda en medio de los crueles tormẽtos d̃ su martyrio dixo estas palabras. Esta es summa nobleza, en la qual vno prueua ser

Seneca.

S. Augusti.

S. Hierony.

Palabras de Sancta Agueda en el tormento.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

ser sieruo de Iesu Christo. Y el mismo Sant Hieronymo escriuiendo a Celeucia, le dize. No quieras preferirte a ninguno, gloriandote de tu nobleza, ni pienses que los que no son tan nobles como tu son tus inferiores, porque nuestra Religion no sabe aceptar personas ni suertes de hombres, antes mira el animo y virtud de cada vno, y assi conforme a sus costumbres juzga la nobleza o vileza de cada qual. Y assi para con Dios aquella sola es libertad la q̃ no sirue al peccado, y aquella es summa nobleza ser illustre en virtudes. Quien vuo para con Dios entre los varones nobles mas noble que Sant Pedro, el qual fue pescador y pobre. Qual muger vuo en el mũdo tan noble, ni tan illustre como la santissima Virgen la qual fue espossa d̃ vn pobre official? y al pescador por sus altas virtudes, le fueron dadas las llaues del cielo, y a la Virgen Sancta le fue dada la prerogatiua de ser madre de Dios. Eligio Dios las cosas menospreciadas del mundo para mas facilmente traerlos poderosos y nobles a la humildad. Porque embalde se daa si proprio cada qual el parabien de su nobleza, pues todos para con Dios son de vna misma cõdiciõ y de ygual hõra y precio pues fuerõ todos redimidos por la sãgre d̃ Christo. Ni haze al caso de q̃ fuerte nazca cada vno pues todos boluemos a

S. Hierony.

nacer

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

S. Ambro. nacer de nueuo en Iesu Christo. Y Sant Am-
¶ Lib. de Na buche. c. 13. brosio hablando de esta materia dize. Por ventura no naciste tu del vientre de tu madre y fuiste concebido como otro qualquiera pobre? a que proposito te alabas y hinchas con la nobleza de tu linaje? Y no me espanto porque tãbien soleys alabar la descendencia de vuestros perros y de vuestros cauallos como la de los ricos y de los Consules: pero que le aprouecha al perro de caça ser de tal padre o madre y al cauallo menos, si corriendo tras de la liebre o en medio de la carrera se queda? no se da por cierto la victoria a la nobleza sino al buen corredor. Aprueuan tambien esta sentencia Pogio y Platina, en los libros que escriuieron de la nobleza midiẽdo solamente al noble por el peso de la virtud.

Pogio. Platina.

Y Dios nuestro Señor, en el primero libro de
1. Regum. los Reyes, en el capitulo segundo dize. Qualquiera que me honrare yo lo honrare, y los que me tuuieren en poco sera gente vil. De suerte que no se puede negar sino que la virtud es causa de la nobleza, porque los Reyes y Principes para hazer a vno noble, muchas vezes se mueuen por sus virtudes y hechos porque la honra es premio de la virtud, como lo escriue Aristoteles, en el libro quarto de las Æthicas, y en el libro octauo. De suerte que todos conuiene que la virtud se deue preferir a la nobleza, como se

La uirtudes causa de nobleza.

Aristotil.

La uirtud se prefiere a la nobleza.

se dize en el capitulo septimo de la sabiduria, en aquellas palabras. Mas noble es la prudẽcia q̃ todos los nobles. Y el bienauenturado S. Hieronymo, escriuiẽdo a Principia sobre la muerte de Marcella dize. Yo no alabare cosa alguna en ella, sino lo que era suyo proprio, y por tãto mas noble, pues siendo rica y noble con la pobreza estrecha, y con su humildad se ha hecho muy mas noble. Y añade mas el mismo S. Hieronymo. Yo no jũzgo las virtudes por el sexo sino por el animo, y assi en el menosprecio de las riquezas y de la nobleza alcanço mayor gloria. Y en Salustio en vna oracion que fue hecha al Cesar sobre el gouierno de la republica se dize. Entonces ni la souerbia, ni las riquezas valian, porque el noble al que no lo era, no le excedia en otra cosa, sino en buena fama y en buenos hechos. Y finalmente S. Gregorio Nazianzeno escriue vnos versos Griegos a este proposito diziendo. Cierto hombre noble dezia muchos males y afrentas a otro que no era noble, aunque adornado de muchas y altas virtudes. Y este galanamente le respondia, diziendo: tu me das en rostro con mi linaje, y tu grandemente deshonras el tuyo: por vida tuya que mires, q̃ no prefieras, ni tẽgas otra cosa en mas que la virtud: porque es negocio digno de risa, que si alguien te dize q̃ eres muy feo, o q̃ traes

Sapiẽtiæ.

S. Hieronym.

Idem.

Salustio.

S. Gregorio Nazianzeno: Palabra de notar al proposito.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mal olor, respondes luego que tu padre era hermoso, y q̃ traya siempre cõsigo ambar y almizque, y si te dizẽ q̃ eres floxo o de poco animo, respondes q̃ tus antepassados auian vencido a muchos en las fiestas Olimpiadas: y si te arguyẽ q̃ eres necio y tõto, dizes q̃ tu padre sabia mas que Salomon, y siẽpre te fauoreces cõ los muertos, pues has de saber que vn mãcebo tañia en vna vihuela muy rica y dorada, y parecia que tañia vn cencerro: otro tañia en vna guitarra de poco precio y hazia vn dulce son: qual de estos dos te parece que es mejor musico? no ay duda sino que es mejor musico el que cõ industria y arte guarda las consonãcias de la vihuela: y tu siendo ruyn preciaste de q̃ tuuiste padres dorados y nobles. Y concluye diziendo, que la diuision del noble y del que no lo es ha procedido y la ha hecho la tyrannia del tiempo y no la naturaleza, y assi dize yo juzgo que todo hõbre malo es sieruo y vil, y el bueno es libre y noble. Por ventura es affrẽta del macho tener por padre a vn jumento? o por ventura al jun ẽto viene le alguna honra del macho? pues por que tu me pones delante a tus padres? de las espinas nace la rosa que da de si suauissimo olor. Y sant Chrysostomo en cierta exposicion de vn lugar del euangelio dize, que es vano y vazio de todo bien el que se jacta de sus antepassados.

CA-

CAPITVLO LXXIIII. EN EL QVAL se trata si la impressiõ de los cuerpos celestiales sean causa q̃ en algunas regiones aya particulares virtudes o vicios en los hombres, y diuersidad de costũbres.

A Esta question parece que da alguna occasiõ y color el philosopho en el libro de la propriedad de los elementos quando dize, que los reynos quedarõ vazios en aquella señalada conjuncion de los dos grandes Planetas Iupiter y Saturno, de la qual sentencia parece que se collige, que las guerras, las dissensiones y otras cosas semejantes a estas estan pendientes de los aspectos y astros celestiales. Aristoteles.

Los Astrologos a esta duda responden muy apassionados de sus vanas superstitiones diziendo, que las virtudes o vicios que los hombres de algunas particulares regiones o prouincias tienen, que prouienen de que algunas estrellas tienen respecto a tales regiones de la tierra, y otras a otras differentes prouincias: de donde acontece, que los vnos sean inclinados a los vicios y otros a singulares virtudes. Sentencia de los Astrologos.

Y assi Ptolomeo en el libro tercero del Quadripartito affirma q̃ los q̃ habitã la Asia mayor sõ por la mayor parte castos y muy astinentes y q̃ vsan de vestiduras muy honestas y moderadas, Ptolomeo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

y que esto les acõtece por el amistad y aspecto
s. Ambrosi. de Saturno y Iupiter. Y S. Ambrosio en el Exa
meron introduze a cierto Astrologo q̃ solia de
zir, q̃ si alguno naciesse en el signo de Ariete se-
ria hombre de grande prudencia y consejo, y
los que nacieren en el signo de Tauro, seran hõ
bres muy laboriosos y trabajadores, y a los q̃
mirare el Scorpion en su nacimiẽto apartarã y
quitarã cosas venenosas, y el q̃ naciere debaxo
del signo de Aquario, sera inclinado a la pesque
ria: y assi juzgan de los de mas signos. Y para q̃
mas claramente se echen de ver los deuaneos y
s. Augustin ymaginaciones de sus cabeças introduce S. Au-
gustin en la exposicion del psalmo. 63. a cierto
Mathematico q̃ solia dezir, que al adultero no
lo haze su propria voluntad sino la Venus, y
al homicida que menos lo haze tal su voluntad
sino Marte. Y que al justo lo haze tal Iupiter.
Y a esta misma traça proceden otros Astrolo-
Albumazar. gos, como es Albumazar, en el libro. 6. en la dif
ferencia. 33. quando dize, q̃ el Sol es señor del
dia del Domingo, y ni mas ni menos de su pri-
mera hora, y pone a la Venus por señora de la
segunda hora deste dia. Y por este mismo ordẽ
proceden en otras muchas y diuersas cosas, co
Hermes Tri megisto. mo se puede ver en Hermes Trimegisto, el qual
enseña en el aphorismo sesenta y vno que si la
parte del casamiento del varõ cayere en signos
de

Universidad de Salamanca. BGH 27456

de obediencia y la parte del casamiẽto de la mu
ger en signos de mando y señorio, que la mu-
ger mandara al varon, y el varon la obedecera.
Y Iulio Firmico Materno, elegantissimo pro- Iulio Firmi
fessor en la Astrologia dize en el libro sexto, en co.
el capitulo decimo, que si Saturno se juntare cõ Matheseos.
la Venus en radiacion quadrada, y la Venus se
hiziere superior, y se hiziere señora del lado de
recho y mirare a Saturno, puesto en inferior
lugar, y con radiacion quadrada, que en el ma-
trimonio sera principio de honestissimas y ca-
stissimas bodas, de suerte que la muger amara
a su marido cõ grandissima afficion, pero q̃ to-
mara para si todo el imperio y mãdo de la casa,
y tambien lo querra tener sobre su marido, y
mas abaxo en el capitulo. 21. dize el mismo Fir- Idem.
mico, que si la Venus mirare a la Luna cõ radia
cion diametra, de suerte q̃ puestos en cõtrarios
lugares se miren el vno al otro cõ larga y distã
te potestad de sus rayos, significan infelices bo
das y casamiẽtos estos tales aspectos y que nun
ca tendran alguna buena dicha: porque los ca-
sados en ellos o no tendran hijos, y si los tuuie-
ren, moriran muerte miserable, y que los tales
maridos seran forçados a çufrir muchas injus-
rias de sus mugeres: porque se leuantarã con so
uerbio y atreuido animo cõtra sus maridos. Re
sponden a esta question los philosophos natu-

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Lo que dizẽ en esta question los naturales,

rales y por mejor camino q̃ la causa de las buenas o malas costumbres en differentes regiones o prouincias succede y prouiene de la disposicion delos elemẽtos en sus impressiones, y de la cõuersion destos tales al Oriẽte, al Aquilõ, al medio dia o al Occidente. Los autores de la

Doctrina de los medicos.

medicina van por otro camino diziẽdo, q̃ el tener tales costumbres en esta o en la otra region los hõbres puede acontecer de la buena o mala, o de la sana o enferma disposiciõ del ayre, y de las aguas: y mayormẽte de la disposicion delos mantenimientos y beuidas: porq̃ el vso de estas cosas continuadas desde la niñez haze grande impressiõn en la naturaleza de los hõbres. Que la diuersidad de la comida y beuida y la disposicion en la calidad y cãtidad altere mucho y mude nr̃a naturaleza y cõplexion: y por el consiguiẽte varie las cosas q̃ se siguen a la complexiõ ninguno delos medicos tiene duda en esto mas antes se supponecomo primero principio. Y

Los philosophos morales y su doctrina.

los philosophos morales menos dudan q̃ de la calidad y cantidad de la comida y beuida se leuã tan muchas y varias passiones, y q̃ se engẽdran varios vicios, como es la gula, la enbriaguez, la luxuria, la yra, y destos otros q̃ se les siguẽ. De

Region de mucha comida y deleyte abunda en vicios.

fuerte q̃ en la region donde vuiere cosas de mucho gusto y deleyte para la comida, alli es necessario por el consiguiẽte q̃ aya mas vicios carnales,

les, y q̃ de estos se engendrẽ rayzes para otros muchos: como son la ociosidad, la ceguedad del entendimiento, la rudeza del ingenio, la ignorancia, la negligencia: de los quales todos suele salir mucha peruersidad en los hombres para el exercicio de las virtudes y entendimiẽto de la verdad. Desta misma manera las regiones que

Regiones faltas de mantenimientos engendrã cudiciosos y ladrones y prudentes.

son faltas de mantenimientos y de sustento para la vida de los hõbres, engẽdran otros vicios como es la cudicia, y los hurtos y latrocinios y engaños, y la sutileza para robar a los demas. Y por el consiguiẽte en estas mismas regiones son los hõbres mas prudentes y mas ingeniosos que en las demas regiones que auemos dicho: porque de la manera q̃ la pobreza y necessidad es sutil y ingeniosa, assi ni mas ni menos la abundancia y deleyte es imprudẽte y torpe.

La pobreza es subtil y ingeniosa, y la abundancia torpe.

De todo lo que auemos dicho se sigue que en las regiones donde ay vna media passadia de las cosas tocantes a la comida y beuida q̃ aura menos abrojos y espinas de los peccados. Y en la que vuiere mayor abundãcia y mas copia de deleytes estara llena de hombres maluados. Y sera semejãte a aquella de la qual se dize en el Genesis, en el capitulo. 13. q̃ antes q̃ destruyese Dios a Sodoma y Gomorra q̃ se regaua como paray so del señor. Los legistas y fundadores d

Region que tiene una medianía en todo aura en ella menos peccados, y la muy abundante sera de muchos vicios.

Genesis.

Los legistas dizen q̃ por

las leyes humanas responden a esta duda diziẽ-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

defecto de sabios y de leyes uuo malas costumbres.

do que la rudeza y malas costũbres de los hõbres de algunas regiones prouiene de el defecto de sabios que vuo al principio, y de leyes q̃ los pusiessen en razon. Los Theologos especulatiuos responden a esta duda y mitando a sant Thomas y sant Buenauẽtura en el segundo de las sentencias en la distinction decima septima, y dizen, que las costumbres malas o buenas y los vicios de los hombres que se causen de los aspectos y estrellas se puede entẽder en dos maneras, la vna necessariamente, y la otra inclinatiua o contingente. Y si se entiẽde la questiõ de la primera manera necessaria, no se deue concender q̃ las costũbres o vicios de los hõbres se causen de las estrellas: lo vno porq̃ como el mouimiento de los cũerpos celestiales sea natural y necessario, la diuersidad de las costumbres seria natural y necessaria, y no procederia del libre albedrio: y en tal caso seria en balde los consejos, ni auria meritos ni premios, lo qual repugna a nr̃a Christiana religion. Repugna tãbien al sentido, porque vemos que los que nacen de vn mismo viẽtre suelen ser muy diuersos en costũbres. Y finalmente repugna a la experiencia, porq̃ vemos y leemos q̃ muchos hõbres en los primeros años de su adolescẽcia q̃ hã sido de vida perdidissima y dissolutissima, mudar sus costũbres a mas sano y acordado genero de vida y hazer

Theologos.

S. Thomas.

S. Buenauentura.

Las costumbres o vicios no se causan necessariamente de las estrellas.

Los que nacẽ de un uiẽtre suelẽ ser diuersos en costumbres.

y hazer obras de grande virtud, como se puede echar de ver en muchos exemplos que pone Valerio, en el libro sexto, en el capitulo septimo adonde trata de la mudança de las costũbres y de la fortuna. Y pone exemplo en Scipion el Africano, en Quinto Fabio Maximo, en Quinto Catullo, en Lucio Silla, y Themistocles el Philosopho. De donde se collige que dixo muy bien el Philosopho Solon que ninguno mientras viue se puede con razon llamar dichoso o desuentũrado, ni cantar la victoria antes del triumpho, porque estan los hombres sugetos en el discurso de la vida a mil mudãças, y a la variacion de las costumbres. Pero si hablamos en el segundo modo que es contingente o inclinatiua o dispositiuamente, bien se puede cõceder que las particulares costumbres de ciertas regiones sus vicios, o virtudes que dependen de los cuerpos celestiales y de las estrellas, porque la virtud de los cuerpos celestiales obra segun la mixtion y calidad de las complexiones de los cuerpos. Porque la varia disposicion y complexion de los cuerpos haze mucho para la variacion de los affectos y costumbres del alma: pues vemos que el alma muy de ordinario se muda y se compone con la complexion del cuerpo, porque los colericos son iracũdos, los phlegmaticos pereçosos, los sanguinos benig

Valerio Ma.

Solõ q̃ ninguno mientras viue se puede llamar dichoso ni desdichado.

Inclinatiua o dispositiua mẽte depẽdẽ las costũbres ɗ los cuerpos celesteales.

El alma muchas uezes se ajusta con la complexion del cuerpo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

nos, los melancholicos inuidiosos, pero se deue entender como auemos dicho que les acontece esto no ineuitable ni necessariamente, porq̃ el alma manda rige y gouierna al cuerpo como señora y emperadora y principalmente estãdo ayudada y fauorecida de la diuina gracia. De donde se entiende que dixo muy bien el Philosopho en el tercero dlas Æthicas q̃ en nosotros esta puesto el ser buenos o malos, y Seneca escriuiendo a Lucillo dize, yerra mucho el que piẽsa que los vicios nacen con nosotros, pues nos sobreuien y senos añaden, pues la naturaleza nos engẽdro enteros y libres, y Ptolomeo escriue en el Almagesto, q̃ el anima sabia y el hõbre prudẽte tendra imperio sobre las estrellas. Y el mismo Ptolomeo en el Cẽtiloquio, dize otra sentencia no desemejante a esta, en la octaua proposicion. Que el anima sabia ni mas ni menos es ayudadora de la obra de las Estrellas, como el labrador ayuda a las naturales virtudes y fuerças de la tierra. Y en otro lugar, en esta misma obra del Centiloquio, affirma q̃ los cuerpos Celestiales no ponẽ necesidad sino inclinaciõ. Y lo mismo sintio aquel elegãte Poeta Virgilio en el 2. libro dlas Georgicas en aq̃llos versos.

Aristot. Seneca. Ptolomeo. Idem. Idem. Virgilio.

Felix qui potuit rerum cognoscere causas
Atq̃ metus omnes, & inexorabile fatum
Subiecit pedibus.

Yen

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Y en el libro de la Æneida es de la misma sentencia en aquel verso.

Fata viam inuenient ad eritq̃ vocatus Apollo.

Adonde manifiestamẽte muestra Virgilio q̃ la religiõ tiene dominio sobre el hado, y en el libro sexto hablando del ramo dorado cõsagrado a la Diosa Iuno dize. Idem.

Rite repertum
Carpe manu: nãq̃ ipse volens, facilisq̃ sequetur
Si te fata vocant: aliter non viribus vllis
Vincere, nec duro poteris conuellere ferro.

Adõde tambiẽ en aquellas palabras, Carpe manu, juntamente con el hado puso el aluedrio de nuestra libre action, y mas claramente en el libro septimo quando dize. Idem.

Heu miserande puer, si qua fata aspera rũpas,
Tu Marcellus eris.

En el qual lugar cõ claras palabras dize que los hados por alguna razon se pueden romper como lo nota en este mismo lugar Seruio su interprete. La qual verdad nos declara tambien Homero, el qual no todas las cosas atribuye al hado, mas antes las dexa a nuestra mera y libre voluntad y prudencia. Quando en el primero libro de su Iliada atribuye la mortandad y destruycion de todos aquellos famosos Heroes a la yra de Achiles. Y en otro lugar de la Odyssea dize que los Compañeros de Vlisses que Seruio. Homero. Idem.

murie-

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

murieron por su propria culpa de ellos. Y en el quinto libro de la misma Odyssea da a entender que muchas de las cosas que parece que dependen del hado, se pueden euitar con la prudencia.

¶ Hic & cutis lacerata fuisset, simulque ossa fracta fuissent: ¶ Nisi ei inanimũ induxisset cesia Minerua, &c.

CAPITVLO LXXV. EN EL QVAL

se trata si para viuir vida mas larga es mejor viuir en lugares calientes o en lugares frios, y porque los que viuen en regiones muy frias o en excessiuo calor son de rostros muy feos y en costumbres saluages. Y si los hombres criados en lugares frios seran sabios q̃ los que se criaren en lugares calientes o al contrario.

Tales costũbres tenemos muchas uezes q̃ correspõdẽ al lugar dõde nos criamos y a los aspectos del cielo.

QVE Sean tales nuestras costumbres como las de la patria o regiõ donde fuere nuestra criança, y q̃ correspondan a los varios lugares y aspectos de los astros celestes: dexados a parte los autores graues de la Astrologia que constantemente lo affirmã (como auemos referido) ay otros de grandissima autoridad que concuerdan con ellos y aun de mucha mayor como es el Principe de toda la buena medicina Hippocrates Coo, antes del fin de aquel libro que escriuio de vere locis & aquis y el diuino Platon en el Thimeo y en el Menexeno, y en el libro octauo de su republica, y en el fin

Hippocrat.

Platon.

fin del libro quinto de legibus, Y Aristoteles su discipulo, en el libro septimo de su Politica en el capitulo septimo, y en el libro decimo quarto de los Problemas, en el capitulo primero, y en el capitulo octauo, y en el decimo quinto. Lo qual confirma tambien Pedro Aponense su interprete. Y desta misma sentencia es Polybio celebre historiador y philosopho, en el libro quarto de las historias, y Cneyo Manilio Consul Romano en Tito Liuio, en el libro octauo de la guerra Macedonica en la Oracion adonde anima a los soldados Romanos contra los Franceses. Y desta misma sentencia es aquel autor que en el mismo Tito Liuio en la quinta decada del libro quinto hizo vna Oraciõ al Senado en fauor de los Rhodios. Y Ciceron en la Oracion que escriuio tan elegante pro Lege Agraria contra Seruilio Rullo, y el mismo Tullio, en el libro primero y segundo de Diuinatione. Y Plinio en el libro segundo de la natural historia, en el capitulo setenta y ocho. Y Lucano en el libro octauo en aquellos versos,

Aristotil.

Pedro Aponense.

Polybio.

Tito Liuio.

Ciceron.

Idem.

Plinio.

Lucano.

Quid quid ad Eoos tractus, &c.

Lo mismo siente Apolonio Tianeo en Philostrato, en el libro septimo. Y Plutarcho en el libro de sus Politicas a Trajano vn poco despues del principio, y Galeno Pergameno, en el libro segundo de Temperamẽtis. Y en el libro

Apolonio Tianes.

Plutarcho.

Galeno.

que

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

que tiene por titulo, q animi mores corporis sequantur temperaturã, y Flauio Vegecio en el libro primero de remilitari, en el capitulo segũdo, y Seruio declarando aquel lugar de Virgilio, en el libro sexto de la Æneida.

Flauio Vegecio. Seruio.

Principio cælum ac terras camposq; liquentes.

Y muy copiosamente trata deste particular Alexander ab Alexandro, en el libro quarto de los dias Geniales, en el capitulo decimo tercio. Y Celio Rodigino en el libro decimooctauo de sus antiguas lectiones, en el capitulo decimo octauo. He referido toda esta tâ graue cõcordãcia de autores por lo q̃ toca en parte ala materia del capitulo presente, y para q̃ comẽcemos a dezir alguna cosa de lo q̃ toca a la primera duda, a donde preguntamos, si para viuir vida mas larga, es mejor viuir en lugares calientes o en lugares frios, parece que segun Doctrina de Auicena, es mejor viuir en lugares frios, porque en la segunda del primero dize que en los lugares habitables que son calientes, la vejez viene dentro de los treynta años, y este tiempo es breuissimo para la vida natural, y la vejez esta muy cercana a la muerte. Demas desto el hombre es el mas caliẽte de todos los animales y viuiẽdo en lugares caliẽtes es añadir vn fuego a otro fuego, de dõde procedera la aductiõ y la breuedad de la vida. Muy cõtrario desta doctrina

Alexander ab Alexandro. Celio Rodigino.

Auicena: Para la vida larga parece q̃ es mejor viuir en lugares frios.

naes Aristoteles tratãdo de lõgitudine & breuitate vitę, y assi dize q̃ vnos mismos animales en los lugares calientes son de mas vida que en los frios. Lo qual se deue entender de los lugares que no tienen grande vehemencia de calor como son las estremidades del tercero Clima: porque si son lugares de excesiuo calor como los de el segundo clima abreuian grandemẽte la vida por causa de la adustion y consumpcion del humido radical. Este mismo inconueniente tienen los lugares de intensa frialdad, porque en ellos la muerte natural y la violenta mas en breue succeden. Porque la violenta con mas breuedad viene por razon de la putrefaction causada de la opilaciõ y impedida transpiracion. Y ni mas ni menos la muerte natural es muy breue en estos tales lugares muy frios, porque la mucha frialdad exterior haze que el calor se rebuelua a las partes interiores y consuma el humido con mas violencia, y assi sera causa de mayor corrupcion y de mayor breuedad de vida. Es en este particular de aduertir que las causas de la vida son dos, el calor, y la humedad. Y que estas han de ser proporcionadas entre si, de suerte que el calor sea sufficiente que pueda con su action sustẽtar la materia, y el humido q̃ tẽga sufficiẽte passibilidad y ygualdad. Y assi Aristoteles dize

Vida larga mejor se conserua en lugares caliẽtes.

Lugares muy caliẽtes y lugares muy frios abreuian la uida.

Causas de la uida el calor y humedad.

Aristotil.

que

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

que el humido para ſuſtentar la vida conuiene que ſea quanto y qual. De ſuerte que el calor no deue ſer ſuperfluo reſpecto de el humido, ni menos diminuto: y el humido no ha de ſer aqueo y que facilmente ſe congele, como es el de los animales aquaticos, que por eſta razon ſon de vida mas breue que los terreſtres: ni menos ha de ſer eſte humido tal que facilmente ſe conſuma y ſeque por la qual cauſa muchos animales aduſtos y ſecos ſon de breue vida, y con forme a eſto tratando Auerroes en el ſexto de el colliget, deſte particular dize. Es neceſſario que las calidades actiuas y paſsiuas tengan entre ſi proporcion, y no ſolamente entre ſi, mas que tambiẽ ſe proporcionen a vn tercero, que es al coraçon. Y aſsi declara eſta doctrina poniendo exemplo en dos hombres de vna miſma complexion que el vno es demas breue vida que el otro, porque aunque en eſte tengan proporcion las calidades entre ſi, no la tienẽ cõ vn tercero que es el coraçon. Y el otro es demas larga vida porque lo vno guardan las calidades entre ſi eſta proporcion, y tambien con el tercero. Y aſsi dezimos con Ariſtoteles en la decima quarta ſection de los Problemas, en la ſentencia nona y decima, que los que viuen en lugares calientes, viuen mas larga vida que en los frios, porque los que viuen en los calientes ſon de

Auerroes.

Ariſtot.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

de natũraleza mas ſeca, y mas firme, y mas durable es lo que es ſeco, porque la muerte es cierta putrefaction. Y tambien porque la muerte es refrigeracion y extinctiõ del calor natural: y todas las coſas ſe enfrian mas con el ayre frio, el qual como en las regiones calientes es caliente, aſsi en las frias es frio, y con mas breuedad y vehemencia corrompe el calor interior. Y tãbien porque en los lugares calientes ſe conſeruan mas los principios y cauſas de la vida, que ſon el calor y la humedad, y por el conſiguiente en ellos es la vida mas larga, porque la muerte no es otra coſa ſino vna corrupcion del calor y de la humedad. Y aſsi dize Seneca. *Qui mecum naſcitur, mecum moritur: & qui me viuificat, me occidit.*

La ſegũnda duda de eſte capitulo es porque los que viuen en lugares muy calientes, o en regiones muy frias ſon de roſtros muy fieros, y en coſtumbres ſaluages. Para mejor entendimiento deſta duda, es de aduertir que Auicena en la primera del primero dize q̃ Dios nueſtro ſeñor le dio al hombre la mejor y mas auẽtajada complexion de todos los animales, de la qual reſulta que las actiones de ſu entendimiento y ſus coſtumbres ſean muy auentajadas, y la configuracion de ſus miembros y ſu compoſicion la mas hermoſa de quantas marauillas

ſegũda queſtion.

Auicena.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Aristotel. ay en el mundo: y como dize Aristoteles, sus partes en respecto de las de los mas animales resplandecen como el oro prouado y examinado en la fragua del platero. A esta tan excellente complexion y configuracion de miembros, la descomponen y destruyen los vehementes excessos de las calidades actiuas y passiuas, y principalmente la fuerça y vehemencia de las actiuas, de la qual se adquiere mala complexion o por naturaleza o por depraua da costumbre: de suerte que como la buena complexiõ y templança es de grandissimo momento y prouecho para la hermosura del cuerpo, assi tambiẽ lo es para el alma: y por el consiguiente los grandes excessos en las calidades destruyen y descomponen no solamente el temperamento del cuerpo, mas tambien singularissimamente abaten y arruynan el de el alma. Y assi se entendera muy bien esta doctrina de Aristoteles de lo que escriue Proclo philosopho en el libro de Magia & dęmone, quando dize que la naturaleza haze y compone los cuerpos para las almas, y les da instrumẽtos congruos, y q̃ muestra las ymagines de las almas en los mismos cuerpos. De donde podemos sacar que de la deformidad y fealdad del cuerpo se collige su mal temperamẽto, y del mal tẽperamento del cuerpo vendremos a entender quales seran las costumbres

Grandes excessos en las calidades destruyen el tẽperamento del alma.

Aristotil. Proclo.

La naturaleza muestra las imagines de las almas en los cuerpos.

stumbres del alma que en tal casa habita. Dize muy bien con esta doctrina aquello de Veleyo Paterculo, en el libro vltimo de la historia Romana tratãdo de aquel Vatinio, cuyo odio era tan celebrado que se traya en comũ prouerbio, que su fealdad era tanta, que competia con la torpeza de su entendimiento: de tal suerte que se echaua muy bien de ver que su alma moraua y habitaua en su justo y dignissimo domicilio. Y Valerio Marcial en el libro duodecimo de los epigrammas de la fealdad del rostro de Zoilo collige sus malas costumbres en aquellos versos. *Crine ruber, niger ore, &c.* Y entre los epigrammas griegos esta vno contra vn coxo que dize. Tienes coxo el entendimiento como la pierna, porque la naturaleza exterior da certissimas notas de la interior. Y Aristophanes primero q̃ estos en otro verso griego auia dicho: por tanto Philocles obra mal, porq̃ es torpe y feo en el cuerpo. Y Ecdoro otro poëta griego (como lo refiere Stobeo en el sermon 88.) le solia dezir a cierto hombre, teniendo el rostro muy feo, tendras las mismas costũbres: porque la naturaleza de vna cosa mala, produze otra tal, como de vna viuora nace otra viuora. Concuerda con estas sentẽcias la de Cassio Iatro sophista, en el capitulo cinquẽta y vno de los problemas medicinales quando pregunta,

Veleyo Paterculo.

¶ *Vatinianũ odium.*

Valerio Marcial.

De la fealdad del rostro las malas costumbres.

Aristophanes.

Ecdoro.

De una viuora otra viuora.

Cassio Iatro sophista.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

que porque causa los hombres de formas mon
¶ Data corporalibus consentiunt animalia, sicut animalibus corporalia.
struosas son insipientes? y responde diziendo,
que la causa es porque las partes del alma corre-
sponden a las del cuerpo, como las del cuerpo
a las del alma. Echan el sello a estas sentencias
S. Augustin Decretos Canonicos.
el glorioso sancto Aurelio Augustino, y los
Decretos Canonicos, en la distinction quaren
ta y vna, en el. §. vltimo, quando dizen que la in
composicion o improporcion del cuerpo sig-
nifica la desigualidad y torpeza del entẽdimien
Porphirio.
to: y a este proposito dize Porphirio vna cosa
marauillosa que los demonios cuyos animos
son iniquos y malos, que tienen los cuerpos
feos. Ni es de passar debaxo de silencio lo que
Plutarcho y su historia a este proposito.
cuenta Plutarcho y otros autores de Philope-
menes, el vltimo de los illustres duques Grie-
gos, q̃ siendo como era de rostro y cuerpo feo,
estandolo esperando en Nicea con vn solemne
combite, entro en casa de su huesped primero q̃
todos los que venian con el, la muger del hues-
ped por el mal rostro q̃ tenia entendio q̃ era al-
guno de los criados q̃ venia̅ delante, y mãdole
q̃ partiesse vna poca de leña, y el hizolo ansi, y
estandola partiendo entro el huesped, y espãta
do del officio indigno a la persona del Duque
le pregũto, qual auia sido la causa, entonces Phi
lopemenes respõdio en lengua Dorica y dixo.
Yo pago la pena de mi mala cara y fealdad, fi-
nalmente

nalmente de aqui vinieron los antiguos a abor
Encontrar con un hombre feo tenia̅ por mal aguero.
recer en tanto grado la fealdad y torpeza del
cuerpo, que el encontrar con vn hombre feo
lo tenian por malo y siniestro aguero, a lo qual
Iuuenal.
alude Iuuenal en la saty ra quinta quando dize.

Tibi pocula cursor
Getulus dabit, aut nigri manus ossea Mauri
Et cui per mediam nolis occurrere noctem.

De aqui vinieron tambien los antiguos a tener
por cosa siniestra y de mal aguero el encontrar
con vn negro, como se cuenta del Emperador
Septimo Seuero, que tuuo por mortal aguero
encontrar a vn Ethiope. Y de Bruto Cassio
Appiano.
cuenta Appiano en el libro quarto de las guer-
ras ciuiles, que queriendo entrar en el recuen-
tro de vna batalla les salio al encuẽtro vn Ethio
pe, de lo qual tuuieron por cierto su desastrado
fucesso y muerte. De aqui tambien se vino a de
¶ Furiarum stirps.
zir en prouerbio: generacion y estirpe de fu-
rias, de aquellos que tienen tetra y horrible fi-
gura (y como dize Aristophanes) que miran
Aristophanes.
con ojos furiosos y toruos: porque lo que es
dañoso y nociuo, se suele dezir que ha nacido
de Furias.

A la tercera duda donde se pregunta, si los
Si los que sõ criados en lugares calientes serã mas sabios.
hombres criados en lugares calientes, seran
mas sabios, que los criados en lugares frios.
No ay duda ninguna sino que los criados en

Universidad de Salamanca. BGH 27456

lugares calientes o los que habitan lugares calientes seran mas sabios, quanto a lo que es de parte de el lugar, y auiendo en las demas cosas ygualdad: la qual es sentencia de Aristoteles, en el libro decimo quarto de los problemas, en la sentencia decima quinta. Las razones que ay para esto son que los que se crian en lugares calientes comparados con los que se crian en lugares frios, son como los viejos en respecto de los mancebos, y los viejos es cosa cierta que tienen mas prudencia y sabiduria que los moços, por la remission y moderacion que en ellos ay de calor: lo qual es muy contrario en los mancebos por la viuez y vehemencia de su calor. Son comparados a los borrachos los que viuen en lugares frios, como lo enseña Aristoteles en el libro y sentencia que agora citamos, los quales por razon de la frialdad del lugar se hazen de intenso calor interior mayor que el que tienen de su naturaleza. Y assi ay en estos grande transmutacion y alteracio en las potencias del alma para lo que toca a la prudẽcia y sabiduria: porque el calor encerrado en las partes interiores (ni mas ni menos que en los borrachos) echa de si a las partes superiores humos y vapores. Y assi estos no pueden vsar de tanta razon, y estan hechos tontos y se hazen atreuidos y muy cõfiados de si, de suerte que

Aristotel.

Aristotel. Los que viuen en lugares frios son comparados a los borrachos.

que ni se admiran ni piensan alguna parte de las cosas futuras: pues por la admiracion vinieron los hombres a alcançar los altos secretos de la philosophia, y la meditacion es llaue de la verdad, como se dize en el Almagesto, y por esta meditacion se alcança la sabiduria. Y esta es la causa porque el Reyno y Imperio de los Romanos permanecio y duro tãto tiempo, y vino en tanto augmento: por estar puesto como en medio habitable, entre los Meridionales, los quales tienen grande excellencia de entendimiento y razon: y entre los Occidentales, los quales con grande osadia y atreuimiento, temerariamente emprenden cosas grandes. Y assi por los Aquilonares tienen atreuimiento y confiança con su fortaleza, y tambien por los Meridionales tienen astucia y sabiduria. Y assi de mas desto, los que viuen en lugares templadamente calientes, son mas sabios, porque son mas templados en su comida y beuida, y assi mismo todos sus actos los regulan con la razon y prudencia, ordenando las cosas presentes, preuiniendo en las futuras, y acordandose de las passadas. No son temerarios y feroces, ni muy cõfiados de si, como los que se crian en lugares frios, porque los que se crian en lugares calientes, por la exalacion de su calor natural hecha

Por la admiracion uinieron a alcançar los secretos de la philosophia.

Porque el imperio Romano duro tanto.

En lugares templadamẽte calientes mas sabios.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

por el calor de el lugar se enfriã y tiemplan sus spiritus, y assi se hazen timidos en alguna manera, y no feroces como los que auemos dicho. Y assi atienden y consideran que fin tendran sus actos y obras, y por la tal inquisicion se hazẽ sabios y discretos. Por esta causa Albumazar en el quinto del introductorio vino a dezir que estos despues del diluuio fueron los principales padres y engẽdradores de las sciẽcias y principalmente de la astrologia. Tales vniuersalmente son los que habitan la Asia, hecha comparacion con los de la Europa, como lo affirma Hippocrates, en el libro de aere aquis & locis. Otra causa y razon da Aristoteles en el mismo problema, para que los que habitan lugares calientes sean mas sabios, y es porque la permanencia y generacion en estos es mas durable que de los que viuen en lugares frios: y assi son comparados los que viuen en lugares caliẽtes para el negocio de sciencia y sabiduria a los viejos, y los que viuen en lugares frios a los mancebos, los quales han viuido poco tiempo, en el qual no se puede alcançar mucha sciencia, para la qual es necessaria la experiencia y el tiempo, como se dize en el primero delas Æthicas. Demas desto son los mãcebos detenidos y occupados en sus passiones, que son muy enemigos de la sciencia y sabiduria, y los

Albumazar

Hippocrat. Aristot.

Los de lugares caliẽtes comparados a los uiejos y los de lugares frios a los mancebos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

los vejos muy contrarios de los mãcebos pues estan mas quietos y mas mitigados en sus passiones, por lo qual el anima en la quietud y sosiego se haze sabia y prudente como se dize en el septimo de los phisicos: y los mancebos estan en mucho mouimiento y turbacion de sus passiones, y assi en el mismo lugar se dize, que los niños y mancebos no pueden aprender ni juzgar con sus sentidos tan viuamente, como los viejos. Es otra razon principal porque los q̃ viuen en lugares frios son menos sabios, y es porque estos tienen mas fortaleza en las virtudes naturales, y son debiles en las animales, pues las vnas son impedimento de las otras, como lo dize Auicena en el segundo de anima, lo qual es contrario en los que habitan lugares calientes, los quales exceden en las virtudes sapiẽciales del alma.

El alma sabia ze sabia en la quietud. Aristotil.

Los de lugares frios tiẽ mas fortaleza en las virtudes naturales, y son debiles en las animales. Auicena.

CAPITVLO LXXVI. EN EL QVAL

se trata qual de los cinco sentidos del cuerpo es mas excellente para el beneficio de la vida humana. Y si estos cinco sentidos en los cuerpos glorificados alla en el cielo impyreo exercitaran su officio.

AVnq̃ es verdad q̃ Aulo Gelio, en el libro decimo nono delas noches Atticas, en el capitulo segundo refiere vna sentẽcia y palabras

Aulo Gelio.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Ariſtot. de Ariſtoteles en las quales dize que el deleyte que ſe recibe con el oyr, con el ver, y con el olfacto es tan ſolamente de hombres, empero el q̃ ſe recibe con el guſto y el tacto es torpiſsimo, porque eſte es de beſtias. Con todo eſto no dexaremos ſin lugar de ſu deuida alabança el ſentido del tacto el qual principalmente ſe percibe con las manos. Y deſtas ſon muchas las alabanças que en muchas coſas ſe pueden dezir.

Celio Rodig. Y aſsi Celio, en el libro ſegundo de ſus antiguas lectiones comiença a dezir. Quien podra dezir dignamente aunque tenga grande eloquencia y mucha claridad de ingenio la mageſtad y grandeza que al hõbre ſe le llega por ſus manos: quã hermoſas ſon y quã aparejadas para qualquiera mouimiẽto, ſon innumerables las artes que por medio de las manos ſe aprẽdẽ y exercitan, la pintura, la ſculptura, la muſica, la fabrica de los ſumptuoſos edificios, y ciudades, el beneficio y agricultura de los campos de dõde tanto bien reſulta a la vida de los hõbres, la variedad de los veſtidos, la cõpoſiciõ y adereço de los cuerpos. Cõ eſtas ſe penetrã y alũbrã las entrañas d̃ la tierra, y ſe faca la fuerça y potẽcia de todos los metales para reduzirlos a nr̃os prouechos, allanamos la naturaleza d̃ todas las coſas, derribamos los montes, admitimos los mares, ponemoſles ciertos limites y terminos, penetra-

penetramos las aguas para buſcar las ricas prendas y alhajas, hazemonos ſeñores de los cãpos allanamos los montes haziendo en ellos caminos llanos, tenemos dominio ſobre las beſtias de la tierra, ſobre los peces del mar, y alcãçamos las aues que van volando por el ayre, y finalmẽte todo lo que comprehende la grandeza de la tierra con la diligencia de las manos lo hazemos de nueſtro derecho y dominio, q̃ diremos de la excellẽcia y grãdeza del eſcriuir cõ la qual ſe adquiere la ſciencia de tantas coſas, ſe ſuſtẽta y augmenta la antiguedad, no dexa perecer ninguna coſa, y a quien todo lo arruyna y eſcurece (que es el tiempo) lo ſugeta a nr̃a grãdeza. Y lo que es mas de marauillar a la miſma auaricia, y rapacidad de la muerte ſe antepone. Podemos con juſta razon atreuernos a dezir cõ Celio, q̃ quitadas de por medio las manos, no ſolo no tuuieramos defenſa y amparo en nr̃as neceſsidades, mas antes fueramos mas miſerables q̃ las beſtias. Y de aqui parece q̃ dixeron muy bien aquellos, que puſierõ las manos por miniſtras de la razon y ſabiduria. Y Anaxagoras dixo, q̃ por tanto le parecia el hombre animal ſapientiſsimo porque tenia manos. Son innumerables ſus officios y prouechos de ſuerte q̃ el q̃ los quiſiere eſcriuir y cõprehẽder a todos, antes fatigara y canſara ſu entẽdimiento, q̃ los pũeda reduzir a de-

Las manos miniſtras de la razon y ſabiduria. Anaxagoras.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

adeuido numero. Y entre todos son dos singularissimos el vno es del sentido, y el otro la aprehension y retencion. Y por tanto el summo reparador y conseruador de la naturaleza hizo a la palma de la mano molissima para que tuuiesse grande viueza y agudeza en el sentido. Y por tanto dize Auicena, que la cute de la palma de las manos es mas templada que toda la demas restante del cuerpo humano, sacando destenumero la cute de la extremidad de los dedos, y principalmente la de el indice. Y Galeno en el primero de Temperamentis affirma que lo interior de la mano es el medio del temperamento entre todos los extremos del calor, del frio, de lo humedo, de lo seco, de lo duro, y de lo blãdo: como que ella sola sea la regla de los cuerpos sensibles, y instrumento del sentido al mas sabio y prudente de todos los animales. Pero no ay duda ninguna en este tratado y materia, sino que los ojos y su sentido entre todos los demas sentidos se lleuan de la excellẽcia la palma y la victoria. Quien ay que tenga alguna duda en que los ojos sean la mas preciosa parte de todas las que dan gracia y ser al cuerpo humano? Y por tanto estan mas vezinos y mas cercanos al asiento del alma que todos los demas sentidos. Y assi dizen muchos autores graues q̃ debaxo del nombre y sentido de la vista se cõprehen-

Auicena. La cute de la palma de la mano mas templada q̃ todo el cuerpo humano.

Galeno.

Los ojos lleuan la palma y victoria a los demas sentidos.

prehenden y entienden todos los demas sentidos. Y Sant Isidoro dize que en los ojos esta todo el juyzio y el discurso del entendimiento y de el alma, y que es mas viuaz y mas excellente que todos los demas sentidos el de la vista, porque tiene mayor conjuncion con el celebro y con el alma. Y assi en ninguna cosa como en los ojos se echa de ver la perturbacion o alegria del alma. Y assi dizen varones prudentes que son juezes los ojos de la misma alma, y tambiẽ que habita en ellos. De donde se sigue que como en vn espejo claro y resplandeciẽte se echa de ver en los ojos la modestia, la clemencia, la misericordia, el odio, el amor, la tristeza, y la alegria. De aqui tambien proceden los varios aspectos y modos de mirar, como es el torno, cruel, encendido, graue, transuerso, submisso, y blando, y para que lo digamos en vna palabra, no ay duda sino que en los ojos habita el alma, y que tocando en ellos se toca en la misma alma De donde tambien procede que los enamorados con la frequente vista el vno del otro derraman y reciben el veneno del reciproco amor cõcurriendo para esto la intensa y maginacion, assi le acontecio a Eutelida mirandose en la reflexion de las aguas y a Nereo los quales de su propria hermosura se enamoraron y se hizieron mal de ojo. Y en vna fuente que esta cerca del

De baxo del nõbre de vista se entiẽde todos los sentidos. S. Isidoro y su sentencia.

Los ojos juezes de la alma y el alma habita en los ojos.

Tocando los ojos se toca el alma.

Los enamorados con la vista derraman y recibẽ el veneno del reciproco amor.

Eutelida y Nereo assi proprios se hizierõ mal de ojo.

Nilo

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Nilo que ſe llama Nigris dizen que ay vna fiera llamada Catoblepas de muy pequeño cuerpo que mata con ſu viſta, y la miſma violencia tiene la de el Baſiliſco. Es cauſa potiſsima, y principaliſsima de la viſta el humor chriſtalino como lo dize Galeno, en el libro de inſtrumento odoratus. Y Platõ en el Timeo dize q̃ los ojos sõ participãtes de rayos de fuego celeſtiales. Dizeſe que los ojos ſon los vltimos q̃ recibẽ perfection en el cuerpo humano, y q̃ mueren primerò que todas las demas partes. Sõ los ſanguinos de muy fuerte viſta: los colericos de muy aguda: los q̃ tienẽ los ſpiritus craſſos la tienẽ incierta, ſi el ſpiritu es humido y poco, ni puede ver las coſas q̃ eſtã apartadas, y ni mas ni menos las q̃ eſtã propinquas, el ſpiritu delgado tenue y obſcuro como es el đ los viejos y đ los q̃ eſtã cõ ſumidos y flacos đ alguna enfermedad, hazela viſta muy debil o caſi ninguna, falta la viſta y obcurecẽſe los ojos, cõ la falta đ los humores, cõ la ſeq̃dad, cõ la triſteza, cõ el llloro, cõ el cãſãcio, cõ la vejez, cõ el ſuperfluo coito, cõ el velar demaſiado, cõ los ajos, cõ las cebollas y los puerros: ayudan y reſtituyen la viſta los vinos dulces, las paſas, las almẽdras dulces, las caſtañas toſtadas y cocidas, los nabos, los paxaros, la ſimiẽte del hinojo ſus hojas y rayz, la euphragia, el euphorbio, el cãtueſo, la chilidonia y la ruda verdes recrean

Cauſa đ la viſta el humor criſtalino. Galeno.

Platon.

Los ojos los primeros q̃ mueren.

Porque cauſas falta la viſta:

Ayudã a la viſta.

la viſta. De dõde nazca o ſe haga la viſta vuo varias opiniones porq̃ vnos dixerõ q̃ ſe haze de las ymagines q̃ ſe inxerẽ y ſe ofrecẽ a los rayos de los ojos reflexas, como fuerõ Democrito y Epicuro, la qual ſẽtẽcia refuta Macrobio en el libro. 7. de los Saturnales, en el capitulo 14. Hipparco otro philoſopho dixo q̃ la viſta ſe hazia đ la projectiõ o arrojamiẽto de entrãbos los ojos a la coſa viſta: como ſe haze el tacto por la applicaciõ de las manos. Platõ dixo q̃ ſe hazia por cierta corradiaciõ ſacada la lũbre de los ojos y entrãdoſe cõ la coſa viſible. Pero caſi todos los philoſophos ſon đ parecer q̃ el ſentido de la viſta ſe eſtiẽde mediãte el ayre haſta la coſa colorada, como lo affirma Galeno en el libro. 7. de los placitos de Hippocrates y de Platõ, pues no puede auer viſta dõde no ay color, como lo enſeña Platõ in Charmide, otras opiniones vuo de Zenõ Citico y Apollodoro las quales dexamos de referir, porq̃ podamos dezir alguna coſa de los muchos engaños q̃ ſe hazẽ y acõtecẽ a la viſta. Hazẽſe los engaños en la viſta, como lo enſeña Vitellio, en el libro quarto, en el Theorema primero, o por cauſa de la viſta, o por cauſa de la virtud del alma q̃ diſtingue o determina. Los quales engaños ſe quitaran y apartarã cõ los auiſos q̃ ſe ſiguiẽ. El primero auiſo es que la coſa viſible participe de lumbre,

Como ſe haga la viſta.

Macrobio.

Hipparco.

Galeno.

Platon.

Zenõ Citico

Vitellio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

lumbre porque de otra suerte no se podra ver. Y de la diuersa recepcion o recibimiento de lumbre se hazẽ diuersos colores, como se echa de ver en vn paño de seda, en el cuello de la paloma y de vn pauon. El segũdo auiso es, que aya distancia conueniente entre la cosa visible y la vista. Y digo que ha de ser distancia conueniente segun fuere el modo de la facultad, q̃ vuiere en los ojos: porque las cosas q̃ estã muy apartadas, parece que estã quietas, aunque corren con grãde velocidad, como se puede echar de ver en el Sol y la Luna y en otras estrellas, y las cosas quadradas parece que son redondas, como lo dize Lucrecio en el quarto de rerum nat. Requiere se lo tercero que se haga opposicion de la cosa visible a la vista. Lo quarto es necessario, que el cuerpo visible sea de alguna cantidad en respecto de la superficie de la vista. Lo quinto es necessario, que el cuerpo visible sea en alguna manera solido, porque si es de semejante prespicuydad con el diaphano o con el medio no se podra discernir. Lo sexto se requiere para que la vista sea cierta que el ayre sea diaphano entre el cuerpo visible y el ojo, porque si es destemplado o crasso daña y offende: demas desto la luz ha de ser conueniente: porque si es demasiada, y principalmẽte en los cuerpos que estan luzidos y pulidos de la reflexiõ se embota la

Lucrecio.

vista. Lo septimo para la certidumble de la vista se requiere tiempo, para considerar lo que se ve: porque con vn simple y primero intuitu, nadie puede exactamente juzgar, sino buelue otra vez a mirar, y para esto es menester tiempo. Lo octauo se requiere la sana disposicion de la vista, porque por enfermedad de los ojos suele auer engaños, y principalmente si ay alguna lesion o falta en el humor christalino. Como el humor citrino o colorado en los ojos nos representa las cosas que vemos desta misma color: si en la niñeta ay algun humor crasso, parecen las cosas vistas horadadas: si es negro el humor parecen llenas de moscas: si se pone el dedo sobre el angulo del ojo o dentro del angulo, parece vna cosa doblada: si mouemos el ojo con el dedo, parece que se mueue la cosa vista. Con estas se pueden contar otras muchas causas del engaño de la vista, las quales trae Vitellio en el libro quarto, en el theorema veynte y ocho, como son las imaginaciones, las violentas impressiones del animo, y la virtud visiua indiscreta: como lo es la de aquellos que ymaginan que ven a los muertos.

(··)

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO LXXVII. EN EL QVAL se trata si los cinco sentidos corporales en los cuerpos glorificados en el cielo impyreo vsaran y exercitaran sus officios.

TIENE La potencia intellectiua en aquella patria y regiõ glorioſa ſu obiecto nobiliſsimo en la clara viſion de la beatiſsima Trinidad y en ſu diuina eſſencia. Y la volũtad tiene ſu obiecto en el amor y dilectiõ del ſummo bien. Y ſi los cinco ſentidos han de ſer finalmente glorioſos parece que cada qual de ellos ha de eſtar actuado reſpecto de ſu obiecto nobiliſsimo de que es capaz: pero parece q̃ eſtos obiectos no los ay, ni los puede auer en aquella ciudad ſancta, y principalmẽte los obiectos de los tres ſentidos inferiores, como es el de el olfacto, el de el guſto y del tacto: pues en el reyno celeſtial no ay coſas ſenſuales en q̃ eſtos ſentidos ſe deleyten: por que alli no aura templança entre el frio ni el calor, no aura ſed ni hãbre, no aura fragrãcia de coſas oloroſas, ni aplicacion de coſas q̃ tẽgan ſabor, mas antes todos ſeran alli como angeles celeſtiales q̃ ni tienen neceſsidad de comer ni de beuer, y menos vacan ala generacion, como lo dize Chriſto nr̃o ſalS. Matheo. uador por S. Matheo en el capitulo. 22. hablando

do con los Saduceos que juzgauan carnalmente de el eſtado de la futura bienauenturança en aquellas palabras. Errays ignorando las ſcripturas, y ignorando la virtud de Dios, porque en la reſurrection ni ſe caſaran ni ſeran caſados: pero todos ſeran como angeles de Dios en el cielo: de lo qual parece que ſe ſigue que los cinco ſentidos de los hombres glorificados no ſeran beatificados en ſus obiectos. A eſta duda ſatisfaze el glorioſo Auguſtino con ſu ſin- S. Auguſt. gular ingenio en el libro de la perfectiõ de la juſticia del hombre, adonde dize que en la plenitud de la charidad de aquella patria celeſtial ſe cũplira ẽ lleno en lleno aquel diuino precepto, amaras a tu ſeñor Dios de todo tu coraçon, de toda tu anima, y con todas tus fuerças, lo qual no ſe pudiera cũplir, ſi la operacion y vſo de todas las humanas fuerças y potencias alla en el cielo no ſe quietaſſen en ſus obiectos, como lo declara S. Thomas en el quarto de las ſentẽcias S. Thomas. en la deſtinction. 44. en el articulo ſexto. Porque ſi hablamos quanto a los obiectos, no ay duda ſino que cada ſentido tendra ſu obiecto: pues la viſta tendra por obiecto el cuerpo glorioſiſsimo de Ieſu Chriſto nueſtro ſeñor, el La viſta el obiecto del mas hermoſo y mas agradable ala viſta de to- cuerpo de Ie das las humanas y diuinas criaturas. Entõces ſe ſu Chriſto. cũpliran aq̃llas palabras del ſancto Patriarcha

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Iob. Iob en el capitulo decimo nono. Se cierto que mi redemptor viue, y que me tẽgo de leuantar de entre los muertos, y que tengo de ver en mi carne a Dios mi ſaluador. El oydo tendra por obiecto al miſmo Chriſto que formara la boz por ſus naturales organos en cumplimiẽto de aquello del pſalmo, daras Señor a mi oydo gozo y alegria: y en el capitulo. 5. delos Cantares alabando la eſpoſa a ſu eſpoſo Ieſu Chriſto dize, mi anima ſe deshizo y derritio en amor, en el miſmo punto q̃ mi amado me hablo. Y dela ſonora y dulciſsima boz deſte Diuino eſpoſo ſe dize en el officio de sãcta Annes. Amo a Chriſto en cuyo talamo e entrado, cuya madre es virgen, y cuyo padre no conoce hẽbra, cuya boz y organo tiene tono ſuauiſsimo. Aura en aquella patria cantos de todos los demas Sãctos, como lo cãta la Yglesia en aquellas palabras, en la ciudad del Señor claramente ſuenan los organos y cantares de los Sanctos. Y en el hymno de la dedicacion ſe dize. Toda aquella ſancta y ſagrada ciudad llena de dulces cantos, con grande dulçura y alegria predica y alaba al vno y trino. Ay en aq̃lla dichoſa patria cantares de los angeles, pero no corporalmẽte, ſino como

El oydo. Pſalm. Cãticorum.

S. Chriſoſt. dize S. Chryſoſto. ſu cãto es vn diſcurſo acerca de los atributos y perfectiones diuinas, que en tẽdiẽdolas los angeles en ſu diſcurſo ſe alegrã, y affir-

y affirmando las cantan, ſancto, ſancto, ſancto.

El olfacto tendra por ſu obiecto el cuerpo de Ieſu Chriſto conforme a aquello de los Cantares, en el capitulo primero. *In odore vnguentorum tuorum, &c.* El tacto tendra el miſmo obiecto y tambien las carnes de los otros ſanctos. El guſto tendra por obiecto la ſuauidad de los cuerpos glorificados cõforme a aquello del pſalmo. *Guſtate & videte, &c.* Es empero d aduertir en eſta duda que ſi hablamos de la actuaciõ de los ſentidos de ſuerte q̃ ſe entienda que verdaderamente huelen y verdaderamente comen, y verdaderamente tocan, ay en eſte particular cinco modos o maneras de dezir. El primero modo ſegun algunos es que en los cuerpos glorificados los ſentidos eſtarã ſuſpenſos de todo acto por razon de la vehementiſsima conuerſion del entendimiento: como acontece en las vehementes y profundas contemplaciones, en las quales acontece eſtar el hombre tã arrebatado y ſuſpenſo, y tã apartados de ſus fuerças todos los ſentidos, q̃ aplicandoles los obiectos no ſiẽta. Y ſi eſto puede hazer la cõtemplacion deſta vida paſsible: cõ mayor razon ſe podra hazer eſto en aquella patria bienaũturada en la qual la contemplacion ſe leuantara de puntos. Y parece q̃ no ay neceſsidad para que los ſentidos ſe actuẽ alli de los ſenſibles, pues el entẽdimiento

El olfacto. Cãticorum. El tacto. El guſto. Pſalm. Suſpenſiõ de los ſentidos por la uehemente conuerſion del entendimiento.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

vee en el verbo todas las ſpecies y differencias de los ſenſibles claramente. Pero eſte modo no tiene probabilidad, porque la viſion diuina no impide al alma ſus proprios actos, ni es verdad que los ſentidos eſtaran alli ſuſpenſos que ſeria imperfection. El ſegundo modo de dezir es, q̃ los ſentidos del cuerpo glorificado no ſerã deſtituydos de ſus fuerças del modo q̃ ariba auemos declarado: mas antes ſeran ellos ſus actos mas perfectos q̃ aca. Empero algunos ſentidos cuyos obiectos no conuienen a la region celeſtial como es el de el olfacto, del guſto, y del tacto, eſtaran alli ſin actuacion de ſus proprios obiectos, empero otros ſentidos q̃ hermoſean el eſtado y patria bienauenturada ſe actuaran alli de ſus obiectos conuenientiſsimos, como la viſta en la claridad de la lũbre. Es otro modo d̃ dezir q̃ cada qual de los ſentidos eſtara conuenientiſsimamente actuado, no de los influxos de los proprios obiectos, ſino q̃ la diuina eſſencia ſupplira los tales influxos, de ſuerte q̃ a los hõbres glorificados les ſea Dios el todo en todas las coſas, y de aqui vino a dezir S. Auguſtin en el libro. 22. de la ciudad de Dios, en el capitulo vltimo, q̃ otra coſa es aquello que eſta dicho por el propheta. Yo ſere Dios de todos ellos: ſino yo ſere hartura de todos: yo ſere todas aquellas coſas q̃ los honeſtos deſſeos pretẽden:

Otro modo de dezir.

S. Auguſt.

yo

Universidad de Salamanca. BGH 27456

yo ſere ſu vida, ſu ſalud, ſu virtud, ſu abundancia, ſu gloria, ſu hõra, ſu paz y todos ſus bienes. De aqueſta manera ſe entiẽde aquello del Apoſtol, para q̃ el ſea todas las coſas y fin de nros deſſeos. Es otra manera de dezir, q̃ la potẽcia viſiua vera no por el entendimiento, como agora lo hazẽ los Sanctos, ſino por el acto de ver, intromitendo & ſuſcipiẽdo, como lo dize el philoſopho, en lo de ſenſu & ſenſili. Y entonces ſe cumplira aquello de S. Lucas, en el capitulo. 3. vera toda carne la ſalud de Dios: eſto es a Ieſu Chriſto. Y tãbien aquello de Eſaias en el capitulo. 33. veran a ſu Rey en ſu hermoſura: y ſus ojos miraran de lexos la tierra, no aura differẽcia de ſitio, ni altura de cuerpo, ni grandeza de montes que pueda impedir la viſiõ de los ojos de los Sanctos. Al qual propoſito dize el glorioſo Auguſtino en el libro vigeſimo primo de la ciudad de Dios. Coſa dura es dezir q̃ entonces tendran los Sanctos tales cuerpos que no puedan cerrar y abrir los ojos quãdo quieran. Aura tambien alli el acto proprio de los oydos ſenſiblemente, porq̃ los oydos de los cuerpos bienauẽturados no ſeran como de ydolos, mas antes oyran realmẽte las bozes y las alabãças del ſeñor, cõformea lo q̃ eſta dicho por Eſaias, hallarſeha en aq̃lla ciudad sãcta gozo y alegria hazimiento de gracias, y boz de alabança, y el

S. Pablo.

Otro modo.

Ariſtotil.

S. Lucas.

Eſaias.

S. Auguſt.

Eſaias.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Psalm. psalmista dize, aura alabanças de Dios en sus
S. Augst. gargãtas, en el qual lugar dize sant Augustin,
que las lenguas y coraçones no seran sufficien-
S. Thomas. tes para alabar al señor. Y sancto Thomas en
el quarto de las sentencias en la distinction qua
renta y quatro dize, que en la patria celestial
aura alabança vocal. Aura tambien alli las es-
pecies de los cantos de los demas animales in-
fluxas de Dios: porque alli no ay ruy señores
ni otros animales, para que presencialmente
corran las voces de sus gargantas, sino del mo
do que auemos dicho. Ni sera entonces falso
el juyzio que hizieren los sanctos oyendo, co-
mo es el de los phreniticos, mas antes conoce-
ran desde su altura que es verdadero. Deste mo
Cãticorum. do de hablar se dize en los canticos en el capi-
tulo segundo. Han aparecido flores en nr̃a tier
ra, y la boz de la tortola ha sido oyda: oyrse ha
tambien alli risa de alegria celestial, como lo di-
S. Thomas. ze S. Thomas en el quolibeto decimo, confor
Iob. me a aquello del sancto Iob en el capitulo. 8. ha
sta tanto que se llene tu boca de risa. Aura tam-
bien el vso y el acto proprio sensible del olor
S. Thomas. de las narizes, como lo dize S. Thomas en el
tercero en la distinction quarenta y quatro, cõ
forme a lo q̃ la yglesia canta, que seran vn suaue
olor los cuerpos d̃ los sanctos: porq̃ de otra ma
nera serian como ydolos, y mas olor echarian
aqui

Universidad de Salamanca. BGH 27456

aquilos hueſos de los Sanctos, que alla en el cie
lo ſus cuerpos. Lo qual ſe comprueua con razõ
porque ſi de los cuerpos de los condenados, y
de ſus hueſos ſubira vn hedor peſtilencial, co-
mo ſe dize en Eſaias, en el capitulo veynte y *Eſaias.*
quatro, y en el Apocalipſi, en el capitulo decimo *Apocalipſi.*
quarto. Para que los dañados y condenados
ſean punidos y caſtigados con hedor, ſegun
aquello del Pſalmo. Fuego, piedra çufre, y eſ- *Pſalm.*
piritu de procelas ſera la parte y ſuerte de ſu ca-
lix: ſigueſe tambien que de los cuerpos de los
Sanctos ſubira vn olor ſuauiſsimo para que los
Sanctos ſean tambien premiados en eſte ſenti-
do. Ni es de inconueniente para lo que vamos
diziendo, q̃ue para hazerſe olor, es neceſſaria
la mixtura de lo caliente, de lo frio, de lo hume-
do, y de lo ſeco: los quales todos entre ſi ſon cõ-
trarios, y donde eſtos eſtan es forçoſo que aya
corrupcion, y eſto no ſe compadece, pues eſta
claro que los cuerpos glorioſos ſon incorrupti
bles. A lo qual dezimos que la dote de la im-
paſsibilidad que tienen los Sanctos, los haze in
corruptibles aunque tengan verdaderas car-
nes juntadas y allegadas con lo humedo y ſeco,
y con lo frio y caliente, porque todas eſtas cali
dades eſtan reduzidas a excellente proporciõ
y temperamento, de donde procede q̃ue los ta
les cũerpos ſean odoriferos y ſuauiſsimos. Sera

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

El gusto. tambien en aquella patria glorioſa actuado el guſto de los Sanctos, pero no en la comida, co

S. Thomas. mo dize Sancto Thomas, en el quarto en la diſtinction quarenta y quatro, ſino quanto al juyzio de los ſabores. Sera tambien actuado el ſentido del tacto, como ſe collige de aquello que le fue dicho a Sancto Thomas, *infer digitum tuum.* Y Chriſto nueſtro Señor le dixo a Maria Magdalena quãdo le queria tocar. No me quieras tocar, porque aun no he ſubido a mi padre, como ſi le dixera, quando yo eſtuuiere con mi padre entonces me tocaras. Prueuaſſe tambien la actuacion deſte ſentido con razon y primeramente, porque alli en la patria el ſentido de el tacto no es como de ydolos, y tambien porque eſte ſentido no ſera alli mas inferior que todos los demas que alli eſtan actuados. Y lo tercero porque alli conuiene que todo el hombre ſea beatificado y glorificado en Chriſto. Lo qual no ſeria anſi ſi el tacto faltara en ſu actiõ, de ſuerte que todos los cinco ſentidos ſeran beatificados. Podra dezir la viſta y con juſta razon. Veo los bienes del ſeñor en la tierra de los viuientes. El oydo podra dezir, oyre que es lo que habla en mi mi Señor Dios. Y el olorato dira. Corremos en ſiguimiento del olor de tus vnguentos, el guſto dira. Guſtad y veed porque es ſuaue el Señor, el tacto dira. Su

¶ Video bona domini, &c.

¶ Audiam quid loquatur, &c.

¶ Currem⁹ in odorem, &c.

¶ Guſtate et uidete, &c.

mano

Universidad de Salamanca. BGH 27456

mano iſquierda eſta por reclinatorio debaxo d mi cabeça y ſu dieſtra me abraçara. Pero final mente dezimos que ſaber y entender con qual de eſtos modos que auemos referido, ſera diſtintamente, cõ el qual las potencias inferiores ſerã beatificadas, no le es dado a los mortales: y por tanto dize el glorioſo Auguſtino, en el libro vigeſimo dela ciudad de Dios, en el capitulo vltimo. No me atreuo a diffinir temerariamẽte, lo q̃ aun a pẽſar no alcanço, pero baſta ſaber a los mortales y juntamente creer que en aquella ciudad glorioſa tiene Dios aparejadas para los q̃ deveras lo vuierẽ amado tan ricas y auẽtajadas prendas, quales humanos ojos no vierõ, ni oydos oyeron, ni entendimientos por acendrados que ſean pueden comprehender.

¶ Leuatius ſub capite, &c.

A. Auguſt.

CAPITVLO LXXVIII. EN EL QVAL

ſe trata la vana opinion y mera locura q̃ los philoſophos, los poetas y aſtrologos tuuierõ diziẽdo q̃ cada hõbre uiuia y moria enfermaua o ſanaua ſegũ ſu hado.

FVERON Tantos los ſueños phantaſticos y engañoſos, que los antiguos tuuieron con la vana opinion de ſu hado que querlos explicar y reduzir a deuido numero ſeria (como ſe ſuele dezir en comũ prouer-

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

prouerbio) trabajar embalde, pues no solamente lo hazian señor y gouernador de las cosas humanas, pero aun tambien le atribuyan imperio de cosas altas y diuinas. Y quanto a lo que toca al intento de nuestro capitulo no le dauan menos que ser señor de la vida y de la muerte: lo qual solo conuiene a la casa y mayorazgo del padre delas lumbres y señor de las eternidades de quien esta dicho que viuifica y mortifica, *qui deducit ad inferos & reducit*. Fue pues tanta la locura destos desuenturados Philosophos que vino a dezir Quintiliano, en el libro de sus declamaciones, que con el hado viuimos y morimos, y con este mismo enfermamos y sanamos. Y en vn epitaphio antiguo de cierto Poeta, estauan vnos versos latinos que dezian. No es menester hazer mas gastos de medicinas: pues los hados no me conceden mas vida. Y en otro epitaphio estauan otros versos que hazian relacion de la muerte del que alli estaua sepultado: atribuyendo la causa della, al auer nacido debaxo desiniestra y desdichada estrella, y Marco Tullio, en lo de natura Deorum trae vn exemplo de dos hermanos, los quales auiendo nacido juntos, vinieron ambos juntamente a caer enfermos, y por y gual passo y grado se les yua augmentando la enfermedad: y finalmente ambos vinieron a sanar y conualecer con vna misma medicina.

Locura de los antiguos con el hado.

Quintiliano

¶ Fato uiui mus: langue mus: cõualescimus: morimur.

¶ Parce precor tristes questus effundere, uixi. Nõ erat infatis longior hora meis.

¶ Heu infælicẽ sub iniquo sydere natum.

¶ Lapsus equo præceps occidit ante diem.

Tullio.

na. De los quales dos hermanos dize Posidonio grande Astrologo, que por tanto y gualmẽte les auia sucedido assi, porque ambos auian tenido en su concepcion y nacimiento la misma constitucion de estrellas. Los Poetas como Ouidio dizen que el hado no es otra cosa, sino vn immoble y determinado orden de las causas segundas y de los futuros contingentes que debaxo de la diuina disposicion pone necesidad a todas las cosas humanas. Y assi en sus epistolas hablando de Paris dize. Tus mismos hados te traẽ, a que no puedas dexar lo que has començado. Desta misma manera hablaua Homero en aquellos dos versos los quales Cicerõ los conuierte en latinos quando dize. Tales son los entendimientos de los hombres, como son las estrellas con que el padre Iupiter alumbra la tierra. Y algunos poetas vuo que fingieron ciertas y deas que llamauan fatales, o dadoras y repartidoras de los hados. Y estas eran tres hermanas como dezia Platon las quales llamaron parcas, la vna se dezia Cloto, la otra Lachesis, y la tercera Atropos. La primera dezian que traya la rueca, la segunda que sacaua el hilo, y la tercera que lo cortaua, como lo dize aquel verso. *Cloto colũ baiulat: Lachesis trahit: Atropos occat.* Y assi tambien deziã que la primera destas tres traya los futuros contingentes, y la segunda los dilataua

Posidonio.

Ouidio.

¶ Te tua fata trahunt, nec cepta relinquere possis.

Homero.

Platon.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

dilataua hasta hazerlos presentes, y que la tercera los distribuye para el tiempo preterito. Y assi mismo dezian que la primera destas hermanas da la vida, la segunda la dilata, y la tercera la corta. Todo lo qual siendo como es mero figmento lo dexaremos a vna parte, para que entre tanto vengamos a otras opiniones no menos desuariadas, que la primera como son las de los Philosophos Stoycos y Astrologos para que de estas espinas guardemos nuestros passos, endereçando el camino siẽpre a la verdad syncera y pura, q̃ nũca jamas engaño a nadie y menos puede ser engañada. Difinierõ los Philosophos, que el hado no es otra cosa sino vna disposicion y orden de las causas segũdas, esto es de las estrellas y Planetas y el influxo de los cielos en el nacimiento, o concepcion del hombre, que determina regula y necessita todos los effectos inferiores respecto del bien o el mal que acontece al tal hombre. Hermes Trimegisto y Apuleyo diffinen el hado diziendo que es cierta inflexion o inclinacion de las causas segundas dependentes de la primera causa. Ptolomeo y los Astrologos dizen que es cierta colligancia de las causas que trae su fuerça y su effecto de los mouimientos de las estrellas. Seneca dize que el hado no es otra cosa sino cierta necessidad de todas las cosas y actiones, la qual

Diffinicion del hado.

Hermes Trimegisto.

Apuleyo.

Ptolomeo.

Seneca.

qual nadie ay que le pueda romper ni empedir: y que esta necessidad depende de la disposiciõ de Iupiter, y de el dignissimo consejo de todos los Dioses. Democrito, y el Epicuro dizen que el hado es cierta virtud y fuerça celestial que esta en los mouimientos de los cuerpos celestes, que contiene debaxo de si y comprehende de necessidad todos los effectos que se hazen debaxo de la Sphera de los actiuos, y passiuos, esto es de la Luna. Crisippo Stoyco, como lo refiere Aulo Gelio en el libro sexto de las noches Atticas dize, que el hado es vn sempiterno y indeclinable ordẽ de todas las cosas, y cierta cadena que ella mesma se rebuelue y implica por eternos ordenes de consequencia de los quales esta cõpuesta y trauada. Dã y atribuyẽ todos estos Philosophos, Astrologos, y Stoycos a esta disposicion de las causas segũdas a la influencia de los cielos (que llaman hado) todos los effectos naturales y voluntarios: todas las inclinaciones a los vicios o virtudes, todas las passiones de los animos, las concupiscẽcias, los futuros euentos de la buena o mala fortuna, los pensamientos y tentaciones de los hombres: conforme al error de Empedocles, el qual recita el Philosopho, en el segundo de anima, que dezia, que tales son las voluntades y entẽdimiẽtos en los hõbres, quales las

Democrito.

Epicuro.

Aulo Gelio

Aristot.

embia

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

embia el padre de los viuos y de los muertos. Esto es el Sol o Iupiter, diziendo y affirmando que todas las cosas se hazen y disponen necessariamente del hado, fuera de la voluntad de Dios y de los hombres, quitando la potestad de nuestro libre aluedrio. Prueuan estos philosophos y Astrologos su opinion (diziendo q̃ el hado sea sufficiẽte causa de todos los effectos naturales y voluntarios, que se hazen debaxo de la Luna) con vn dicho de Boecio en el quarto libro de consolatione, que affirma que el hado y su ordẽ mueue el cielo y las estrellas, y que tiempla los elementos, y que las mismas cosas que nacen y muerẽ las buelue a renouar por los mismos passos de partos y simientes: y que los actos y fortunas de los hombres los ata y liga con vna connexion de causas indissoluble. De aqui vino a dezir Quinto Curcio, en el libro quinto que los humanos negocios no a caso ni temerariamente acontecen: mas antes cada vno corre su ordẽ y carrera que por immutable ley y trauazon de ascondidas causas por eterna cõstitucion le esta determinada. Y Plinio, en el libro primero de la natural historia dize, que a cada vno de nosotros nos es dada vna estrella o estrellas, a los ricos claras y resplandecientes: menores a los pobres, y a los miserables obscuras. Y Iuuenal, en el libro tercero dize: que

Boecio.

¶ Series fati cœlũq; sydera mouet, &c.

¶ Iudãt uidelicet quib⁹ forte aut temere humana negotia uolui, agiq; persuasum est.

¶ Singulis sydera tributa sunt nobis clara diuitibus: minora pauperibus, &c.

que los hados darã a los sieruos reynos, y a los captiuos triumphos. Y en el libro vltimo dize, que vna hora de benigno hado es de mas importancia, que si la Diosa Venus escriuiese al Marte vna carta para nuestra recomendacion. Y en la Satyra septima que comiença. *Et spes & ratio*, dize que haze mucho al caso, que estrellas sean las que reciben al infante luego salido a luz. Y Ouidio en el libro de tristibus dize, que ninguna razon puede vencer el hado. Y Lucano en el libro sexto dize, que todas las cosas lleua tras de si el hado. Y Ptolomeo en el libro tercero del Quadripartito affirma que el Sol tiene potestad y fuerça de dar vida y muerte. Y dize mas que los cuerpos celestiales que compelen y fuerçan al hombre a peccar, y a bien obrar. Y Seneca en sus tragedias dize, que el linaje de los hombres se rige por hados.

¶ Seruis regna dabunt, captiuis fata triumphos.

¶ Plus etenim fati ualet hora benigni quã si nos Veneris commendet epistola Marti.

¶ Ratio fatum uincere nulla ualet.

¶ Preceps agit omnia fatum.

CAPITVLO LXXVIIII. EN EL QVAL

se ponen los grandes inconuenientes que a esta locura y fiction del hado se siguen. Y se prueua y aueriguа que en los actos humanos y voluntarios ni ay sugecion ni necessidad de hado.

COmo dize el real propheta y sancto Rey Dauid. Dauid q̃ de vno abismo se sigue otro abismo, assi de este vanissimo desatino se siguiran

Tt gran-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

grandiſsimos inconuenientes ſi fuera verdad (como no lo es) lo que eſtos dizen. Porque ſi puſieramos q̃ el hado importaua neceſsidad y fuerça a los hombres, ſeguirſe ya que el grande caudillo de Dios Moyſen auia dicho mal en la obra del quarto dia auiendo hecho relacion de aquellas dos grãdes lumbreras del cielo, quando dixo, y vio Dios que fueſſe bueno, eſto es el regimiento y gouierno de las eſtellas: porque ſi de el hado y de las eſtrellas le viene a vn hombre ſer ladron y robador, y a otro ſer luxurioſo, y a otro auariento, y eſto no es bueno ſino muy malo, ſigueſe que Dios nueſtro ſeñor que dio tal poder y fuerça a las eſtrellas, les dio a los hombres grãde occaſion que declinaſſen y ſe apartaſſen de lo q̃ ſus ſanctos inſtitutos y preceptos nos proponen. Sigueſe que no es neceſſario el rogar y honrar a Dios. Sigueſe que no ay peccado, pues el hado quita la libertad de la voluntad, con la qual ſe cometen los peccados. Sigueſe tambien (lo qual es crimen grauiſsimo penſarlo) que Dios nueſtro ſeñor es cauſa de todos los peccados: porque lo que es cauſa de la cauſa, es cauſa de lo cauſado: como lo dize Proculo. Sigueſe que Dios es cõtrario en ſus dichos, porque nos amoneſta los bienes, y nos fuerça a hazer los males. Sigueſe que injuſtamente ſon caſtigados los hombres por ſus delictos, pues ninguno pecca en lo q̃ no puede euitar. Sigueſe q̃ injuſtamẽte ſe dã premio a los buenos, pues la volũtad es cauſa del merecimiẽto. Sigueſe q̃ ningun juyzio le quede a Dios por hazer de las obras de los hõbres. Sigueſe q̃ la theologia, las artes, la philoſophia moral y las medicinas ſerian ſuperfluas: porq̃ no aprouecharia coſa alguna enſeñar, eſcriuir, perſuadir aplicar medicinas, ſi todas las coſas aconteciẽ por neceſsidad del hado. Y ſi las tẽtaciones les vienen a los hõbres por la diuerſidad de ſus natiuidades y por las influẽcias de las eſtrellas, luego no les vienen por los demonios ni por otra cauſa alguna. Y finalmente ſi dixeſſemos, que de el hado proceden y acontecen neceſſariamente todas las coſas, toda la vida humana pereceria y ſe deſtruyria, pues ſerian ſuperfluas las reprehenſiones, las alabanças, y amoneſtaciones. Conſiderando eſto el glorioſo Auguſtino en el libro quinto de la ciudad de Dios en el capitulo primero dize. Los q̃ piẽſan que Dios les dio a las eſtrellas tal fuerça y poder, hazẽ graue injuria al cielo: en el qual como en algun grauiſsimo ſenado, o en alguna corte real ſe da decreto y parecer q̃ ſe cometan y hagan delictos. Los quales ſi en alguna ciudad terrena ſe cometieſſen, luego por ſentencia y parecer de los hombres ſeria deſtruyda.

Primer abſurdo que ſe ſiguiria de la locura del hado.

Geneſis.

Otro abſurdo.

S. Auguſt. ¶ Qui ſtellas putãt habere talem a Deo eis traditam poteſtatem: magnam cœlo faciunt iniuriam.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Y lo mismo dize en el segundo super Genesim ad literam. Con grande peruersidad en los malos los hechos auiendo antes de ser reprehendidos, proponen de acusar al autor de las estrellas, y no al perpetrador y cometedor de las tales maldades. Y el bienauẽturado sancto Ambrosio en el Exameron reprobando aqueste error desatinado de la necesidad del hado dize. Como el señor puso premios para los buenos: y penas para los malos, si todos nuestros actos y obras se han de referir a la necesidad de la generacion y no a los instintos de nuestras costumbres? para que estan puestas leyes? para que estan promulgados derechos con los quales se determinan penas para los malos, y seguridad a los que no tienen culpa? porque no absueluen de las penas a los malos y culpados, pues (como ellos dizen) no por su voluntad, sino de necesidad y forçados peccaron? Para que trabaja el labrador y no espera sin el sudor de sus manos henchir sus alholies con el grande priuilegio de esta necesidad del hado? si nace en tal estrella alguno que le han de sobrar las riquezas, para que solicita el mar tempestuoso, si mano sobre mano por la estrella de su nacimiento se le ha de venir el theoro a casa? para que es la solicitud de la ganancia? la diligencia de la negociacion? para que

¶ *Impia peruersitate in malis factis rectissime reprehẽdendis, &c. S. Ambro.*

¶ *Quomodo dominus aut bonis præmia proposuit, aut improbis pœnas, &c.*

que el trabajo y la ocupacion? pues no de voluntad sino por necesidad del hado succdẽ las cosas humanas? porque donde ay derecha necessidad, la industria sera sin hõra, y la solicitud loca. Con todas estas palabra exagera el glorioso sancto la vana vanidad y la desatinada locura de los q̃ tanto dauan y atribuyan al hado, la qual tambien cõ razones efficaces sacaremos a luz, porq̃ la diuina prouidencia dispuso de tal suerte el orden del vniuerso, que las cosas inferiores se rijan y gouiernen por las superiores, y las menos nobles por las mas nobles, como lo enseña sant Augustin en el tercero de Trinitate. Y en el hombre ay dos cosas que son alma y cuerpo, y el cuerpo que agora es passible y mortal, es inferior a los cuerpos celestiales, y portãto directamente les esta sugeto, y imprimen en el, ni mas ni menos que cõ su virtud fue formado y complexionado. De donde el philosopho en el segundo de los phisicos dize q̃ el Sol y el hombre engendran el hombre: esto es la influẽcia de las estrellas, de los planetas, y el hombre. Y sant Augustin en el quinto de la ciudad de Dios dize, no de todo punto es absurdo dezir, que para solo las differẽcias de los cuerpos valen los influxos de las estrellas. Y sant Dyonisio en el quarto capitulo *de diuinis nominibus* dize, que la lũbre del Sol aprouecha para la ge-

Razones q̃ prueuan la locura del hado:

Aristotel.

S. Augustin.

S. Dyonisio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

neracion de los cuerpos sensibles, y q̃ mueue para la vida, y da nutricion y augmento y perfe ction, y el anima como sea semejante a Dios, y ambos sean spiritus, y el effecto tãto mas es no ble, quanto es mas semejante a su causa, como Aristotil. se dize en el segũdo y quarto de la metaphisica, no esta sugeta de per se ni directamẽte a los cie los ni planetas corporales, siendo cõmo es mas noble q̃ todos ellos, y assi no esta sugeta al ha do: ni es buena ni mala por el hado ni por los cuerpos celestiales, sino por si propria y por su Otra razõ. libre volũtad. Es otra razõ principal a este pro posito, q̃ quãdo dos mouedores hazen impres sion en vna misma cosa q̃ mueuen, si el vno es mas poderoso mas noble y mas immediato, cla roesta q̃ sera de mayor efficacia para hazer su impressiõ: pues si nr̃o cuerpo esta sugeto a dos mouedores, q̃ sõ los cuerpos celestiales y el ani ma racional, que es mas noble que los mismos cuerpos celestiales, mas poderosa y mas imme diata, figuese muy bien que sera mas efficaz y mas poderosa para imprimir en el cuerpo. Y assi aunque mueua quanto pudiere Marte el cuerpo del hõbre a la perturbacõ y la yra mo uiendo la sangre: con todo esso podra mas el anima bien ordenada obrar acerca de la tem plança de la sangre y de su quietud. Es la terce Tercera ra zon. ra razõ, que si el hado y los cuerpos celestiales fueran

fueran derechamente causas de las elections y de los hũmanos actos, seguirse ya q̃ el hombre por natural instincto seria lleuado y mouido de sus passiones como los demas animales, en los quales no ay mas q̃ las fuerças del alma liga das y atadas a los organos corporales: porque lo q̃ se haze en estos inferiores por la impressiõ de los cuerpos celestiales, se haze naturalmẽte: y assi se siguiria, q̃ el hõbre no era capaz de li bre aluedrio, mas antes tendria sus actiones de terminadas como todas las demas cosas natura les. Todo lo qual es manifiestamente falso, co mo lo dize S. Damasceno en el segundo de las D. Damasce sentencias, affirmãdo q̃ los cuerpos celestiales nus. no son causa de nr̃os actos, porq̃ el summo ha zedor nos doto de libre aluedrio, y nos hizo señores de nosotros mismos. Y el sancto Moy sen en el Deuteronomio, en el capitulo. 4. dize. Deuterono. No mires el sol, y la luna, y las estrellas, y en ga ñado cõ algun error las adores y hõres, auiẽdo las criado Dios para ministerio y seruicio de todas las gentes q̃ habitan la tierra: adonde se deue aduertir aquella palabra ministerio. Y san cto Ambrosio en el Exameron dize: algunos S. Ambrosio han intentado de saber y entender las calidades de los que nacen, y qual ha de ser cada vno: siẽ do como esto es vano y inutil a los que lo pre guntan, y impossible a los que lo prometẽ. Y el

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Idem Amb. mismo Ambrosio en el Exameron dize, no se oyga de aqui adelante el sermon y palabras ne cias de los Astrologos. Sepan todos que el Sol es autor de las cosas que nacen, pero entiendan que la clemencia de Dios relaxa la tierra, y que su misericordia haze salir a luz y a debida ra-
Idem Amb. zon los frutos. Y el mismo sancto en el libro quarto introduze a la naturaleza que dize del Sol. Bueno es el Sol para ministerio, pero no para imperio. Es buen ayudador de mi fecundidad, pero no criador, buẽ formador de mis effectos, buen ayudador de mis frutos: pero
S. Grego. no autor. Y sant Gregorio en la homilia de la epiphania dize: este muy lexos del pensamiento y coraçon de los fieles entender, que auer algun hado es vida, porque el solo hazedor que
Ptolomeo. esta crio, la administra. Y Ptolomeo en el Almagesto dize: el hombre sabio tendra dominio sobre las estrellas. Y en el principio del Cẽtiloquio dize: que el anima del medico sabio mandara las estrellas: porque el medico procura desecar los cuerpos, quando el cuerpo ce-
Bugufaro. lestial los mueue a mucha humidad. Y Bugufaro grande astrologo sobre el cẽtiloquio de Ptolomeo dize: el hombre sabio ayuda y impide el celestial effecto por la virtud de la sabiduria
Abraham Chaldeo. que en el ay. Y Abraham Chaldeo dize: si algũ no leuantare sus ruegos y oraciones al cielo; podra

podra vencer su hado. Y Virgilio en el primero de las Georgicas dize, el ingenio y la prudẽcia de las cosas es mayor que el hado. Y Quintiliano en la declamacion quarta dize. Vencerás el hado, si le hazes resistencia, y alcançaras de ti victoria si lo menospreciares. Galana y agudamente dize Crisipo Stoyco a este propo sito como lo nota Aulo Gelio en sus noches Aticas, por el hado por cierta razon principal se hazen todas las cosas engendradas, pero nuestros ingenios tienen alguna cosa propria, como se vera en este exemplo. Porque si arrojas la piedra chilandra, el principio de aquel mouimiento nace de nosotros: pero luego la piedra con grande impetu se buelue, no porq̃ tu la mueuas, sino porque su modo y naturaleza y su forma hazen aquella buelta. Assi es desta manera el orden, la razon y mobilidad del hado, mueue los generos y principios de las causas: pero los impetus de los cõsejos, de nosotros y de nuestros entendimientos son y nacen. Y por tanto Iupiter, como lo refiere Homero se quexaua grandemente de los hombres, quando dezia, ay de mi, quales la causa porque los mortales ponen culpa a las deidades del cielo. Y el diuino Platon siendo reprehendido de cierto Astrologo porque mudaua las costumbres a los mãcebos, le dixo. He vencido con la sabiduria la

Virgilio. ¶ Ingeniũ et rerum fato prudentia maior.

¶ Vincitur fatũ si resistas, uincit si contempseris.

Crisipo Stoyco.

Homero. ¶ Hei mihi quid dãnant mortales numina cœli, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

inclinacion de las estrellas: porque las estrellas significan el ladron o el adultero, pero no hazẽ adultero ni ladron. Nacierõ de vn viẽtre dos hermanos Iacob y Esau de tal suerte que el postrero asio al primero por el pie, pero cõ todo esto fuerõ en su vida muy differẽtes en costũbres muy diuersos en obras, y en el amor de sus padres muy desemejantes. Nacẽ en vn mismo espacio del cielo el hijo del Rey y el hijo del rustico labrador y son en todo muy desconformes. Nacen debaxo de la estrella de Marte el varon y la hẽbra, y esta hila vna rueca, y el varon triũpha con el espada.

CAPITVLO LXXX. EN EL QVAL se trata, si es verdad que los medicos en curar los enfermos, sõ mas afortunados vnos q̃ otros de algunas estrellas del cielo, y lo mismo se pregũta del labrador en su semẽtera, y de el jugador en el juego. Y si desde el principio puso Dios estas estrellas en el firmamento con algunas figuras o ymagines de los animales de la tierra.

PARECE En hecho de verdad mirãdo este negocio desapasionadamente que el medico en sus cũras pũede ser mas fortunado vno q̃ otro y el labrador o jugador por el cõsiguẽte, pues vemos algunos cuerpos

pos inanimados o naturales a los quales se les cõsigũẽ algunas virtudes occultas y algunos singulares effectos de los cuerpos celestiales y de sus impressiones: dexadas otras a parte que se les consiguen a las calidades actiuas y passiuas de los elementos, como la piedra yman trae el hierro por la virtud del cuerpo celestial. Y como otras muchas piedras y yeruas tienen del cielo otras occultas virtudes. Assi no es de inconueniente que algun hombre tenga de la impression del cuerpo celestial alguna singular efficacia en hazer sus effectos en algunas cosas corporales con mas dicha y mas prospera fortuna, como el medico en sanar sus enfermos y el labrador en su sementera. Auicena en este particular affirma que el medico, el labrador, el jugador, o el soldado no tienen en sus obras mas dicha vnos que otros por respecto de alguna impression de los cielos en sus nacimientos: pero que esta buena dicha o fortuna les podria acontecer, por razon de la fuerte ymaginacion que es de grande efficacia, y puede produzir marauillosos effectos, no solamente en el ymaginante, pero aun tambien en la materia exterior, como se pũede echar de ver en la fascinacion delas viejas. De suerte q̃ dize Auicena q̃ como al jugador le viene el numero q̃ dessea en los naypes o dados por su fuerte ymaginacion el

Opinion de Auicena por la fuerte ymaginacion.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

el qual numero no le viene a otro que la tenga tan fuerte: assi ni mas ni menos le puede acontecer al medico, al labrador, al soldado y jugador en sus obras si con grande vehemencia y maginnan y desseam salir con sus intentados pensamiẽtos. Esta sentencia y opinion de Auicena de la virtud y maginatiua en la materia interior o exterior como vana y phantastica es reprouada de todos los Philosophos y Theologos por no tener fundamento alguno, ni en la razon, ni en la experiencia, como lo enseña el glorioso Doctor Sancto Thomas en el tercero libro contra gentes. Otra opinion ay en este particular del Maestro Henrrico de Asia el qual escriuiendo sobre el Genesis enseña, que por ninguna virtud ni disposicion del cielo le puede venir a algun hombre que sea en sus obras mas dichoso que otro, y prueualo diziendo, que vna virtud obrando siempre naturalmente, siempre produze vn mismo effecto en semejante passo, como si jugando Pedro a los dados tuuiesse alguna virtud natural occulta: no podria ser, sino q̃ siempre o mas frequentemente le viniesse o acõteciesse a Pedro aquello a lo qual de el cielo es inclinado: de manera que si la virtud del cielo en Pedro conuierte los dados al numero de siete, siempre le mouera los ojos al numero septenario, aunq̃ Pedro elija otro numero differẽte.

Opinion de Auicena reprobada.

S. Thomas. ¶ C. cuij. & 1. p. q. cxv.

Opinion de Henrrico de Asia.

Lo

Lo qual parece falso y contra toda experiencia y assi ni mas ni menos auemos de dezir del medico del labrador y del soldado. Y si alguno preguntare de donde procede esta prosperidad y buena dicha y fortuna de algunos que salgan en sus obras con mas felices successos: auemos de dezir que procede y viene de Dios, como la sagrada Escriptura nos lo enseña, atribuyendo a su direction y buena guia todos los buenos fines y prosperos acontecimientos que en nuestras obras tuuieremos, como le acõtecio a Laban en la criança y acrecentamiento de sus ganados debaxo de la custodia y buen gouierno de Iacob. Y assi ni mas ni menos la misma escriptura nos enseña, que la prosperidad delos negocios de Putiphar puestos en las manos de Iosephˀ se deue atribuyr a este mismo señor, y no al hado o estrellas del nacimiento. Y en el juego de los dados o en otros semejantes negocios puede alguno tener fortuna, o de parte de los spiritus buenos o malos: los quales por occulta operacion pueden hazer, o mouiendo los dados en el ayre, o en las manos del que los echa de tal manera que lo que alguno eligiere siempre le venga y no al otro. Assi ni mas ni menos dize Henrrico de los medicos que vn medico *Cæteris paribus*, de parte del arte de la medicina, de parte de la experiencia, del enfermo, y de la applica-

De dõde procede q̃ alguno salga con mayor dicha en sus obras.

Gene. 30.

Gen. 39.

Lo que dize Henrrico de los medicos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

applicacion de las medicinas, no sana vno mas q̃ otro, sino fuere a caso de per accidẽs, en quãto algũ medico fuesse de alguna cõplexion corrupta cõtagiosa y pestilencial q̃ inficionase cõ la vista o cõ el tacto, o cõ el anhelito a los enfermos: como el Basiliſco, o como la muger menſtruada inficiona el espejo. Y assi por el contrario se deue ymaginar dela cõplexiõ de vn medico sano, alegre y viuaz, el qual *Cæteris paribus* aprouecha mas a los enfermos, q̃ el medico de mala complexion y enfermo. La tercera y vltima opiniõ (cõ q̃ concluyremos esta duda) es de Sãcto Thomas en el lugar arriba citado, el qual tiene q̃ dela manera q̃ los cuerpos naturales tienen algunas virtudes occultas que se consiguẽ a la especie por razõ de los cuerpos celestiales assi ni mas ni menos algunos hõbres por la impresion de los cielos en sus nacimientos, alcançan algunas virtudes occultas cõ las quales mas prosperamẽte y cõ mas prouecho hazẽ sus obras q̃ los demas. A la segunda duda dõde se pregũta si en el cielo estrellado puso Dios desde el principio algunas estrellas cõ algunas formas o figuras de los animales de la tierra, dezimos q̃ en el capitulo veynte y ocho del patriarcha Iob, habla Dios nr̃o señor y dize, por vẽtura podras jũtar las estrellas resplandeciẽtes pleyadas, o podras deshazer el circulo del arcturo por

Vltima opinion de. S. Thomas.

Si ay estrellas con figuras de animales.

por ventura has conocido el orden del cielo, o podras dar razon del en la tierra? Y el mismo Iob hablando de Dios en el capitulo nono dize, el que solo estiende los cielos, y anda sobre las olas del mar: el q̃ haze el Arcturo y el Oriõ, y en el capitulo. 5. del Propheta Amos se dize, los q̃ cõuertis el juyzio en absinthio: y dexais la justia en la tierra: al q̃ haze el Arcturo y el Oriõ, & los quales lugares parece q̃ se sigue q̃ & las estrellas compuso Dios estas ymagines en el cielo, de las quales hazẽ mencion todos los Astrologos, porq̃ el Arcturo es ymagẽ de la vrsa situada cerca del polo artico, en la qual siete estrellas las mas nobles componen vna figura de vn carro, en otra ymagen y figura estan las estrellas hyadas y pleyadas. Y el otro Orion es vna ymagen de vn varon armado q̃ tiene vna espada en la mano y llamase atreuido: y como consta dela tabla de las estrellas fixas que se pone en la septima distinction del Almagesto, la figura del Oriõ cõprehẽde veynte y ocho estrellas, y esta situada antes del principio d̃ Tauro, como lo dize Isidoro en el libro tercero. Dizẽ tabiẽ q̃ puso Dios en el cielo otras quarẽta y ocho ymagines doze en el Zodiaco, como son el Ariete Tauro y los demas signos. Y treynta y ocho fuera del Zodiaco como es la ymagẽ de vn dragõ situada cerca del polo Arctico, en la qual ymagẽ segũ lo escriue

Iob. 9.

Amos. 5.

Isidoro.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Ptolomeo. escriue Ptolomeo ay treynta y tres estrellas: y cerca de aquel dragon ay dos ymagines de osas la vna mayor y la otra menor. Demas desto entre aquellas treynta y ocho ymagines esta la figura de Perseo, que es vna ymagen de vn varon que lleua la cabeça algol, que es del diablo. Tambien esta alli la ymagen de vn hombre rodeado de llamas: esta tambiẽ la ymagen de vn baylador, de vn truhan, de dos bueytres, ymagines de serpientes, de escorpiones, de perros, de lobo, de liebre, de cieruo, del cauallo pegaseo, la ymagen de la hydra, del centauro cuya parte anterior es de hombre y la posterior de cauallo, dexadas a parte otras muchas ymagines de las quales hazen mencion los Astrologos. A estos monstros y vanidades que auemos referido se oppone y cõtradize la verdad de la sagrada Escriptura, en la qual en el capitulo segundo del Genesis esta escripto. Perfectos son los cielos, la tierra y toda su hermosura. Que ornamento, que hermosura, y perfectiõ tuuieran los cielos si estuuieran illustrados cõ estas chimeras y monstruos espantables: los quales no son fabricados de Dios, sino inuentados del demonio. Y assi dezimos que como el dragon engañador del demonio en otro tiempo hincho y lleno toda la tierra con varias ymagines de ydolos monstruosos: assi agora (permitiẽdo

Contra esta vanidad y locura.

Genesis.

mitiendolo Dios nuestro señor) ha querido vna obra tan hermosa y glorioſa como es el cielo espejo en que se miran y admiran los justos y contemplatiuos, hazerlo espejo de vanissima superstician, y henchirlo de ymagines en las quales el suele apparecer: porque si Dios nuestro señor vuiera puesto en el cielo algunas formas y ymagines de animales, para que alguna ymagen o rostro fixo correspondiera a los animales de la tierra del qual dependieran, se formaran, se conseruaran y tomaran sus figuras: claro esta que de la manera que estos dizen que puso en el cielo ymagines de bestias feroces y viles, con mayor razon pusiera ymagines de animales mansos y prouechosos y principalmente de hombres virtuosos: pero vemos que ay en el cielo no ymagen de paloma sino de cieruo, no de cordero sino de cabron, no de la Cruz ni del Crucifixo, no del sacerdote sino del ballestero, de lo qual se siguiria que Dios nuestro señor tuuo mayor solicitud de la conseruacion de los animales feroces, de las ranas, y de las serpientes que no de otros animales mansos y prouechosos para el seruicio del hombre. Luego falso es que las tales ymagines sean hechas por Dios entre las estrellas del cielo. Demas desto si Dios nuestro señor sugeto cada vna de las especies

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

de los generables y corruptibles a su ymagen en el cielo, donde esta la ymagen de la vid ℣ del mançano ℣ del trigo ℣ y de todas las demas especies necessarias para la vida de los hombres ℣ muy bien por cierto dixo sant Isidoro en el libro tercero de las Ethimologias, en el capitulo vltimo, el qual despues de auer interpretado los estraños nombres de las ymagines dichas: añade diziendo, las obseruaciones de los otros signos, o las otras cosas supersticiosas que se juntan para el conocimiento de las estrellas, sin duda son contrarias a nuestra Fè, y por tanto se deuen ygnorar de los Christianos de tal suerte que parezca que aun no estan escriptas. Pero ay algunos que atraydos con la claridad y hermosura de las estrellas, han venido a cegar su entendimiento de tal suerte, que por las supputaciones dañosas y engañosas procuran de saber los futuros euentos de las cosas antes que vengan. A los quales no solamente los doctores de nuestra Christiana religion, mas tambien los de los gentiles, como Platon, Aristoteles y otros mouidos de la verdad con sentencia concorde condenan.

S. Isidoro.

(··)

CA-

CAPITVLO LXXXI. EN EL QVAL se trata quienes sean los que pueden hazer nuestra vida dichosa y bien afortunada. Y que cosa sea la fortuna y sus condiciones.

CONSIDERANDO El sabio rey Salomon tanta variedad de opiniones desuanecidas y tantos atributos injustos y no deuidos como a la fortuna le dauã los poetas, los philosophos y sabios antiguos en el capitulo nono del Ecclesiastes dize. Conuerti mis ojos a ver y contemplar mayores desatinos, y halle debaxo del Sol, que la buena carrera no la hazen los hombres corredores y que tienen mucha velocidad, y que las guerras temerosas y batallas campales no las emprenden los varones fuertes y magnanimos, y que el pan y hartura no es de los sabios, ni las riquezas no son de los doctos, ni la buena gracia en sacar las obras en su perfection y deuida forma no es de los diestros y afamados artifices: sino que ay tiempo y fortuna en todas estas cosas. Habla este Rey sapiẽtissimo en persona de todos estos sabios antiguos los quales diuididos en varias y inconsideradas opiniones andauã alucinandos, y nunca hallauan lugar conueniẽte y digno para poder assentar la

Ecclesiasti. ¶ Verti me ad aliud, & vidi sub sole nec velociũ esse cursum, nec fortium bellum, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Opinion de los Epicuros. mageſtad y alteza de la fortuna. Algunos de eſtos como eran los Epicuros con Democrito dezian que los effectos caſuales y los humanos acontecimientos no ſe auian de atribuir a ninguna ſuperior ni determinada cauſa, ſino ſolamente al caſo, el qual caſo (como lo dize Burleo. Burleo en el ſegundo de los phiſicos) ſolamente ſe halla y propriamente en las coſas inanimadas irracionales y naturales. Otra opiniõ Otros vuo que no ſolamente los effectos fortuitos y contingentes ſino tambien las electiones y los actos humanos procuraron de atribuirlos a vna cauſa ſuperior que a todas las coſas pone neceſsidad: y a eſta cauſa llamarõ hado, del qual arriba Otra opiniõ auemos hecho relaciõ. Vuo otros philoſophos gentiles y poëtas, los quales todos los euentos fortuytos, las electiones y los actos humanos los dauã y atribuyan y cierta intelligẽcia y cauſa no manifieſta al humano entendimiento, y a eſta la llamaron fortuna: y por la vniuerſidad que comprehende de cauſar en todas las coſas la llamaron Dioſa. Dezian que era ciega porque midiendo las coſas paſſadas las preſentes y las que eſtan por venir, repartia los bienes y males a los hombres ſin que alguno lo entendieſſe. Tenia dos caras anterior y poſterior. La anterior blãca, con que repartia las buenas dichas y proſperos ſuceſſos, la poſterior negra por

Condiciones de la fortuna.

La fortuna dos caras.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

por ſus triſtes dadiuas. En la parte anterior de la cabeça tenia cabellos, porque en el tiẽpo conueniente ayudan las buenas fortunas. Y en la parte poſterior era calua: porq̃ en tiẽpo ſin razon ſuelen dañar mucho. Ponianla en vna rueda para la diſtribucion de ſus buenas o malas dichas, porque como dize Seneca nũca en vn lugar permanece. Eſta dezian que endereçaua y encaminaua los hombres immediatamente, eſto es ſin la prouidencia de Dios, para que eligieſſen en ſu daño o en ſu prouecho. Eſta dezian que hazia impreſsion en el entendimiento y en la voluntad del hombre para la eſperança o conocimiento de ſus effectos. Y finalmente a eſta ponian por preſidente de todas las diſtribuciones buenas o malas de todo el vniuerſo. A cuyo propoſito y demonſtracion de la diuina autoridad q̃ eſtos le dauan hazen aquellas palabras de Cicerõ, en el ſegũdo de los officios quando dize. Quiẽ ignora ſer muy grãde el poder y facultad de la fortuna, aſsi en las coſas proſperas, como en las deſdichadas? Y Iulio Celſo dezia vna coſa harto deſatinada y llena de mero deſuario y locura, que la fortuna es mas efficaz y de mayor fuerça que la virtud. Y Quinto Curcio dezia, quiẽ podra negar q̃ la celebre gloria y honra de los hombres las mas vezes no ſea beneficio y dadiua de la fortuna, y no de

La fortuna calua.

Pueſta en rueda porque nunca permanece.

Ciceron. ¶ *Magnam uim eſſe in fortuna in utranq; partem uel ſecũdas ad res uel aduerſas quis ignorat? &c.*

Iulio Celſo. Q. Curcio. *Quis negat eximiã quo quæ gloriã*

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

sepius fortunæ quam uirtutis esse beneficium? Seneca.

la virtud? las quales son palabras del Cesar quã do considerava y via que el rey Farnace boluia la cara y le huya en el campo a Pompeyo. Y Seneca en la primera tragedia hazia vna exclamacion contra la fortuna diziendo. O fortuna in uidiosa de los varonẽs illustres y fuertes: con quanta desigualdad y injusticia repartes tus premios con los buenos. Con las quales palabras concuerdan las de Iuuenal: si la fortuna quisiere de Rector te haran Consul: y si a esta misma se le antojare, de Consul bolueras a ser Rector. Desta se quexaua y querellaua Euãdro hablãdo cõ Eneas en el libro 8. d̃ la Æneida quãdo dezia. Ame desterrado de mi patria la omni potẽte fortuna, y traydome por el hãcho mar el hado ineuitable. Y Plutarcho en el libro del remedio de la yra en persona de Euripides dezia. Dios rige las cosas grandes: y las nuestras pequeñas las dexo en las manos y potestad de la fortuna. Y Salustio en el Catilinario dize: verdaderamẽte la fortuna en todas las cosas tiene dominio, y todas las haze celebres o las escurece segun su volũtad y appetito, pero no segũ la verdad. Con mucha razon por cierto el glorioso Augustino, en el quarto libro de la ciudad de Dios en el capitulo decimo octauo refuta y cõdena la opinion de todos estos quãdo hablãdo con ellos les dize. Vosotros sustẽtays que

¶ O fortuna uiris inuida fortibus, quam non æque bonis præmia diuidis.

Virgilio. ¶ Me pulsum patria, pelagiq; extrema sequẽtem, &c.

¶ Fortuna omni potens &c.

San Augustin condena la opiniõ destos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

que la fortuna es Diosa: pues yo os pregunto, como es Diosa si alguna vezes es buena, y otras vezes es mala? Por ventura quãdo es mala no es Diosa: sino se conuierte en algun maligno demonio de repente. Y como le llamays buena, pues q̃ sin algun examen de merecimientos a caso se offrece a todos buenos y malos: y porq̃ la honran siendo tan ciega q̃ encuentra con los q̃ la siruen a cadâ passo y no los conoce, o haze que no los ve: y a los q̃ la menosprecian, los tiene en mucho y los abraça. Y si esto no es assi y pueden algo con ella sus cultores y valedores para q̃ los ame, luego y a sigue sus merecimientos y no viene a caso: y cõcluye diziẽdo el sancto bienauẽturado: donde pues esta esta definicion de la fortuna? Son las cõdiciones de la fortuna (para que veamos la constancia, la firmeza, y estabilidad q̃ tiene en sus cosas) muchas, y entre ellas vna y principal, que nunca es perfecta en sus obras ni en el repartimiento de sus grãdes thesoros porq̃ aquello se dize perfecto a lo qual ninguna cosa le falta: y vemos por experiencia q̃ ninguno en esta vida es tã dichoso y afortunado q̃ no le falte mucho de lo q̃ desea tener, y q̃ cõ su buena fortuna (si alguna tiene) no tẽga la medida colmada d̃ mil amarguras y tristezas: a cuyo proposito dezia Seuerino Boecio en el segũdo d̃ cõsolatione: de quã muchas y in-

¶ Quomodo ergo Dea si aliquando bona, aliquãdo mala?

Condiciones de la fortuna.

Boecio. ¶ Quã mul

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

tis amaritudinibus humanæ fœlicitatis dulcedo respersa est, &c.

y infinitas amarguras y hieles esta compuesta la duiçura de la humana felicidad. Es otra condicion de la fortuna ser ciega, y assi los gentiles la pintaron, por razon que a todas manos haze, no atendiendo meritos ni demeritos, ni se dize ciega porque ella lo es: sino porque a los que trae debaxo de su vẽdera los haze ciegos.

Tito Liuio.

Lo qual dize muy bien Tito Liuio en aquellas palabras: raras vezes acontece a los hombres tener juntamente buena fortuna con buen entendimiento. Con la qual sentencia concuerda Boecio quando dize: si la fortuna regala a algũ hombre, es para hazerlo ciego y mentecapto. Y Iuuenal en el segundo libro, raras vezes es la fortuna capaz de buen sentido. Y Marco Tulio en lo de amicitia haze con este proposito en aquellas palabras: la fortuna no assi como quiera haze a los hombres ignorãtes, lo qual acontece muy al contrario al prudente, como lo aduierte Seneca quando dize: la inconstancia de la fortuna no desmaya ni debilita el animo del buen varon: porque el virtuoso no se leuanta a mayores ni se ensouerbece con la buena fortuna, porque los bienes exteriores para el virtuoso son de muy vil y de baxo precio: ni menos se entristece con la infelice fortuna de tal suerte que venga a desamparar la vandera de la buena razon. Lo qual affirma el philosopho en el quarto

¶ Raro contingit simul hominibus, bonam fortunã bonãq; mentem dari, &c.

Boecio.

¶ Fortuna quem fouet cæcum facit & stultum.

Seneca.

¶ Fortunæ instabilitas prudẽtis animum non cõquassat.

Aristotel.

quarto de las Athicas del magnanimo. Es otra tercera condicion de la fortuna ser sin alguna cõstãcia y firmeza, porq̃ la buena fortuna deste mũdo en muy veloces passos apresura su camino cõ mayor breuedad q̃ el correo q̃ camina a las veynte. Conforme a lo que dize Innocencio en el libro de la vileza de la condicion humana, que de repente y quando menos pensamos nos viene el infortunio, nos faltean los grandes dessastres y esta con nosotros la muerte. Y Seneca a este proposito, en la epistola quarta dize estas palabras, a ninguno leuanto tanto la fortuna en honras y dignidades, a quien no le amenaze en el quatro tanto mas de las esperanças que le auia prometido. No quiera nadie confiar en su sossiego y trãquilidad: porque el mar en vn momento se altera y rebuelue, y en el mismo dia en que los nauegantes tomã mucho placer se los suerue el mar tempestuoso. Y Boecio aludiendo a estas palabras de Seneca, recita otras de la fortuna que dizen desta manera, jugamos este continuo juego, y andamos en esta rueda dando muchas bueltas, trocãdo a vezes las manos, ya subimos a lo alto, y en menos de vn punto descendemos al profundo. Es otra condicion de la fortuna ser muy poco verdadera, pues vemos muchas vezes que las cosas que nos parecen dichosas y traen apparencia y so-

Seneca.

¶ Neminẽ eo fortuna prouexit, ut non tantũ illi minetur, quantũ promisserat, nec huic tranquilitati cõfidere, &c.

Boecio.

¶ Hunc cõtinuum lidũ ludimus, rotã uolubili orbe uersamus &c.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

bre escripto de bien afortunadas, son realmẽte la misma desuẽtura, y por tanto con grande diligencia y consumma aduertencia auemos de cõsiderar el alto y baxo que tienen sus balanças. La qual consideracion hazia consigo el glorioso Padre Aurelio Augustino, en lo de verbis domini quãdo dezia, heroyca virtud es entrar en lucha abraço partido con la felicidad desta vida: y es grande felicidad no dexarse vencer de la buena fortuna. La quinta condicion de la fortuna ser ygual y justa, por razon de que muchas vezes los buenos son desafortunados. Y assi dize Sant Gregorio, en el decimo quinto de los morales. La prosperidad desta vida presente no es fiel testigo de nuestra inocencia: porque muchos vienen a gozar de la vida perdurable por medio de sus trabajos y aflictiones: y muchos son lleuados a los eternos tormentos que nunca en esta vida tuuieron açote. Y en vna homilia dize el mismo Sancto. La prosperidad de la vida presente algunas vezes se da para emienda de nuestra vida y para prouacacion de mejores obras: y otras vezes para eterno castigo y confusion nuestra. De suerte que ninguno se deue holgar quando viere el malo biẽ afortunado, con las quales palabras concuerda Sant Augustin sobre los Psalmos quando dize. Nadie le de el parabien de su buena andãça al

S. Augusti.

¶ Magnæ uirtutis est cũ fœlicitate luctari maguæ fœlicitatis est, fœlicitate nõ uinci.

S. Gregorio.

¶ Præsentis uitæ prosperitas inocentiæ testis nõ est, &c.

Idem.

¶ Præsentis uitæ prosperitas aliquãdo datur, ut admeliorẽ uitam prouocat, &c.

S. Augusti.

al q̃ tiene en las cosas desta vida mucha properidad, a cuyos peccados le falta vẽgador, le sobra alabador, por q̃ esta es mayor yra del señor, por q̃ el peccador a prouocado de tal suerte al señor q̃ en esta vida no le quiere embiar açote de correction. Es otra cõdiciõ de la fortuna q̃ sus obras son siẽpre mezcladas: pues vemos q̃ ninguno tãto en esta vida sube la balãça de la prosperidad, q̃ no le sea forçoso recogerse en la otra, q̃ suele ser la mas segura. Y hazen cõ esto aquellas palabras de Sant Augustin, en el Sermon veynte y nueue sobre Sant Matheo, quãdo dize. Por tãto a las felicidades desta vida mezcla Dios amarguras, para q̃ busquemos otra felicidad, cuya dulçura y gusto no es engañoso. Tiene otra propriedad la fortuna que las mas vezes fauorece a los simples y de poco saber que a los sabios y prudentes. Lo qual probaremos con razon y con exemplo, porque aquel es mas afortunado que sigue mas el instincto diuino, y los simples y no dados a las actiones exteriores perciben mas facilmente y siguẽ los interiores instinctos y diuinos impetus q̃ no los sabios q̃ vã siẽpre guiados por la razõ vemos tãbiẽ esto cõ vn exẽplo, porq̃ de la manera q̃ los ciegos perdida la vista de los ojos mas facilmẽte se acuerdan y retienẽ mas firmemẽte en la memoria: assi ni mas ni menos los simples dexa-

¶ Nemo gratuletur homini qui properatur in uita sua, cuius peccatis desit ultor, & adest laudator, maior hæc ira domini est.

S. Augusti.

¶ Ideo Deus fœlicitatibus huius seculi amaritudines immisscet, ut alia queratur fœlicitas, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

dexada la razon, mas siguen los diuinos instinctos, pues como dize el prouerbio, *pluribus intẽtus minoreſt ad ſingula ſẽſus*. Y assi vemos muchas vezes los estultos vencer en las guerras, y ganar en el juego de naypes y dados, y ser afortunados en muchas cosas, de donde vino aquel comun prouerbio, donde ay fortuna, ay falta de entendimiento, pues ella sobrepuja toda la prudencia y sabiduria de los hõbres sabios, y ninguno dellos en sus succesſos buenos ni malos puede innouar cosa alguna justo es ya que pues auemos dicho quien es la fortuna y sus cõdiciones y propriedades que cumplamos cõ el principal intẽto de nuestro capitulo y digamos quiẽ y quales sean los que pueden hazer al hombre bien afortunado y dichoso. A la qual duda Sãcto Thomas glorioso en el tercero contra los Gentiles, en el capitulo nouẽta, y nouẽta y dos dize en resolucion y sentencia, que como el hõbre sea ordenado segun el cuerpo debaxo de los cuerpos celestiales: y segun el entendimiento debaxo de los Angeles, y segun la voluntad debaxo de Dios: que de tres maneras le puede acontecer el bien segũn la fortuna, o del cielo, o de los Angeles, o de Dios. Porque inclinarse o mouerse la voluntad del hombre a cauar o hazer cauar en parte dõde esta abscondido el thesoro y donde lo halle, no procede de virtud alguna

Quien y quales son los q̃ puedẽ hazer al hombre dichoso. S. Thomas.

que el hombre tenga, mas antes procede o porque se dispone del cielo, o porque es alumbrado de algun Angel, o porque fue a esto inclinado de Dios. Y es de notar y aduertir que esta causalidad diuersamente esta en estos tres, porque quanto a lo primero el cielo induze al hombre a elegir alguna cosa cuya razon el ignora para ser bien afortunado, per modum passionis, la qual imprime en el cuerpo. Segundariamente el Angel bueno o malo dispone al hõbre a elegir alguna cosa cuya razon el ignora, para ser bien afortunado, y esto se haze no imprimiendo alguna passion como el cielo, sino por modo de cierta consideracion intelligible alumbrando y instigando a la election y conocimiento de alguna cosa buena para hazerla. Terceramente dezimos que Dios nuestro Señor inclina la voluntad del hombre a elegir alguna cosa para ser bien afortunado, cuya razõ el ignora. Y este señor Dios nuestro, se dize verdaderamente y con propriedad afortunar, y hazer dichoso al hombre: porque el solo claramente mira y vee antes todas las cosas jũtas, sus disposiciones, sus intenciones y mouimientos. Y por el consiguiente las Accidentales cõjunciones con todos sus ocursos, lo qual a ninguna otra causa criada le puede conuenir naturalmente. Y por tanto solo Dios propriamente

Dios nuestro señor se dize cõ propriedad y uerdad que haze al hõbre dichoso.

y con

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

y con efficacia puede hazer bien afortunado y dichoso al hombre, y no los cielos ni el hombre ni el Angel, los quales no pueden ver, ni preuenir todo lo que auemos dicho. Destas tres cosas que pueden hazer fortunado el hombre, habla Sant Augustin, en el quinto libro de la ciudad de Dios quando dize. La fortuna es vna causa occulta y escondida que proui ene de Dios, o del cielo, o de qualesquiera spiritus. Con esta sentencia de Sant Augustin concuerda Nicolao de Lyra sobre el psalterio, en el principio, adonde dize, que el mouimiento del bien o mal afortunado es de Dios en quãto mueue nuestra voluntad para elegir alguna cosa cuya razon el hombre ignora, o es este mouimiento de alguna causa natural, como es de la influencia del orbe, o de la intelligencia del mouedor o de ambos juntos, o de los spiritus buenos, o malos. Y desta manera la fortuna se llama la diuina prouidencia, de la qual blasphe man los que maldizen su fortuna. Y es de aduertir y notar que diuersamente hazen fortunado o infortunado al hombre los cielos, los Angeles, y Dios. Porque los cielos afortunan comunmente en quanto imprimen en el cuerpo alguna pasion, por la qual la voluntad se inclina a poner en execucion alguna cosa que ignora. Los Angeles se dize que con

S. August.

Nicolao Lyrano.

Diuersamente es afortunado el hombre.

con mas propriedad afortunan que los cielos en quanto alumbran o instigan el entendimiento, de donde despues la voluntad se inclina a poner en execucion alguna cosa cuya razon ignora. Y propriissimamente se dize alguno ser afortunado, quando su voluntad es inclinada de Dios, es alumbrada de los Angeles, y inclinada de los cielos para poner en execucion alguna cosa, de donde le ha de venir bien. Y al contrario comunmente se dize que alguno es desafortunado, quando su voluntad se inclina, y quiere, y haze cosas contrarias de aquellas a que le mueue el cielo. Y mas propriamente se dize alguno infortunado quando su voluntad y election se inclina y haze cosas contrarias de las que el cielo le inclina, y el Angel le instiga. Porque el hombre no siempre haze aquello a lo que el Angel le mueue, y el cuerpo celestial le inclina. Porque aunque es verdad, que la prouidencia diuina nunca falta en todas las cosas: se dize que los Angeles algunas vezes faltan y desamparan la custodia y guarda de los hombres. Y en quanto el hombre puede no elegir aquello, a lo qual el Angel le mueue. Conforme a aquello de Ieremias. Curamos a Babylonia y no ha querido ser sana, desamparamosla. Y finalmẽte cõ grande propriedad y con grandissima verdad se

Desafortunado como se entiende.

Como se entiende que algunas vezes los Angeles desamparen la custodia de los hõbres.

Ieremias. ¶ Curauimꝰ Babilone & nõ sanata est &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

se dira alguno ser mal afortunado quãdo su voluntad por cierta intencion procura y haze cosas contrarias de aquellas, a las quales le inclina el cielo, le instiga el Angel y le mueue Dios, como se dize de cierto hombre, en el capitulo veynte y dos de Ieremias, en aquellas palabras, escriue este varon por esteril, y que en todos sus dias nũca sera prospero ni dichoso. Y assi con muchas veras para conclusion y remate deste capitulo dezimos, que pues de comun ley ni el hõbre ni los Angeles puedẽ proueer ni preuenir todos los males, ni tener precognicio̅ de todas las causas accidẽtales y inopinadas, sino solo Dios, que en todos los casos, en todas coyũturas, y en todos los cõtingẽtes peligros nos encomẽdamos a el pues la sombra de sus alas y este diuino señor es el que nos puede sacar en paz y en saluo de nuestras tribulaciones.

¶ *Scribe uirũ iustum sterilem, &c.*

CAPITVLO LXXXII. EN EL QVAL se trata, si ay algunas estrellas que puedan hazer al hombre rico poderoso y dichoso, o si por el cõtrario aya otras que lo hagan pobre miserable y desdichado. Y qual sea la opinion mas sana y mas llegada a razon sobre este particular.

Iulio Firmico. IVlio Firmico Materno grande Astrologo, en el libro quarto, en el capitulo duodecimo dize,

Universidad de Salamanca. BGH 27456

dize, que si Saturno fuere señor de la hora del nacimiento y estuuiere en sũ casa o terminos, o en la casa de Iupiter o en sus terminos: o en la casa del Sol y fuere lugar de generacion diurna le promete toda felicidad y buena dicha al q̃ assi naciere. Y en el capitulo tercero del mismo libro dize, q̃ si cayendo la Luna de Iupiter y creciendo, se fuere a juntar con Venus, determina q̃ los padres seran de grande autoridad, y el nacido sera de gran poder, de grande gloria y nobleza. Sera tambien gracioso, agradable y hermoso: de suerte q̃ por su buena gracia alcance grande imperio y mando: pero si cayendo de Iupiter y juntandose con Venus, fuere disminuyda de lũbre, y estuuiere en los principales o necessarios lugares del nacimiento, le significa al nacido infinito augmẽto de felicidad grãdes honras y dignidades venidas por mano de sus padres. Y el mismo Iulio Firmico en el capitulo primero dize, q̃ si la Luna se fuere a juntar cõ Venus, y la misma Venus recibiere los rayos de la Luna q̃ viene hazia ella, y creciendo la Luna se aplicare a la Venus en conjuncio̅ determina q̃ los padres seran de gran poder: y dize mas q̃ los que assi nacieren seran muy presto apartados de la presencia de sus padres, porq̃ quedaran huerfanos, pero q̃ los tales resplandeceran con grãdes titulos de honras y alcançarã todo

Idem.

Idem.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

qũanto quisieren de felicidad y buena dicha, y en el libro tercero, en el capitulo quarto dize
Idem. que si Iupiter estuuiere en la parte del signo ascendente, principalmente en aquellos signos con quien tiene amistad, o en sus casas, o en sus fines, o en su altura significa qũe los q̃ nacieren en aquel punto seran glorioſos, nobles, gouernadores de ciudades, significa tãbien q̃ serã hermoſos, virtuoſos, alegres, ricos, amados, de todos, mayormente si el tal planeta entre dia fuere hallado en las partes del ascendente, y si ninguna estrella maleuola de ninguna parte lo mirare: porque si estando assi puesto Iupiter, algunas estrellas maleuolas lo miraren, quanto el determinare todo se disminuyra. Y dize mas que si de noche fuere hallado el tal planeta en la parte del ascendente, determina que el que nace sera el primero de sus hermanos, de suerte que si alguno naciere primero que el lo matara, o lo ahuyentara en prouincias o regiones estrañas, de modo que el venga a tener el man
Idem. do y señorio en la casa de su padre. Y en el capitulo sexto del mismo libro dize, que si el Sol estuuiere puesto en la parte del ascendente en signo masculino en su casa o en su altura, y estuuiere conjunto en radiacion a alguna estrella beneuola, y juntamente fauorecido de estrellas beneuolas, significa que el nacido tendra insignias

insignias de grande honra y nobleza. Y en el libro quinto, en el capitulo tercero dize, que si Saturno fuere hallado en el signo de Gemini, significa que el que naciere tendra muchos peligros de enfermedad, y que passara muchos años peligroſos y en muchos trabajos, hasta llegar a los veynte y tres años. Y dize el mismo autor, q̃ en estos años se ha de guardar mucho el q̃ assi vuiere nacido de las occasiones de enfermedades, principalmente quando este planeta astuuiere en los quadrantes deste signo, porque tendra grãdes turbaciones y enemistades, y andara siempre metido en grãdes trabajos: y de la hazieda de sus padres alcãçara muy poco: pero dize q̃ estos trabajos y anguſtias le durarã hasta tãto q̃ Saturno aya passado el signo de Cancro, y el de Libra, y Ariete, y sus quadrados, y q̃ entonces en todas las cosas en q̃ pusiere mano tẽdra dicha, quãdo Saturno hiziere la primera estaciõ en el signo del Leõ o del Capricorno, y dize q̃ el q̃ tuuiere a Saturno en el sig *Idem.*
no de Gemini sera vicioso y tẽdra en sus negocios y pleytos grãdes cõtrarios, y q̃ despues q̃ aya venido a los vltimos años de su vida tẽdra grande mãdo y poder, y que sera en todos sus actos tenido por noble, y hara luengas peregrinaciones, y yra a regiones estrañas, y dize que si este tal se casare, no le darã la muger dõzella.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Idem. Y en el capitulo quarto del mismo libro dize, q̃ si Iupiter estuuiere en el signo d̃ Picis en el ascẽdente, este tal sera hombre docto, muy sabio en la iurisprudencia, y alcançara la sabiduria de muchas sciencias, y sera muy diligente en inquirir cosas ocultas, pero esto se entiende luego q̃ Saturno vuiere passado los lugares del nacimiẽto, porque luego sera alegre y honrado cõ algun titulo de nobleza, sera hombre dado a cosas de passatiempo a canciones a deleyte, assi
Idem. del animo como del cuerpo. Y en el capitulo sexto dize q̃ si Marte fuere hallado en el signo de capricorno significa q̃ el nacido sera hõbre real, poderoso, adornado, y honrado, con grãdes tropheos y victorias, y q̃ emprẽdera cosas tan altas y magnificas q̃ ninguno otro se atreua a salir cõ ellas. Iusto es y a q̃ pues auemos dicho q̃ ay estrellas q̃ significan y señalan la prosperidad y buena dicha del que nace, q̃ digamos si ay algunas que significã la miseria, la baxeza y desastrada suerte de aquellos a quien en sus nacimiẽtos miraren. Para el qual proposito enseña el mismo Iulio Firmico, en el libro tercero, en el capitulo tercero, q̃ si Saturno estuuiere apartado del ascendẽte en la segũda casa, significa grãdes enfermedades y destruyciones, y el que naciere en este punto sera homicida de su propria muger y d̃ sus hijos. Y dize mas q̃ si estãdo Saturno

Si ay estrellas que significan desdicha y baxeza del que nace.

Idem.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Saturno assi puesto, estuuiere Marte en qualquiera linea de su nacimiento, y mirare al Sol por quadrado o diametro, o a la Luna, que va creciendo, significa que el que nace sera desuenturado y pobre, y que dispondra su cuerpo en obras seruiles y baxas. Y en el capitulo nono dize, que si Mercurio estuuiere con el Sol en el ascendẽte en natiuidad diurna, significa que el que nace sera rey o duque o hõbre poderoso, y si la natiuidad fuere nocturna, q̃ sera hombre vil y baxo. Y en el mismo capitulo dize q̃ si Mercurio estuuiere en la sexta casa con el Sol, significa que el que nace sera ignoble, sieruo, y hõbre lleno de trabajos, y que sus padres no serã conocidos: y que en todos sus hechos seran perezosos, y que ninguna cosa que intentaren la alcançaran. Pero añade que si en la decima casa fuere entonces hallada alguna estrella benеuola que a este tal le significa y señala grandes y gloriosas insignias de honra y de nobleza. Y no para el negocio ay tan solamente, sino q̃ dize el mismo Iulio Firmico que tambien significan las estrellas el que ha de ser rey o emperador. Y assi affirma en el capitulo tercero del mismo libro, q̃ si Saturno estuuiere en la quinta casa en distancia del ascendente, y la generacion fuere diurna significa que el que nace sera rey o duque con grandes insignias de poder y

Idem. Idem. Idem.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

mando. Y si estando Saturno assi puesto fuere el Sol hallado en la parte del ascendente, y Saturno recibiere la conjunciõ de la Luna creciẽte, significa perpetua felicidad y ornamento de grande imperio. Y si estando assi Saturno no el Sol sino Iupiter estuuiere en el ascendiẽte significa magistrados y mãdos de menor lugar, y q̃ al tal nacido le daran gouierno de vna ciudad y q̃ sera señor de muchas riquezas de suerte q̃ pueda sustẽtar a otros. Dexo a parte por euitar prolixidad otros infinitos lugares del mismo Iulio Firmico y de otros Astrologos q̃ enseñã lo mismo y otras cosas muy diuersas de estas, como es dezir que el que naciere en tal aspecto sera coxo, o manco, o hydropico, triste, melancholico, ladrõ, agorero, inuẽtor de trayciones y otras cosas desta suerte. A las quales si me preguntaren si son de algun credito, digo q̃ en ninguna manera nũca yo se lo e podido dar, siguiẽdo la doctrina y mejor parecer de varones doctissimos, como fuerõ S. Augustin, Origines, Pytagoras, Carneades, Eudoxo, Plotino, Porphyrio, Alicarnaseo, Marsilio Fiscino, Leoniceno, y Pico Mirandulano. Y si se pusiere obiection de la doctrina de Hippocrates en el libro que trata de la naturaleza del ayre, de las aguas, y de los lugares, adonde largamente parece q̃ atribuye muchos d̃ los effectos inferiores a los aspe-

S. Augustin.
Origenes.
Pythagoras.
Carneades.
Eudoxo.
Plotino.
Porphirio.

aspecto y cõstituciones de los planetas y estrellas: dezimos q̃ aunq̃ parece q̃ Hippocrates en esse libro fauerece a la astrologia judiciaria, si biẽ lo queremos entender, ninguna cosa haze menos q̃ essa: porq̃ en esse libro le manda cõsiderar al docto medico la diuersidad de los tiẽpos del año, los vientos, los lugares, las regiones, el nacimiẽto, y el ocaso de la Canicula, del Arcturo, d̃ las Pleyadas, los Solsticios y Æquinoctios, para q̃ por estos conosca las mudãças de los tiẽpos, cõ las quales tãbien se mudã las disposiciones de los cuerpos humanos. Y assi el q̃ atẽtamẽte lo quisiere cõsiderar, vera q̃ la variedad de las costũbres, de los estudios, de los ingenios y d̃ los cuerpos no lo atribuye Hippocrates a las estrellas, ni a los lugares ni aspectos del cielo dichosos ni desdichados, sino a las calidades de los tiẽpos, de los vientos, del ayre, de las aguas, de las tierras, de los mãtenimiẽtos y beuidas. Y en los libros d̃ las Epidemias si algunas vezes haze mencion del Solsticio y Æquinoctio es para este mismo proposito. Y en los aphorismos dixo que las purgaciones eran molestas debaxo de la Canicula, no porq̃ en ninguna manera aquella estrella sea contraria derechamente a la purgaciõ, sino porq̃ (como dize Galeno) en aq̃l tiẽpo nr̃a naturaleza tiene excesiuo calor, y no çufre la fuerça del medicamẽto purgante. Ni entonces es tan excessiuo el calor

Como se deue entender Hippocrates.

¶ *Sub canẽ & ante canẽ difficiles sunt purgationes*

Galeno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

La estrella que llaman Canicula no tiene virtud de abrasar ni encender.

porque la estrella que llaman Canicula tenga alguna fuerça de abrasar ni encender: sino que por accidẽte acontece entonces a nuestro ayre que mientras aquella estrella sale, el sol se acerca mas a nosotros, y se detiene mas en nuestro emisperio. Y como en ninguna manera se puede negar que los cuerpos celestiales, y principalmente el Sol con su aspecto y con acercarse mas a nosotros nos embia el calor, y cõ apartarse, el frio: assi ni mas ni menos no se deue conceder, que con otra alguna fuerça, o virtud particular, nos sean dañosos o saludables. De donde se collige que aquello que Aristoteles atribuye a Tales philosopho, y lo que Plinio atribuye a Democrito q̃ por el astrologia auia anunciado la carestia del azeyte que auia de auer, si se entiende que por la destemplança del ayre hizo la conjectura, facilmente lo concedemos: y si se entiende que por algun maligno aspecto de Marte o de Saturno, o de otra qualquiera estrella, asse de negar sin duda alguna: pero poco credito se le deue dar a Tales el philosopho, quando habla de la potencia o virtud de los cuerpos celestiales, pues ignoro la substancia dellos, creyendo que las estrellas eran de tierra.

Aristotil. Plinio.

C A-

CAPITVLO LXXXIII. EN EL QVAL

se trata como para la buena criança de los hijos para las buenas costumbres y para su estimacion y nombre es de mucha importãcia criarlos en ciudades principales y nobles. Y como tambien se deue saber que no la ciudad ni el lugar dan lustre y resplandor a los hombres, mas antes los hombres a las ciudades.

EL Grande orador Marco Tullio (aludiendo al proposito y intento de lo que en este capitulo pretendemos) en el libro tercero de la Rethorica ad Herenium habl̃ado del genero demonstratiuo dize, que al hombre lo pueden alabar de los bienes del animo y del cuerpo y de los estraños. Y entre los bienes estraños que cuenta pone la patria de cada vno como que de ella resulte gloria y honra al q̃e es de alguna patria o ciudad principal. Y assi acordandose desta verdad Virgilio, en el libro quarto de la Æneida dize, que la Reyna Dido traya siempre en su ymaginacion la grande virtud de Eneas, y la grande nobleza de su suelo y patria. Y por esta misma razon muchos varones doctos en sus escriptos y obras, hazen mencion de la autoridad y nobleza de muchos lugares y ciudades principales, como lo hizo Marcial, en el libro primero de sus Epigrãmas

Tullio.

Virgilio.

¶ Multa ui- rtuirtus ani mi multus; recurſat gen tis honos, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

adonde llama a Calatayud ciudad de Espeña noble, de la qual dizen algunos q̃ fue el mismo Marcial. Y desta misma por ser abundantissima de hierro, haze mencion Plinio, en el libro trigesimo tercio, en el capitulo decimo quarto Y Tito Liuio, en el libro quinto y sexto de la guerra Cartaginense llama a Siracusas y a Capua ciudades nobles. Y en el libro primero de la guerra Macedonica a Larissa, y en el libro segundo a Argos, y en el libro nono a Lacedemonia. Y Plinio, en el libro quarto llama a la insula Telos noble. Y de el nombre de aquella insula se llama el vnguento Telino, del qual haze mencion el mismo Plinio, en el libro decimo tercio. Y Dioscorides, en el libro primero. Y Iustino en el libro nono dize lo mesmo de Constantinopla, y en el libro trigesimo sexto de Damasco ciudad de Siria. El mismo estylo guarda Ouidio, en el libro sexto del Metamorphoseos adõde llama a Corintho noble. Vuo tambien por el contrario otros escriptores q̃ se acordaron de otras villas castillos y ciudades diziendo q̃ no eran nobles, como lo dize Plinio en el libro octauo de la segunda guerra Cartaginense, adonde cuenta q̃ Philippo Rey de Macedonia tomo ciertos lugares q̃ no erã nobles. Boluiẽdo pues al intẽto presẽte, para q̃ se vea en quãto se

Plinio. Tito Liuio. Plinio. C. 12. C. 1. Dioscorides Iustino. Ouidio. Plinio.

se deue estimar el lustre y nobleza de la patria, solia dezir Simonides poeta Lyrico q̃ el hõbre que queria viuir sus dias dichosamente, le conuenia ser de patria, illustre, y noble. Y de Alexandro Seuero se cuenta q̃e siendo de nacion Siro, q̃eria que le tuuiessen por natural de Roma, y sentia por affrenta que le llamassen Syro: con lo qual vn poeta de su tiempo le dio en rostro y Aristoxeno en la varia historia cuẽta que aquel Myson que por el oraculo de Apollo fue juzgado por el mas sabio de su tiempo, fue tenido en poco, porque no fue nacido en alguna ciudad noble, sino en vna aldeguela baxa. Y de Antonio sabemos que le daua en rostro a Octauio con su baxeza porque era hijo de vna madre Aricina, como lo refiere Tullio en la tercera Philippica. Y Apthonio declamador en vituperio y afrenta de Philippo principalmente le daua en rostro que era nacido entre gente y tierra Barbara. Deste parecer y sentencia que auemos referido fue muy contrario aquel grande Iulio Cesar, que siendo como era de leuantado animo, y cudicioso de imperio y mando passando por los Alpes jũto a vn lugarcillo pequeño, vno de sus cõpañeros le pregũto, si pensaua que en aquel lugarcito auia alguna contienda o debate sobre quien auia de mãdar en el o ser preferido en el mejor lugar: al qual muy

simonides. Aristoxeno. Tullio. Apthonio, Iulio Cesar. y su opinio,

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

muy de veras respondio el Iulio Cesar estas palabras. Mucho mas quisiera ser en este lugar el primero, que ser en Roma el segundo. Es autor desta historia Plutarcho en la vida de Iulio Ce-
Plutarcho. sar. Por ventura haze mas illustre o mas noble al diuino Platon el ser natural de Athenas, q̃ aquel raro y excellente don de la grã Sabiduria que en el resplandece? Ni fueron inferiores a este Aristoteles ni Zenon ni aquel Barba-
Galeno. ro Anacharsis, del qual dize Galeno en la exortacion de las buenas artes, que no fue parte el ser de nacion Barbaro para que no fuesse contado en el numero de los sabios y tenido en admira-
Dicho de Anacharsi. cion: al qual como le diessen por baldon que era vn Barbaro Scytha, le respondio al que se lo dezia, tu me deshonras con mi tierra, y tu eres deshonra de la tuya. De otra suerte cuenta esta hi-
Stobeo. storia Stobeo en el sermon ochenta y quatro, q̃ como le dixessen a Anacharsis que era Scytha, respondio, soy lo de nacion, pero no en criança ni costumbres. Y añade a esta historia el mis-
Galeno. mo Galeno diziendo. Si mas atentamente, y en particular quisieres contemplar las cosas y negocios de los hombres, hallaras que las ciudades no han hecho a los hombres nobles, sino muy al reues, porque las ciudades han sido ennoblecidas por los excellentes varones que de ellas han salido. Y aludiendo a esto el bienauenturado

turado sant Ambrosio dize. El hombre fue hecho fuera del Paraysо, y dentro del paraysо fue hecha la muger: para que aduiertas que no por la nobleza del lugar, ni por la nobleza de la sangre, sino por sola la virtud ha de buscar cada vno la gracia. Y el glorioso Sant Gregorio dize. Nosotros los que presidimos y gouernamos auemos de resplandecer no con la nobleza del lugar ni de la sangre, sino con la luz y claridad de la virtud. Y Plutarcho cuenta de Themistocles q̃ estando en cierta disputa Seriphio natural de vna insula deste mismo nombre, le dio en rostro diziendo que se auia hecho noble y de grande nombre no por su propria virtud sino por la nobleza de su patria que era Athenas: al qual le respõdio Themistocles ni tu si fueras de Athenas fueras noble ni de algun valor, ni yo si fuera nacido en Seriphio donde tu naciste dexara de ser noble. La qual historia antes q̃ Plutarcho cuenta el diuino Platon, en el principio del libro primero de republica. Y Marco Tullio en el dialogo que intitulo Catõ el mayor. Y primero que todos Herodoto, el qual dize q̃ no fue este Seriphio, sino cierto Belbitano, el qual se dezia Timonedo. Y de los sagrados escriptores refieren tambien esta historia Origines en el libro primero contra Celso. Y Plutarcho refiere en sus apothegmas de aquel

S. Ambrosio ¶C. illud. 40. distin.
S. Gregorio C. nos qui.
Plutarcho.
Palabras de Themistocles q̃ notar.
Platon.
Tullio.
Herodoto.
Origenes.
Plutarcho.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

aquel grande Ageſilao que eſtando celebrãdo ciertos juegos, como el maeſtro dellos lo puſieſſe en cierto lugar menos honroſo que el merecia obedecio y dixo, muy bien ſe ha hecho comigo, pero yo dare a entender que no el lugar ni aſiento da honra y luſtre a los hombres, ſino los hombres al lugar. Y el miſmo Plutarcho refiere q̃ como en otros juegos Damonides fueſſe pueſto por el maeſtro en el vltimo lugar de todos dixo, por cierto maeſtro que tu has penſado muy bien el modo y manera como pudieſſes honrar el lugar deshonrado. Y a eſte miſmo propoſito cuenta Laercio en la vida de Ariſtoteles, que gloriandoſe vno que era de noble y celebre ciudad, le dixo Ariſtoteles, no has de conſiderar eſſo, ſino ſi eres digno y merecedor de tal patria. Y el Poeta Satyrico dize que aũ alla en Verberia pueden nacer hombres excelentes en fama y hechos, y que pũedã dar exemplo a otros muchos. Y Laercio cuenta que Dionyſio Syracuſano eſtando enojado con Ariſtipo lo hizo ſentar en el vltimo y mas baxo lugar de todos, por lo qual el Ariſtipo dixo a Dionyſio. Huelgome que has querido que eſte lugar y aſiento quede oy mas honrado.

Palabras de el grãde Ageſilao de notar.

Plutarcho.

Dicho de Damonides.

Laercio,

Dicho de Ariſtotil.

Laercio.

Dicho de Ariſtipo.

(·.·)

CAPITVLO LXXXIIII. EN EL QVAL ſe trata quien ſera mejor juez para diſtinguir el bueno o malo entendimiento y juyzio del hombre el medico o el Aſtrologo. Y porque cauſa los animales brutos con algunos mouimientos nos dan a entender, los effectos que han de venir. Y ſi las marauillosas coſas q̃ aparecẽ en algunos cuerpos delos defunctos, como el no corrõperſe, o crecerles la barba, ſe aya de atribuyr a milagro, o a naturaleza, o al demonio.

AEſta duda y queſtion dezimos q̃ el docto y experto medico mas verdaderamente ſera juez deſta cauſa para diſtinguir quales hõbrestẽgã mejor entẽdimiẽto y juizio q̃ no el Aſtrologo, porq̃ el medico juzga el bueno o mal entẽdimiẽto por cauſa proxima y muy propinqua: eſto es por la particular raiz inferior o por las primeras cauſas de las calidades đ los elemẽtos, o por las cauſas ſegũdas, como sõ dela blãdura y ſuauidad đla carne đlas vñas delgadas, dela forma đla cabeça, đla grãdeza o peq̃ñez q̃ tiene, đlo negro o blãco đ los cabellos o de otras coſas deſta ſuerte. Y por eſta verdad hazela ſentẽcia đ Alberto Magno el qual dize, la blãdura y raridad de la carne no la q̃ procede đl humor y flema indigeſto (como es la q̃ halla enlas mugeres q̃ đnota mal tacto y inprudẽcia) ſino

Alberto Magno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

fino la que prouiene del humido sutil, espumoso, aereo, y bien elaborado y juntamente del calor tẽplado: esta tal es indicio de la bondad del entendimiento. Porque como dize Platon, la bondad de la forma se deue atender segun los merecimientos de la materia. Y por esta razon dize el philosopho en el segundo de anima que los que son blãdos de carne son prõptos de entẽdimiẽto. Y Alberto sobre aquellas palabras del sagrado Euangelio. *Missus est angelus, &c.* dize, que el color negro de los ojos y de los cabellos, y la blancura del cuero arguyẽ complexion caliente y excelentissimo entendimiento. Y Galeno en el arte medicinal nos enseña, que los compuestos calientes y secos (sino fuerẽ en superabundante exceso) hazen el animal vigilantissimo y de perfectissimos sentidos, porq̃ del calor procede la velocidad y presteza en el aprehender, y de la sequedad la firmeza de la retencion. Y por tanto se suele dezir generalmẽte, que la blandura de la carne, la delgadeza de las vñas, la subtileza de los cabellos, la pequeñez de los dientes y de la boca son testigos de la mãsedumbre del animo y del bũen entẽdimiẽto. Y por el contrario las vñas fuertes y agudas, los dientes grandes y la grande abertura de la boca denotan grande ferocidad y muy mal entendimiento. El juyzio del Astrologo en el apreciar

Platon.

Aristotel.

Alberto.

Galeno.

Señales de mãsedumbre y de buen entendimiẽto.

Señales d̃ ferocidad y mal entendimiento.

apreciar los ingenios y buenos entendimientos arguye y procede de causas muy remotas, como son los cuerpos celestiales, y assi con mas justa razõ se le deue dar credito al medico sabio y docto q̃ al vano y supersticioso astrologo.

La segunda duda es qual sea la causa porque los animales brutos con algunos mouimientos nos signifiquen los effectos que han de venir. A la qual question dezimos que crio Dios los animales brutos de tal suerte y cõdicion, q̃ ninguna cosa tienen superior a la phantasia que les pueda ordenar los phantasmas: como tienen los hombres la razon. Y assi los animales brutos totalmente siguen la impresion de los cuerpos celestiales. Y por tanto de sus mouimiẽtos se pueden mejor conocer y manifestar algunos de los effectos q̃ han de suceder: como son las pluuias y tẽpestades y otras cosas desta suerte, lo qual no se conoce por los mouimientos de los hombres, los quales se mueuen por el consejo de la razon. Y con esta doctrina conuiene la del philosopho en el libro primero de somno & vigilia, quando dize que algunos imprudentissimos son muy prouidos: porque la intellectiua destos tales no padece ni tiene muchos cuydados, mas antes como desierta y vazia, es lleuada segun su mouedor, como lo enseña el glorioso doctor sancto Thomas en la

Segunda question.

Los brutos totalmente siguen la impresion de los cuerpos celestiales.

Aristotil.

Como se entiẽde que algunos imprudentissimos son en algo muy prouidos.

S. Thomas.

Yy prime-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Tiempo de lluuias.

primera parte. Y aſsi el philoſopho en los Metheoros dize que el canto de las ranas, y el agudo picar de las pulgas o de las moſcas ſignificã tiempo de lluuias. La primera parte ſe prũeua porque el tiempo humedo es conueniente a las ranas que viuen en las aguas: y aſsi por natural inclinacion entonces cantan. Y las pulgas y las moſcas por la humedad atrayda de la virtud eleuatiua, entonces mas que otras vezes buſcan el humido reſtaurante. Y el gallo que canta a tiempo no acoſtumbrado, y los jumẽtos que ſe refriegan las orejas ſignifican el agua y pluuia venidera. Prueuaſe la primera parte, porque entonces ſon inſtigados a raſcarſe por la multitud de los vapores que apagan la antigua ſequedad. La ſegunda parte ſe prueua porque de la multitud de los vapores ſe engendra la comezon. Ni mas ni menos el leuantar las cabeças los bueyes y las vacas en los campos y dehesas, o el boluerſe con grande impetu a las aldeas o lugares ſignifica la pluuia y tempeſtad venidera: lo qual ſe prueua, porque como las operaciones deſtos animales ſean de la intelligencia infallible, por tanto naturalmente ſe inclinan a conoſcer ſu daño futuro. Es tambien ſeñal de la pluuia venidera la mucha cudicia y diligencia que traen los animales en comer en el campo, lo qual ſe prueua porque la natu-

Señales de tempeſtad.

Señal de pluuia.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

naturaleza que no falta en las coſas neceſſarias, le dio a eſtos animales q̃ carecen de razon cierta inclinacion natural, con la qual preuienẽ el daño q̃ les ha de venir en el impedimento de ſu comida. Y aſsi como ſabiẽdo y conociẽdo eſto, cõ mas ſolicitud buſcan la comida. Lo qual tã bien nos lo enſeño Virgilio en el primero de las Georgicas quãdo d̃ las aues nos enſeña a pronoſticar las pluuias futuras en aq̃llos verſos.

Virgilio.

Cum medio celeres reuolant ex equore mergi
Clamoremq; ferunt ad litora: cumq; marine, &c.

A la tercera duda donde ſe pregunta qual ſea la cauſa de algunas coſas que parecen marauillo ſas en los cuerpos de los defunctos, como no corrõperſe el cuerpo ni hazerſe polũo y el creſcer de las vñas, de las barbas y los cabellos, o manar ſangre del cuerpo del muerto en preſencia del q̃ lo mato ſi ſe aya de atribuyr a milagro o a la naturaleza, o al demonio. A eſta queſtiõ y pregunta dezimos cõ el Eccleſiaſtes en el capitulo primero q̃ ay infinitas coſas muy difficultoſas que cõ palabras de hombres no ſe puedẽ explicar. Y ſi en opiniõ del poëta, es muy dichoſo aquel que puede dar las cauſas de aquellas coſas q̃ parecen naturales: cõ mucha razon ſe puede dezir feliciſsimo el q̃ ſupiere diſcernir las cauſas efficiẽtes y finales de aquellas coſas q̃ parece q̃ ſon ſobrenaturales, porq̃ puedẽ (como dize

De las coſas que aparecẽ en los cuerpos de los defunctos.

¶ Sãctæres difficiles nec poſſunt homo eas explicare ſermone.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Henrrico de Asia. el maestro Henrico de Asia) verse algunas cosas en los cuerpos de los defunctos no acostumbradas y marauillosas hechas o por subtileza del demonio, o por astucia de hombres peruersos y malos. Quien podra (para q̃ traygamos esto a nr̃o proposito) explicar con palabras las admirables virtudes, las facultades, la potẽcia y action que vemos en las plantas, en las yeruas y en las piedras, quanto mas saber y percebir sus causas? Quien podra dezir porque causa trae al hierro la piedra ymã, el ambar las pajas, y porque el rhabarbaro cõ election atrae la colera, el agarico la phlegma, y porq̃ los humores en el cuerpo tienen su mouimiẽto y recurso tan ordenado y concertado, que la colera en la tercian a repita a tercero dia, y en la quartana repita la melancholia de quarto en quarto. Y porq̃ la piedra llamada Heraclia este siẽpre mirando al septẽtrion, y de su mismo mouimiẽto se buelue al mismo septentrion: y porque las flores calthas al salir del Sol se abrẽ, y al medio dia de todo punto estan abiertas, y al poner del sol se encogen y se encierran. Y assi por esta razon se llama esta planta *solis equium*. Por ventura no sobrepuja esto toda la humana admiracion, que vn tan pequeñico pece llamado Remora deten ga en medio del mar vna nao cargada, contra la fuerça y violencia de las velas y vientos?

No de todas las cosas se puede dar la razon.

Caso admirable.

Y que

Y q̃e vn pece que se llama Torpedo desde lexos en el agua haga torpe y insensible la mano del pescador, y que el lobo si primero mirare al hombre lo haga ronco, y que el leon siendo vn animal tan noble y de tanta fortaleza, tema y huya del canto del gallo, o del ruydo que haze la rueda del carro? Cosas son estas por cierto dignas de admiracion, y puestas en los vltimos receſſos y secretos de naturaleza, de las quales si quisieremos dar la causa, auemos de dezir con varones doctissimos. *Ideo hoc illud efficere quia tale.* Boluiendo pues a nuestro intento dezimos, q̃ S. Augustin en el libro. 21. de la ciudad de Dios dize, q̃ las cosas q̃ se veen en algunos cuerpos de los defunctos q̃ parecen marauillosas, se han de reduzir a quatro causas, o a Dios nr̃o señor, o a los Angeles, a los Demonios, o a los Sãctos. Tãbien se puedẽ hazer por hõbres magos endemoniados, y por engañosa subtileza humana. Y assi el mismo S. Augustin en el decimo quarto de la misma obra q̃ agora citamos, cuenta de cierto hõbre q̃ quando queria se hazia de todo punto semejãte a vn muerto, y ni mas ni menos se hazia semejante a vn ciego, a vn hydropico y vn coxo. Puedense tãbien algunas cosas de las que se ven en los cuerpos de los defũctos reduzir a naturales causas: porque el conseruarse sin boluerse en tierra y

S. Augustin.

Idem:

Lo que se ue en los cuerpos diffunctos puede se reduzir a naturales causas.

Yy 3 ceniza

ceniza puede proceder de la virtud del lugar, o algun vnguẽto, o de alguna otra cosa puesta en los tales cuerpos. Y tãbien la causa de crecerles la barba y cabellos es manifiesta, porq̃ la substãcia de la carne y humedad se va siempre consumiendo, y assi parece q̃ crecen la barba y cabellos. Tãbien attribuyen algunos la incorrupciõ de los cuerpos a diuino milagro: porq̃ quiere Dios conseruar algunas vezes los cuerpos de los sanctos en testimonio de su singular sancti dad y innocencia, y d̃ la limpieza y entereza de su alma y cuerpo, paraq̃ en su muerte no sean corrompidos de gusanos, pues en su vida no se corrompierõ con las immundicias de la carne: pues esta escrito. *Non dabis sanctũ tuũ videre corruptionẽ.* Acontece por engaño y subtileza de los demonios que los cuerpos de los malos no se corrompan, para que se entiẽda que por los mericimientos de los tales se haze esto. Y final mẽte dezimos que todos los cuerpos que por algunas causas hã sido preseruados sin corrupcion, seran antes de la final resurrection buel tos y conuertidos en poluo y ceniza, para que se cumpla aquella diuina y vniuersal sentencia promulgada contra nuestro primero padre Adam y contra toda su posteridad en el Gene *Genesis.* sis en el capitulo tercero, en el sudor de tu rostro comeras tu pã, y seras cõuertido en poluo.

CA-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

CAPITVLO LXXXV. EN EL QVAL se trata porque causa en el microcosmo que es este pequeño mũdo del hombre, el alma que es la parte mas noble y mas poderosa no rige y manda al cuerpo, como en el mayor mundo (al qual llamaron los philosophos animal grande) los cuerpos superiores y mas poderosos rigen por cierto orden natural sin alguna resistencia los cuerpos inferiores. Y si el mal de ojo que hazen las viejas a los infantes y niños, es obra natural o diabolica.

PARA Mejor declaracion de lo que la duda deste capitulo pretende es de saber, que Aristoteles en el libro tercero de sus politicas en el capitulo quarto enseña que policia no es otra cosa sino vn legitimo concierto y orden de la ciudad o del reyno segun la qual vnos presiden y mandan, y otros obedecen y son sugetos. Y Isocrates en la oraciõ decima que se llama Areopagitico dize, q̃ la policia no es otra cosa sino el alma de la ciudad, la qual tiene tanta fuerça y imperio quanta tiene la prudencia o el alma en el cuerpo: porque esta consulta de todas las cosas, conseruando los bienes, y apartando y declinando los males. Y por esta causa Socrates en Xenophõtes en el libro quarto de los cõmentarios dixo, que la policia es vna sciencia

Aristotel.

Isocrates.

Xenophõte ¶ De dictis eius.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Polybio. real y de reyes. Y Polybio en el libro sexto del epitome demuestra, que ay seys generos de po-

Seys generos de policia. litia, y que todos descienden de vna monarchia como de principal administracion, declinando por grados de menor perfection. El primero

Monarchia es monarchia que viene y procede por naturaleza: de la monarchia nace el reyno: y si el rey-

Aristocratia. no sale en desuariados y siniestros propositos y tyranias, procede entonces la Aristocratia, que es gouierno de los principales, de donde tambien procede casi como por naturaleza la

Oligarchia Oligarchia, que es administracion de pocos. Y si la multitud del pueblo mouido con yra se leuanta a vengar la injusticia de aquellos que

Democratia presiden, entonces nace la Democratia, que es administracion del pueblo. Y finalmente si las maldades y violencia del pueblo vienen a ha-

Ochlocratia zer fuerça, se leuanta por el discurso del tiempo la Ochlocratia, que es el atreuimiento y imperio de la plebe. De todos estos modos haze a nuestro proposito saber dos, que es el prin-

Principado despotico y politico. cipado despotico, y el principado politico: el despotico es aquel quando alguno manda a sus sieruos los quales no tienen facultad ni poder para resistir en alguna cosa al imperio del que los manda, porque los sieruos no tienen ningun derecho, como se dize en el autentico *Iusiurandum quod prestatur ab his qui administrationem accipiunt*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

accipiunt colum. 2 &. 22. q. 5. de forma. El principado politico y real se dize aquel quando alguno manda a sus hijos, los quales aunque estan sugetos al regimen y imperio del que los gouierna: con todo esso tienen alguna cosa propria con la qual pueden no obedecer al dominio de quien los manda. Viniendo pues al proposito dizẽ los Astrologos a esta question que la razõ por la qual el alma no manda a nuestro cuerpo con dominio ni imperio despotico es, porque en esta vida presente el cuerpo esta como en su casa propria, y el alma esta como en casa agena: y por tanto la carne se leuanta contra el spiritu como lo dize el Apostol a los Galatas en el capitulo sexto, pero en el cielo despues de la resurrectiõ, adonde el spiritu estara como en propria casa: estara el cuerpo totalmente sugeto al espiritu como mas poderoso. Y por esta razon se llama agora el cuerpo en este valle de miserias, y desuenturas animal: y entonces se llamara spiritual, como lo dize el mismo Apostol en la primera de los Corinthios, en el capitulo decimo quinto. Y para dar a entender los Astrologos su doctrina ponen exemplo en el dominio del cuerpo sobre el alma aca en este mundo, y por el contrario en el cielo y en sus planetas. Y assi dizen que qualquiera planeta del cielo es mas fuerte en su propria casa, que en la agena. Y assi

Respondẽ los Astrologos a la question.

S. Pablo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

se llaman los signos del cielo casas y moradas
Albumazar de los Planetas, como lo enseña Albumazar, quando dize, que la casa propria de Saturno, es el signo de Capricorno, y la casa de Iupiter es Aquario, y assi ni mas ni menos la casa de Marte son el signo de Picis y el Sagitario, y el Ariete y Scorpiõ son casas de Venus, y Libra y Tauro de Mercurio. La Virgẽ el Leõ y el signo de Gemini son casas del Sol, y de la Luna es casa el signo de Cancro. Y assi vemos que el sol en el signo del Leon (que es su casa propria) es mas fuerte q̃ en otro qualquiera signo, y assi dize q̃ es semejante a esto lo de el alma con el cuerpo.
Respuesta de los theologos. Los theologos satisfacẽ a esta questiõ por otra via diziendo, q̃ la inobediencia del cuerpo al alma nace del peccado, y assi enseñan q̃ en el estado de la inocencia el cuerpo obedecia al alma sin resistencia alguna: y lo mismo nos acõtecieraa todos nosotros quitado de por medio el peccado de nuestro primero padre: pero despues del peccado y la naturaleza cayda las potẽcias naturales y animales resisten al alma, porq̃ todos peccamos en Adam, y por el perdimos todos el dõ gratuito de la justicia original, y por esta causa dize Sancto Ambrosio. Ligitimamẽte se hizo, q̃ el que no obedecio a su superior, no le obedezca a el su inferior, y justissimamẽte se hizo, que pues la razon se aparto de Dios, que las

S. Ambrosio q̃ Legitime factũ est, ut qui nõ obedit suo superiori; et non obedit suũ inferius.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

las inferiores potencias se reuelen y se aparten della, por lo qual el glorioso apostol Paulo castigo su cuerpo, y lo reduxo a seruidumbre. Pero hase de aduertir q̃e destainobediencia y resistencia se sacan Christo nr̃o redẽptor y señor, y la virgẽ sanctissima su madre, y el primero hõbre. Porq̃ Christo fue tal en acto y en habito q̃ nunca en el alguna de sus potencias ni en actos ni en habitos en alguna manera tuuo exorbitancia ni declino ni cõtraxo algũ fomes original q̃ hiziesse exorbitar la naturaleza. Y en la sanctissima virgẽ por la grande plenitud de su gracia las potencias inferiores obedecian mas perfecta y mas firmemente a las superiores, y las superiores a Dios, q̃ en nr̃os primeros padres antes de su cayda, y la razon es, porq̃ en la virgen sancta esta obediencia se hazia por la virtud de la gracia de perfection, esto es por la virtud de la gracia, gratum faciente. Y en nuestros primeros padres se haziala obediencia por virtud de la justicia original, la qual ponen que es vna gracia gratis data. El Philosopho Aristoteles, en el primero de sus Politicas queriendo dar claridad a esta questiõ dize, que no por tanto el anima no manda a nuestro cuerpo sin resistencia, porque ayamos peccado en Adam, sino porque naturalmente el anima rige, y manda al cuerpo con

Claridad de Aristoteles en esta questiõ.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

con dominio de dos maneras (como auemos dicho) politico y deſpotico, porque a la parte apetitiua o ſenſual, eſto es a la concupiſcible y iraſcible por la propinquidad y conjuncion deſta parte con la razon, la manda con dominio politico o real: y a la parte ſenſitiua exterior y a ſus organos con dominio deſpotico y ſeruil. De ſuerte que ſegun el Philoſopho el anima mãda y rige los ſentidos exteriores y ſus organos cõ imperio deſpotico. Porque los ſentidos exteriores y ſus organos, en ninguna coſa pueden hazer reſiſtencia al imperio del alma, ſino en el miſmo punto ſe mueuen luego al imperio de la voluntad, pero a la ſenſualidad, eſto es a la parte concupiſcible y iraſcible las manda con imperio politico. Y por tanto la ſenſualidad reſiſte al imperio de la razon como lo dezia a los Romanos, en el capitulo ſeptimo el diuino vazo de election. Veo otra ley en mis miembros q̃ repugna a la ley de mi alma, la qual doctrina q̃ auemos dicho es del angelico doctor, ſancto Thomas en la queſtion veynte y cinco de veritate. Y en la primera parte en la queſtion ochẽta y vna en el articulo tercero.

S. Pablo.

S. Thomas.

Del mal de ojo.

A la ſegunda queſtion del capitulo donde ſe pregunta ſi el mal de ojo que las ſortilegas viejas hazen a los niños infantes ſi es obra natural o del demonio. Dezimos que Auicena puſo la cauſa

Auicena.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

cauſa de la faſcinacion y mal de ojo en la fuerte ymaginacion del alma. Porque de la manera que el que anda en alguna viga pueſta en algun lugar alto, muy facilmente ſe precipita, porque por el grãde temor ymagina la cayda: y vemos tambien que en ſola la aprehenſion del alma ſe calienta el cuerpo, como ſe echa de ver en los q̃ mucho aman, o en los ayrados: o tambien veemos al reues que ſe enfria en los que temen. Y tambien ſe muda por la fuerte ymaginacion a alguna enfermedad, como a la calẽtura o lepra: aſsi tambien el alma de la vieja inclinada cõ vehemencia al odio y rencor, haze impreſsion de daño, mayormente en algunos niños, los quales por la ternura y delicadeza de ſus cuerpos ſon ſuſceptibles de las impreſsiones. Deſta doctrina de Auicena ſe ſiguiria q̃e la materia corporal tendria obediencia a la ſubſtancia ſpiritual ſin reſiſtencia lo qual es falſo, porque la materia corporal ſolamente obedece a la ſpiritual ſubſtancia para el mouimiento local, y ad nutũ a ſolo Dios. Y aſsi diremos mucho mejor en eſta duda, que el mal de ojo en los niños ſe haze por la fuerte ymaginacion del alma de la vieja, que muda los ſpiritus del cuerpo cercano o conjunto: la qual immutacion de ſpiritus principalmente ſe haze en los ojos, a los quales vienen los mas ſubtiles ſpiritus. Y los ojos inficionan el

Reſoluciõ de la duda.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

el ayre continuo haſta algun determinado eſpacio: por el qual modo ſi los eſpejos fueren nueuos y limpios ſe inficionan y manchan con la viſta y preſencia de la muger menſtruada, como lo dize Ariſtoteles, en el libro de ſomno & vigilia. Deſta miſma manera ſiendo el anima de la vieja mouida con rencor y mal que rencia, ſe haze por el modo que auemos dicho ſu aſpecto venenoſo y dañoſo, mayormente en los cuerpos de los niños que eſtan apareja-dos para recibir cõ facilidad las tales impreſsiones. Es tambien poſsible que para eſte effecto obre la malicia de los demonios por permiſsiõ de Dios, con los quales las viejas ſortilegas tienen algun pacto, como lo dize ſancto Thomas en el tercero contra gentes, en el capitulo ciento y tres, y en la primera parte en la queſtiõ ciento y diez y ſiete, en el articulo tercero.

Ariſtot.

S. Thomas.

CAPITVLO LXXXVI. EN EL QVAL ſe trata ſi en algũ tiẽpo ceſſara la cõtrariedad la deſigualdad y guerra perpetua q̃ en nueſtros cuerpos ay por razon de los quatro elementos, de ſuerte que vengan a eſtar en ſumma paz y en concordia.

SIendo el hombre vn animal tan perfecto y tan acabado q̃e entre las coſas de naturaleza es vn marauilloſo milagro q̃ Dios hizo para que

q̃ c õtẽplãdo obra tã ſublime tã acabada y detã abſoluta perfection, leuãtaſemos el conocimiẽto al amor ẏ pretenſion de quien la hizo', pues deſta tal obra dize Cyrillo Alexandrino, en el 2. libro cõtra Iuliano q̃ aquel verbo *faciamus* fue como cõſejo y acuerdo y palabra hyperbolica d̃ grãdiſsimo encarecimiẽto d̃la fabrica tã admirable de q̃ ſe trataua: cõ todo eſto quiſo el ſeñor deſte acuerdo (por ſus motiuos y altiſsimos pẽſamiẽtos q̃ nadie los puede alcãçar ni cõprehẽder) q̃ eſte sũptuoſiſsimo edificio tuuieſſe tã fragiles y caducos fũdamẽtos que no ay hora ni momẽto de toda la vida en q̃ ſe pueda dezir cõ verdad, q̃ eſta tã real y magnifica caſa tiene alguna eſtabiidad y firmeza, mas antes cada dia ſe la lleua el viẽto, la anega el agua, la abraſa el fuego, y el peſo d̃ tãta tierra y eſtiercol de q̃ eſta cargada y en quiẽ eſta fuſtẽtada da cõ ella en el ſuelo. Sõ los quatro elemẽtos de q̃ eſtamos cõpueſtos faltos y imperfectos, y aſi nr̃os cuerpos recibẽ y tienẽ d̃ ellos quatro deffectos o faltas: tienẽ del agua q̃ es elemẽto humido y paſsible corrupciõ y paſsibilidad: d̃la tierra q̃ es elemẽto opaco y sõbrio tienẽ obſcuridad: del fuego tienẽ actibilidad, porq̃ el calor ſiẽpre cõſume y gaſta, y aſſi tiene neceſsidad el hõbre d̃ cõtinuo mãtenimiẽto: tienẽ tãbiẽ nr̃os cuerpos del ayre poca firmeza, porq̃ por momẽtos los muda en mil varias di-po-

Cyrillo Alexandrino.

Faciam⁹ homine ad imaginẽ & ſimilitudinem noſtram.

Quatro deffectos en nueſtros cuerpos por razon de los quatro elementos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

disposiciones y alteraciones. Contra estos qua tro deffectos que aca en este mundo tienen nue stros cuerpos y para suplir estas faltas les hara Dios nuestro Señor merced a los cuerpos glo- riosos de quatro singulares dotes, con los qua les toda la contrariedad y pelea que antes auia se reduzga a total concordia y paz, para que se
Apocalipsi. cumplan aquellas palabras del Apocalipsi, en el capitulo septimo, y veynte y vno que dizen, en aquel dia ya no aura muerte, ni llanto, ni cla- mor, ni dolor: porque ya se passaron las cosas
S. Pablo. primeras. Y Sant Pablo en la primera de los Corinthios, en el capitulo decimo quinto dize. Conuiene que este cuerpo corrubtible se vista de incorrupcion: y que el mortal se vista de im- mortalidad. Y entonces se cumplira la palabra que esta escrita. *Absorpta est mors in victoria.* Y
S. August. Sant Augustin escriuiendo a Dioscoro dize, hi zo Dios al alma de tan poderosa virtud que la gloria de ella redunda en el cuerpo, y la pleni-
Conueniẽcia de las dotes del cuerpo con las de el alma. tud de la sãctidad y el vigor de la incorrupciõ. Tienen mucha conueniencia estos quatro do- tes glorioſos del cuerpo con los de el alma, por que como los dotes del alma son ciertos orna- mentos y arreos del alma para que perfectamẽ te se junte cõ Dios: assi ni mas ni menos los do tes del cuerpo son ciertas disposicinnes con las quales el cuerpo glorioso perfetamẽte se sugeta al

al alma. Toman los doctores sanctos el nume- ro destos dotes de diuersas cosas: porque san-
S. Thomas. cto Thomas lo toma del numero de aquellas cosas q̃ el alma racional da al cuerpo en esta vi- da presente: y assi dize sobre la primera epis to la a los Corinthios en el capitulo arriba citado,
Del alma al cuerpo le vienẽ qua tro cosas: que del alma al cuerpo corruptible le vienẽ qua tro cosas, y tanto con mayor perfection quãto el alma fuere mas virtuosa: porque primeramẽ te le da al cuerpo el ser corporal q̃ tiene, porque ella es el acto del cuerpo, como se dize en el se- gundo de anima, pero entonces quando esta- ra en lo summo de la perfection de la virtud, le dara ser no corporal, sino spiritual, y este es el dote de la subtilidad. Lo segundo le da el alma al cuerpo en esta vida incorrupcion: y assi ve- mos que los hombres quãto son de mas fuerte naturaleza, menos padecen con el frio y calor. Siendo pues entonces el anima perfectissima conseruara el cuerpo impassible. Dale el alma al cuerpo en esta vida hermosura y claridad, porq̃ los enfermos y mũertos por la flaqueza de la operacion del alma en el cuerpo se buel- uen descoloridos, pero entonces quando esta- ra en la summa de la perfection, hara al cuerpo clarissimo y resplandeciente. Y este sera el do- te de la claridad. Dale tambien el alma al cuer po aqui el mouimiẽto, y tanto mas facil quan-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

to la virtud del alma fuere mas fuerte sobre el cuerpo, pero entonces en lo vltimo de la perfection le dara el dote de la ligereza. Darlea (como auemos dicho) el alma al cuerpo el dote de la subtilidad, porque quanto los cuerpos son mas nobles, tanto son mas subtiles, y siẽdo los cuerpos glorioſos los mas nobles de todos, neceſſariamente han de ſer ſubtiliſsimos: y dizeſe alguna coſa ſubtil por la virtud que tiene de penetrar, como lo enſeña el philoſopho en el ſegũdo de generatione. Y aſsi dezimos al entendimiento ſubtil porque llega y toca con ſu penetraciõ haſta los intrinſecos principios, y haſta las naturales propriedades ỡ las coſas ocultas. Dizeſe tambien que alguno tiene ſubtil viſta, porque mira y vee aũ lo q̃ eſta en larga diſtancia, y el cuchillo ſe llama ſubtil porque penetra lo intimo de la coſa. Aſsi en el dia del juyzio los cuerpos glorioſos por la virtud de la gloria del alma que redunda en los cuerpos ſeran de virtud tan actiua que podran penetrar qualeſquiera cuerpos ſuperiores y inferiores, con mayor efficacia que el agua ni el vino ni el ayre ni el fuego. Penetraran los cuerpos de los ſanctos deſpues del juyzio por el dote de la ſubtilidad los cielos ſin que padezcan leſiõ alguua, como agora la luz al vidrio. Paſſaran los montes y las peñas ſin leſion: y aſsi las puertas, los muros, las cerra-

Ariſtot.

cerraduras, las caſas barreadas de hierro les daran entrada y paſſo, como ſe dize en el pſalmo. En tu nombre paſſare el muro. Y ſant Gregorio en el quarto libro de los Morales dize: en aquella gloria de la reſurrection ſera nũeſtro cuerpo ſubtil, perfecto, y de ſpiritual potencia: pero palpable por virtud de la naturaleza. El tercero dote ſera la agilidad vigoroſa, porque los cuerpos glorioſos no ſerã graues: porq̃ en ſu mouimiento no aura moleſtia ni trabajo, y aſsi en vn momento ſe mudara de vn lugar a otro. Grãde es la ligereza de las agũas que corren, mayor es la de las aues que bũelan, mayor la de la ſaeta y mayor la del Sol, pero ſin cõparacion ſera muy mayor la de los cuerpos glorioſos: cõforme a aquello de Eſaias en el capitulo quarto, correran y no ſentirã trabajo, volaran y no ſe canſaran. El quarto dote glorioſo ſera la claridad, de la qual dote ſe dize en ſant Matheo, en el capitulo decimo tercio, reſplandeceran los juſtos, como el Sol en el reyno de ſu padre. Y Eſaias en el capitulo trigeſimo dize, en aquel dia ſera la luz de la Luna como la luz del Sol: y la luz del Sol ſera como luz de ſiete dias de lo qual ſe ſigue q̃ el minimo ỡ todos los ſanctos reſplandecera ſiete vezes tanto como agora reſplandece el Sol. De ſuerte que por la claridad de los planetas y de los cuerpos de los

Pſalmo. *S. Gregor.* *Eſaias.* *S. Matheo.* *Eſaias.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

S. Thomas. glorificados dize sancto Thomas que no aura noche alguna sino fuere en el centro de la tierra. Iob. Desta claridad dize el sancto Iob, que no se le yguala el oro ni el vidrio. S. Pablo. Y sant Pablo alos Ephesios en el capitulo tercero, reformara el cuerpo de nuestra humildad, configurado al cuerpo de su claridad. Puso estas quatro dotes Sant Pablo en la primera de los Corinthios en el capitulo decimo quinto quando dixo. Difiere vna estrella de otra en claridad: assi tambien la resurrection de los muertos, siẽbrase el cuerpo corruptible: y entierrase en la corrupcion en la tierra: leuantarsea y resucitara incorruptible. Llama el Apostol al sepultar, sẽbrar: porq̃ de la manera q̃ el grano se siembra, para que produzga fructo: assi se siẽbra el cuerpo y se entierra, para que se leuante glorioso cõ fructo. Siẽbrase el cuerpo animal gruesso y material, leuantarsea cũerpo espiritual. Siembrase el cuerpo en enfermedad, leuantarsea cõ grãde virtud de ligereza. Siembrase el cuerpo segun S. Ambros. S. Ambrosio en ignobilidad ỽ obscuridad y de fealdad, y leuãtarsea en la gloria, esto es cõ grã de claridad y hermosura por el dote de la claridad. S. August. Destas quatro dotes dezia sant Augustin en el libro veynte y dos de ciuitate, en el capitulo vigesimo, estara apartada ỽ nr̃os cuerpos toda pereza, toda fealdad, toda enfermedad, y todo

Universidad de Salamanca. BGH 27456

y toda corrupcion. Entõces se verificara aquello de los prouerbios, en el capitulo vltimo. Todos sus moradores estan vestidos de ropas dobles. Esto es con los dotes del alma y del cuerpo. Entonces tambien se verificara aquello del Apocalipsis en el capitulo sexto. Dieronles a todos estolas blancas, y fueles dicho que descansassen. Entonces dira el anima aquello de Esaias en el capitulo sesenta y vno. Vistiome el señor con vestiduras de salud, y adereçome como a esposa con sus collares. Prouerb. Apocalip. Esaias.

CAPITVLO LXXXVII. EN EL QVAL se trata como el dinero y las riquezas ỽsando biẽ de ellas hazen mucho al caso para la conseruacion de la salud y para ỽiuir ỽida mas dichosa.

NO Iriamos muy descaminados (pues es tan grande y tan poderoso el imperio y mãdo del dinero) para començar este capitulo, si traxesemos a la memoria lo que tratamos en vno de los capitulos passados, quãdo diximos que la sanidad no era otra cosa sino vna medida, vna moderacion, vna templança y proporcion de las calidades y elementos que componen el cuepo humano, digo que no yriamos muy fuera de camino si quisiesemos

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

dara entender, que este medio y moderacion en que consiste la salud nadie ay quien tan bien y tan cumplidamente lo pueda dar como el dinero: porque si creemos a Celio en el libro duodecimo de sus antiguas lectiones en el capitulo quarẽta y nueue: no es el dinero otra cosa sino el que pone medida en todas las cosas. Y es en cierta manera el medio de quanto ay en el vniuerso, y el lo mide y lo passa y compassa, y reduze a igualdad y propociõ lo desigual y desordenado, de suerte que se puede dezir q̃ es el metro y mensura de toda la vida de los hombres. Prouamos tambien en los capitulos passados que vna de las cosas potissimas y principalissimas q̃ podian hazer nr̃os años felices y dichosos y alargar nr̃a vida era la sciẽcia y sabiduria: todo lo qual no cõ menos virtud y efficacia lo puede hazer el dinero: pues en el capitulo septimo del Ecclesiastes dize Salomon, que de la manera que nos ampara la sabiduria, ni mas ni menos nos ampara el dinero. Y Sophocles por muy claras palabras nos da a entender en aquellos versos griegos quãto dominio y poder tẽga el dinero sobre la salud, quando dize. Ay algunos q̃ alaban a los que estan libres de enfermedades, pero a mi me parece que ningun pobre esta sano ni libre de enfermedad, mas antes perpetuamẽte esta enfermo, adonde parece de sentencia deste poeta que si todo hõbre pobre vniuersalmente esta enfermo, que todo hõbre rico tiene salud. Y en otro lugar dize este mismo poeta fauoreciẽdo a este proposito, q̃ solo al hombre rico le es el dado, y tiene facultad de enfermar y sanar quando quisiere, y de encubrir sus males. Y porq̃ no parezca al sabio y discreto lector que vamos hablando por sophisterias ni vanas apparencias, aqui le confessamos con mucha llaneza que las enfermedades, la muerte y humanas miserias tan comunes les son a el hombre rico como al pobre, y aun muchas vezes y mas de ordinario les tocan los desastres y enfermedades a los ricos y poderosos con mas violencia, o porq̃ Dios assi lo quiere, o por los exorbitantes excessos en las comidas y diuersos manjares: pero no se puede negar el grãde aparejo q̃ tiene el rico, la mucha commodidad y ayudas de costa para toda buena andãça, para todo bũen suceso y aun para la salud de que vamos hablando. Entristece mucho al pobre la triste pobreza, y aun (como dize Salomõ en los Prouerbios) deseca y enxuga la tristeza los hueso. Y si tanto la tristeza deshaze que auemos dicho en los capitulos precedentes de sentẽcia de autores muy sabios que consume la carne, y derrite la gordura, claro esta q̃ el alegria y contento q̃ auiua los spiritus, que

Celio.

¶ Numus est qui rebus mensurã infert atq; æstimationẽ est quæ medius quodammodo, & cũcta metitur, &c. Dinero metro y mensura de la uida de los hombres.

¶ Sicut protegit sapientia, sic & protegit pecunia, &c. In Creusa.

¶ Sunt antẽ nõ nulli qui à morbis immunem laudant, at mihi nullus uidetur qui pauper sit, uacare morbo, sed ægro tare perpetim.

¶ Soli autẽ gaudendi & ægrotãdi facultas diuiti permittitur & mala cẽlandi.

Salomon.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

afinara la sangre, que reduzira los humores a deuida proporcion y sera causa de salud, y antes que passemos mas adelante en la comprobacion de lo que vamos diziendo, experiencia es certissima la qual han visto y palpado por vista y manos algunos medicos doctos, el ver caer en graues accidentes de enfermedades y morir a hombres apretados y consumidos de la grande tristeza de la necessidad y pobreza. Pues si la tristeza puede hazer tanto daño y offensa a la salud humana, claro esta que el alegria y contento que augmentara la salud, pues dize Marco Tullio que las riquezas son causadoras de cosas grandes, y principalmente de deleytes. Y Horacio en los sermones dize, que quanto ay en el vniuerso, la virtud, la fama, la hõra, y todas las cosas humanas y diuinas obedecen a la hermosura de las riqũezas: y que el que las allegare, sera illustre, sera fuerte, justo, sabio, rey, y finalmente todo quanto quisiere. En las quales palabras se echa muy bien de ver como el poëta nos significa que el rico siempre tiene fortaleza y sabiduria, con las qũales cosas se conserua la salud, como lo auemos tratado en el capitulo de la sciencia y sabiduria. Y en otro lugar en la epistola diez y seys q̃ escriuio a Valla dize. Yo affirmo que solos aquellos tienen sabiduria y viuen bien, los quales tienen fun-

¶ *Diuitiæ sunt effectrices rerũ magnarum & in primis uoluptatum.*

¶ *Omnis enim res uirtus, fama, decus, diuina humanaq; pulchris diuitijs parẽt, &c.*

¶ *Vos sapere, & solos aio bene ui-*

fundado y guardado el dinero. Y para mayor encarecimiento de la dichosa vida y prospera salud que el rico puede tener dize Marco Varron que este nombre dives se dize y deriua de diuo, *vt qui dives sit, quasi Deus nihilo indigere videatur*, de suerte que el rico sea como Dios que no tiene falta de cosa alguna mas antes todas las cosas tenga cumplidas y entre ellas el bien principalissimo de la salud. Es en tanto grado (para que hagamos transito a la buena dicha y estremada gracia de aquellos a quien las riquezas acompañan) que dize Philippo Beroaldo en su opusculo de felicitate, que casi todos piensan que el vltimo bien desta vida y la summa felicidad son las riquezas, y que solo el rico es bienauenturado, y traen a Horacio por testigo quando dize. O vosotros ciudadanos lo primero q̃ aueys de buscar ha de ser el dinero, y despues del dinero la virtud. Puede el rico en el mas ardiente estio templarse en el calor, y en medio de la bruma regalarse con el frio: puede pasearse en las arenas de la desierta Lybia sin que su rigor y inclemencia le offenda, y jugar entre la nieue Galatea sin pesadumbre alguna: puede escoger de lo seco lo mas conueniente, y de lo humedo lo menos malo. Lo qual el pobre no puede hazer pues le alcãça el calor por donde quiera que vaya, y lo halla el frio sin reparo ni resistẽ-

uere, quorũ conspicitur nitidis fũdata pecunia uillis, &c. Varron. De donde se deriua dives

Philippo Beroaldo.

¶ *Dives, etiam, quærẽda pecunia primum.*

¶ *Virtus post nũmos.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

cia alguna. Tiene el rico en vn pequeño dolor de cabeça muchos ayudadores y grandes testigos de que su enfermedad es muy graue, y el pobre en los mortales accidentes llama y da bozes y no es creydo su mal, y buelue a repetir sus lamentos, y para quien lo oye es narracion importuna y cosa de grande fastidio. Y no solamente en sus enfermedades, no es oydo, ni creydo, mas aun en todos sus negocios es como si no tuuiesse lengua. La sabiduria del pobre (dize Salomon, en el Ecclesiastes, en el capitulo nono) es menospreciada, porque no fueron oydas sus palabras. Y en hablando el rico (dize el Ecclesiastico, en el capitulo decimo tercio) todos callaron y leuantaron su buena gracia en el hablar hasta las nuues del cielo. Y añade el mismo Ecclesiastico, y hablo el pobre, y todos dixeron, quien es este? Es cosa marauillosa la miseria y desuentura del pobre en sus palabras y dichos, y la buena gracia y buena dicha de las palabras del rico, pues vn mismo lenguaje, vn mismo estylo, vna misma oracion, y en vn mismo tiempo y a vna misma persona dicha, la del rico es sonora y suaue tiene numeros y medida como las de Marco Tullio, y la del pobre es dissonãte inconcina y rustica, dízelo galanamẽte entre los poetas griegos Eurípides en la Hecuba quãdo

Salomon.
¶ *Sapientia pauperis cõtempta est, quia uerba eius non sunt audita.*
¶ *Dixerunt, quutus est & omnes ta cuerunt, &c.*

Miseria y desuẽtura sõ las palabras del pobre aũq̃ sean discretas. Y las del rico necias, son de gran sabiduria,

Euripides.

quãdo introduze a la misma Hecuba q̃ hablãdo a Vlysses le dize, aunque hables mal, facilmẽte atraeras a tu opinion y voluntad los Griegos: porque quando hablan los ricos y los que no lo son vna misma cosa, vnas mismas palabras, y vnas mismas razones, no valen ygualmente. Y Iuuenal, en la Satyra hablando de Attico que era rico, y de Rutilo pobre, dize estas palabras. Si cena Attico, cena regaladamente y cõ mucha discreciõ, y si cena Rutilo, cena como tonto y necio: porque acerca del vulgo no ay cosa de mayor escarnio ni burla q̃ el pobre y miserable. No puede el pobre aunque sea dichoso y bien afortunado gozar de su buena dicha si le faltan las riquezas, como lo dize Sophocles. La qual es tambien sentencia de Aristoteles, en el libro primero de sus Ethicas a Nicomacho, en el capitulo octauo, quando dize que la felicidad tiene necesidad d riquezas, y que no se puede hazer, o a lo menos no se puede hazer commodamente, que alguno emprenda cosas señaladas, si le faltan las riquezas. Y el poeta Menandro aludiendo a esta sentencia dize. Epicharmo affirma, que son Dioses los vientos, el Sol, la tierra, el agua, el fuego y las estrellas: y yo digo que son prouechosos Dioses nuestra plata y nro oro, porq̃ si los tuuieres en casa les podras pedir todas las cosas

las

¶ *Hæc itaèt si peruerse dicas, facile Achiuos ad te xeris.*
¶ *Nã cũ oratores eãdẽ loquẽtur pariter, atque ignobiles.*
¶ *Eadem dicta, eademq; oratio æque non æque nos let.*
¶ *Atticꝰ ex tus si cænet lautus habetur, si Rutilus demens. quid enim maiore cachinno excipitur uulgo, quã miser? Sophocles. Aristot.*

¶ *Apud Stobæum.*
¶ *Epicharmus quidem Deos esse dicit, Ventos. Solẽ, terrã, aquã, ignem stellas, &c.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

las posesiones, las casas, los criados, los vasos de plata, amigos, juezes y testigos, y aun los mismos Dioses seran tus ministros. Aludẽ a estos mismos versos aquellos de Philemon otro poeta Griego quando dize. Piensas tu por ventura que el cuerno de Amalthea que es ni mas ni menos que el cuerno de vna vaca, o de buey q̃ pintã los pintores? es sin duda de plata, el qual si lo tuuieres, puedes le demãdar todo lo q̃ quisieres, los amigos, los ayudadores, los valedores, los testigos, y mucha familia y multitud de criados. Nauega cõ prospero viẽto en las olas deste mundo el q̃ lleua consigo dinero, y puede tẽplar la fortuna a su voluntad y modo, como lo dize Petronio Arbiter en vn epigramma, y aũ tiene (como dize el mismo) al Dios Iupiter metido en vn arca. Son los dineros la fuerça y neruios en las batallas, y es el oro persuasion de los Reyes. A este metal (como verdaderamente lo dize Apuleyo) todas las difficultades se le hazen llanas, y con este mismo las puertas de diamante se quebrantan. Y Verres solia dezir, q̃ ninguna cosa ay tan sancta ni tan fuerte, que cõ el dinero no se pueda combatir. Y Philippo rey de Macedonia affirmaua que todos los castillos se podian conquistar, a los quales pudiesse subir vn asnillo cargado de oro. El que no tiene dinero tengase por dicho (como lo auemos referido

Philemon.

¶ Putas ne Amaltheæ cornu huiusmodi esse.

¶ Quale pictores cornu bobinũ de pingunt, &. Petronio.

¶ Quisquis habet nummos secura nauiget aura.

¶ Fortunãq; suo temperet arbitrio.

Apuleyo.

Dicho de Verres.

Dicho de Philippo Macedonio.

referido de Aristoteles) que ni ay para el buena dicha, ningun buẽ asiento le conuiene, ni lugar ni officio preminente vendra por su casa. Y assi Solon en sus leyes mandaua que todos los q̃ viniessen de tener officios preheminentes en la republica que fuessen hombres ricos, como lo enseña Aristoteles en el libro tercero de sus Politicas, en el capitulo decimo, y Plutarcho en la vida de Solon. Con lo qual concuerda aquello de Esaias, en el capitulo tercero. En mi casa no ay pan, ni vestidura, no queray s nombrarme por principe del pueblo. Y cierta cosa es (como lo dize Plinio en el libro sexto, en el capitulo decimo nono. Y Solino en el capitulo sesenta de sus Colectaneas) que entre los Indios, no regian las Republicas ni se sentauan cõ los juezes sino los mas ricos. Y entre los Carthaginenses se guardaua esta misma costumbre, que siẽpre ponian por magistrados a los hombres ricos. Y sabida historia es a este proposito aquella historia de Scipion Æmiliano, que teniendo differẽcias en el Senado Seruio Sulpicio, Galba, y Aurelio sobre qual de los dos auia de ser embiado a España contra Viriato, tomandole sobre este negocio el parecer a Scipion, respondio que ni el vno ni el otro, porque el vno no tiene haziẽda alguna, y al otro ninguna cosa le basta. Iuzgando el valeroso Romano que ni la pobreza ni

Aristotil.

Solon.

Aristotil.

Plutarcho.

Esaias.

Plinio.

Solino.

¶ Autor Valerius Maximus lib. 6. c. 4.

¶ Neutrum mihi mitti placet; quia alter nihil habet, alteri nihil satis est.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Nila pobreza ni el auaricia pueden ser buenos juezes.

¶ Curia paupertibus clausa est, dat census honores, &c.

¶ In pretio pretiũ nũc est, dat cẽsus honores, &.

ni el auaricia podian ser buenos juezes, y dos cosas dize Ciceron que pueden traer a los hombres a muy feo camino, la pobreça y el auaricia: Dizelo galanamente Ouidio en el libro tercero de las Elegias en aquellos versos. La corte esta cerrada para los pobres, porque las riquezas dan las honras, y ellas crian al graue juez y al cauallero seuero. Y lo mismo dize en el primero libro de los Fastos, en aquellos versos. Esta el precio en el precio, y dan las riquezas las honras y las amistades, y el pobre estase al rincon.

CAPITVLO LXXXVIII. EN EL QVAL se trata si en todas las especies de los animales es verdad q̃ el macho es de mayor virtud y fuerça q̃ la hẽbra. Y si para el buẽ successo de los negocios de la vida humana sera acertado tomar el consejo de la muger y de los que poco saben.

Platon.

LACTANCIO En el libro tercero de las diuinas institutuciones dize q̃ cõ mucha razõ el grãde philosopho Platõ hazia gracias y alabãças muy continuas a Dios nr̃o señor por razon de quatro cosas: la primera porque lo auia hecho hombre, y no animal bruto, la segunda porque lo auia hecho de naciõ Griego

Griego y no Barbaro. Y la tercera, porque se auia criado en Athenas, en tiempo del famoso Socrates. Y lo quarto, porque lo auia hecho varon y no hembra, porque segun sentencia de Sancto Thomas la hembra es animal occasionado y falto de naturaleza. Porque la virtud productiua que esta en la simiente del varon, siempre intenta y procura produzir otra tal cosa semejante a si perfecta y acabada, como es el masculino sexo. Y el engendrarse hembra sucede por la debilidad o flaqueza de la virtud actiua, o por alguna indisposicion de la materia, o por alguna transmutacion extrinseca, como es de los vientos australes que son humido, como lo dize Aristoteles: el qual enseña que la virtud septentrional ayuda a la generacion masculina, y la Austral a la generacion feminina. Conseruase por los varones la perpetua memoria de los ascendientes: y aman mas los padres a los varones que a las hembras. Y aun las madres a las quales mas communmente son mas amadas y mas graciosas las hijas por ser semejantes a ellas en el sexo, cõ todo esso querrian mas parir varon que no hembra: porque con mas grauedad y pesadumbre traen en el vientre y paren la hembra, que no el varon, como lo dize el Philosopho, en el libro de los

S. Thomas.

Aristot. ¶ Lib de animalibus.

Aristotil.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

los animales, adonde enseña que las mugeres q̃ traen en el vientre hembra, andan mas descoloridas y viuen y passan con mas congoxas, y appetecen muchas cosas varias. y luego las aborrecen y dan en rostro. Y mas mouimiento tiene el varon en el vientre que no la hembra, y assi sale a luz con mas celeridad y no atormenta tanto a su madre en el parto como la hembra. Son los varones demas larga vida que las hembras, porque tienen mas calor como lo enseña Aristoteles en el libro de longitudine & breuitate vitę. Y de sentencia de el mismo philosopho en la especie humana pocos gemin os viuẽ si el vno es varon y el otro hembra, porque la hembra daña al varon con la breuedad de su vida. Y por tãto esta dicho en el Ecclesiastico, en el capitulo treynta y seys: recibira la muger todo masculino, esto es segun la interpretacion de Nicolao de Lyra. Recibira la muger graciosamente y con alegria en su parto al hĳo varon, mas que si fuesse hembra. Porque la hembra no es hombre simpliciter, *sed homo occasionatus.* Lo qual denota imperfection, por razon de la falta de la materia y calor que engendra hembra, y si lo ay robusto y sufficiente engendra varon. Y ni mas ni menos por los miembros derechos se engendra el varon, y por los siniestros la hembra, y segun sentencia de Arnaldo en el

Aristot. ¶ Lib. de animalibus.

Ecclesiast. ¶ Omnẽ masculũ excipiet mulier.

¶ Lib. de animalibus.

Arnaldo. ¶ In tracta de coitu.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

vientre de la madre en la parte derecha se cõcibe y esta el varõ, y en la parte siniestra la hẽbra. Y lo mismo tiene Celio en el libro segũdo de sus antiguas lectiones, en el capitulo cincuẽta y quatro y cincuenta y cinco. Que el varõ sea en las fuerças del cuerpo mas robusto, y en las de el animo mas excellẽte esta muy claro. *Quia vir itanominatur, quia maior vis est in eo quam in fœmina.* Y de aqui tomo la virtud su nombre, como lo escriue Lactancio en el libro de opifitio Dei, en el capitulo duodecimo. Y la muger (como lo interpreta Varron, y assi lo repite el mismo Lactancio) se dize de molicie mudada, y quitada vna letra, quasi mollior. Y lo mismo escriue el mismo Lactancio, en el libro primero de las diuinas institutiones, en el capitulo decimo sexto, y tambien Platon en el libro quinto de republica. Y assi Aristoteles en el libro nono de natura animalium, en el capitulo primero, y Plinio en el libro nono de la natural historia, en el capitulo quarenta y ocho, escriuen que todos los machos en todas las especies y generaciones de los animales, son mas fuertes y mas animosos, sacando deste numero las pantheras y los osos.

Celio.

De donde tomo la virtud su nombre.

Lactancio.

De donde trae el nombre la muger. Lactancio. Platon. Aristot.

Plinio.

A la segunda duda donde se pregunta si sera acertado tomar algunas vezes el consejo y acuerdo de los que poco saben y de las muge-

Si es bueno el consejo de las mugeres.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

res, dezimos q̃ si, porque de sentencia de Aulo
Aulo Gelio. Gelio, en el libro segũndo, en el capitulo sexto,
Macrobio. y de Macrobio en el libro sexto, en el capitulo
septimo no ay hombre en el mundo de tan bar
baras y rusticas costumbres, de tan inualido
consejo, ni de entendimiento tan estupido y
bronco, que no haga o diga alguna vez cosas
Historia muy gracio sa al propo sito del Fa tuo Parisiẽ se: que se puedan alabar. A cuyo proposito haze
galanamente aquella historia del Fatuo Parisiẽ
se, el qual con agudeza estraña compuso y aue
riguo vna question y renzilla entre vn pobre
y vn ventero. Y fue de esta suerte, que el ven-
tero le demandaua al pobre dinero y paga por
razon que auia comido vn poco de pan con sua
uidad y buen gusto, al olor de lo que se guisaua
a su fuego: juzgo entonces el Fatuo, que pues
el bodegonero queria paga por el olor de su
cozina, que tambien le pagasse el pobre a el
con el sonido de vn real. La qual question di-
zen autores muy famosos, que ni Caton, ni
Graciano la pudieran mejor decidir. A este
Aulo Gelio mismo proposito esta en Aulo Gelio, en el li-
bro decimo octauo, en el capitulo tercero vn
Æschines. exemplo memorable, referido de Æschines
en la oracion en la qual acuso a Timarcho, adon
de estando deliberando y consultando todo
el senado de los Lacedemonios lo que fuesse
mas vtil y honesto para su republica: a esta mis-
ma

Universidad de Salamanca. BGH 27456

ma coyuntura sobre este negocio dio vn hom
bre perditissimo y de estragadas y corrompi-
das costumbres vn consejo muy saludable y
bueno, el qual todo el pueblo siguio. La qual
historia cuenta Plutarcho en los Apoptheg- Plutarcho.
mas Laconicos y en el libro de ciuili institutio-
ne, adonde dize, que este fue vn hombre muy
infame llamado Demosthenes. Deste mismo
parecer es Plinio, en el Panegyrico, que hizo Plinio.
a Trajano, adonde dize, que muchas cosas loa
bles suelen hazer los hombres muy malos. Y
desta misma opinion es Marcial, en el libro se- Marcial.
ptimo, en el epigramma que hizo a Seuero
adonde dize. Demandasme Seuero que te ¶ Quo pos-
diga como Charino siendo hombre perdido sit fieri mo-
aya hecho vna cosa buena: yo lo dire muy en do Seuere, ut uir pessi-
breue. Quien vuo en el mundo hombre tan simus omni-
maluado como Neron? ni que cosa vuo me- um Chari
jor que los vaños y estufas que hizo Neron? nus. &c.
podemos tambien traer a este cuento aquel ver ¶ Sepe etiã
so griego, que dizen fue antiguamente cele- stultus fuit
brado, como en prouerbio que dize, muchas opportuna
vezes habla el necio cosas muy a proposito, loquutus.
y a muy buena coyuntura y tiempo. Ni va
muy lexos deste intento aquello de Celio que Celio.
refiere Ciceron en el libro tercero de las Tuscu ¶ Sepe est
lanas questiones. Muchas vezes debaxo de ma etiã sub pal-
la capa esta encubierta la sabiduria. Conuiene lio fordido
sapientia.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Vt summa sæpe ingenia in occulto latent. Potest ingenium fortissimum acbeatissimũ sub qualibet cute latere.

tambien con esto aquello de Plauto en la fabula que se intitula Captiui, adonde dize que muchas vezes estan escondidos los altos ingenios. Y aquello de Seneca de la epistola sesenta y siete que escriuio a Lucillo, quando dize, puede estar vn agudissimo y felicissimo ingenio debaxo de vna piel humilde. Podemos tambien confirmar esta verdad con autoridad del conciliador Pedro Aponense doctissimo medico y philosopho, el qual en la addicion que hizo al libro de Mesue, en el capitulo de la indigestion del estomago affirma, que el vio grandes y graues enfermedades para las quales fueron llamados muchos medicos sabios los quales embalde trabajaron: y estas mesmas con muy poco trabajo fueron curadas de hombres imperitos y de mugeres insipientes. Lo qual dize el mismo Aponense que se deue atribuyr a Dios, de quien los medicos en sus curas y en todos los de mas negocios no se deuen apartar, y sin cuyo influxo toda arte y todo mouimiento de naturaleza cessa y falta. Cõprueuan tambiẽ esta verdad aquellas palabras de Christo nuestro señor por sant Matheo, en el capitulo vndecimo, y por sant Lucas en el decimo, quando dize. Hago gracias a vos padre eterno, que escondistes estas cosas a los sabios y prudentes, y las reuelastes a los pequeños.

Pedro Aponense.

Idem.

S. Matheo.

S. Lucas.

El

Universidad de Salamanca. BGH 27456

El consejo de la muger cõ justissima razon tambien se deue admitir, pues vemos que los Alemanes tienen por opinion muy asentada, que en la muger ay alguna cosa diuina y de grandissima prouidencia: como elegantemente lo escriue Cornelio Tacito en el libro de las costumbres de Alemaña, adonde añade que el mismo vio teniendo el imperio Vespasiano a cierta muger llamada Velleda Bructera, que fue por mucho tiempo tenida como por vna deidad. Y desta misma se acuerda en el libro vigesimo de la historia Augusta. Y assi ni mas ni menos los Lacedemonios (que con mucha razon fueron juzgados entre todos los Griegos por mas prudentes y de mejor consejo en las cosas tocãtes a la vida humana) comunicauan las cosas particulares y las publicas cõ las mugeres, y tomauan consejo con ellas, como se puede leer en Plutarcho en la comparacion de Numa y de Licurgo, y tambien en la vida de Agides. Y tãbien escriue Aristoteles en el libro segundo de las Politicas, en el capitulo septimo, que en el principado de los Lacedemonios se administrauan muchas cosas por juyzio y acuerdo de las mugeres. Y entre los antiguos Athenienses se hallauan en los publicos acuerdos y consultas las mugeres, como lo dize Varron en el lugar adõde describe la con-

El consejo de la muger si se deue admitir.

Que en la muger ay alguna cosa diuina.

Cornelio Tacito.

Los Lacedemonios comunicauan sus negocios con las mugeres.

Plutarcho.

Aristotil.

Entre los Athenienses.

Varron.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

tienda de Mineua y Neptuno sobre qual de los dos auia de ser autor del nombre de Athenas. Lo qual repite el glorioso Aurelio Augustino, en el libro decimo octauo de la ciudad de Dios, en el capitulo nono, y de la misma contienda haze tambien alguna mencion Plinio, en el libro decimo sexto, en el capitulo quarenta y ocho. Y Socrates (que de toda la antiguedad fue tenido por Dios de todos los philosophos) muchas vezes en los libros de la republica de Platon, y principalmente en el quinto, y el mismo Platon prelado de la sabiduria, en sus leyes no de todo punto excluye a las mugeres de la adminiſtracion de la republica, mas antes manda que no solamente los magistrados, sino tambien todos los estudios y diligencias publicas y particulares, assi en la guerra como en la paz sean comunes, assi a las mugeres como a los varones; aun que en este negocio le reprehende Lactancio en el libro tercero de las diuinas institutiones en el capitulo veynte y dos, y no se puede negar que las mugeres algunas vezes tengan mucho juyzio y discrecion, y mucha prudencia y sabiduria, como lo dize Salomon en el capitulo decimo quarto de los Prouerbios en aquellas palabras. La muger sabia edifico su casa, y en el capitulo decimo nono dize. La casa y

S. Augst.

Plinio.

Socrates no de todo punto excluye a las mugeres del gouierno.

Platon.

Lactancio.

Salomon.

¶ Sapiẽs mulier edificauit domum suam.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

sa y las riquezas danlas los padres, pero el Señor da la muger prudente. Y Socrates en el Sympoſio de Platon confiessa auer aprendido muchas cosas de vna muger llamada Diotima, de la qual se acuerda Platon en el Sympoſio, y Luciano en el Eunuco. Y el mismo dize q̃ tomo muchas vezes parecer de Aſpaſia Mileſia hija de Axioco, no juzgando por indigno de vn philoſopho ser enſeñado de vna muger; como lo escriue Theodorito Cyrenense, en el principio del libro primero de la curacion de las affectiones de los gentiles. De lo qual tambien se acuerda Platon en el Menexemo: adonde dize, que esta misma Aſpaſia fue maestra de aquel Pericles grande orador y Emperador, de quien tambien se acuerda Plutarcho, y Clemente Alexandrino, en el libro quarto, y Luciano en el libro de saltatione. Y Plutarcho en vn librito que intitulo virtudes de las mugeres, cuenta vna hiſtoria muy graciosa a este propoſito de la muger de Pytheo, o como lo dize Plinio en el libro treynta y tres, en el capitulo decimo de Pythio. La qual como tuuiesse el marido hombre el mas ricolde aquellos tiempos, y que no trataua ni entẽdia en otra cosa continuamẽte sino en buscar oro, y descubrir minas: viniendo vn dia de su acostũbrado exercicio, y mandãdole c

Socrates.

Luciano.

Theodorito.

Platon.

Plutarcho.

Clemente Alexandri. ¶ in Pericle.

¶ Stromatũ

Plinio. Hiſtoria a este propoſito.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

pusiesen vna mesa de oro para cenar, todos los seruicios, guisados y frutas de la cena eran hechos de puro oro: y fue assi q̃ al primero aspecto se holgo Pythio de ver el marauilloso artificio con que todas aquellas cosas estauan acabadas, pero despues que ya la vista estaua contenta y satisfecha, mando que le traxessen alguna cosa de comer, y la mũger toda via hizo que las comidas como de antes fuessen hechas de oro. Entonces el marido encendido en colera con la hambre començo a dar bozes diziendo, que el en aquella hora no demandaua oro: a lo qual con grande prudencia respondio la muger, que el no daua facultad ni lugar a nadie para que entendiessen en otra cosa, porque por su mandado todos los hombres del lugar no entendian sino en cauar y descubrir minas, de suerte que ninguno araua ni sembraua sementeras, ni plantaua arbores. Con el qual castigo auisado el Pytheo aunque no de todo punto oluidado de su negocio, embio la quinta parte de los hombres al ministerio de las minas del oro, y los de mas a la agricultura, y a las otras artes. Y Aurelio Victor, en aquel lugar adonde cuenta la vida de Iuliano Emperador affirma que muchas vezes la prudencia de las mugeres es parte para hazer auisados y prudentes a sus maridos, de lo

Aurelio Victor.

lo qual es admirable exemplo el que se puede tomar en Pompeya Plotina pues por su prudẽcia y cordura fue augmentada la honra y gloria de Trajano. Porq̃ como los procũradores fatigassen y molestassen al Reyno demasiadamente, y vno dellos a qualquiera hombre rico le dezia estas palabras. Que hazienda teneys? y de donde la teneys? Y luego le mandaua q̃ la dexassen. Viendo ella tanto desorden reprehendio con mũcha aspereza a su marido, diziẽdole que era poco curioso de su honra. Y fue esta correction de tanta importancia, que de alli adelante aborrecio todos los malos cogedores de rentas, y los modos malos que en esto solian tener, llamando al fisco baço hinchado, q̃ quando crece, todos los demas miembros se enflaquecen y debilitan. Y en el capitulo veynte y vno del Genesis se lee que como el sancto Patriarcha Abraham recibiesse duramente el consejo de Sara su muger q̃ le amonestaua, q̃ echasse de su casa a Agar su criada y a su hijo con ella, luego oyo la boz del Señor que le dixo, oye todo lo que te ha dicho Sara. Y en el libro nono de la historia Tripartita, en el capitulo treynta y vno se cuenta que para la sanctidad de Theodosio fueron de grandissima importancia los consejos de su muger la qual le dezia muchas vezes. Cõuiene señor pẽsar lo que poco ha fuiste:

Por la prudencia de Põpeyo Plotina fue aumẽtada la hõra de Trajano.

¶ Que habes? unde habes? pone habes.

Genesis.

¶ Omnia quæ tibi dixit Sara audi uocẽ eius.

Historia Tripartita.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

y lo que eres agora: y si pensares estas cosas, en ninguna manera seras ingrato a tu criador, mas antes el imperio que has recibido, lo gouernaras conforme a las leyes. Y de Teolinda Reyna de los Longobardos (a quien sant Gregorio embio vn dialogo de las costumbres) se lee, que por su industria y piadosa persuasion su primero marido Eutharin se boluio mas mo-desto y mas inclinado a la verdadera religion: y ni mas ni menos a su segundo marido Agilalpho fue instrumento para poderlo apartar del culto de los ydolos y demonios. Y Celio, en el libro octauo, en la epistola tercera escriuiendo a Ciceron hablando de las bodas de Dolabella y de Tullia su hija le dize. Yo os doy el parabien de la affinidad del varon, porque cierto es muy bueno. Y esto es lo que yo del tengo concebido, en las demas cosas que el para si ha sido poco vtil, ya estan passadas con la edad, y si algunas restaren, con vuestra conuersation y autoridad, y con la vergüença de vuestra hija, confio que con breuedad se quitaran. Al qual responde Tullio en el libro segũdo de las epistolas en la epistola decima quinta que comiença. *Non potuit accuratius agi.* De todo lo qual se pũede collegir que ay grãde prudencia y sagacidad en las mugeres para encaminar y guiar a los hõbres en obras de heroica virtud,

¶ *Oportet te marite cogitare, quid duxerit dum fuisti: quid molestis: hæc si semper cogitaueris ingratus: benefactori nõ eris, &c.*

Celio:

¶ *Gratulor tibi affinitate uiri, medi⁹ fidius optimi, &c.*

Tullio.

tud, y para medicinar sus vicios y corõpidas costũbres, como lo testifica el S. Apostol vaso d election, trõpeta del Euãgelio y armario sãcto dlas escrituras sagradas en la primera dlos Corinthios en el capitulo 7. quando dize, fue sanctificado el varõ infiel, por la muger fiel. Y de aqui vino S. Chrysostomo sobre S. Ioã en la homelia, 60. a decir, ninguna cosa ay tã poderosa para informar y enseñar al hõbre como la buena muger, porq̃ no tã facilmẽte admitira alos amigos q̃ le amonestã, ni alos maestros ni alos hõbres principales, como a su muger q̃ le acõseja porq̃ la amonestaciõ de la muger tiene no se que deleyte.

S. Pablo.

¶ *Sãctificatus est uir infidelis per mulierẽ fidelem.*

¶ *Nihil potentius muliere bona ad instruẽdũ & informãdũ uirũ quod eum q̃ uoluerit, &c.*

CAPITVLO LXXXVIIII. EN EL QVAL se trata como siẽdo nr̃a alma de naturaleza tã noble y immortal, habitãdo en casa tã miserable y caediza, es necessario procurar la salud del cuerpo, para que entre tãto q̃ dura re su hospedage en el, viua cõ mayor sosiego.

NEgocia el sabio (dize el grãde philosopho Seneca) la mayor parte d su vida y todo lo mas de su tiẽpo con la parte mas diuina y soberana que en el ay, que es el alma. Y con la quexumbrosa fragil y quebradiza, que es el cuerpo, no mas de lo necessario. Y assi dize el mismo Seneca que muchos inconuenientes y enfermedades que tenemos nos dan a entender quã mal conuengan entre si el alma y cuerpo, porq̃ vnas

¶ *Sapiens itaq; cũ meliorẽ ac diuinã sua parte uersatur multũ, cum hac querula ac fragili, quantum necesse est.*

¶ *Seneca, epist. 75.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

vnas vezes nos quexamos de la cabeça, otras del estomago, otras de los pechos y garganta. Danos tambien pesadumbre los pies, los dolores de los neruios, la multitud de la sangre, la superabundancia de los demas humores, y finalmente por mil partes somos tentados y cõbatidos. Y esto les acontece a los que habitan en agena casa, como es la de nuestro cuerpo, la qual no es propria ni permanente, sino vn hospedage muy breue, el qual auemos de dexar, cada y quando que fueremos pesados y molestos al huesped, que es el alma y para que se entienda quanta es la miseria desta casa y cuerpo nuestro y las molestias y dolores que le puede dar al alma, puedesse ver de su mismo principio y origen, pues no es otra cosa sino vna espuma hecha carne, vestida de vna hermosura fragil y momentanea, que finalmente se ha de venir a conuertir en vn cadauer triste de espantosa figura y temeroso a la vista. Quebranta (dize el glorioso Sant Hieronymo en sus epistolas) la flaqueza y enfermedad del cuerpo demasiada el vigor y las fuerças del alma, y marchita la viueza y agudeza del entendimiento. Y siendo esto ansi para el negocio y trato continuo que el sabio tiene con su alma, es necessario procurar con discrecion y auiso la salud del cuerpo, para q̃ el alma pueda perseuerar en señaladas obras de

S. Hieron. ¶ Corporis debilitas nimia, etiã uires animæ fraugit.

El sabio tiene necesidad de procurar la salud del cuerpo y porque,

Universidad de Salamanca. BGH 27456

de virtud, pues como dize Hippocrates si esta se menosprecia, poco o ningun deleyte se puede percibir en los bienes de la vida humana: y como canta Orpheo en vn hymno que compuso en alabança del mismo Hippocrates, sin la salud todas las cosas les son a los hombres inutiles. Y qualquiera que fue el q̃ puso en Delphos en el portal del templo del Dios Appollo vn epigramma en su alabança, metio y inxirio en el mismo epigramma (como lo dize Aristoteles) estas palabras. La mejor de todas las cosas para los hombres es tener salud. Y Maximo Tyrio philosopho Platonico en el principio del sermon quarenta y vno dize que fue antiguo cantar que se cantaua en las supplicaciones este. La salud de los bienauenturados es antiquissima: sea yo contigo en la otra vida, y para que se entienda con qnanta razon se deue estimar en mucho la salud, cosa es muy sabida, quãto sea prouechoso, agradable, y deleytoso el amigo fiel, pues dize Tullio en el libro primero de Finibus bonorum & malorum, que de todas las cosas que para viuir vida dichosa, nos pudo traer la sabiduria, ninguna fue mayor, mas prouechosa ni agradable que la amistad, de cuya vtilidad y alabanças dixo el mismo Ciceron grandes cosas en el libro de Amicitia que para este particular escriuio, y mucho antes que

Hippocrat.

Orpheo.

Aristotil. Epitaphio en el templo de Appollo. Maximo Tyrio.

¶ Beatorum antiquissima sanitas: in reliquã uitã tecum sim.

Tullio.

Idem.

Ciceron

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Cicerõ auiẽdo dicho otras muchas. Teophra
Theophrasto. sto, Xenocrates, Calchedonio, y Cleãtes. Aesta
amistad y a este amigo fiel (cosa tã prouechosa
Ecclesiasti. a la vida humana: cõpara el Ecclesiastico en el ca
pitulo sexto, la medicina, quãdo dize, el amigo
¶ Amicus fidelis medi camentũ aita. fiel es medicamẽto de la vida, para q̃ se entiẽda q̃
si a vna cosa tã estimada se cõpara la medicina q̃
nos procura la salud, con quanta mas razon se
deue estimar la misma salud, la qual cõ muchas
veras se deue procurar para q̃ la nobleza y im-
mortalidad de nr̃a alma entre tãto q̃ por manda
do del Señor no desampara re la estãcia de este
cuerpo, pueda en su cõpañia con mayor suaui-
dad perseuerar en los ayunos en la oracion y en
todas las demas actiones tocãtes a la perfectiõ
de la vida actiua y cõtemplatiua. Viniẽdo pues
a la segunda parte del intento de nr̃o capitulo q̃
es de la nobleza y immortalidad del alma, de-
xando debaxo de silẽcio muchas razones de la
sagrada Theologia y philosophia q̃ claramẽte
La inmortalidad del alma. prueuã y auerigũã esta verdad: sera de grãdis-
sima importãcia para su mayor encarecimiẽto
Tullio. traer algunas sẽtẽcias delos mas esclarecidos va
rones q̃ la gẽtilidad celebra. Marco Tullio en el
¶ Sed quoſis Africane alacrior adiuta tandã remp: ſi chabete omnibus qui pa sueño de Scipiõ y en el sexto de republica intro
duze a Scipion el mayor q̃ hablando cõ el me-
nor le dize estas palabras. Para que seas mas
alegre en defender la republica: entiende que a
todos

todos los que conseruaren y aumentaren la pa
tria, les esta vn cierto y determinado lugar se-
ñalado, adonde los bienauenturados gozan
de vna edad sempiterua. Y el mismo Marco
Tullio en el libro de Senectute introduze a So
crates acerca de Platon que dize. Para que aue
mos de dezir muchas cosas? Yo estoy para mi
persuadido, y esto es lo que siento. Que siento
tanta la celeridad de los animos: y tanta la me
moria de las cosas passadas: y tanta la pru-
dencia en las cosas por venir. Como sean tan
tas las artes, tãtas las sciẽcias, tãtas las cosas inuẽ
tadas, q̃ es imposible q̃ la naturaleza que tan
tas cosas en si abraça y cõprehende sea mortal.
Y en el fin del libro que agora citamos dize Ci-
cerõ, de tal manera me parto desta vida, como
d vn meson o posada: y no como casa d propria,
porq̃ la naturaleza nos dio vẽta de passo, y no
estãcia, permanẽte, o dichoso dia quãdo yo me
partiere a aq̃lla jũta y cõpañia dlas almas, y quã
do me apartare de tantos toruellinos y tẽpesta-
des, y Ciro el mayor estãdo cercano a la muerte
dixo a sus hijos, como lo refiere Xenophõte,
no queray s pẽsar hijos q̃ yo quãdo me partiere
d vosotros, o q̃ no tẽgo de ser alguno, o q̃ no tẽ
go de estar en algũ lugar. Porq̃ las hõras dlos es-
clarecidos varones despues d su muerte no per-
manecerią: si sus animos no vuierã echo alguna
cosa,

triũ cõseruãtrix cõseruauerint, auxerint: certã esse in cœlo & definitum locũ, ubi beati sempiterno quo fruantur, &c.

¶ Quid multa? sic mihi persuadeo, sic sentio, &c.

Cicero.

¶ Exita ita discedo tanquã ex hospicio: nõ tãquã ex domo, &c.

Ciro dixo a sus hijos.

Xenophõte.

¶ Nolite existimare mihi charissimi filij, me cum a uobis discesserõ nãquam aui nullũ fore, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

cosa, para que mucho tiempo durasse en nosotros su memoria. Porque yo nunca me pude persuadir, que los animos viuian solamente mientras estauan en estos cuerpos mortales, y que en saliendo dellos morian. Y entre los de Tracia dize Herodoto que es costumbre muy guardada (como ya en otro lugar lo auemos referido) que en saliendo vn niño rezien nacido a esta comun luz, luego todos los amigos y parientes se juntan y le hazen solemnes llantos y endechas contando las miserias y calamidades que viene a padecer en esta vida: y en las muertes y obsequias de los defunctos, hazen grandes fiestas y alegrias, trayendo a cuento los immensos trabajos de que han quedado libres los que han sido desatados y sueltos de la carcel deste cuerpo mortal, y haziendo principal relacion de la felicidad y buena suerte de q̃ van a gozar. Y lo mismo cuenta Valerio en el libro segundo: y Salustio en el Catilinario introduze a Caton y a Cesar que hablando entre si tratan de las penas de las almas separadas. Y Virgilio en el sexto libro de la Æneida dize, que el alma despues de el apartamiẽto del cuerpo esta sugeta a la justicia diuina, y que como vuiere hecho en la vida, assi le han de pagar despues de la muerte en aquellos versos. Exercitanse (o por mejor dezir) son exercitados los malos

Herodoto.

Valerio. Salustio.

Virgilio.

¶ Ergo exercentur pœnis, ueterũq;

Universidad de Salamanca. BGH 27456

en las penas, y pagan los castigos de sus antiguas maldades. Y Ouidio en el nono libro del Metamorphoseos pone la immortalidad de las almas, quando affirma que los excellentes y esclarecidos varones son deificados, mayormente en aquellas palabras quando introduze la muerte de Hercules, y al Dios Iupiter hablãdo. Y Seneca en la primera Tragedia introduze a Theseo que buelue del infierno, y que le habla a Amphitrion y dize. *Quisquis est placidæ potens dominusq; vitæ: seruet innocuas manus & incruentum Ditis imperium regat, animæq; parcat longa permensus: diu fœlicis eui spacia. Vel cœlum petit, vel læta fœlix nemoris Elisij loca certus inclusos tenet locus nocentes. Vtq; fert fama impios supplicia vndis seua perpetuis domant.* Y en el fin de la obra dize, que las animas carecen de muerte. Y Iuuenal en la Satyra segunda, nos aconseja que obremos bien y hagamos obras de virtud si qũiera por miedo de los infiernos, adonde las animas despues de la muerte son perpetuamente atormentadas. Y de Platon dize sant Augustin, en el libro nono de la ciudad de Dios, y en el mismo capitulo estas palabras. Platon tratando de las almas de los hombres dize. El misericordioso Dios les hazia ataduras y casas mortales. De suerte que esto que es ser los hombres mortales en el cuerpo: lo atribuyo a

malorũ supplitia expendunt: aliæ panduntur inanes. Suspense aduentos: aliæ subgurgite uasto, &c.

¶ Nec nisi maternaVulcanum parte nepotum; sentiet æternũ est à me quod traxit, & expers, &c. seneca.

¶ Morte carent animæ, &c.

¶ Esse aliquos manes & subterranea regna. Et comptũ, & stigio ranas in gurgite nigras. Atq; una transire tot illia cimba, &c.

¶ Ipse misericors sedes mortalia illis uincula

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

faciebat, ita ergo hoc ipſum quę mortales ſunt homines, almiſericordiam Dei patris arbitratus eſt: ne ſemper huius uitę miſeriæ tenerẽtur, &c. Auicena.

la miſericordia de Dios padre: porque no ſiempre eſtuuieſſen encerrados en la miſeria deſte mundo. Y Lactancio en el libro tercero de las diuinas inſtituciones dize, que muchos philoſophos auiendo leydo el libro de Platon de la immortalidad de las almas, tomaron la muerte con ſus manos, entendiẽdo que deſpues della auian de ſer trasladados al cielo. Y Auicena en el nono de la Metaphiſica, en el capitulo 7. dize eſtas palabras, nra ley enſeña la perfection y miſeria que tenemos por parte de nros cuerpos: pero ay otra promeſſa q̃ comprehendemos con el entendimiento, la qual ſera en la conjuncion de la primera y ſumma verdad. Y Algazel en ſu tratado đ naturalibus dize. Quã do el alma eſtuuiere apartada de el cuerpo: durara ſu coherencia con la intelligencia agente: y ſe deleytara con vn deleyte cuya dulçura y ſuauidad no ſe puede explicar. Y Alberto Magno ſobre el primero libro de anima diſputãdo cõtra aquellos q̃ dezian q̃ el anima es corruptible dize deſta manera. Pero lo q̃ parece q̃ deſtruye eſta duda, es lo que el antiguo Trimegiſto affirma, y los diuinos encantadores, que los eſpiritus a quien llamamos angeles o demonios y las almas deſnudas y apartadas de los cuerpos, ſe mueuen de vn lugar a otro. La qual verdad tambien noſotros la auemos experimẽtado en las

¶ Lex noſtra quã tradit Machumetus oſtendit perfectionem fœlicitatis & miſeriæ quæ ſunt ſecundũ corpus. Sed eſt alia promiſsio quæ apprehenditur intellectu, &c.

¶ Cum anima fuerit ſeparata à corpore: durabit eius coherentia cũ intelligentia agẽte, & delectabitur, &c. Alber. Ma.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

las magicas. Creyẽdo y eſperando eſta immortalidad de las almas, vuo muchos philoſophos y antiguos Romanos que las muertes de los ſuyos y de ſus parientes y amigos las recibian con grande moderacion de animo, como fueron Telamon y Anaxagoras, Pericles y Xenophonte los quales en las muertes de ſus queridos hijos no juzgaron ſer licito el derramar lagrimas ni hazer ſentimiento alguno. Y de Socrates leemos que ſuſtentado con la eſperança de la immortalidad no quiſo ni buſco defenſor ni abogado en el peligro y juyzio de ſu muerte, mas antes teniendo en ſu mano el vaſo y beuida ponçoñoſa dixo eſtas palabras, que no juzgaſſe nadie q̃ el entonces moria, ſino q̃ trocaua la muerte con la vida. Y entre las alabanças de Solon ſe quenta, que pidio muy encarecidamente que en ſu muerte ni vuieſſe dolor ni llantos de ſus amigos. Y de Ennio tambien ſe lee que pidio que ninguno lo honraſſe con lagrimas en ſus obſequias, porque no ſe auia de llorar la muerte a la qual ſigue la immortalidad. Vemos tambien que el Ciſne dedicado al Dios Apollo, con ſu natural inſtincto, caſi entendiẽdo q̃ en la muerte no ay coſa mala muere con canto y deleyte. Y de aqui vienen muchos a dezir que los cuerpos de los animales muertos no ſe deuẽ temer, y q̃ los cuerpos humanos

Palabras de Socrates.

El Ciſne.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

han de dar pauor: porq̃ en los primeros ninguna cosa queda, y en los cuerpos humanos parece q̃ esta encubierta alguna cosa diuina. Y assi los Canonistas en la vigesima quarta. q. 3. c. si habes dizen, q̃ si vn alma saliẽdo del cuerpo pereciere sin baptismo, q̃ innumerables muertes de cuerpos no se puedẽ cõparar con este daño, y el Iurisconsulto. *C. de sacro sanctis Eccleſijs. l. sancimus nemini licere, &). ff. de carboniano edicto. l. 1.* dize, que primero se deue poner remedio al alma q̃ al cuerpo, porque donde ay mayor peligro, cõ mas auiso se ha de proueer. Pero dexados a parte todos los dichos de los philosophos, poëtas, y oradores: qual fue por vẽtura la causa de tanta obseruancia y rigor q̃ los antiguos guardauan en sus leyes? a que proposito edificauan templos tan magnificos y sumptuosos? y a que fin leuantauan estatuas y sepulchros de tanta costa y labor? y a donde tiraua el blanco de tanta piedad para con los Dioses? Cierto todas estas cosas tenian respecto a la immortalidad que esperauan: y por tanto concluyendo Ciceron en el sueño de Scipion la immortalidad de los animos dixo. Mas antes viuen, los que volaron de las ataduras de los cuerpos, como de carcel. Y la que nosotros llamamos vida, es muerte: finalmente se prueua esta verdad con razones naturales: porque todo aquello

¶ *Immo uero uiuũt, qui corporũ uinculis tanquã e carcere euolarunt, noſtra uero quæ dicitur uita mors eſt.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

aquello que es ageno de toda materia y corrupcion corporal, es immortal y sempiterno: y toda alma racional es de esta condicion, luego toda alma racional es immortal. El argumento esta en el primero modo de la primera figura. La mayor proposicion prueua el philosopho en el septimo de la metaphisica, adonde enseña que la corrupcion de las cosas es por participacion de la materia, quando dize. La materia es por la qual la cosa puede ser y no ser, esto es corromperse o no corromperse. Y en el primero de los phyſicos dize, que la materia es el primer subiecto de todos los entes: y por esta causa el philosopho en el primero libro de Celo concluye que el cielo es incorruptible, porque ni tiene materia ni subiecto de que se haga. Y de aqui vino tambien Auerroes a dezir en el primero de los phyſicos, que desto se declara que los cuerpos celestiales no tienen materia: porque entonces serian generables y corruptibles, porque no es otra cosa causa de la generacion y corrupcion, sino la materia prima, por el no ser que tiene encerrado en su subsstancia. La menor del argumento prueua Anaxagoras, el qual dize, que el alma es immortal, immixta, y impassible. *Scilicet passione corruptiua, non perfectiua.* Prueuase segundariamente esta verdad porq̃ ninguna forma se corrõpe sino es o por la

Prueuase cõ razones la immortalidad del alma.

Aristotil.

Idem.

Auerroes.

segũda prohibition.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

action de su contrario, o por corrupcion de su subjeto, o por defecto de su causa. Por la actiõ del contrario, como el calor se destruye por la action del frio, por corrupcion de su sugeto: como destruydo el ojo, se destruye su vista, o su virtud visiua, por falta de causa: como falta la lumbre en el ayre, faltando la presencia del Sol, que es su causa: pero el alma no se puede corrõper por corrupciõ de contrario, porq̃ no tiene alguna cosa cõtraria: pues por el entendimiẽto posible puede el alma recibir todos los cõtrarios, ni menos puede ser destruyda por la corrupciõ de su subjecto: porq̃ el alma humana es formaq̃ no depẽde segun su ser del cuerpo, ni por defecto de su causa: porque no tiene causa sino eterna porq̃ de solo Dios es criada: luego el alma intellectiua en ninguna manera se pũede corromper, corrompido el cuerpo. En el tercero y vltimo lugar se prueua esta verdad porq̃ Aristoteles en el primero y segundo de cęlo, y en el tercero de anima dize que Dios y la naturaleza no hizieron cosa alguna en balde: y auiẽdos potencias nras tã principales y vniuersales como es el entẽdimiẽto y la voluntad, producidas para cõseguir la summa verdad y el sũmo biẽ: y esto no se adquiera en esta vida, como la experiẽcia lo enseña: porque lo q̃ es temporal, verdaderamente no pũede hazer dichoso ni bien-

Tercera prouacion. Aristotil.

bienauenturado. Luego necessariamente se sigue, o que estas potencias son baldias, o que se de otra vida, en la qual alcancemos nuestros obiectos, lo qual es imposible si despues de esta vida no fuessen las almas immortales.

CAPITVLO LXXXX. EN EL QVAL se trata si para conocer algunas cosas venideras, como es la salud o enfermedad de alguno es cosa razonable guardar o tener cuenta con algunas señales. Y si en las cosas dudosas y que los humanos ingenios no pueden determinar si es buen medio echar el negocio por suertes.

A La primera duda brevemente dezimos, que si alguno considerare el prognostico ḋ las cosas por venir de alguna causa que se conoce por señales expressas, que no sera cosa contra razon, como si poniendo por exẽplo el criado o esclauo viẽdo a su señor muy ayrado temiesse el castigo o los açotes, y ni mas ni menos podria ser si alguno temiesse q̃ algũ niño le podria venir daño conociẽdo al hõbre q̃ haze y causa mal de ojo, assi tãbien dezimos q̃ las causas ḋ las enfermedades se conocẽ por algunas señales, y assi los medicos tienẽ grande obsaruãcia en muchas dellas, delas quales con

Universidad de Salamanca. BGH 27456

justa razon puedẽ juzgar de la sanidad o enfermedad de la muerte o la vida del que padece.

A la segunda duda que trata de las suertes es de aduertir que en este negocio ay pareceres muy diuersos, porque Aristoteles en el libro primero de las Æthicas en el capitulo nono dize que lo que es principal y de mucha importãcia cometerlo a la fortuna, es estremada locura y necedad. Y el excellente Iuris cõsulto Baldo dize, q̃ el juyzio de la fortuna es muy remoto de la razon, y q̃ por tanto q̃ ni la razon ni el entendimiẽto se tienen de cometer a la fortuna, la qual muchas vezes prefiere lo malo a lo bueno juzgando mal, y vn poco despues dize. Cõuiene q̃ el entendimiẽto juzgue todas las cosas, y q̃ muy raras o ningunas cometa a la fortuna, y el mismo Baldo en el capitulo licet causam, en la columna septima, hablando de la suerte dize. No es justo que nuestras riquezas las cometamos a casos fortuitos y inciertos. Y Alciato en la ley segũda en el §. ex his num. 25. dize q̃ el juyzio de la suerte es peligroso y sugeto a la fortuna y no a la razõ. Y Marco Tullio en la oracion pro Aulo Cluencio dize, q̃ ser en el peccado q̃ hizieron muchos, pocos los reprehendidos y afrẽtados no conuiene, y dize esto: porq̃ entre muchos q̃ auiã cometido vn delito echauã suerte sobre qual auia de ser castigado. Y el mismo Cice-

Aristotil.

Baldo. ¶ In. §. itaque col. ult. in prin. ff.

Baldo. ¶ Ver. oppo. que Papa de probat.

Alciato.

Tullio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Ciceron en el segundo libro de diuinatione dize. Que otra cosa es la suerte, sino echar los dados, en los quales tiene fuerça y vale la temeridad y el caso, no la razon ni el cõsejo: en lo qual todo esta inuentado por engaño, o para ganãcia, o para supersticion, o para error. Y Isocrates escriue, que la gouernadora de las suertes es la fortuna. Y Euripides affirma que la suerte es hija de la fortuna. Y de Euripides lo refiere Plutarcho en el libro que se intitula. Quales animales son mas prudentes los terrestres o los marinos. Y Dionysio Alicarnaseo, en el libro primero de las antiguedades Romanas alaba mucho a Romulo, porque ni hizo vendibles los sacerdocios, ni menos los echo por suertes. Y el gran Basilio en el Exameron dize, que el cõcurso y fortuna de las suertes muchas vezes pone en dignidad y magistrado al que menos lo merece y al mas indigno de todos. Y Philostrato en la vida de Apollonio en el libro tercero reprehende la costumbre de los Ægiptios q̃ elegian los sacerdotes por suerte. Y ni mas ni menos reprehende de la costumbre de los Griegos que elegiã por suerte los juezes que assistiã en los juegos Olympicos. Porque en las suertes (como dize el mismo) ninguna cosa le queda a la prudencia para poder arbitrar. Y el antiquissimo Lino Poeta Thebano en vnos ver-

Isocrates. ¶ In Areopagitico.

Euripides.

Plutarcho.

Dionysio Alicarnaseo.

S. Basilio.

Philostrato

Lino Thebano.

¶ Apud stobæum.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

sos Griegos hablando de las suertes, dize desta manera. Atiende a mis palabras y desecha las suertes que son muy dañosas y leuantan la multitud del vulgo loco con varios y grandes engaños, porque tienen peligrosas formas de imposturas y fraudes: las quales has de procurar con mucha diligencia de apartar de tu animo. Y si aborrecieres este peligroso genero de las suertes, esta innocencia y limpieça de coraçon te sanctificara. A todas estas sentencias y opiniones podemos finalmente añadir lo que dize Apuleyo, en el nono libro del Metamorphoseos significando que todas estas suertes son vanas y fraudulentas, quando refiere que los Sacerdotes de la Diosa Isis inuentaron vn nueuo genero de ganancia engañosa. Porque con sola vna suerte a todos los que les venian a consultar sobre differentes negocios les arrebatauan el dinero. Con esta opinio y sētēcia de varones tā doctos q̄ reprueua el vso de las suertes (como auemos referido) estā encōtradas varias y innumerables costūbres d̄ gētes, infinitas leyes, senados grauissimos, reyes y poderosos principes, y finalmēte las diuinas letras cuya autoridad es mayor d̄ toda excepcio, y para q̄ se vea en quāta diuersidad de cosas y d̄ negocios d̄ mucha importācia hā tenido lugar las suertes: es de saber q̄ se hā echado en

Apuleyo.

Las grāles cosas q̄ han sido juzgadas por suertes.

diuisiones

d̄ iuisiones d̄ tierras y d̄ prouincias, sobre grādes imperios y reynos sobre erēcias y mayorasgos ricos, sobre los sacerdocios y prefecturas d̄ las cosas sagradas, sobre las electiones ecclesiasticas: sobre los primeros q̄hā d̄ represētar la batalla, sobre los q̄hā d̄ entrar primeros en el peligro y trabajo, sobre el repartir d̄ los despojos en la guerra, sobre los cōsulados y preturas, echauāse tābiē suertes sobre los q̄ auiā de ser castigados por los delitos, echauase tābiē antiguamēte por por suerte q̄uando en algū exercito auia hābre repartidos d̄ diez en diez los soldados, de cada dezena vno, q̄ auia de ser comido de los otros. Repartiase tambien por suertes los q̄ auian de ser juezes, los embaxadores, los q̄ auiā d̄ hablar primero en la cōgregaciō del senado, y finalmēte en el casarse los hōbres y las mugeres lo acostūbrauā a hazer por suerte, q̄ es vna cosa q̄ cō ojos de lince y cō maduros años en mucha prudencia auia de ser examinada, y para q̄ comēcemos a dezir algo de lo mucho que en este particular ay, no es mal principio si dezimos de las suertes que auia de los casamientos entre los Romanos, como se puede veer en Plauto, en la Casina, adonde Calino sieruo y Olympio mayordomo echaron suertes sobre quien o qual de ambos auia de lleuar por muger a Casina. La qual suerte le cayo a Olympio. Y para que se

Plauto sobre quiē auia de lleuar a Casina por suerte.

entienda

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

entienda que los Romanos tomaron esto delos Griegos, fue sacada esta fabula de vna comedia Griega, que le pusieron el nombre de la suerte Clerumeni, que en latin es lo mesmo que, Sortientes, como el prologo de Plauto lo demuestra- Fue tambien celebrada y muy encomendada de Plutarcho vna illustre contienda entre Lucullo, Hortensio y Sisenna, sobre qual de ellos auia de escriuir la historia Marsica. Los quales finalmente se concertaron entre si, que a quien le cayesse la suerte escriuiesse la guerra Marsica o en prosa or cion, o en verso Griego, o latino, como la suerte lo declarasse. Y fue assi que le cayo la suerte a Lucullo el qual en oracion Griega con mucha diligencia acabo esta historia, la qual es muy celebrada de Plutarcho y de otros muchos. Fue tambien desatada por suerte vna honestissima contienda (como lo cuẽta Homero en el septimo libro de su Iliada) porque como Hector desafiasse a los mas fuertes varones del exercito de los Griegos a singular batalla, desseando nueue capitanes la pelea y demandandola con grande instancia, les parecio que fuesse elegido por suerte vno que acometiesse el desafio: quãdo todo el exercito de los Griegos vnanime y cõforme ruega que cayga la suerte (suplicãdoselo muy de veras al Dios Iupiter) sobre Ayax Telamonio, o sobre Diomedes,

Plutarcho. In Lucullo.

Historia Marsica por suerte.

Homero. Primero en batalla por suerte.

medes, o sobre Agamenon, adonde se puede aduertir mucho el grande pecho y animo del magno Alexandro que leyendo vna vez estos versos dixo, matara yo al que me nombrara en el tercero lugar, como lo escriue Ausonio en el Panegyrico al Emperador Graciano. Esta en el mismo Homero en el libro nono de la Odyssea otra historia semejante a esta quando Vlysses escogio otro compañero, que juntamente con el tirase vna vara para enclauar el ojo de Poliphemo. Y en el libro decimo de la misma obra se cuenta q̃ el mismo Vlysses y Eurilocho echaron suertes sobre qual de los dos auia de yr a la casa de la Cyrces o quedarse en las Naos. Y en el libro tercero de la Iliada se cuenta que auiendo de pelear Menelao y Paris echaron suertes qual de los dos aũia de arrojar primero la lança al otro. Echauan tambien por suerte quales auian de ser primeros en el trabajo, como se puede ver en Virgilio: en el primero de la Æneida quando dize, que se repartia el trabajo de las obras por yguales partes, o por suertes. Y el mismo Virgilio en el segundo libro de la misma obra escriue que los Griegos echauan por suerte quales auian de ser los que se aũian de encerrar en aquel Paladion Troyano. Echauase tãbien por suerte antiguamente las succesiones de los Reynos de lo qual tenemos exemplos en Dario

Animo de el magno Alexandro.

¶ *Occiderẽ illum qui me tertium nominasset.*

Otras suertes.

Otras suertes.

El trabajo por suertes.

¶ *Operũq; laborem.*

¶ *Partiũne æquabat iustis, aut sorte trahebat.*

¶ *Hinc delecta uirũ sorti corpora furtim.*

¶ *Includũt cæco lateri.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Dario el qual fue electo por suerte por rey primero delos Persas, porq̃ estãdo vaco el reyno, y muerto Cãbyses, echaron suertes siete de los mas prudentes del reyno en esta manera, q̃ luego en saliendo el Sol se pusiessen todos a cauallo a la puerta de la casa real, y que aquel cuyo cauallo relinchasse primero, fuesse señor del Reyno. Lo qual como assi se hiziesse quedo Dario señor del reyno porque su cauallo fue el primero q̃ relincho, como lo cuenta Herodoto. Y Polieno en el libro septimo de los Stratagemas, y Iustino en el libro primero, y Ammiano Marcellino en el libro veynte y tres, y Orosio en el libro segundo, en el capitulo nono. Lo qual, no sin razon y consejo fue assi hecho, pues el diuino Platon en el tercero libro de Legibus enseña, que entre las siete razones de gouierno y señorio es esta la vna, que a quien le cayere la suerte mande y gouierne, y al que la suerte excluyere, obedezca y sea subdito. Echauan tambien por suertes los que auian de ser sacrificados a los Dioses, y esta costumbre guardaron mucho tiempo los de Phenicia y los Carthagineses, los quales sacauan a los infantes hijos de Reyes vestidos cõ reales vestiduras y al que le caya la suerte lo sacrificauã a Saturno de la qual costumbre y rito es testigo aquella Imilce muger de Hannibal, que como le lleuassen a su hijo Aspar

Rey por suertes.

Herodoto. In Thalia.
Polyæno.
Iustino.
Ammiano.
Marcellino.
Orosio.

Platon.

Los sacrificados a los Dioses por suertes.

Aspar para hazer este tan vano desatino, se quexa con lastimosas palabras, como lo refiere Silio Italico, en el fin del libro quarto. Y por sus estancias se ponian tãbiẽ por suerte en guarda y defensa de los muros los Soldados en manifiestos peligros, como lo cuenta Virgilio, en el libro nono de la Æneida. Y Silio Italico cuenta en el libro decimo que despues de la batalla de Cannas los Romanos echaron por suerte la guarda y custodia dla ciudad. Fue tãbiẽ decretado por suertes entre los Romanos q̃ senadores auian de quedar solos en el senado el mes de Septiẽbre y Otubre para determinar los negocios graues, lo qual estatuyo el Emperador Augusto como lo cuẽta Suetonio en su vida en el capitulo treynta y cinco. Fuerõ tambien repartidos los despojos q̃ se tomauã en la guerra por suerte como lo cuenta Virgilio en el libro nono dla Æneida. Y Dictis Cretẽse tratãdo dla guerra Troyana en el libro quinto cuenta q̃ despues dela destruycion y muerte de tantos troyanos le dieron a Agammenon a Casandra, y a Menelao a Helena. Y a Demophonte y Achamante les fuerõ dadas Ætra y Clymena sin suerte alguna. Y todas las demas fueron dadas por suerte. Tienen finalmente (para que concluyamos este capitulo) en las diuinas letras tãta autoridad las suertes q̃ podriamos cõ justa razõ dezir

Punicorũ.
¶ Quæ por ro hæc pietas delubra aspergere ta bo?
¶ Omnisper murũ legio sortita peri clum.
Excubat.
Senadores por suerte.

Despojos por suerte.

¶ Ipsum illum clipæũ cristasq; rubentes.
¶ Excipiũt sorti.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Parece q̃ las suertes tienẽ alguna cosa diuina.

dezir que tienen encerrada en si alguna cosa diuina. Pues dize Sant Augustin q̃ estando cierta ciudad cercada y dudãdo el clero quales auiã de ser los qũe auian de quedar dentro de la ciudad, y quales los que auian de huyr, escriuio que este negocio se auia de juzgar por suerte, como se puede ver en la epistola que embio a Honorato. Y en Iosue, en el capitulo septimo se cuenta que auiendo Acham hecho cierto hurto, y siẽdo por el peccado deste el pueblo desbaratado, y auiẽdo buelto las espaldas a sus enemigos: mãdo el señor a Iosue que buscasse y hiziesse inquisiciõ por suertes, por cuyo peccado, vuiesse caydo el pueblo en manos de sus enemigos. Y cayo la suerte sobre Acham. Y en el primero de los Reyes en el capitulo catorze se cuenta que Saul vino a saber por suerte, que contra su mandamiento auia su hijo Ionathas comido miel. Y en el capitulo primero de Ionas se lee, que por suerte fue Ionas hallado y echado en el mar. Y en las mismas sagradas letras en el capitulo decimo sexto del Leuitico estan escriptas estas palabras. Quando offreciere el bezerro y orare por si, y por su casa: hara que estẽ dos cabrones delãte del señor, y echãdo sobre ambos la suerte, vna al señor, y otra al cabrõ emissario: aquel q̃ saliere en suerte al señor, lo offrecera por el peccado. En el qual lugar Isichio Hierosolymitano discipulo

Iosue.

4. Regum.

Ionas.

Leuitici.

Isichio.

discipulo de Gregorio Nazianzeno escriue, q̃ la suerte entonces se echa en las diuinas escripturas, quando ay tanta ygualdad que no queda noticia para poder discernir. Y en el primero de los Reyes, en el capitulo decimo: fue por suerte Saul electo por Rey. Y en el primero del Paralipomenon, en el capitulo veynte y quatro diuidio Dauid por suerte las familias: y en el psalmo treynta se dize: en tus manos estan mis suertes. En el qual lugar el glorioso sant Augustin en el segundo sermon de aquel psalmo dize: la suerte no es alguna cosa mala, sino cosa dudosa a los hombres, y que muestra la voluntad diuina. Las quales palabras estan escriptas en el capitulo primero. 26. q. 2. y añade despues el mismo sant Augustin, vn poco despues: en la suerte no ay election, sino voluntad de Dios. Y en el capitulo decimo sexto de los Prouerbios en el fin esta escrito: las suertes se meten en el seno, pero el señor las modera. Y en el capitulo decimo octauo del mismo libro se dize: las contradiciones comprime la suerte, y juzga entre los poderosos. Y en el capitulo primero de sant Lucas se cuenta, que a Zacharias le cayo por suerte el encender y quemar los incienſos. En el qual lugar dize sant Ambrosio, que por suerte elegian el Sacerdote para offrecer el incienso. Y en el ca-

1. Regum.

Paralipomenon.

¶ Sors non aliquid mali est, sed res in dubitatione humana, diuinam indicans uolũtatem.

Prouerbiorum.

S. Lucas.

S. Ambrosio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Acto Apost pitulo primero de los Actos de los Apostoles se cuenta, que como sant Pedro y los de mas Apostoles vuiessen determinado delegir otro Apostol en lugar de Iudas, pusieron este tan graue negocio en el successo de la suerte, la qual cayo sobre sant Mathia. Y aquellos soldados en la sagrada passion de Christo nuestro señor siguiendo esta ley o costumbre echaron suertes sobre su sancta vestidura, como secuẽta en
S. Matheo. el capitulo.27. de sant Matheo, en cumplimien
Psalm. to de aquella prophecia del psalmo veynte y vno. Diuidieron para si mis vestiduras, y sobre mi vestidura echaron suerte.

CAPITVLO LXXXXI. EN EL QVAL

se trata como deue ser continua nuestra memoria en encomendarnos al Angel de nuestra guarda, pues siempre en nuestras graues enfermedades del cuerpo y del alma, y en los mas eminentes peligros assiste en nuestro fauor y ayuda.

SERA de grandissima importancia para el bien de la salud spiritual y corporal saber y entender que en todos nuestros peligros esta de nuestra parte vn valeroso capitan tan amigo y compañero nuestro que nunca de nosotros se aparta, ni en ningun lugar

gar mi en ninguna occasion nos dexa desamparados. Y assi auiamos de dar immensas alabanças a Dios nuestro señor, y con hazimiento de gracias agradecerle muy de veras el mucho cuydado que de nosotros tiene pues dize sant Ber- S. Bernardo
nardo hablando deste particular. Misericor- ¶ Sermone de Angelis.
dioso eres señor, q̃ no te contentas cõ la flaqueza y poca defensa de nuestros muros, mas antes les pone a los homgres los Angeles por custodia y guarda. Y el mismo Bernardo sobre aquel verso del psalmo. *Quid est homo, quod memor es eius*, dize que es el hõbre, para q̃ te le ma- ¶ Quid est homo quia innotuisti ei dedisti filiũ tuum, &c.
nifestasses, y de mas desto le diesses tu hijo, y le embiasses el Espiritu sancto. Y para q̃ no le falte nada, les embias para su ministerio y seruicio los spiritus bienauenturados. Que sea verdad que los Angeles hagan siẽpre nuestras partes y estan en nuestra defensa, pruebase de la sagradas letras, porque sobre aquellas palabras de Isaias del capitulo. 62. Sobre tus muros puse Esaias.
guardas. Dize la glosa, que las guardas de los ¶ Super muros tuos constitui custodes, &c.
hõbres son los Angeles. Y sobre aquellas palabras del psalmo. *Angelis suis Deus mandauit de-* S. Bernardo
te. Dize sant Bernardo: o quanta reuerencia te auian de poner estas palabras, quanta deuocion te auian de dar, y quanta confiança te auiã de traer: reuerencia por su presencia: deuocion por la beneuolencia: confiança por su guarda y am-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

y amparo. Anda pues con grandissimo auiso adonde andan los Angeles, porq̃ assi les mãdo Dios q̃ te guardassen en todos tus caminos. Y ten reuerencia en qualquiera lugar, aunque sea muy escondido, y no te atreuas a hazer delante de tu Angel, lo que no hizieras en mi presencia. Y el glorioso. S. Hieronymo sobre aquellas palabras de S. Matheo, en el capitulo. 18. *Angeli eorũ semper vident faciẽ patris*, dize, grandes la dignidad de las almas, pues cada vna desde el punto que nace el hombre tiene vn Angel delegado. Y Origenes sobre los Numeros dize, esta con cada vno de los pequeñitos en la Iglesia de Dios el Angel bueno para que lo rija, para que lo amoneste, para que lo gouierne, para que lo corrija en sus obras, y para que le alcançe misericordia de Dios padre a quien ve el rostro cada dia en el cielo. Prueuase tambien la assistencia de los Angeles con nosotros de la propriedad y misericordia de Dios, porque mas inclinado es su diuina magestad a la misericordia que no al castigo: y siendo assi q̃ Dios les dio a los hombres los demonios para su exercicio, como lo dize en aquellas palabras el diuino Apostol: no tenemos guerra cõ la carne y la sangre, sino contra los principes y potestades de las tinieblas, luego con mayor razon les auia de dar Angeles buenos para su guarda.

S. Hieronymo.

Origenes.

S. Pablo.

Prueuase

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Prueuase tambien esta verdad del prouecho que de la tal custodia se sigue. Porque se declara para con nosotros la bondad diuina, dandonos tan nobles criaturas en guarda: declarase tambien la charidad y amor de los Angeles, pues desde nuestro nacimiento hasta la muerte tienen tanta solicitud en nuestro bien. Prueuase tambien esto mismo por vna similitud natural, porque como los cuerpos superiores rigen a todos los inferiores, y qualquiera cosa mobil, se reduze a vn immobil: assi los spiritus superiores rigen a los inferiores, y el humano consejo variable es gouernado por el consejo inuariable del Angel. Prueuase tambien esto por vna similitud del Apostol: porque en la primera de los Corinthios, en el capitulo decimo tercio compara el estado de los hõbres en esta vida al estado de los niños: porque de la manera que el niño quando es pequeño, esta muy facil para el caer, y por tanto tiene necessidad de quien lo trayga de la mano, hasta que sea de edad mas perfecta y robusta. Assi el hombre segun el alma entre tanto que esta facil y prompto en esta vida para la cayda espiritual, tiene necessidad de guarda y defensa hasta que llegue a la edad perfecta y consumada de la otra vida. Entendida pues esta verdad que los Angeles desde nuestro nacimiento estan en

S. Pablo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA

perpetua vigilia en nuestra defensa y amparo: conuiene mucho saber y entender en que negocios de importancia assiste con nosotros, y nos alumbra para que no caygamos. Tiene pues el buen pastor Christo nuestro señor tanto cuydado de sus ouejas que auiendolas embiado al mundo donde entiende que ay lobos sangrientos y carniceros les pone vigilãtissima guarda por medio de sus Angeles, y en los manifiestos peligros de la vida los saca no menos q̃ de las vñas y boca de la muerte, como lo hizo cõ Isaac hijo de Abrahan quãdo ya su padre yua a descargar el golpe y passarle el cuchillo por la garganta. Y como lo hizo cõ aquella sancta Iudith quando dixo. Viue el señor, que me guardo su Angel yendo por el camino, y estando alla, y despues a la buelta. Preseruanos el Angel bueno de las penas humanas, como se cuẽta en Daniel en el capitulo tercero quãdo baxo el Angel con Azaria y sus tres cõpañeros en medio del horno que estaua ardiendo, y desbarato el fuego. Offrece nuestras oraciones a Dios, como se dize en el capitulo. 12. de Thobias, quando oraua y enterraua los muertos, yo offreci tu oracion a Dios. Y assi dize. S. Bernardo a esse proposito: anda el Angel de por medio entre el amado y la amada, offreciendo sus votos, y refiriẽdo sus dones: y assi despierta a la esposa, y aplaca al

¶ *Viuit Dominus quia custodit me angelus eius &c.*

Daniel.

Tobias.

¶ *Ego obtuli orationem tuam Deo.*

¶ *Discurrit Angelus me*

ca al esposo. Confortanos en las grãdes tristezas, y si caemos nos leuãta, como esta escrito en el quinto capitulo de Thobias en aquellas palabras. Ten buen animo, porq̃ muy presto seras curado del Señor: y quãdo Daniel cayo en tierra le toco el Angel del señor y le dixo: no quieras temer: paz sea cõ tigo, confortate y ten animo varõ de desseos: alũbranos nr̃o buẽ Angel en las cosas altas y diuinas y en los negocios de la Fe: porq̃ nr̃o entendimiẽto no puede alcãçar y cõprehender estas cosas, siẽdo como es para los secretos tã escõdidos, como los ojos de la lechuza para la lũbre del Sol. Y en Zacharias en el capitulo. 4. esta escrito. Boluio el Angel q̃ hablaua en mi y desperto, como a vno que esta en vn sueño muy profundo. Cõsuelanos en tiẽpo de necessidad cõ la comida y beuida, como se cuẽta en el. 3. lib. d̃ los Reyes, quãdo estaua durmiẽdo Elias debaxo la sõbra del Iunipero, y le embio Dios al Angel q̃ le dixo: leuãtate, ven, y come, porq̃ tienes largo camino q̃ andar: y en la virtud d̃ aquella comida anduuo hasta el mõte de Dios Oreb. Defiendenos de nr̃os enemigos y aduersarios, como se escriue en el Apocalipsi, en el capitulo doze, q̃ fue hecha vna batalla en el cielo, y que peleauan sant Miguel y sus Angeles, y q̃ peleo sant Miguel con el dragon y que alcançola victoria. Enseñanos a orar, a

diusinter dilectum & dilectam uota offerens: referens dona. &c.

Zachariæ.

¶ *Reuersus est Angelus qui loquebatur in me, &c.*

c. 19. Regum.

Apocalipsis.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

hazer penitencia, como se dize en el capitulo quinto de Thobias. Debilitala concupiscẽcia como se lee en el Genesis, en el capitulo treynta y dos, quando el Angel toco el nieruo del muslo de Iacob, y se enflaquecio. Cõpadecense los Angeles de nosotros en nuestros aduersos y tristes acaecimientos espiritualmente, como esta escrito en el capitulo treynta y tres de Esaias en aquellas palabras, daran bozes los Angeles de la paz, y lloraran amargamente. Hazen los Angeles oracion por nosotros muy cõtinua, como se puede ver en Zacharias en el capitulo primero en aquellas palabras. *Domine exercituum vsq; quo tu non miserebris Ieruſalem, & vrbium Iuda, quibus iratus es?* Vltimamente nuestro buen Angel en saliẽdo las almas de sus cuerpos en el fin y remate de nuestros trabajos las lleua al lugar adonde sus obras merecen, como se lee en sant Lucas, en el capitulo decimo sexto, quando se dize. Acontecio que murio el mendigo, y fue lleuado de los Angeles al seno de Abrahan. Sea pues el fin y remate de nro capitulo q̃ siẽpre en qualquiera dia, en toda hora, y en todo lugar nos encomendemos muy de veras a tan poderoso y fiel compañero, y nos recomẽdemos a el, y todos nuestros bienes spirituales y temporales, nros cãpos, nros fructos, nros ganados, nras obras, nros pensamientos, nuestros

Thobie. *Geneſis.* *Esaias.* *¶ Ecce videntes clamabunt Angeli pacis, amare flebunt.* *Zacharias.* *Luca.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

nuestros hijos, y toda nuestra familia, para que debaxo de tan poderosa guarda vençamos al enemigo no en cauallos ni carros soberuios sino en el nombre del Señor el qual es bastante para hazernos saluos.

CAPITVLO LXXXXII. EN EL QVAL se trata como para uiuir vida bienauenturada en la casa y republica del hombre que consta de cuerpo y alma no ha de auer mas de vn señor que mande y este ha de ser el alma.

EL Principe de toda la buena medicina Claudio Galeno en el libro sexto de la conseruacion de la sanidad escriue, que en el genero de todas las cosas lo que es lo mejor y mas principal, es vno, y que las muchas cosas son viciosas. Y el diuino Platon en el Timeo produze todas las cosas de vno, y en el Philebo mide y compassa todas las cosas con vno, y el mismo Platon en el Epinomide reduze todas las cosas a vno. Parece que concuerda cõ esta sentencia Moyses antiquissimo escriptor, el qual segun la verdad Hebrea auiendo dicho en el primero dia, en el tercero, en el quarto, en el quinto y sexto. *Et vidit Deus quia bonum est:* en el segundo dia callo y dexo debaxo de silẽcio

Galeno. *Platon.* *Geneſis.*

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

estas palabras, dando a entender q̃ la dualidad no es buena, por auerse apartado de la vnion. S. Hierony. Lo qual noto Sant Hieronymo en el libro primero contra Iouiano, y se repite en los decretos Canonicos en nombre y titulo de Sancto Ambrosio, en el capitulo nuptiæ trigesima secũda distinctione prima. Demas desto la misma razõ d naturaleza como elegãtissimamẽte lo disputo Patricio nos enseña q̃ toda multitud o muchedũbre comiẽça de vno, y todos los philosophos dixerõ q̃ la naturaleza de la vnidad esde tal suerte que todas las cosas se hazen de ella, y que finalmente en ella se vienen a resoluer. Y de esta sentencia fue autor (como lo refiere Laercio. Laercio, cerca del principio de los libros que escriuio de las vidas y sentencias de los Philosophos) Museo Athenienſe, hijo de Eumulpo, el qual precedio a Homero mucho tiẽpo antes. De aqui vino tambien a dezir aquel grãde philosopho Pythagoras Samio q̃ el principio de todas las cosas era la vnidad, y que de ella se daua materia a la dualidad infinita, a quien esta ua sugeta, como lo affirma Plutarcho, en el libro que escriuio de las opiniones de los Philosophos, y Alexandro en las succesiones de los Philosophos, y Laercio, en el libro octauo de la obra q̃ agora citamos. Y demas desto dezia q̃ la vnidad era principio de todos los bienes, y la dua-

Pythagoras. Plutarcho. Alexandro. Laercio.

dualidad de todos los males. Y que la vnidad da al cielo templança: a los animos virtud: a los cuerpos sanidad: a las casas y ciudades paz, y concordia a los coraçones, y la dualidad haze todas las cosas contrarias, porque hinche el ayre de tempestad, los animos de malicia, los cuerpos de enfermedades, y a las casas y ciudades trae sediciones, y escandalos. Y de aqui vino Homero a dezir que la naturaleza de la vnidad tiene suerte y parte de bien, y la dualidad parte y compañia con el mal. Enseñan esta verdad los Mathematicos grandes especuladores de los numeros, porque dizen que la vnidad es varon y hembra, que es ygual y desygual, y que no es por si sola numero, sino fuente y origen de los numeros. Y que ella no tiene principio, ni fin, como lo affirma Macrobio, en el sueño de Scipion, y la refiere a solo Dios. Esta vnidad es aquella que auiendo (como dize Trismegisto) nacido de Dios, no sabe ni conoce las vezes de los tiempos sino siempre se esta en vna edad y en vn siglo. Por esta causa y razon de la vnidad vino a dezir Aristoteles en el duodecimo de la Metaphisica que mandar muchos es malo. Y q̃ el Rey a de ser vno. La qual sentencia tomo sin duda Aristoteles de Homero en la segunda rapsodia de su Iliada, adonde Vlysses con esta

Vnidad principio de todos los bienes, y la dualidad de los males.

Homero.

La unidad varon y hembra.

Macrobio.

Trismegisto

Aristto.

¶ *Multos imperi tare malum est.*

¶ *Rex unicus esto.*

senten-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

sentencia refrena a Therſites por ſedicioſo y al borotador. Con la qual concuerda aquella de Euripides que dize. En la republica y en el gouierno de caſa ſea vna la poteſtad. Pertenece a eſte lugar aquello del Euangelio de Sant Lucas en el capitulo vndecimo, todo Reyno en ſi diuidido ſera deſſolado. Y aquello de Lucano, en el libro primero quando deſcribe las cauſas de las guerras ciuiles en aquellos verſos, quando dize. No ay fidelidad quando ay compañeros en vn Reyno, y toda poteſtad no ſufre otro q̃ ſe le yguale. Confirman eſta verdad Cornelio Tacito en el libro ſegundo de la hiſtoria Auguſta, y Curcio en el libro nono de los hechos de Alexandro, adonde eſcriuen que el Reyno es incomunicable. Y lo miſmo en ſeño Herodiano Alexandrino, el qual eſcriuio en Griego la hiſtoria de los Emperadores, y dize en el libro octauo, que es incomunicable la naturaleza de la poteſtad. Con lo qual conuiene̅ las palabras en la Thyeſte de Seneca. No caben dos en vn Reyno. Ni haze diſſonancia con lo que vamos diziendo Stacio Papinio, en el libro primero de la Thebaida, ni Ouidio en el libro ſegundo de Arte amandi, en aquel verſo, ni los Reynos ni la Venus admiten compañeros. Y primero que eſtos lo auia dicho Ennio en ſus tragedias como lo refiere Tullio, en el primero libro de los

Euripides. ¶ In Andromacha.

S. Lucas.

Lucano.

¶ Nulla fides regni ſocijs: omniſq; poteſtas.

¶ Impatiẽs conſortis erit, &c.

Herodiano.

¶ Incommunicabilis natura poteſtatis.

¶ Non capit regnũ duos.

¶ Non bene cũ ſocijs regna Venuſq; manent.

Tullio.

los Officios en aquellas palabras. *Nulla ſancta ſocietas, nec fides regni eſt.* A eſte propoſito refiere Plutarcho Cheroneo en los apothegmas de los Griegos, que ſiẽdole offrecidos a Alexandro muchos millares de talẽtos por el Rey Dario, pidiendole que ygualmente diuidieſſe la Aſia, y diziendo Parmenio, ſi yo fuera Alexandro, ciertamente los rebiera. Dixo entonces Alexandro, yo hiziera lo proprio, ſi fuera Parmenio, y a Dario le reſpondio. Ni la tierra ſufre dos Soles, ni en Aſia ſe compadecen dos Reyes. Concuerda mucho con lo que vamos diziendo lo que eſcriue el glorioſo Auguſtino, en el capitulo, quod autem vigeſima tertia, queſtione ſeptima. Quien por ventura (dize) leuantado con ſouerbia de imperio y mando deſſea tener compañero? Y Sant Pablo eſcriuiendo a los Epheſios en el capitulo quarto dize. Vn cuerpo, vn ſpiritu, vn ſeñor, vna fe, vn bapti ſmo, vn Dios, padre de todos. Y Sant Hieronymo eſcriuiendo a Ruſtico dize, en las auejas ay vna que es princeſa, y las grullas ſiguẽ a vna en orden de letras. Vn Emperador y vn juez ay en vna prouincia, y deſpues de Roma fundada no pudo tener dos hermanos por Reyes, y en el vientre de Rebecca pelearõ Iacob y Eſau. Y añade el miſmo Hieronymo, en la Naue ay vn gouernador, en la caſa vn ſeñor, y en qualquiera

Plutarcho.

¶ Equidẽ arbitrer, ſi Alexander eſſem. Et ego quoq; Alexãder, inquit, ſi Parmenio eſſem.

¶ Neq; terrã duos Soles, neq; Aſiã duos Reges tollerare.

S. Pablo.

¶ Vnũ corpus, unus ſpiritus, unꝰ dominus, &c.

S. Hieronymo.

S. Hieronymo

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

quiera grande exercito todos miran vna señal y vandera, y primero q̃ S. Hieronymo auia dicho esto mesmo Cypriano, en aquel libro que escriuio de la vanidad de los ydolos. Auemos traydo todo este rodeo, en el presente capitulo para que se vea y entienda a quan graue genero de miseria y desuentura ha venido el hõbre en cuya casa y republica de su alma y cuerpo manda y rige el vil esclauo del cuerpo, y esta en seruidumbre el real spiritu y la Emperadora del alma. Podriamos en tal caso hazer el mismo sentimiento, y la misma lamentacion que el Sancto Propheta Ieremias hizo, en el capitulo quinto de sus Threnos, quando dezia aquellas lastimosas palabras. *Serui dominati sunt nostri.* Los que antes eran sieruos se han enseñoreado de nosotros. Es tan grande el principado, el imperio, la magestad y alteza del animo del hombre, que admirandose desto el glorioso Sant Isidoro, en el libro primero de Summo bono, dezia. *O homo, quid miraris Syderum altitudines & profunditatem, maris? Animi tui abyssum intrà, & mirare, si potest.* De que te espantas, o hombre (dize este glorioso Sancto) quando miras la altura de las estrellas, y la profundidad del mar? entra en el abysmo de tu alma, y admirate, si pudieres. Podriamos tãbiẽ hazer en la esclauonia y seruidũbre

¶ *Ad diuinũ imperiũ de terris mutuemur exẽplũ Cyprianus.*

Ieremias.

S. Isidoro.

bre deste gran principe del alma algun mayor sentimiento, que el que se hizo, en el grãde estrago y destruycion de los muros de la gran Hierusalem por Nabuzardan, qui interprætatur palea, por quien se entiende el cuerpo. Y por Hierusalem el alma, la qual fue hecha a ymagen y semejança de Dios para que lo gozase y descansasse en el. Al qual proposito dize S. Bernardo. O alma del hombre señalada con la ymagẽ de Dios, hermoseada con su semejança, dotada con la fe, desposada en gracia, capaz de razon puesta en el numero de los Angeles, participe de la bienauenturança, que comparacion tienes cõ tu carne, por ventura has hallado algun mas vil muladar? Es grandissimo el desconcierto y mucha la desuerguença quando el sieruo y esclauo quiere mandar al señor y quitarle totalmente la obediencia. Y assi tratando el glorioso Augustino aquel lugar del Psalmo octauo. *Omnia subiecisti sub pedibus eius*, dize, para q̃ todo el hombre fuesse tuyo, le has hecho señor de toda la vniuersidad de las criaturas: y assi criaste todas las cosas exteriores por el cuerpo, y criaste el cuerpo por el alma: y el alma por ti, para que poseyesse todas estas cosas exteriores por seruicio, y ati por cõsuelo y solacio A este proposito dize S. Chrysostomo en el libro de recuperatione lapsi, si menospreciamos el

S. Bernardo.

¶ *O anima humana insignita Dei imagine decorata similitudine, dotata in fide, &c.*

¶ *Bernar. in lib. medita.*

S. Augustin.

¶ *Vt tuus (inquit) esset tot⁹, hæc super omnia tua dominatus est homo &c.*

S. Chrysost.

alma

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Si animã negligamus, nec corpus saluare poterimus, non enim anima pro corpore sed corpus pro anima sa ctum est, &c.

alma, no podremos saluar el cuerpo, porque el alma no se hizo por razon del cuerpo, mas antes el cuerpo fue hecho por razon del alma. Y assi el que menospreçia lo principal, y leuãta lo inferior corrompe lo vno y lo otro. Mas el que guarda buen orden, y haze caudal de lo principal, aunque menospreçie lo segundo, por la salud de lo principal y primero, se saluara y guardara lo segundo. Considerando el grande Philosopho Seneca (aunque sin lũbre de fe) el real dominio y el superior imperio que el animo del hõbre tiene, dize en la tercera de sus epistolas. Ni la hermosura, ni las riquezas en ninguna manera pueden hazer al hombre dichoso y bienauenturado, porque a estas el tiempo las comsume y deslustra: pero al animo del hombre recto y bueno que otro nombre le podemos dar, sino dezir que es vn Dios que habita en el cuerpo humano? El qual animo ni mas ni menos puede estar en vn libertino o sieruo, como en el cauallero Romano. Y en la epistola ochenta, dize el mismo Seneca, llaman a cosas altas y diuinas al animo del hombre sus mismos principios, de las quales puede gozar antes que sea desatado de la custodia de este cuerpo: si desechare los vicios y puro y desembaraçado pensare pensamientos diuinos, y en la epistola ochenta y tres dize. El animo que ha desamparado las cosas exterio-

Seneca.

Idem.

Idem.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

exteriores esta en lugar insuperable, y aunque le acometan con muchas machinas, nunca alcançan del victoria: y nunca esta tan sublime y encumbrado como quando tiene paz cõsigo, disponiendo en las cosas que son de si agenas, sin cudicia de riquezas y sin el temor de dexarlas de tener. Y en los prouerbios dize el mismo Seneca: ninguna cosa ay tan grãde en las cosas humanas, como el animo que sabe despreciar grãdes cosas. Sera pues ya justo que en la conclusion y remate de este capitulo digamos cõ Gregorio Nazianzeno q̃ verdaderamente es arte de todas las artes, y disciplina de todas las disciplinas, regir y gouernar al hombre: porque es entre todos los animales muy vario en las costumbres, y en la voluntad muy diuerso. Y digamos tambien con Seneca, en vna de sus epistolas, que es cosa mas facil regir gentes barbaras y indomitas, q̃ regir el hombre su proprio animo y entregarlo a si mismo. Con todo esto animãdonos y poniẽdonos debaxo de las alas del diuino fauor, no ay duda sino que alcançaremos cosas grandes y difficultosas y que daremos cima y alcance a la mas glorioſa batalla y empresa q̃ es el vencimiento y victoria de nro mismo animo y coraçon: pues aun el mismo philosopho Seneca en la epistola. 66. nos pone espuelas para ello quando dize: mayor soy, y

¶ Insuperabili loco stat animus, qui externa deseruit, &c.

¶ Nũquam mayor est quã ubi aliena disposuit & fecit sibi pacem, &c.

In apolog.

¶ Re uera mihi uidetur esse ars artium & disciplina disciplinarum hominem regere, &c.

Seneca.

¶ Maior sũ & ad maio-

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

para mayores cosas engendrado, que no para ser esclauo de mi cuerpo, pues el menosprecio del cuerpo es vna grande libertad. Entonces podremos con verdad dezir con sant Ambrosio q̃ verdaderamente somos reyes, y que vsamos de real potestad, sugetando nr̃o cuerpo, y no perturbando el alma cõ sus passiones. Y entonces finalmẽte podremos cãtar magnifica y glorioſamẽte al señor que derribo y derroco en su omnipotencia y virtud al cauallo soberbio de nuestro cuerpo, y al cauallero leuantado de nuestro animo, y los anego en el immenso mar de su misericordia, para sacarlos mas limpios y hazer mas illustre su victoria.

ragenitus, quam ut mãcipium sim corporis mei, &c.
S. Ambros. ¶ Ambro. super psal. Anima mea in manibus &c.

CAPITVLO LXXXXIII. EN EL QVAL se trata como para viuir vida muy dichosa auemos de procurar no beuer la mandragora, ni desnudarnos las alas del alma: mas antes procurar de renouarlas, sacando agua de los quatrorios con que se riega y laua el parayso de Dios.

CON Mucha razon por cierto y con elegante estylo de hablar podriamos dezir que han beuido o beuẽ la mandragora todos aquellos q̃ como mordidos o heridos de la soñolienta y ponçoñosa aspide, estan tan remo-

remotos y apartados de sus sentidos, que casi es imposible despertarlos y leuantarlos de su profundo sueño a cosas mas altas y glorioſas. Tenemos por autor de este estylo y modo d̃ hablar al grande orador Demosthenes, el qual en la Philippica quarta, dize estas palabras. Verdaderam ẽte no podemos leuãtarnos ni despertar, mas antes parecemos semejãtes alos hõbres q̃ han beuido la mandragora o alguna otra semejante ponçoña. Este mismo estylo de hablar sigue Luciano en el Timon adonde dize. Como es posible o grãde Iupiter que duermas como debaxo de la mandragora, que ni oyes alos q̃ juran, ni echas de ver alos que quebrãtan las leyes? y el mismo Luciano entre las grãdes alabãças de Demosthenes, cuenta q̃ despertaua alos Athenienses q̃ estauã como dormidos a sueño suelto ni mas ni menos q̃ si vuierã tomado mandragora. La razon desto es porq̃ como dizen los Griegos este fruto atrae mucho el sueño, y dizen q̃ este se haze de la frialdad, y por la mayor parte las comidas o beuidas que causan sueño son frias, como lo es la mandragora: la qual no solamente tiene propriedad de conciliar el sueño, pero causa vn grãde oluido. Y assi Dioscorides, en el libro sexto, en el capitulo diez y seys, affirma q̃ beuida la mandragora, se sigue luego vn profundissimo sueño y resolucion de

Demosthenes.
¶ Verum nequimus excitari, sed consimiles hominibus uidemur qui mandragorã biberint, &c.
Luciano.
¶ Quonam modo o Iupiter tanquã sub mandragora dormis, qui nec peierantes audis, neq; iuris uiolatores aduertis? Idem.
Dioscorides

Universidad de Salamanca. BGH 27456
VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

virtud, y vna pertinaz porfia en el dormir de
fuerte que no difiere nada de vna profunda
Pythagoras modorra. De la mandragora dixo Pythago-
ras que se parecia mucho a la humana figura,
Columella principalmente la rayz, de adonde Columella
vino a dezir.

Quamuis semi hominis vesano gramine fœta
Mandragoræ pariat flores, mestamq; cicutam.

Alberto Magno, Y Alberto Magno affirma q̃ tiene la mandra-
gora tanta similitud y que representa la figura
del hombre tan al viuo, que parece que tiene
differencias del sejo y de otros muchos accidẽ
tes. Boluiendo pues al effecto que la mandra-
gora haze, y al intento de nuestro capitulo, ha
Iulio Fron tino. ¶ Stratage- maton. ze muy a proposito vna historia q̃ cuenta Iulio
Frontino en el segũdo libro, y fue desta suerte,
que auiendo sido embiado el valeroso capitan
Anibal de los Carthagineses cõtra los Aphros
que se les auian rebelados: y sabiendo que esta
gente era muy amiga de vino, mezclo con
grande cantidad de vino parte de la mandra-
gora, y trauando con ellos vna pequeña bata-
lla vna noche, dexando en el real algunos des-
pojos y grande cantidad del vino inficiona-
do con la mandragora, fingio que huya: vi-
niendo pues los barbaros y occupando el real
con grande alegria y contento començaron a
beuer altissimamente del viuo, de suerte que
tendi-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

tendidos como muertos fueron todos (rebol-
uiendo Anibal y sus soldados sobre ellos) des-
baratados y passados a cuchillo.

Sera pues ya tiempo que despertemos al pe
reçoso dormido, que a beuido la mandragora
debaxo de los infructuosos salzes de los de-
leytes del mundo, de los quales dize el sancto
Iob, en el capitulo. 40. que esta rodeado, porq̃ Iob.
passan cõ mayor impetu q̃ el caudaloso rio, cu- ¶ Circũdãt eum salices
yas aguas ni bolueran a passar, ni menos tienen torrentis.
algunas consistẽcia. Despiertã al pereçoso dor
mido de suphãtastico y profundissimo sueño
las cosas sin sentido, sin vida y sin razõ alguna.
Puso Dios precepto al Sol q̃ anduuiesse cada
dia desde el oriẽte al poniẽte, y nũca en estem̃
damiẽto ay remissiõ ni negligẽcia alguna, no
ay pereza en su mouimiento, ni de dia ni de no
che, ni en inuierno ni en verano: el trabajo d̃ vn
dia no es parte para que descãse el otro, no espe
rando de este trabajo ni precio, ni premio, ni pe
na, ni gloria, como lo espera el dormido y des-
cordado del hõbre. A lo qual aludiendo el glo
rioso Augustino dize: cosa vergõçosa y inde- S. August. ¶ Indecens est christia-
cente le es al hõbre, si los rayos del Sol lo hallã no, si radius Solis eum in-
en la cama: porq̃ podria dezir el Sol, si tuuiera uenial in lec-
poder para hablar, mas trabaje ayer q̃ tu: y auiẽ to: posses enim dicere,
do yo madrugado y leuantadome, toda via tu Sol, &c.
duermes. Crecen en los cãpos y vienẽ a mayor

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

grandeza las yeruas, las flores, y los arboles, y teniendo muchos contrarios y enemigos, dã a sus deuidos tiempos sus hojas, sus flores, y sus frutos: y no por esta causa se duermen a sueño suelto, mas antes con el mismo cuidado a los tiẽpos sazonados bueluen a offrecer las acostumbradas primicias y los deuidos seruicios a su hazedor y criador. Y porq̃ no hablemos ni enmudescamos hablãdo sin ley y sin author (como se suele dezir en comun prouerbio) daremos por ley y por autor deste lenguage y platica al
Matheo. 6. mismo autor de la vida. El qual leuãtandonos aeste pensamiẽto dize: considerad los lirios del cãpo como crecen. A este mismo proposito para con el pereçoso dormido vsa Salomõ en el ca-
Salomon. pitulo. 6. del exẽplo de la hormiga quãdo dize. *Vade ad formicã o piger & considera vias eius, & di sce sapientiã.* Anda (dize Salomõ) o perezoso a la hormiga, y considera sus caminos, y aprẽde la sabiduria. En lo qual nos aduierte Salomõ, y nos despierta de veras de nr̃o profundo sueño pues en vn animalejo tan pequeñito q̃ parece la escoria de la tierra ay tanta sagacidad y prudencia, la qual no se halla en el mũdo abreuiado del hõbre. No da la hormiga vn camino solo, y de cansada se duerme como haze el incauto y pereçoso del hombre: mas antes con mucha diligencia vna vez y otra rebuelue su camino, para coger

coger el gran maciſſo y de ſubſtancia, para que en el tiempo del rigor de la bruma no le falte ſu verdadero ſuſtento. Y no ſea ſemejante al pereçoſo dormido que tiene, por principal ſuſtento la mandragora de las coſas viles y ſoezes deſte mundo, de quien dize Salomon *Salomon.* que la boca del necio ſe ſuſtenta con torpeza. Marauillоſamente nos declaro y exagero el ¶ *Os ſtulto rum paſcitur imperitia.* mismo ſabio Salomõ, en el capitulo decimo de ſus Prouerbios el grande pielago de deſuentu- *Prou. 16.* ras que le eſperan y eſtan aparejadas al tonto *Idem.* dormido en eſte ſueño tan profundo, pues cõ los ronquidos que da eſpanta a los brutos animales, quando dize en aquellas poquitas palabras. *Qui congregat in meſſe, filius ſapiens eſt: qui autẽ ſterterit æſtate, filius confuſionis eſt.* El que llegare en el tiempo de la mieſſe, es hijo ſabio, y el que roncare en el eſtio es hijo de confuſsion. Paſſara el hijo de confuſsion los mas ſouerbios mõtes del mar tempeſtuoſo, y el reciproco golfo de la Cila y Caribdis, entendiendo que alli ſe hartara ſu cudicia, beuera las aguas del oluido arrimado (a ſu parecer) al ſagrado arbol de los humanos fauores, para ver ſi alli deſcanſan y tienen algun repoſo los grãdes vaguidos de ſu cabeça, y tragara mil vezes el ſabroſiſſimo anzuelo del Nectar y la Ambroſia de los mundanos deleytes, penſando de ſatisfazer

Universidad de Salamanca. BGH 27456

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

a sus engañados sentidos: y en todo este circũloquio quando vuiere biẽ caydo en la cuẽta no hallara otra cosa mas de verse metido en vn chaos de estraña confusion, y en vna mole tan indigesta q̃ a cargado sobre sus ojos para q̃ no pueda despertar del profundo sueño en que a estado metido. Muy bien dixo a este proposito el

Salomon. mismo sabio Salomon, en el capitulo. 24. de la obra q̃ agora citamos, como espantado y admirado de sueño tan profundo, reduplicando palabras de mucho encarecimiento. *Vsq; quo piger dormies? vsq; quo de somno consurges?* hasta quando (dize este sabio rey) o hombre pereçoso estaras dormido? y hasta quando te leuantaras de tu sueño? no sin causa y sin grãdissimo acuerdo sigue este estilo de hablar tan vehemẽte el sapiẽtissimo rey despertando al dormido de sueño tan profundo para darle a entender y auisarle el grande tropel y alcance que a deshoras han de hazer sobre el sus enemigos, como sabre hijo de confusion: porque vendra y cargara de veras sobre el la pobreza de su tonto juyzio, y la mendiguez y necessidad como varon armado. Biene agora la pobreza a muchos poco a poco, y casi desarmada, porque algunos la pueden resistir: pero en el tiẽpo futuro vendra como correo por la puesta, y como varõ armado aquiẽ no se le podra resistir, porq̃ se ha de venir

¶ *Et ueniet tibi quasi cursor egestas tua, & mendicitas quasi uir armatus.*

a lo

Universidad de Salamanca. BGH 27456

a lo vltimo de las miserias y de necessidad adõde el tonto dormido ni tendra facultad ni fuerças ni tiempo ni ocasion para poder enrriquecer. Deshazerse le ha al pereçoso dormido la cõnexion: la trauaçon y colligancia de la principal y superior parte de su casa, de suerte que se llueua toda, y cayganso bre el las goteras como dize el Eccla. en el capitulo decimo: y no por esso desechara la pereça ni se leuantara de su sueño, mas antes se dexara estar en el manifiesto peligro, hasta tanto que caygan sobre el los maderos y leña de la casa del infierno, y las tapias y tierra de la sepultura, pues no quiso obrar a manifiestos peligros. A pedrearle han al pereçoso dormido (publicando su affrenta y menosprecio) con pelladas de lodo, como se dize en el Eccle. en el capitulo veynte y dos, y todos hablaran sobre su mofa y escarnio: pues quiso mas estar sentado sobre el medio almud (como dize Alciato en sus emblemas) mano sobre mano durmiẽdo a sueño suelto, que seguir al discreto velador.

¶ *In pigritijs humiliabitur contignatio, & in infirmitate manuũ perstillabit domus Eccle. 10.*

¶ *In lapide luteo lapidabitur piger, & omnes loquentur super asperna tionẽ ipsius. Alciato.*

Acudiendo ya a la segunda parte del intento de nuestro capitulo, adonde dezimos que para viuir mas dichosamẽte auemos de procurar de no desnudarnos de las alas de nuestra alma, mas antes renouarlas: conuiene mucho saber q̃ los Sabios Chaldeos refieren en sus escriptos,

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Zoroastro. que el grande Philosopho Zoroastro (de quien creen muchos que mano toda la sabiduria delos antiguos Theologos) solia muy bien de ordinario dezir, que el alma era alada, o que tenia alas: y que quando estas se le quebraban, que caya con grande impetu a los mas baxos elementos, y que en boluiendolas a renouar, que bolaba a lo mas alto del cielo. Es esta doctrina que vamos diziendo de la escuela de Pythagoras y ni mas ni menos de Platon, confirmada de Plotino, en el libro octauo de la Æneida quarta del decendimiento del alma al cuerpo. Entonces se quiebran o quebratan las alas del alma, quando abatida de su noble habito se inclina a cosas Corporeas, y dexando y menospreciando las diuinas sigue las sombras y ymagines, soñando en los sentidos, no sintiendo de si cosa magnifica ni alta. Y assi a este proposito Synesio Sirenense, dize que la buena habitud del alma haze mas ligero el carro Espiritual del mal habito, porque con el buelo mediante el calor y la sequedad se leuanta y sube a lo alto. Y esto es lo que en Platon se nos significa por la assumpsion de las alas. Y lo mismo quiso dar a entender Heraclito en aquellas palabras. *Splendor siccus, anima sapiens.* El mismo Zoroastro, de quien començamos esta doctrina

Pythagoras
Platon.
Plotino.

Synesio Sirenense.

Platon.

Heraclito.

Zoroastro.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

doctrina, enseña, que estas alas caydas y quebradas se pueden reparar, si sacaremos aguas de salud de los quatro Rios caudales, con que se riega el Paraysо de Dios, y añade diziendo, que el Rio que corre desde la parte del Aquilon se puede interpretar, Rectum. Y el que corre y nace del Occidente se interpreta. Expiatio. Y el de el Oriente, Lumen, y el que corre de la parte del medio dia, se interpreta, Pietas. Y Sant Gregorio declarando la razon tropologica, de los quatro Rios que corren del Paraysо dize. La tierra se humedece con los quatro Rios que salen del Paraysо, porque la prudencia, la templança, la fortaleza y la justicia sustentan y apoyan el solido edificio de nuestra razon: de las quales virtudes se leuanta toda la machina y estructura de la buena obra. Riegan estos quatro Rios el Paraysо, porque quando al coraçon cercan estas quatro virtudes, se tiempla de todo el calor y el fuego de los desseos carnales. Lo mismo escriue el glorioso Sant Augustin, en el libro decimo tercio de la ciudad de Dios. Y añade que el Paraysо es la vida de los bien auẽturados, y los arbores deste Paraysо son las disciplinas vtiles, y los frutos de los arboles las costũbres de los hombres piadosos, y el arbol de la vida, la sabiduria que es madre de todos

S. Gregorio

S. Augustt.

los

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

los bienes, y en el arbol de la sciencia del bien y el mal, es la experiencia del mandamiento traspasado.

CAPITVLO LXXXXIIII. EN EL QVAL se trata por qual razon no tuuo necessidad la muger de tener barbas en el rostro como el hombre.

PARA El secreto que en este capitulo pretendemos, es mucho denotar y aduertir, que aquel illustre pintor Phidias tan celebrado de toda la antiguedad, pinto para los Elienses vna famosa figura y ymagen de la Diosa Venus, la qual tenia debaxo de sus pies vna tortuga o galapago. Dando con este Symbolo y tacito circunloquio a entender, q̃ es officio proprio y cargo de las mugeres la guarda y custodia de su casa, y juntamente con esto el silencio. Es autor de lo que vamos diziẽdo Plutarcho en los Preceptos conubiales, en el capitulo treynta y tres, y en el libro de Isíde & Osiride. De lo qual tambien se acuerda Stobeo en el Sermon setenta y dos, y Pausanias en el libro sexto. Y tambien parece que lo auia tocado Tibullo en el libro tercero. en la Elegia tercera en aquel verso. *Et faueas concha Cypria vecta tua.* Haze mencion desta pintura de Phidias Alciato

Plutarcho.
Stobeo.
Pausanias.
Tibullo.

Alciato en sus emblemas, quando hablando con la Venus le dize. Sancta Venus, que rostro es esse que teneys? que denota aquella tortuga que con el pie blando, pisays? a la qual pregunta responde la Venus diziendo, que assi la auia pintado Phidias, para que representasse el genero de las mugeres: dandoles a enterder, que auian de ser custodia de su casa, y llaues de todo silencio. Y para que muy de veras acudamos a la verdad del presente capitulo, no nos faltara para su prueua el testimonio y autoridad de Galeno, el qual en el libro vndecimo de Vsu partium escriue, que el genero de las mugeres no demãdo pelos ni cabellos en el rostro para defenderse del frio, porq̃ la muger la mayor parte de su vida ha de estar recogida en casa. Y esta misma verdad quisieron dar a entender los Romanos en la costumbre antigua que guardauan, como lo refiere Plutarcho en el capitulo centesimo de los Problemas Romanos, los quales ponian a sus hijos los nombres en el noueno dia, y a las hijas en el octauo. Y dando Plutarcho muchas causas y razones desta costumbre entre otras pone esta diziendo, que en los numeros el nouenario es el primer tetragono desde el ternario impar y perfecto. Y que el numero de ocho es el primer quadrado desde el numero binario el qual consta que es par.

Alciato.
¶ *Alma Venus, quæ nã hæc facies? quid denotat illa Testudo, molli qua pede Diua premis, &c.*

Galeno.

Plutarcho.

Idem.

Y que

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Y que conuiene que el quadrado sea impar, y perfecto: y que la muger sea como figura quadrada estable y immoble guardando su casa. Y el mismo Plutarcho dize, que era costumbre de la patria entre las mugeres Ægipcias no vsar de algun genero de calçado, por estar siẽpre en casa. Y dize mas el mismo Plutarcho, que si a las mugeres les quitassen los calçados dorados la Purpura y las piedras preciosas, que luego se estarian en casa. Y Macrobio, en el libro septimo de los Saturnales, en el capitulo primero cuenta, que los Parthos hazian banquetes y festejauan a sus concubinas, como que con estas podian salir y pasearsse por el vulgo, y que sus proprias mugeres auian de estar en casa guardando su honestidad y verguença. Y Seneca cuenta en alabança de la hermana de su madre, que por espacio de diez y seys años, mientras su marido estuuo en Ægypto, que nunca nadie la vio salir en publico. Y de Theognides ay vna sentencia que dize. Aborreci a la muger que anda diuagando, y al hombre pereçoso. Y de Epicharmo acerca de Stobeo, en el Sermon sesenta y siete estan otras palabras, que dizen. Si te casares con muger que sale muy de ordinario de casa, habladora y gastadora, cree que no tienes muger, sino vn desastre

Idem.

Idem.

Macrobio.

Seneca.

Stobeo.

stre y infortunio grauissimo por todo el espacio de tu vida. Y Pausanias enseña, en el libro quinto, que en Olympia se promulgo vna ley que las mugeres en ninguna manera fuessen a mirar los juegos Olympicos, y que si algunas la quebrantassen fuessen despeñadas del monte Typeo. Y desta misma costumbre se acuerda Menandro Rethor. Y Valerio Maximo, en el libro octauo, en el capitulo decimo sexto. Y de aqui vino, que entre los Romanos, aquel Quinto Antistio, por sola esta causa repudio a su muger, porque la hallo en publico hablando con vna esclaua. Y lo mismo hizo Publio Sempronio Sopho, porque sin saberlo el, fue su muger a veer los juegos Olympicos. De lo qual es testigo Valerio, en el libro sexto rerum memorabilium, en el capitulo tercero. Y de Sempronio es autor Plutarcho, en los Problemas en el capitulo decimo tercio. Todo lo qual nos enseña clarisimamente Cornelio Tacito Historiador y Orador clarisimo, en el libro q̃ escriuio de Claris Oratoribus adõde hablãdo delos antiguos Romanos dize estas palabras. Mucho tiẽpo a q̃ cada vno delos Romanos entendiẽdo algũ hijo nacido d̃ casta madre no lo daua a criar a alguna ama alquilada, mas antes lo encomẽdaua al pecho y regaço d̃ su propia madre,

Pausanias.

Menandro.
Valerio Max.

Valerio.

Plutarcho.

Cornelio Tacito.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

madre, cuyo principal cuydado y alabança era guardar ſu caſa y ſeruir a ſus hijos. Y eſta miſma doctrina nos enſeña aquel grande Orador Marco Tullio en la tercera action contra Verres adonde niega auerſe hallado en los combites y regozijos de los hombres Romanos algunas mugeres. Y lo miſmo affirma Æmilio Probo, en el proemio de ſu obra adonde dize que entre los Griegos fue coſtumbre que ningũna muger ſe hallaſſe en algun combite ſino fueſſe de algun muy propinquo pariente: y que eſto auia de ſer eſtando en la parte mas ſecreta de la caſa, a la qual parte llamauan Gyneconitis y tãbien Gynecium ſiue Gyneceum. Del qual Gynecio ſe acordo Plauto en la Moſtellaria, y Terencio en el Phormion. Y de aqui ſe entendera vn lugar que eſta errado en Sant Ambroſio, por la impericia de alguno el qual no entendiendo que fueſſe, Gynecium, puſo en ſu lugar gymnaſium, adonde es de aduertir, que los latinos llaman conclaue, alo que los Griegos llamã Gynecium, que es la parte mas ſecreta y abſcondida de la caſa, como lo dixo Terencio en el Eunucho, en aquellas palabras. *Virgo inconclaui ſedet.* porque antes auia dicho. *In interiori parte vt maneam ſolus cum ſola.* Por eſte conclaue entiendẽ los interpretes Donato y Calphurnio el lugar mas apartado en los apoſentos altos, o como otros

Tullio.

Æmilio Probo.

Plauto.

¶ *Dare uult uxorẽ filio, quantum poteſt: ad eã rẽ facere uult nouũ Gyneceum.*

¶ *Ambroſij locus eſt in adhortatione ad uirgines.*

¶ *Decet ſolitudo uerecũdiã, & gymnaſium pudoris ſecretum eſt, &c.*

¶ *Vbi reponẽdũ eſt pro gymnaſio Gynæcium.*

Donato. Calphurnio.

dizen el lugar y apoſento mas alto. Lo qual cõuiene con muchos lugares de Homero, en los quales parece q̃ eſtos Gyneceos eſtauan en la parte mas alta y mas eſcondida de toda la caſa como ſe puede ver en el libro primero de la Odyſſea, adonde hablando de Penelope dize: ſubiendo en la ſuperior parte de la caſa con las mugeres ſus criadas lloraua. Y en el libro. 22. de la Iliada hablando de Andromacha dize, q̃ texia ſu tela en vn conclaue de la alta caſa. Lo qual vemos tambien q̃ fue coſtumbre guardada entre los Hebreos, como ſe colligе en el capitulo tercero de Thobias, adonde hablando de Sara hija de Raguel dize el ſagrado texto. *Ad hanc vocem perrexit in ſuperius cubiculum domus ſuæ.* Y en el capitulo octauo de Iudith eſta eſcrito. Y en las partes mas altas de ſu caſa hizo vn ſecreto cubiculo, en el qual eſtaua encerrada con ſus criadas. Es a eſte propoſito elegantiſsimo vn epitaphio de cierta matrona Romana llamada Claudia, el qual fue hallado entre otras ſepulturas antiguas en Roma en la region Tranſtiberina en la entrada de la puente de ſant Bartolome, en el qual entre otras coſas que de Claudia ſe dizen, es vna muy particular, que guardaua ſu caſa: como que todo lo demas era de ningun momento ſi eſto le faltaua. Y ſiempre han ſido entre los hombres prudentes y ſa-

Homero.

¶ *In tabula tũ aſcendens cum ancillis fœminis flebat, &c.*

¶ *Sed telam texebat incõ claui domus altæ.*

Thobias.

Iudith.

¶ *Et in ſuperioribus domus ſuæ, &c.*

Epitaphiũ.

¶ *Hoſpes, quod dei copaululũ eſt, adſta & pel lege.*

¶ *Heic eſt ſepulchrum, haud pulchrum pulchrai fœminai, &c.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

bios tenidas por muy sospechosas las mugeres que andan mucho vagãdo de vna parte a otra, como lo confirma Salomon de la muger impudica, en el capitulo. 5. de los Prouerbios, quãdo dize: que son vagos sus passos. Y en el capitulo septimo dize. *Garrula & vaga, quietis impatiens, nec valens in domo consistere pedibus suis: nunc foris, nunc in plateis.* Y el Epigrammatario poëta escriue de Leuina que auiendo sido antes castissima no contentandose despues con estar en casa, mas antes yendose vnas vezes al lago Lucrino, y otras al Auerno, otras a los vaños de Tripergola, se hizo meretrix y ramera, y assi dexando su proprio marido, se fue tras de vn mãcebo. Y de aqui viene, que de ordinario las mugeres que andan diuagando (como son las peregrinas) seã tenidas de mũchos por rameras, como se puede ver en Terencio en el Andria, en aquel lugar. *Pamphilum pro vxore habere hanc peregrinam?* En el qual lugar noto Donato lo que vamos diziendo. Y en otro lugar en la misma fabula. *Adeon est demens ex peregrina?* Dize Donato que las mugeres peregrinas son tenidas por deshonestas y rameras. Y en el Eunucho como dixesse Thais que su madre auia sido Samia, y que auia viuido en Rhodo, respondio Parmeno, q̃ podia callar, porq̃ era cosa verisimil, q̃ podia nacer vna meretrix de vna peregrina

Salomon.

Idem.

Epigrammatario. ¶ Casti, nec antiquis, cedens Leuina Sabinis, &c.

Terencio.

Donato.

Idem.

Terencio.

grina y ramera. Y Iuuenal en la Satyra sexta condena a las mugeres, que saben lo que se haze en todo el orbe, y lo que hazen los Seres y los de Thracia. Y assi es sancto y saludable consejo para las mugeres, que non anden temerariamente fuera de sus casas, rodeando las aldeanas, y tambien q̃ no hagan jornada y visitas a lugares y tierras apartadas: mas antes esté en su casa, procurando lo que a ellas y a su familia toca, pues es negocio de mucha importãcia: y todala antiguedad ninguna otra cosa les encomẽdo, como desto es testigo fidedigno Plinio, en el libro decimo nono de la natural historia, en el capitulo quarto, adonde vno de los principalissimos officios que en ella han de hazer, es tener cuẽta con la rueca, con el lino, con la lana, y con el huso, como en muchos lugares lo aconsejan Hector, Homero, y Gregorio Naziãzeno, y Salomõ en los Prouerbios en el capitulo vltimo hablãdo d̃ la muger casta y fuerte dize. Busco lana y lino, y obro cõ el cõsejo d̃ sus manos, y vn poco despues dixo. Empleo su mano en cosas fuertes, y sus dedos aprehẽdierõ el huso. Y en el capitulo. 2. de Thobias es muy alabada Anna muger de Thobias, porq̃ cada dia entendia en la obra de texer. Y S. Hieronymo dãdo documẽto a la dõzella Demetriada dize: tẽ siẽpre la rueca en tus manos, y saca cõ tus dedos el estãbre, y

Iuuenal.

¶ Quid totto fiat in orbe.

¶ Quid Seres, & quid Thraces agant, &c.

Plinio.

Homero.

Gregorio Nazianzeno.

Salomon.

Thobias.

S. Hieronym.

¶ Habeto lanam jemper

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

in manibus uel staminis pollice fila deducito, &c.

¶ *Discat & lanam facere, tenere, colum, &c.*

en otro lugar escriuiendo a Leta de la institucion de su hija le dize. Aprẽda a obrar la lana, tener la rueca, hilar, y sacar los estambres. Y entre los Romanos sabemos que era costumbre muy vsada que en las bodas se solia nombrar el nõbre de Talasio, para q̃ con esta boz nupcial fuessen incitadas y prouocadas las nueuas casadas a tratar cõ la lana. Y demas desto (como lo escriue Varrõ y Plutarcho en las questiones en el capitulo. 29. y Plinio en el libro octauo, en el capitulo. 48.) las desposadas trayan la rueca y el vso consigo, y coronauan la casa de sus esposos y la ceñian con lana: dando a entender con esta ceremonia nupcial, que auian de exercitar el officio de la lana passadas las bodas en la casa de sus maridos. Y de mas desto era costumbre entre los Romanos, que la nueua desposada se sentasse en vn pellejo de lana, lo qual era señal y promessa que auia de vsar en su casa el exercicio de la lana, como lo refiere Pompeyo. y juntamente con esto los mismos Romanos en el templo de M. Anço junto a la estatua de metal de Caya Cecilia clauaron vna rueca, lana y huso, como memorias ciertas y recordacion de su pureza y industria, de lo qual son autores Marco Varron y Plinio en el lugar arriba citado, y Plutarcho en los Problemas en el capitulo. 29. Esta Caya Cecilia es la misma (como lo

Varron. Plutarcho. Plinio.

Las desposadas coronauan la casa de sus esposos con lana.

La nueua desposada se sentaua en un pellejo de lana.

Varron. Plinio. Plutarcho.

lo escriue el mismo Pompeyo) que se llamaua Tanaquil antes que viniesse a Roma, y esta fue muger de Tarquinio Prisco Rey de los Romanos, la qual fue de tanta bondad y de costumbres tan loables; pues las nueuas casadas trayã en la boca de ordinario este nombre de Caya por buen aguero, la qual affirmauan que auia tenido la prima en tratar y aderezar lana. De todo lo qual haze mencion Cayo Tito Probo en el Epitome del libro decimo de Valerio Maximo, adõde tãbien dize, q̃ por esta razõ fue instituydo q̃ la nueua casada siendo preguntada a la puerta de la casa del marido, qual fuesse su nõbre: respondia, que se llamaua Caya. Y Suetonio Tranquillo cuenta que Augusto Cesar enseño a su hija y sobrinas a exercitar el officio de la lana. Y lo mismo hizo aquel Carlo Magno, como lo escriue Eginharto su Cancellario en su vida, y en otro lugar cuenta Plutarcho que Augusto por alguna razon y causa nunca se ponia otra vestidura sino la que hazian su muger, su hermana, su hija y sus nietas. Y el mismo Plutarcho, con testimonio de Bibulo affirma, que queriẽdose partir Bruto para la guerra, y estoruandoselo Porcia su muger, la embio a tomar la rueca y la tela, y para este proposito vso de vnos versos, los quales señala Homero a Hector hablãdo con Andromacha. Y Claudiano

Cayo Tito Probo.

Siendo preguntada la nueua casada como se llamaua, respondia, Caya. Suetonio.

Eginharto. Plutarcho.

Idem.

Homero. Claudiano.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Alexandrino en aquella obra que escriuio de Raptu Proserpinæ, hablando de Proserpina, en el libro primero dize. *Ipsa domum mulcehs tenero Proserpina cantu, Irrita texebat redituræ munera matri.* Y finalmente para remate y conclusion de todo lo que en este capitulo pretende, que es el recogimiento y clausura de su casa, que tanto a las honestas mugeres conuiene,

S. Chrysost. amonesta sant Chrysostomo en la homelia decima sobre la epistola de S. Pablo ad Thimoteum a todas las madres, que procuren con mucha diligencia, que sus hijas de ordinario esten en casa. Y en la homilia 60. sobre sant Ioan escriue, que de las mugeres es proprio officio philosophar en su casa, o como otros trasladan, estar en su casa sentadas como en escuela de philosophia. Y en el libro tercero de sacerdotio dize, que a la donzella conuiene estar de todas partes rodeada y cercada como con muro, y en todo el año no salir de casa sino muy raras vezes, y esto quando aya causas muy necessarias y que no se pueden escusar. Y vn poco antes auia dicho, que a la donzella no conuiene andar muchas calles y hazer muchas salidas, y lo

S. Ambros. mismo aconseja sant Ambrosio en el libro segundo sobre sant Lucas, en aquel lugar. *Discite virgines, non circuncursare per alienas ædes, non demorari in plateis, &c.* Y el mismo Ambrosio en el libro

¶ *Mulieris esse domi philosophari, aut ut alij uertunt, domi tanquam in quodam gymnasio philosophiæ sedere.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

bro segundo de virginibus hablãdo de la Virgen nuestra señora dize, que no sabia salir de su casa, sino quando salia a missa, y esto con sus padres y parientes. Y el mismo Ambrosio en el libro octauo de las epistolas, en la epistola sesẽta y quatro, aduierte y nota mucho que la Virgen sancta quãdo le traxo el Angel la embaxada fue hallada en su casa. Y el mismo en el libro de Arca Noe en el capitulo decimo tercio escriue, que el dia se refiere al varon, y la noche a la muger: porque el varon en los actos publicos a de estar mas claro, y la muger obscura encerrada en su casa. Y el glorioso Hieronymo escriuiendo a Eustochio de custodia virginitatis le amonesta que no salga de su casa, y trae a proposito aquello de los canticos. *Hortus conclusus soror mea sponsa, hortus conclusus.*

¶ *Prodire domo nescia nisi cum ad ecclesiã conueniret, &c.*

¶ *Quoniã ille actu publico sit clarior, ista obscurior, tanquam domesticis clausa parietibus.*

CAPITVLO LXXXV. EN EL QVAL

se trata porque causa algunos philosophos y sanctos llamaron a la muger mal necessario. Y porque la muger y la yegua entre todas las especies de los de mas animales despues de auer concebido appetecen el coyto. Y porque las mugeres pocas vezes se emborrachã: y si esto le aconteciere qual sera su remedio.

NO es nuestro intento en el presente capitulo dezir mal de las mugeres, pues son casi

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

infinitas las que ha auido y ay de esclarecidas virtudes y dignas de toda alabãça, cuyos nombres auian de estar (y con mucha razon) consagrados a la immortalidad de la fama: pero al proposito del presente capitulo tocaremos algo de lo que varones muy esclarecidos en santidad y doctrina han dexado escrito. Tertuliano en el libro de habitu muliebri despues del principio hablando de la muger dize. Tu eres entrada del demonio, tu eres la que abriste la puerta de aquel arbol, tu eres la que desampara ste la ley diuina, y la que persuadiste a aquel, al qual no pudo acometer el demonio. Y Origenes en la homilia q̃ escriuio sobre el euangelio de la Cananea dize. La muger es cabeça del pecado, arma del diablo, expulsion del paraysso, madre del delicto y corrupciõ de la ley. Y en el segundo tractado de sus comẽtarios sobre Iob declarãdo aquellas palabras. *Plurimo autem tempore interposito, dixit ad eum uxor eius, &c.* Y en el principio del tercero tractado con galanas razones cuẽta muchos males de las mugeres, como lo haze sant Cypriano en el libro de singularitate fœminarum. Y sant Chrysostomo sobre el capitulo decimo nono de sant Matheo, en la homelia treynta y dos, en la explicaciõ de aquel lugar. *Non expedit nubere*, dize, q̃ otra cosa es la muger sino enemiga de la amistad, vna pena

Tertuliano.
¶ *Tu es diaboli ianua, tu es arboris illius resignatrix, &c.*

Origenes.
¶ *Mulier caput peccati, arma diaboli, expulsio paradisi, &c.*
Idem.

S. Cypriano
S. Chrysost.

¶ *Quid accidit, inu-*

pena que no se puede huyr, mal necessario, tentacion natural, calamidad que mucho se dessea, peligro de casa, daño deleytable, naturaleza de mal pintada con color de bien? y lo mismo refiere el mismo Sancto de varios lugares sobre Sant Matheo en la homilia veynte y seys. Y Secundo Philosopho preguntado que cosa fuesse la muger, respondio, que era naufragio y peligro del varon, tempestad de la casa, impedimiẽ de la quietud, y del sosiego, captiuerio y esclauonia de la vida, mal quotidiano, guerra voluntaria, pelea muy costosa, combidado feroz, solicitud sentada, leona que abraça, golfo encubierto, animal malicioso, y mal necessario. Las quales palabras las repite del mismo autor Maximo Philosopho y Martyr, en los Lugares communes, en el capitulo veynte y nueue. Viniendo pues a la razon y causa porque Sant Chrysostomo y Secundo Philosopho, llamaron a la muger mal necessario (como lo hizieron tambien Philemon Poeta Comico y Menandro) nacio de vn adagio Griego, el qual se dezia de aquellas cosas, las quales verdaderamente son malas, y no las podemos desechar. Porque quãto toca a las mugeres casadas, sabida cosa son aquellas palabras de Metelo Numidico, en la Oracion q̃ el Censor dixo al pueblo de ducendis vxoribus, acerca de Aulo Gelio, en el libro

lier quã amicitiæ inimica in effugabilis pœna, necessarium malum, &c.

Secundo Philosopho.
¶ *Virtnaufregiũ, domꝰ tẽpestas, quietis impedimentum, &c.*
Epictetos de la muger.

Maximo Philosopho.

Philemon.
Menandro.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ *Si sine uxore possemus, Quirites esse, omnes ea molestia careremus, sed quomã, &c.*

primero, en el capitulo sexto. Si pudieramos estar Quirites sin muger, todos careciéramos de essa molestia. Pero porq̃ la naturaleza lo ordeno assi, q̃ cõ ellas no con mucha cõmodidad y sin ellas no podamos viuir: por tanto auemos antes de acudir a remediar la salud perpetua, q̃ no al breue deleyte. A esta sentencia y palabras es muy semejante aquello de Aristophanes, in Lisistrata de las mugeres casadas. No mal, mas antes muy biẽ esta dicho aquel prouerbio. Ni jũto a la pestilẽcia, ni sin la pestilẽcia. Cõ lo qual conuienen otros versos Griegos de Susarion Megarense citados del mismo Suidas, q̃ dizẽ. mala cosa o ciudadanos son las mugeres: pero sin este mal, ninguno puede tener familia.

Aristophanes.

¶ *Apud quidam.*

¶ *Istud haud male, imo recte, proditũ est prouerbium.*

¶ *Necsimul cum pestibus nec rursum absq; pestibus, &c.*

A la segunda duda q̃ es, qual sea la causa por que la muger y la yegua entre todos los animales despues de auer concebido appetecen la Venus, auemos de responder disculpando a las mugeres con razones y autoridad de Lactancio y de otros insignes varones. Y quãto a lo primero es de saber que Aristoteles en el libro septimo de Historia animaliũ, en el capitulo quarto. Y en el libro quarto de Generatione animaliũ en el capitulo quinto dize, que entre todos los animales sola la muger y la yegua, appetecen la Venus. Y lo mismo affirma Æliano de la yegua, en el libro quarto de los Animales.

¶ *Malũ qui dẽ uxores, attamen ciues, sine hoc. Nulli licet parare familiam malo.*

Lactancio.

Aristot.

Æliano.

En

En el qual dize, que las mugeres libidinosas son llamadas (de algunos que les quierẽ hazer agrauio) yeguas. Y de solo este animal, se dize aquel verbo equire, el qual tambien se dize cõ tra las mugeres libidinosas. Y es tomado de Aristoteles del libro sexto de Historia animalium en el capitulo octauo. Tambien dize Plinio, en el libro septimo, en el capitulo onzeno, que pocos animales estando preñadas admiten el coito, sino es la muger. Deste particular toca tãbiẽ Plutarcho alguna cosa en vn librico adõ de enseña q̃ los brutos animales vsan de razõ, y d̃ los escritores ecclesiasticos S. Chrysostomo dize, q̃ es propria passiõ de las mugeres la luxuria. Y en otro lugar en la segũda parte de las homelias sobre S. Matheo en la homilia quadragesima el mismo Chrysostomo, en la explicacion de aquel lugar del capitulo veynte y vno. *Amẽ dico vobis quia publicani & meretrices præcedent vos in regno*, dize casi estas palabras. De persona de todas las mugeres peccadoras se ponen las rameras: porq̃ aunq̃ aya muchos peccados en las mugeres, pero principalmẽte en ellas abũda la fornicaciõ. Y vn poco mas abaxo da el mismo Chrysostomo la razõ desto diziẽdo, q̃ este vicio cõ mucha facilidad se leuãta y nace del ocio, por q̃ el que tiene occupado el animo, con muchos cuydados, no con facilidad trata en el negocio

Aristotil.

Plinio.

Plutarcho.

S. Chrysost.

D. Mathei.

¶ *Ex persona omnium mulierũ peccantiũ meretrices pouũtur, &c.*

Idem.

Idem.

de

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

de la Venus: porque la definicion del amor, es
¶ Animi cura uacantis passio. passion del animo vacante de cuydado. Pero vi
niendo al punto de la disculpa que en este parti
cular tienẽ las mugeres, en appetecer el acto ve
nereo despues de estar preñadas, dize vn sin-
Bonifacio de Ceua. gular doctor y señalado predicador Bonifacio
de Ceua en el libro que escriuio de vitijs, que
en las hembras es mas ardiente este desseo que
en los varones: porque en cierta manera se per
ficiona la hembra con el ajuntamento del ma-
cho, y el varon sin aditamẽto alguno de la hem-
bra es perfecto, porq̃ no tiene en todo su cuer
po parte alguna que appetezca hẽchirse como
la hembra que tiene parte vazia, y es cosa cier-
ta que la naturaleza aborrece el vacuo. *Et hinc*
fit vt facilius se prostituant fœminæ, quam decidant
Lactancio. *viri.* Lactancio en el libro de vero cultu en el
Dos razones principales desta question. capitulo veynte y tres, pone dos razones y prin
cipalissimas en este particular diziendo, que si
despues de auer concebido las mugeres no ad-
mitieran a los varones, forçaran por ventura
Otra razon. a sus maridos appetecer otra cosa, y siendo esto
assi, no alcançaran la virtud de la castidad. Es
otra razon del mismo Lactãcio, que la muger
no alcançara la virtud de la castidad, si no pudie
ra peccar: porque quien dira q̃e es vn animal
casto, si despues de auer concebido repugna el
ayuntamiẽto? y assi dize vn poco mas abaxo.

Ninguna

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Ninguna alabança merece, el que no haze, lo
que hazer no puede. Y por tanto la castidad
es alabada en el hombre, porque no es natural
sino voluntaria, A este proposito cuenta Ma-
Macrobio. Dicho muy gracioso de Populia. crobio en el libro segundo de los Saturnales, en
el capitulo quinto vn dicho muy gracioso de
Populia, la qual marauillandose mucho, q̃ fues
se la causa porque las mugeres siempre appete
cian el varon, y las demas bestias no, sino quã-
do se querian hazer preñadas: respondio, son
¶ Bestiæ enim sunt. bestias. Hablando tambien a este proposito
Nemesio Philosopho en lo de Natura homi. en
el capitulo veynte y quatro dize. En qualquier
¶ In unoquoque genere animalis, &c. genero de animal, entonces admite la hembra
al macho, quando esta dispuesta para hazer el
feto. Y por tanto las que pueden siempre em-
preñarse, siempre admiten el coito, y las muge
res como en todas las demas cosas tienen libre
aluedrio, assi tambien en el coito, despues de
auer concebido. Porque las bestias que no son
capaces de razon, no se gouiernan por si, sino
por regla y orden de naturaleza. Y assi recibẽ
el modo y oportunidad definida y determina-
da de la misma naturaleza. Y assi en este particu
lar de que vamos hablando nos auiamos de ma
Aristotil. rauillar (como lo enseña Aristoteles en el libro
quinto de la Historia de los animales, en el capi
tulo decimo quarto, y en el libro nono, en el ca-

pitulo

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

pitulo quarenta y seys) de la grãde sagacidad y sentido q̃ tienẽ los elephãtes, porq̃ nũca mas tocã a la q̃ vna vez sientẽ que hizierõ preñada, lo qual tãbien repite Æliano en el libro octauo de Animalibus en el capitulo. 17. Y de la hermosissima Zenobia reyna de los Palmyrenos cuenta Trebellio Polio q̃ fue de tãta castidad, q̃ aun a su marido no admitia, sino era haziẽdo experiencia primero si estaua preñada, y sino lo estaua, entonces le daua potestad para tener prole.

Æliano.

Trebellio Polio.

Porq̃ las mugeres pocas uezes se emborrachan.

A la tercera duda, q̃ porq̃ causa las mugeres pocas vezes se emborrachã, se deue aduertir, q̃ no es, porque muchas dellas no sean muy amigas dl padre Bacho pues la verdad y esperiẽcia esta al cõtrario. Y sabemos q̃ el Mãtuano en la Egloga, 4. en la qual pone a las mugeres muchos epithetos entre otros las llama beuedoras, tragonas, y amigas d bodegones. Y muchos siglos antes Aristophanes en cierta fabula las llama bibacissimas y q̃ con todas industrias y artes procuran el beuer. Y Xenarcho como lo escrine Atheneo en el libro. 10. en el capitulo decimo tercio, para dar a entender el grande appetito del vino que tienen las mugeres, introduze a vna muger q̃ hablando cõ su hija le dize. Plega a Dios hija que viẽdolo tus ojos, muera yo beuiendo vino. Y hablãdo Alexis de las mugeres Griegas dize, que todas las cosas les sobran si

Mantuano.

Aristophanes.

¶ O bibacissime & omni arte machinantes bibere.

¶ In Pentathlo.

¶ Sit mihi te uiuente, o filia, liberũ, ut bibens uinũ intercã.

si tienen vino. Y el comico poeta Plauto cuenta de cierta muger que auiẽdose derramado vn poco de vino generoso, sintiendo su olor, y poniendo en el vino toda su felicidad y buena dicha le dize estas palabras. La flor del vino anejo allegado a mis narizes, y su amor me leua, aunq̃ sea por entre las tinieblas cõ grãde cudicia. Y donde quiera que esta, esta cerca de mi, y cõ mucha alegria lo tengo. El olor de todos los vnguentos odoriferos en cõparaciõ del tuyo me prouocã a vomito, tu eres para mi la mirrha tu eres la flor odorifera, tu eres la rosa, tu el açafrã, tu la canela, y dõde tu estas derramado, alli querria yo q̃ me enterrasse, y de aqui vino el diuino Paulo no sin causa en la primera epistola a Thimoteo, en el capitulo 22. a mãdar a las mugeres que fuessen tẽpladas. Y escriuiẽdo a Tito, en el capitulo, 2. dize que las viejas no se dẽ mucho al vino. Y declarando sant Chrisostomo este lugar, dize. El mismo vicio es el de las mugeres y el de la senectud: porque como se enfrian con la edad, tienen gran diligencia, en el beuer del vino. Y por esta causa las amonesta mucho, para cortarles por todas partes el vicio de la embriaguez, para quitarles la burla y escarnio que de beuer el vino les suele acontecer, sabiẽdo q̃ son muy dadas a este vicio. Y el mismo Chrysostomo sobre Sant Matheo en la homelia, 16.

¶ In cureũlione.

¶ Eos uetcris uini meis naribus obiectus est.

¶ Eius amor, &c.

S. Pablo.

¶ Idẽ mulierum & senectutis uitiũ est, &c.

S. Chrysost.

y en

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

y en las que escriuio ad populum Antiochenũ, en la homelia setenta y vna con grande seueirdad dixo, que no auia cosa mas fea y torpe que la muger ebriosa. Y sobre los actos delos Apostoles, en la homilia veynte y ocho dize, que no ay cosa mas abominable que la muger ebria: porque la vista se le obscurece, y la serenidad y pureza de los ojos se le turba, como nuue muy obscura oppuesta a los rayos del Sol. Obra ill liberal y seruil llena de toda rusticidad. Quan insuaue es la muger, que esta spirando el vino que ya esta corrompido. Y vn poco despues dize. Dame tu a mi la muger q̃ sea ebria y sumptuosa, que aunque esta tenga mucha hermosura, sera mas fea que quantas cosas feas y torpes ay en el mundo. Y Sant Hieronymo escriuiendo a Eustochio, en el capitulo treynta y seys, affirma que la embriaguez en la muger es sacrilegio. Y Ouidio en el libro tercero de Arte amãdi dize, que es cosa muy fea la muger q̃ esta humida y cayda con el vino. Y el Ecclesiastico, en el capitulo veynte y seys dize. La muger ebriosa es yra grande, y su affrenta y torpeza no se cubrira. De aqueste vicio de la embriaguez por ventura nacio que antiguamẽte en muchos pueblos les fue puesto a las mugeres entredicho en el beuer del vino, porque vian que en beuerlo, eran muy destempladas: como lo hizieron los Roma-

Idem.

¶ *Nihil fœdius muliere ebria, &c.*

Idem.

S. Hierony.

¶ *In Regula sanctimonialium.*

Ouidio.

¶ *Turpe iacens mulier multo ma de facta Liæo.*

Ecclesiast.

Romanos, y vniuersalmente todos los de mas Latinos, los Italos Milesios, los Massilienses: como de los Romanos lo enseña Dion y sio Alicarnasseo en el libro segundo, Polybio en el libro sexto, y Atheneo en el libro decimo, en el capitulo decimo tercio, Marco Caton en la oracion de dote, Tullio en el libro tercero de Natura Deorum, y en el libro tercero de Republica, como lo cita Nonio Marcello en el verbo Temetũ, Valerio maximo de Institutis antiquis, y Seruio en el libro primero de la Æneida declarando cierto lugar de Virgilio. Viniẽdo pues a la razon, porque pocas vezes las mugeres se emborrachan no es porque sean muchas poco beuedoras de vino, sino porque abũda su cuerpo de grandissima humedad, lo qual se da a entender de la blandura de la cute y las continuas purgaciones con que se descargan de tãto y tan superfluo humor. Y assi acontece que beuiendo las mugeres el vino, como cae en vn pozo de tanta humedad, pierde su fuerça, aguandose mucho: y assi no cõ tãta fuerça hiere el celebro, apagada y quegrantada su furia. Demas desto el cuerpo de la muger es muy porosso, para q̃ la mucha cãtidad del humor q̃ del sale, tenga sus vias conueniẽtes para la expulsion: y assi por tãtos agujeros y meatos facilmẽte se desuanece. Demas desto la demasiada frialdad q̃ ay en los

Alicarnasseo Polybio.

Atheneo.

Marco Caton.

Tullio.

Nonio Marcello.

¶ *Primaq; libato summo tenus attigit ore, &c.*

Porque las mugeres pocas uezes se emborrachan.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

cuerpos de las mugeres enfria al vino, y assi se debilita su fuerça, de suerte q̃ no pueda leuantar algũ calor, del qual nace la embriaguez. De las quales razones es autor Plutarcho varõ de sciencia consumada en el libro tercero en el capitulo tercero, y despues de Plutarcho Aurelio Theodosio en el libro septimo de los saturnales en el capitulo sexto.

Plutarcho. ¶ Simposiacon. Aurelio Theodosio.

El remedio de la embriaguez.

Es pues el remedio, si alguno tuuiere muger q̃ sea dada a beuer vino, tomar aquel humor o agua que corre despues q̃ estan podadas las cepas de los mismos sarmientos y darselo a beuer: y totalmente cessara el appetito del vino en ella. Y Plinio enseña en el libro trigesimo en el capitulo quinto, que si a los borrachos les dieren en tres dias los hueuos de la lechuza con vino, que aborrecen el vino. Y el mismo Plinio en el libro trigesimo secundo, en el capitulo decimo escriue, que si echaren en el vino vn par de anguillas, o la vua marina, y beuieren de aquel vino, de alli adelante lo aborreceran. Y Alberto Magno en el libro vigesimo secũdo de Animalibus enseña, que aquellos aborrecẽ el vino, que beuieren en el mismo vino el estiercol del Leon. Y siẽdo preguntado Anacharsis Stytha que de que manera vno no beueria mucho vino, respondio, q̃ poniendo los ojos en los mouimientos que hazen los borrachos.

Plinio.

Idem.

Alberto Magno.

CA-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

CAPITVLO LXXXXVI. EN EL QVAL se trata porque al Flamen Dial en Roma, que era el sacerdote del Dios Iupiter, no le era permitido no solamente no tocar con sus manos la yedra, pero ni aun nombrarla.

PARA Mejor declaracion del secreto, q̃ debaxo de este enigmo se encierra, es de saber que la yedra fue siẽpre tenida por yerua lasciua y deshonesta, la qual abraça y coge con sus braços quãtas cosas puede tocar. Y assi toda la antiguedad daua cõ esto a entender la pureza la integridad y castidad q̃ los sacerdotes auian de guardar. Es vn lugar que haze galanamente a este proposito en Plutarcho, en el libro de Auditoris officio: adõde dize. A q̃ cosa no fuerça el amor: pues de su propria volũtad halla adõde ligarse y atarse ni mas ni menos q̃ la yedra: y sabido es aquel Epithalamio del Emperador Galieno, en Trebellio Polion q̃ dize: andad muchachos todos jũtos y cõsumid vũras medulas sudãdo y trabajãdo, no vençan a vũros ruydos y mormollos los de las palomas, ni menos a vũros braços vẽçan las yedras, ni las cõchas vuestros besos, y en el Epithalamio de Iulia y Manlio en Catullo dizen vnos versos desta manera. Trauando el alma con

Plutarcho. ¶ Ad quid enim non impellit amor? animũ sua sponte, inuenit quo se alliget.

¶ Ite, ait, o pueri, pariter sudate medullis.

¶ Omnibus inter vos: nõ murmurare strã colũbæ,

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Brachia nõ hederæ, non uincat oscula conchæ, &c.

¶ Mentem amore reuinciens, ut tenax hedera hac & hac, arborẽ implicat errans, &c.

¶ Nec dam alis nouo. Diuellitur adultero. Lasciuis hederis ambitiosior.

¶ Horatius lib. 1. carminum Ode 36.

con el amor, del modo que la tenax yedra subiendose por el arbol lo enrreda todo. Y lo mismo dize Horacio de la yedra en el libro primero de sus versos en la Oda treynta y seys. A sido siempre muy encomendada de los santos y tambien de las sagradas letras la pureza y limpieza en los sacerdotes, como se puede echar de ver en sant Hieronimo, el qual escriuiendo a Pamachio, en la Apologia pro libris contra Iouiniano dize, que en la vieja ley les era prohibido a los sacerdotes offrecer sacrificios en los tiempos que estauan occupados en el negocio coniugal. A lo qual se puede añadir lo que se mandaua en el Exodo, en el capitulo duodecimo, que tuuiessen ceñidos los riñones los que auian de comer el cordero pascual, porque ceñirse los riñones no es otra cosa sino abstenerse de la luxuria, la qual se perficiona con los riñones. Y Porphirio en el libro. 4. de Abstinẽtia ab esu carnium. Y S. Hieronymo cõtra Iouiniano, en el libro. 2. refiere q̃ los Ægypcios quãdo auian de hazer alguna cosa tocãte al culto diuino, q̃ tenian abstinẽcia en el negocio de la Venus. Y el mismo Porphyrio en el libro segundo de la misma obra escriue que en Epidauro auia este letrero en el remplo. *Castum oportet templum sacrũ intra euntẽ esse.* Y el mismo Porphyrio affirma q̃ los Dioses no quierrẽ oyr al hõbre, q̃ no se

Exodo.

Porphyrio.

S. Hieron.

Idem.

no se aya retirado muchos dias de las cosas venereas. Y assi se lee de aquel Numa Pompilio, Rey sanctissimo, que quando vacaua a las oraciones se abstenia de las mugeres. Esta grande obseruãcia que los antiguos tuuieron de las cosas venereas quãdo tratauã las cosas sagradas, fue por ventura causa despues de muchos tiempos, y despues de muchas alteraciones para q̃ finalmẽte los sacerdotes no pudiessen tener mugeres, como se puede ver en el capitulo diaconus, y en el capitulo presbiteris, vigesima septima distinctione. Y assi Epiphanio en el libro tercero cõtra los hereges en el capitulo. 78. aduierte con mucha obseruancia de las diuinas letras, que despues que Moysen propheto, nũca mas se junto con su muger. Y Eusebio Cesariẽse en el libro primero de la demonstracion Euãgelica, en el capitulo nono enseña que el mismo Moysen y su hermano Aaron que engendraron hijos antes que Dios les apparecieste, pero que despues q̃ recibieron los diuinos oraculos, no se hallara q̃ engendrassen mas hijos, Y los mismos escriptores Hebreos declarãdo el capitulo duodecimo de los Numeros, escriuẽ que Moysen se aparto de su muger Zephora, para q̃ con mayor fidelidad pudiesse seruir en la casa del señor. Y entre los mismos Gentiles sabemos que ha sido para los sacerdotes entre

Epiphanio.

Eusebio.

Numeros.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

todas las demas cosas muy encomẽdada la limpieza y castidad, como se puede ver en aquel lu-
Virgilio. gar de Virgilio en el sexto de la Æneida. *Quique sacerdotes casti dum vita manebat*. Y ni mas ni menos se puede aduertir de aquel lugar de
Ouidio. Ouidio, en el segundo de los Fastos, vn poco despues del principio.

Nomen idem ramo, qui cæsus ab arbore pura
Casta sacerdotum tempora fronde tegit.

Y entre los Romanos, las sacerdotizas de la Diosa Vesta (a las quales llamauan Vestales) guardauan perpetua virginidad, como lo en-
Stratagematon. seña Plinio en el libro de Viris Illustribus, y Polineo en el libro octauo a los Emperadores Antonino y Verro. La qual virginidad si estas la quebrantauan, en pena y castigo las enterrauan viuas, por las leyes y decretos de Nu-
¶ *Roman. antiq.* ma Pompilio, como se puede ver en el libro segundo de Dionysio Alicarnaseo, y de Plutarcho en su vida, y en la vida de Fabio Maximo, de donde vino a dezir Ouidio en el libro sexto de los Fastos.

Ouidio. *Nullaq; dicetur vittas temerare sacerdos.*
Hoc duce, nec viua defodietur humo.

Tertulliano Escriue tambien Tertulliano en el libro de Monogamia, vn poco antes del fin, que las sacerdotizas de la Diosa Ceres, aun en la vida de sus maridos, consintiendolo ellos proprios, y con

con amigable dissolucion se hazian biudas. Y en el mismo lugar dize lo proprio de las sacerdotizas de Iuno, y de Diana Scythica. Y lo mismo enseña sant Hieronymo escriuiendo a *S. Hieron.* Geruncia. Con lo qual concuerda lo que enseña Pausanias en el libro segundo que entre los *Pausanias.* Sicyonios en el templo de la Diosa Venus sola ¶ *Qui est de Corinthiacis.* mente entrauan dos mugeres, y la vna era prelada de la Diosa Venus, y la otra era donzella que vsaua por vn año el officio de sacerdote. Y en Seneca en el libro primero de las declama- *Seneca.* ciones en la segũda esta vna ley antigua que dize desta manera.

Sacerdos casta castis, puris pura sit.

Y Plutarcho en el libro decimo en la decada *Plutarcho.* quinta, y en el libro de Isside & Osiride escriue ¶ *Sympos. 4 con.* que los sacerdotes Ægypcios guardan la castidad inuiolablemente, sin hazerle offensa alguna, y por tanto en las comidas nunca echan sal, porque esta con la fuerça del calor prouo- ¶ *Causa. natu. c. 3.* cala luxuria, como lo affirma Plutarcho. De la castidad y limpieza destos sacerdotes dize muchas cosas, Porphyrio en el libro quarto *Porphyrio.* de Abstinencia ab esu carnium. Y en el mismo lugar nota mucho el mismo Porphyrio de *Idem.* Euripides, q̃ los sacerdotes de Iupiter Ideo en Creta guardauan entera castidad. Y Plutarcho *Plutarcho,* en el capitulo ciento y onze de los Problemas

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Romanos affirma que por esta razon los sacerdotes Romanos no solamente no comian cabra, pero ni aun se atreuian a nombrarla, porq̃ aborrecian a este animal por luxurioso. Y por la misma razon Pythagoras aconsejaua a los hombres que no comiessen hauas, como se puede ver en plutarcho en el capitulo nouẽta y cinco de la misma obra que agora acitamos. Podemos a este particular traer a cuento lo que cuentan autores Griegos que los que estauan ordenados de orden sacro, que por guardar la castidad acostũbrauã a comer entre los de mas mãjares alguna ruda, porque esta apaga y remite el appetito de la venus, y mortifica la simiente, o tamada en comida o en beuida. Como lo enseña Dioscorides en el libro tercero en el capitulo quarenta y ocho; y Plinio en el libro veynte, en el capitulo treze, porque dizen algunos que la ruda con su calor y sequedad congela la simiente del hombre. Y de aqui vino a dezir Ouidio en el libro segundo del remedio del amor cerca del fin.

Pythagoras *Plutarcho.* *Dioscorides* *Plinio.* *Ouidio.*

Vtilius sumas acuentes lumina rutas,
Et quid quid Veneri corpora nostra negat.

Escriue a este mismo proposito el bienauenturado sant Hieronymo, en el fin de la primera epistola contra Iouiniano y en el libro de Monogamia ad Geruntiam, que los que se recibiã para

S. Hierony.

para el sacerdocio entre los Athenienses que se castrauan con la beuida de la cicuta, y que assi totalmente perdian la fuerça de varon y que cõ vna eterna debilidad se hazian castos. Y Seruio declarando aquel lugar de Virgilio. *Quiq̃ sacerdotes casti, &c.* dize que los sacerdotes, *herbis quibusdam se ipsos emasculare solebant.*

Seruio.

CAPITVLO LXXXXVII. EN QVE SE trata como el officio de curar los enfermos, es officio de Sanctos y de Angeles y de Dios a los quales deuen los Medicos de ymitar. Y como en nuestras enfermedades y en la conseruacion de nuestra salud primero se deue acudir a Dios que es verdadero Medico del cuerpo y del alma, y luego a los Medicos corporales.

QVIEN Se parare muy de proposito a pensar y considerar quã ta sea la variedad de los cuerpos humanos, quanta la diuersidad de las edades, quan differentes las regiones, las constituciones de los cielos, los mantenimientos, los diuersos estudios y exercicios, la infinidad de las yeruas, y la multitud de las enfermedades nunca vistas, entendera facilmente que que la inuencion de la medicina, fue don particular de Dios dado a los hombres

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

para su cotidiano remedio. Y de aqui es lo
Galeno. que dize Galeno, en el segundo libro de el Methodo, que es impossible poder hallar con demonstracion el numero de las enfermedades. Y lo mismo dize Sancto Augustin, en el libro veynte y dos de la ciudad de Dios. A
S. August.
Iuuenal. lo qual alude graciosamente Iuuenal, en la Satyra decima diziendo, si pretendieres contar todos los nombres de las enfermedades, mas facilmente te dire yo quantos enamorados tuuo la famosa ramera Hippia, y quantos enfermos mato en vn otoño el medico Themison
Galeno. y el mismo Galeno en el libro introductorio dize vna cosa de admiracion q̃ a vn miẽbro tã pequeño del cuerpo humano como es el ojo le cõbatẽ ciẽto y doze generos d̃ enfermedades. Siẽdo pues tãta la difficultad de la medicina y tã varios y peligrosos los assaltos de las enfermedades, tenemos necessidad ante todas cosas d̃ acudir primero al socorro y auxilio del verdadero medico, pues sin el y sin su presencia serã de ningũ momẽto todas las medicinas y todos los medicos de la tierra. Que esto sea ansi parece claro de las palabras del sancto propheta Esaias en el capitulo veynte y seys quãdo dize, los muertos no veran la vida, ni los medicos no los resucitaran. Sobre el qual lugar dize el glorioso Sãt Hieronymo. El sentido claro de estas palabrs

Ante todas cosas auemos de acudir a Dios.

Esaias.

¶ Secundum translationẽ. 70. interprætum. S. Hieron.

es,

es, q̃ aqui se cõdenã las fabulas d̃ los poetas, los quales se jactã q̃ Æsculapio resucito y dio salud a cierto hõbre q̃ se llamaua Virbio, y no solamẽte en los muertos pero en qualquiera enfermedad la medicina es de ningun valor, ni efficacia, si primero no le tocare Dios el pulso al enfermo con su diuina misericordia, porque si el Señor no edificare la casa, en vano trabajan los que la edifican: y si el Señor no guardare la ciudad, en vano vela, el que la guarda: assi ni mas ni menos si el Señor no curare la enfermedad, en vano trabajan los Medicos que desean sanar los enfermos. Y si el Señor no guarda la salud, en vano la guardan los que escriuen en sus proprios libros los præceptos de como se ha de guardar. Demas desto, en el capitulo decimo tercio de la sabiduria, esta escrito. Ni la yerua ni el lamedor les dio salud, si no sola tu palabra señor q̃ sana todas las cosas, de adõde la historia sagrada cõ mucha razõ en el segundo libro del Paralipomenon, en el capitulo diez y seys reprehende al Rey Asa porque estãdo enfermo cõfiaua en el arte de la medicina. Lo qual nos enseñan tambien aquellas palabras del capitulo quarẽta y seys de Hieremias. Embalde multiplicas medicinas, porque no alcançaras salud, y en el Deuteronomio, en el capitulo septimo se dize. Quitara Dios de ti toda

Sapientiæ. ¶ Neq; herba neq; malagma, &c.

Paralipomenon.

Hieremias. ¶ Frustra multiplicas medicamina sanitas non erit tibi.

Deutero.

flaque-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

flaqueza y enfermedad. Y en el capitulo quin
Iob. to de Iob esta escripto, el Señor es el q̃ da la llaga
Psalmo. y el mismo es el que la cura. Y en el Psalmo cien
to y dos, el Señor es el que sana las enfermeda-
S. Marcos. des. Y en el capitulo quinto de Sant Marcos,
se cuenta de vna muger que auia gastado toda
su hazienda con los medicos y ninguna cosa le
auia aprouechado. Y en el capitulo quarto de
S. Lucas. Sant Lucas parece que se da a entender ser inu
til y sin ningun prouecho el trabajo de los me-
dicos, pues prometiendo de curar a otros, no sa
ben a medicinar su propria llaga, a los quales se
les puede dezir aquel prouerbio. Medico cu-
raos a vos mesmo. Y esta es la causa porq̃ Dios
nuestro Señor se aya querido llamar medico, y
auer exercitado este ministerio, para que de ve
ras en nuestras enfermedades acudamos a pe-
dir primero el remedio a su diuina Magestad,
lo qual esta claro, porque despues de auerle
mostrado a Moysen la naturaleza y virtud de
aquel madero con q̃ se boluian dulces las aguas
Exodo. (como se cuenta en el Exodo, en el capitulo de
cimo quinto) le dize, yo quitare de sobre ti to-
da la enfermedad que puse en Ægypto, porque
yo soy tu medico y el que te ha de dar salud. Y
Christo nuestro Señor confiessa ser medico,
quando hablando de si proprio, en el capitulo
¶ Marci. 2. Lucæ. 5. c. nono de Sãt Matheo dize, no tiene necessidad
el

Universidad de Salamanca. BGH 27456

el que esta sano de medico. Lo qual confirma
Sant Ignacio glorioſissimo Martyr, en la epi- *S. Ignacio.*
stola que escriuio a los Ephesios diziendo. Nue
stro medico es solo Dios verdadero, padre
vniuersal de todos. Y añade el mismo Sant Ig-
nacio, y tambien tenemos por medico a Chri-
sto nuestro señor. Que sea tambien officio de *Officio de sãctos y de Angeles curar los enfermos.*
Sanctos y de Angeles el curar los enfermos y
mirar por la salud de los hombres es muy aue-
riguado, pues sabemos que Sant Lucas vno de
los quatro Euangelistas fue en profesion medi
co, como lo refiere Sant Pablo en la epistola a *S. Pablo.*
los Colocenses, en el capitulo quarto, y lo com
prueua Eusebio Cesarienſe, en el libro tercero *Eusebio.*
de la historia Ecclesiastica, en el capitulo segun
do. Y Sant Gregorio en la homilia quarta es- *S. Grẽgorio*
criue que el Apostol Sant Pablo vso de el arte *S. Pablo.*
de la medicina, como se collige de la epistola pri
mera a Thimoteo, en el capitulo quinto adon-
de le aconseja que vse de vn poco de vino por
causa del estomago. Y Nicolao y Arnaldo de *Nicolao. Arnaldo.*
Villanoua medicos de mucha autoridad refie-
ren en sus antidotarios cierto genero de beui-
da medicinal inuentada del Apostol Sant Pa-
blo. Y Aecio refiere tambien el anthidoto Pau *¶ Tetrabi. 2. serm. 4. c. 65.*
lino. Y Gilberto Anglico en el libro de las en
fermedades haze mencion del emplastro que
compusieron Sant Pedro y Sant Pablo para
sanar

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

sanar las enfermedades del pecho, del higado, del baço, de los riñones, de la gota, y finalmẽte para remediar todos los effectos del cuerpo humano. El sancto propheta Esaias tãbien vso del arte de la medicina, pues curo al rey Ezechias de vna graue enfermedad, de lo qual haze mẽciõ Tertuliano diziẽdo, acuerdome, q̃ estando el rey Ezechias enfermo le ordeno el propheta Esaias algunas cosas de medicina. Deste numero fue el propheta Esdras, como se collige del anthidotario de Nicolao adonde haze mẽciõ del anthidoto de Esdras. Y S. Ambrosio vno de los quatro doctores de la Iglesia daa entender auer sido medico, como se collige de vn xaraue famoso que compuso para quitar las calenturas y prouocar sudor, con el qual curo muchos enfermos, como lo refiere Antonio Guaynerio, en el capitulo primero de la fiebre tercia-na. Deste numero fue el sancto propheta Eliseo de quien se dize auer tenido doblado espiritu de prophecia, el qual habitando en Hierico mouido por los habitadores de aquella tierra sano las aguas malas. Lo qual hizo con el arte de la medicina, echando en las mismas aguas vn vaso nueuo de varro con sal. Fueron tambien famosos medicos los sanctos Martyres, Cosme y Damian, de los quales haze mencion Arnaldo de Villanoua, en su antidotario. Fue

4. reg. 20. Esai. 38.

¶ In lib. de corona militis.

Nicolao. S. Ambrosio.

Guaynerio.

Eliseo.

4. reg. 2.

Arnaldo.

profesſor

profesſor de la medicina el glorioſo Martyr Vrſicino, el qual alcanço la corona del martyrio en tiempo del Emperador Neron: al qual como lo lleuaſſen al tormento, le dixo vn amigo ſuyo. Hermano Vrſicino medico, pues aueys curado a muchos, procurad agora de conſeruaros en ſanidad. Y no ſolamente eſtos glorioſos Sanctos y otros muchos que paſſo debaxo del ſilencio han vſado deſte miniſterio, mas aun tambien los Angeles, como se puede veer, en el capitulo ſexto de Thobias, al qual mando el Angel Raphael, que deſentrañaſſe el pece y vſaſſe del coraçon y de el higado para ſu medicina. Y aſsi ſe tiene por Principe y Preſidente de la medicina el Angel Raphael, como lo dize Origenes, en la homelia quarta ſobre los Numeros. Y eſto miſmo denota Raphael, el qual termino vale tanto como medicina de Dios. Lo qual aduierte Nicolao Lirano ſobre el capitulo doze de Thobias, en aquellas palabras. Agora me embio el Señor para curarte. A lo qual ſe puede añadir aquello que fue dicho a los Angeles en el capitulo cincuẽta y vno de Ieremias, tomad reſina para ſu dolor y por ventura ſanara. Los quales reſponden, auemos curado a Babylonia, y no a querido ſanar. Y Sant Ioan Chryſoſtomo dize de los Angeles, q̃ dan medicina

Tobias.

Principe de la medicina el angel Raphael.

Nicolao Lirano.

Ieremias

S. Chryſoſt.

para

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

para qualquier daño que el demonio haga y dan remedio para qualquiera leſion y corrupcion que aya en los cuerpos. Y aſsi concluymos eſte capitulo dando el miſmo cõſejo que da Galeno en el libro primero de la conſeruacion dela ſanidad, que todos los medicos en el exercitar ſu arte han de ſer ſemejantes a los Angeles, cumpliendo bien y fielmente el juramento ſolẽne q̃ en nombre de todos los que tales fueren haze Hippocrates.

Galeno.

CAPITVLO LXXXVIII. ENEL QVAL ſe trata como para la conſeruacion de la ſalud del cuerpo y del alma, y para viuir vida mas dichoſa, y para mejores y mas felices ſucceſſos de la vida humana, es de grande importancia tener mucha cuenca con los fines, y principaliſsimamente con vno.

Ammiano Marcelino.

HABLA (Como dize Ammiano Marcelino) algunas vezes el grammatico, obſeruantiſsimo guardrdor de la pureza dela lengua barbaramẽte, y el muſico afamado haze alguna diſſonancia en la harpa o vihuela, y el docto medico ignora muchas vezes la eſſencia de la enfermedad, y por el conſiguiente va deſuariado en la explicacion del remedio, y el experto capitan en los aſſaltos de la guerra no

Universidad de Salamanca. BGH 27456

no alcança el peligro de la emboſcada que le han armado ſus contrarios, y finalmente el diеſtro balleſtero aunque tenga los ojos del lince, yerra el blanco ſeñalado, y el eſtremado piloto toca y da al traſte en la peligroſa roca ſin poder la conocer, y aſsi no llega al deſſeado puerto de ſu ſeguridad y al paradero y fin que pretende: por tanto es muy neceſſario al mas aſtuto y ſagaz hombre en los negocios de la humana vida aduertirle que ſon caſi infinitos los fines en que ſe puede deſuanecer, ſiendo vno ſolo principaliſsimo el que deue tener por norte y guia de toda ſu rota. Es fin entre los Iuriſtas y en la variedad y immenſidad de tantas leyes la juſticia. Y en las diſputaciones y controuerſias de los dilalecticos la inquiſicion de la verdad, del elegante rethorico la perſuaſion, del grammatico la congruydad de la lengua, de la medicina la ſanidad, del architectura el edificio, y todos los actos y artes tiene cada vna ſu fin, como lo enſeña Ariſtoteles en el primero de las Ethicas a Nichomaco en el capitulo primero. Porque ninguna coſa ay que verdaderamente ſea infinita, ſino es Dios nueſtro ſeñor el qual ni tiene limites ni fin, ni ſe puede comprehender con algunos terminos: porque el es el principio y el fin ſin fin, y en el qual ſe terminan como en fin proprio todas las coſas,

Son caſi infinitos los fines en los quales el hõbre ſe puede deſuanecer.

La juſticia fin de las leyes.

Del rethorico la perſuaſion.

Del grammatico la cõgruydad.

Ariſtotil.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

y teniendolas en si todas de nadie es contenido como lo escriue sant Athanasio, en el libro de diffinitionibus verbi. Llamamos fin a otro infinito numero de cosas, porq̃ al cũplemento y lleno de vn vaso le dezimos fin, porq̃ nos explica el fin de su vazio. La consumacion de vna cosa es fin, como dize Dauid en el psalmo. 118. *Omnis consummationis vidi finem.* La consumpcion de las cosas es fin, como lo dize el sancto Iob en el capitulo quarto, en aquellas palabras, soplando Dios perecieron, y cõ el spiritu de su yra fueron consumidos. La corrupcion es fin, porque por ella dexa vna cosa de ser, como lo dize Aristoteles en el libro segundo de la generacion de los animales, en el capitulo quarto. La salida de vna cosa se dize fin, porque se opone a la entrada, como lo dize Ouidio en el segundo de las epistolas. Y en el septimo de la sabiduria. *Vnus introitus hominibus omnibus venientibus in vitam, & vnus similis exitus.* Lo extremo es fin de aquella cosa con que se sella y remata, como se escriue en los Prouerbios en el capitulo Decimo quarto. *Risus dolore miscetur, & extrema gaudij luctus occupat.* Y en el Ecclesiast. en el capitulo primero. *Timenti dominum bene erit in extremis.* Y la estrema voluntad se dize vltima y final. El limite de alguna cosa le da fin, como lo dize Virgilio en aquel verso.

S. Athanas.

El lleno del vaso fin.

Dauid.

Iob.

¶ Vide eos, &c.

Et spiritu iræ eius fuisse consumptos.

Aristotil.

Ouidio.

¶ Exitus acta probat, careat successibus opto, &c.

Prouerb.

Eccleſiaſt.

Virgilio.

Limes

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Limes erat positus, litem vt discerneret agris.

La muerte metaphoricamente se dize fin, porque es del genero de las cosas vltimas, como lo dize Aristoteles, y le llama terrible porque es lo vltimo de la vida: ora sea muerte natural, ora violenta: y ninguna cosa ay perfecta que no tẽga fin, como lo dize Aristoteles en el libro tercero de los phisicos en el capitulo. 7. lo qual repite en el libro quinto de la Metaphisica, en el capitulo decimo sexto, adonde dize, que perfecto se llama segun la virtud, y tambien segun el vicio, y assi dezimos perfecto musico y perfecto calumniador. El puerto es cierto fin de la nauegacion y estancia de las naos, y la estacion es fin. La putrefaction es fin, como lo enseña Aristoteles en el libro quarto de los Metheoros, en el capitulo primero. Es lo posterior fin, como es lo primero el principio. La priuacion en respecto de aquello que quita, es fin. La quietud es fin del mouimento, porque es su priuacion. Y Platõ en el dialogo sexto de legibus dize que la quietud es fin de los trabajos. El escopo y blanco a los balleſteros es fin, y el hombre es en cierta manera fin, porque todas las cosas son por su causa, como lo dize Aristoteles. Auiendo pues Dios hecho todas las cosas del vniuerso por el hombre, para que por sus rastros y pisadas viniesse en su conocimiento y en el alcance de su eterna virtud y

Aristotil. ¶ Lib. 5. Metaphi. co 16.

Aristotil. ¶ 1. t 2. de cœlo. c. 4.

Aristotil.

8. Phi. c. 1.

Platon.

Aristotil.

¶ Lib. 2. Phi. c. 2. t 7

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

diuinidad, y assi gozasse de su proprio y vltimo fin para el qual fue criado, como lo dize el glorioso Augustino: con todo esto muchas vezes el hõbre con poca consideracion errãdo y desuariãdo deste fin se dexa lleuar de otros millares de fines, y de otros differentes pesos y amores, como lo dize el mismo sancto doctor en el libro. 13. de las confessiones en aquellas palabras. *Ponderibus suis aguntur omnia & loca sua petunt. Pondus meũ amor meus, illo feror, quocumq; feror.* No mira ni aduierte el hõbre q̃ aun los brutos animales cõsideran el fin, pues no haze la golõdrina el nido sin su fin, ni el arañia la tela, ni los arboles las hojas con que cubren sus frutos, como lo enseña Aristoteles en el libro segũdo de los phisicos. Toda obra corruptible (dize el Eccles. en el capitulo. 14.) faltara en el fin, y el que haze la tal obra, ira con ella. De suerte que somos amonestados a que perpetuamente tengamos cuenta con el fin, lo qual es el blanco y principal intento de nr̃o capitulo, pues dize el Ecclesiast. en el capitulo vndecimo que en el fin del hombre, sera la desnudez y la manifestaciõ de sus obras. Y assi Plutarcho en la vida de Anibal escriue, que los varones muy prudentes y grãdes gouernadores de las cosas publicas cõsiderauã siẽpre mas en todos sus hechos los fines q̃ los principios. De dõde tãbien Isocrates en

¶ *Feciſti nos Domine ad te, & inquietum eſt cor noſtrũ, &c.* S. *Auguſt.*

Ariſtotil. c. 8.

Eccleſiaſt.

¶ *Quia in fine hominis deſnudatio operum illius eſt.* *Plutarcho.*

Sentẽcia de Iſocrates.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

en la oracion primera tomo ocasion para dezir aquella tan graue sentencia. *In omnibus operibus nõ sic principij recordamur, vt finis sensum accipimur: plurimas in vita nostra res, non propter ipsas sed euentuum causa celebramus.* Encomiendasenos con la memoria del fin, la perseuerancia de las honestas y illustres obras hasta el fin, cõ el exẽplo del labrador, q̃ en la mucha paciencia, ni le espanta el rigor del hyuierno, ni el estuante calor del estio para q̃ desista de la labor y cultura de sus arboles, esperando el fin de la madura sazõ de sus frutos, porque no el que biẽ començare, sino el que bien acabare se saluara: y al que venciere, se dara solamente la corona de gloria. Estuuo Adam en sus principios en tanta honra y dignidad, y en el fin fue con grande ignominia echado fuera del paraysso. Estuuo el primero Angel al principio subido en la alteza de la gloria, y en el fin cayo en el abysmo de la miseria y desuentura. Tuuo sus principios Anibal honrados y esclarecidos con los immensos trabajos que passo, y con las grãdes difficultades a que oppuso su inuincible animo, y porque no perseuero hasta el fin, mas antes se dexo resoluer de los deleytes en Cãpania, perdio toda la honra y gloria que antes auia ganado. Assi ni mas ni menos aquel esclarecido capitan Pausanias con los deleytes de Asia y con su torpe fin

Apoc. 2:

Anibal olui dado perdio sus illustres uictorias.

Pausanias torpe fin.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

enterro y sepulto el resplandor y luz del princi pio y medio de sus illustres victorias. No apro uecha al sabio mercante ni al diestro piloto auer passado muchas vezes las Syrtes, las Caryb-des, las angosturas y golfos del mar, ni auer huydo las peligrosas rocas, ni los bancos y are nas donde se suelen anegar, si en el fin y alcance del puerto experimentare el naufragio y diere al traues con su nauio. De donde se collige, q̃ ni en nr̃os prosperos successos, ni porq̃ todas nr̃as cosas nos parezcan q̃ van en mar bonãça y que lleuan el viento en popa, q̃ nos auemos de dor mir ni oluidarnos del fin, mas antes por tanto auemos de velar mas, y con justa razon temer: pues entonces los marineros cõ grãdissima vi gilancia y cõ mayor temor esperalas mas hor-ribles tempestades quãdo el mar esta mas quie to y sossegado, y quando debaxo de vn sordo mormollo parece q̃ da vnos ladridos: y enton-ces aparejã los mastiles y anchoras para poder resistir a las furiosas ondas, a los souerbios viẽ tos, y desbalijãdo el nauio, echã al mar las mas preciosas cosas, q̃ põsauã lleuar al seguro puer-to y fin de su nauegaciõ, haziẽdo jactura y per dida de todas ellas con grãde miseria y desuen-tura. Bien como quando los arboles han susten tado sus frutos hasta q̃ ya estã sazonados y ma duros, y muchas vezes no vienen a llegar al seruicio

Estando el mar mas sossegado, entõces los marineros esperan la tor-menta.

seruicio y sustento del hombre, porque parte dellos se cae por la tierra, y parte se corrompe, y parte se comen las bestias, mayormente y al tiẽpo, quando ya estauan para cogerse. Esta co sstũbre de las bestias fieras guarda para cõ no-sotros el astuto enemigo poniẽdo diligentissi mas espias y acechanças a nr̃o carcañal, porq̃ son sus postreras saetas para cõ los hõbres pia dosos crueliss imas, por causa q̃ ni en el princi-pio, ni en el medio los à podido vẽcer, y assi en el fin cõ mayor fortaleza los acomete: para pro uar si en el fin de la nauegaciõ, y antes de tomar el seguro puerto les puede robar el theforo ga-nado cõ sus muchos trabajos y afan. Esto es lo q̃ Dios nr̃o señor nos quiso dar a entẽder, quã do hablãdo cõ la serpiẽte le dixo. *Et tu insidiabe ris calcaneo illius*. Es el carcañal la vltima parte del hõbre. Y assi es cosa marauillosa ver la estra ña pelea, el conflicto y guerra peligrosa, los su-dores, las ansias, las congoxas mortales q̃ mu-chos de los justos padecẽ en el remate y fin de su vida, causadas todas del enemigo feroz, por ver si puede lleuar la presa desseada. Cõ esta cõ sideracion del fin dezia el Rey Cyro a sus solda-dos, en el libro septimo de la Cyripedia apud Xenophontem. No basta para la perfection de los excellentes varones ser en algun tiem-po tales, sino procuraren de perseuerar hasta

En el fin ma yores ace-chanças del enemigo.

El rey Cyro dezia à sus soldados.

¶ Nihil ad perfectionẽ sufficit, fieri

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

bonos uiros, nisi quis usquæ ad finẽ curet in bonitate perseuerare, &c.

la fin en su bondad: y dize mas, grande cosa es hazer el principio en qualquiera negocio, y mucho mayor es sustentarse en lo que ha començado: porque el començar, muchas vezes lo suelen hazer los q̃ tienen atreuimiento, y el sustentarse en la prosecucion de la obra, no se haze sin mucha templança, sin mucha fortaleza y sin grande diligẽcia. Y sant Athanasio en el libro de diuersis questionibus en la question ciento y veynte dize estas palabras. Toda la vida del hombre si vuiere sido mala, y el fin fuere bueno: es beneficio grandissimo y gracia que Dios le haze: pero si el fin fuere diuerso y malo, es cosa miserable: porq̃ a la parte que cayere el madero o al Achilon o al Austro alli ardera. Y el que echa la mano al arado y mira hazia tras no es aparejado para el reyno de los cielos. Lo qual todo muy al viuo nos quisieron significar los antiguos en aquella fabula de Orpheo, quãdo saco a Eurydice del infierno, y la lleuo por muchos trabajos: el qual porque boluio el rostro atras, no cumpliendo con lo que le auia sido mandado, perdio a Eurydice y todo el trabajo que passo fue en balde, como lo escriue Ouidio en el decimo del Metamorphoseo. Y esto mismo es lo que Euripides, Sophocles, Dionysio el Tyranno, Herodoto, Plutarcho, Platon, Ouidio y otro mucho numero de varones

S. Athanasio.

En la fabula de Orpheo se nos enseña toda esta doctrina.

Ouidio.
Euripides.
Sophocles.
Dionysio Tiranno.
Herodoto.
Plutarcho.
Platon.
Ouidio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

rones illustres nos quisieron enseñar. *Quod dici beatus ante obitum nemo, supremaq́ funera debet.* Y como dize el mismo Ouidio, en el segundo de las epistolas. *Nisi exitus acta probet.* Y el Eccle- Eccles. 11.
siast. en el capitulo vndecimo. *Ne laudes ante mortem quenquam hominem.*

CAPITVLO LXXXVIIII. EN EL QVAL se trata como para viuir mejor y mas dichosa vida deue cada vno de todos los hombres medir su sombra. Y como la grosedad del cuero es indicio de poco juyzio y de bronco entendimiento. Y de los marauillosos effectos de la sal para el vso y prouecho de la vida humana.

ELEGANTISSIMAMENTE Fue entre los Sabios de toda la Grecia antiguamente celebrado como en prouerbio el medir cada vno su sombra. Con lo qual se daua a entender, que la vana mortalidad y naturaleza de todos los hombres, no deue ni tiene porque leuantarse a mayores, ni hincharse con algun felice successo que le aya venido: pues todas nuestras cosas son ampollas leuantadas sobre el agua, y llenas de viento que en vn momento tienen de tener fin y termino. Y assi muy de ordinario auiamos de traer por lẽ-

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Prouerbio Satyrico.

guage aquel prouerbio Satyrico. *Messe tenus propria viue.* Con el qual se nos significa, que despues de los prosperos succesos que nos ayan acontecido, ni despues de las prosperas fortunas, si midieremos con vn compas punto por punto nuestra sombra, ni hallaremos q̃ se aya hecho mayor ni mas auentajada, pues se tiene cõmo antes sus mismos limites y tassa: ni menos sea hecho de mejor naturaleza, pues antes era sombra (como lo son todas las cosas deste mundo) y agora tambien lo es. Tuuo su origen este antiguo refran de vna historia muy verdadera, porque despues que el Rey Philippo de Macedonia alcançó vna grande y noble victoria de sus enemigos en Cheronea, como se leuantasse a mayores, hecho mas insolente y arrogante con este prospero successo, sintiendo de si alta y magnificamente, como que la fortuna lo vuiesse adoptado por mas legitimo hijo escriuio vna carta mas aspera de lo q̃ antes solia (y aun con algun resabio de tyrania) a Archidamo, hijo de Agesilao. El qual viendo la carta, y entendiendo que con la victoria de la batalla se auia desuanecido en soberbia, le respondio con estas palabras. Si quisieres o Philippo medir tu sombra, hallaras que no es agora mayor que antes de la victoria. Es semejante a este el otro dicho y sentencia de Marcial

De donde tuuo origẽ este refran.

¶ *Si umbrã tuã metiri uolueris haud quaquã nunc maiorẽ deprehendes quam fuerit ante uictoriam.*

cial q̃ando en cierto epigramma dixo.

Sed te tamen ante memento
Intra pelliculam Cerdo tenere tuam.

Con las quales palabras se les da cierta bebida muy saludable a los animos y coraçones ciegos que ni quieren, ni pueden medirse con su propria medida.

Como la grosedad del cuero es señal de bronco entẽdimiento.

Lo segundo que propusimos en este capitulo fue dezir que la grosedad del cuero o de la cute es indicio de bronco y de boto entendimiento. Para lo quales de aduertir que vuo algunos entre los Philosophos naturales, que tuuieron por cierto que la sutileza y agudeza del entendimiento no consiste tanto en la sutileza de la sangre, quanto en la delgadez y blandura de la cute, que es como cobertura de todo el cuerpo. Y desta delgadez o grosedad de la cute dizen que se collige ser mas o menos brutos los animales, como las Ostras, los Galapagos, y otros desta suerte, porque impiden a la tenuidad de los natiuos spiritus. Assi ni mas ni menos acontece en el hombre que tuuiere mas o menos grueso el cuero o mas callo-so de su natural. Para el qual proposito es mucho tambien denotar, que antiguamente para castigar a los soldados de animo estupido y tardo, los hazian sangrar: lo qual no fue determinado tanto, para darles pena y castigo, quanto

Para castigar los soldados antiguamente los sangran.

para

Universidad de Salamanca. BGH 27456

2. de anima

para darles medicina y remedio. El Philoso-pho Aristoteles nos enseña que el hombre tiene el sentido del gusto mas cierto que todos los demas animales. Porque el gusto es cierto tacto, y este lo tiene exactissimo el hombre, aunque en otros sentidos sobrepujan al hombre con grandes vẽtajas otros animales. Y de aqui viene que el hombre es el mas sagaz y prudente de todos los animales. Y assi vino a dezir Aristoteles. *Duri quidem carne, inepti mente, moles autem ingeniosi.* Los que son duros de carne, son botos de entendimiento, y los que son blandos son ingeniosos. En las quales palabras se deue aduertir que por dos razones corresponde la bondad del entendimiento ala bondad del tacto. La primera razõ es porque el tacto es fundamento de todos los demas sentidos: pues es cierto que el organo de el tacto esta derramado y esparcido vniuersalmente por todo el cuerpo, y qualquiera instrumento de otro sentido, es tambien instrumento del tacto. Y la razon porque se dize alguna cosa sensitiua, es por el sentido de el tacto. Y assi mientras alguno tuuiere mejor tacto, se sigue que tendra mejor y mas auẽtajada la facultad sensitiua simpliciter, y por el consiguiente que sera de mejor entendimiento. Porque la perfection y bondad de los sentidos tiene grande correspondencia, y haze mucho

Bõdad de entendimiento como corresponde ala bõdad del tacto

La bõdad de los sentidos haze mucho para la bondad del entendimiento.

mucho al caso para la bondad del entendimiento. Pero si alguno tuuiere excelente el sentido del oyr o de la vista, no por esso se sigue que tiene excellencia simpliciter en la facultad sensifica, mas tan solamente secundum quid. La otra razon es, porque la bondad del tacto sigue a la bondad de la complexion. Porque como el instrumento del tacto no se pueda apartar del numero o genero de las calidades tangibles, porque es compuesto de los elementos, por tanto conuiene que este en potencia para los estremos por lo menos por razon porque es medio entre ellos, o media proporcion de las cosas tangibles. Y assi quanto menor exceso tuuieren estas calidades en el sentido de el tacto, tanto mas eficaz mediocridad alcançara y mejor percibira las calidades tangibles. Adonde tambien se deue notar mucho que a la buena constitucion o complexion del cuerpo se consigue necessariamente la nobleza y excellencia del alma. Porque toda forma tiene cierta proporcion con su materia. Y de aqui se sigue que los que tuuieren mas excelente tacto, tendran anima mas excelente y noble y mas viuo entendimiento. Pero podria auer en esta doctrina alguna duda y escrupulo quando dezimos que por razon de la blãdura de la carne es mas viuo y mejor el entendimiento: pues por esta misma causa se auia de

A la buena complexion del cuerpo se sigue excelẽcia de el alma.

Los de excelente tacto tienen excelente anima y entẽdimiẽto.

Parece que las mugeres auian de ser de mejor entendimiẽto.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

de collegir que el genero de las mugeres es mas prudente y mas ingenioso que el de los hõbres pues vemos que el cuerpo de la muger, es mas mole y mas tierno, y como dize Catulo mas sua ue y mas blando que los pelos de vn conejo y que la medula del anfar. Y sabemos en contrario de esto que Aristoteles en las Politicas escri ue que el niño es de imperfecto consejo, ala mu ger de inualido entendimiento, y el sieruo de ninguno. A la qual duda y objection (para que quede clara y verdadera toda esta doctrina) se tiene de responder, que la blandura, o delicadeza de la carne se dize, y es en dos maneras, La vna que procede de bondad de la complexion, que es rara y bien dispuesta, y la otra que procede abundancia y exuperancia de flegma. Y por tanto los que tienen esta redundancia, no se dize que tienen buen tacto, porque no tienen las calidades sensibles bien reduzidas al medio, y por tanto no seran de buen entendimiento. Y en este genero se comprehenden las mugeres y los que son de cõplexiõ flegmaticos. De aqui se entendera vn lugar obscurisimo de Marco Fabio, quando dize. *In mala cosanum*. El qual lugar confiessa Hermolao Barbaro varon de rara y excelente doctrina q̃ nũca pudo alcãçar su sentido. En el qual lugar ninguna otra cosa se nos significa segun doctrina de

Catulo.

Aristot.

La mugerde inualido entendimiẽto. Responde se.

Lugar obscuro de Marco Fabio como se entiende. Hermolao Barbaro.

de la escuela Peripatetica, sino que en la blãdudura y raridad de la carne esta la cõsumada y entera sanidad del buẽ entẽdimiẽto, esto es la prudencia y prespicacia. Y de aqui acostumbrarõ los Griegos a llamar a los de boto y poco entẽdimiento crassipelles, que es lo mismo que duros o gruesos de pellejo.

Lo vltimo q̃ propusimos fue dezir los grãdes prouechos que tiene la sal para el vso de la vida humana. Y para que se entienda su valor y su grande excelencia, se puede aduertir al principio, que en nuestra sagrada Religion, por la sal se entiende la sabiduria Apostolica, segun aquel lugar de Sant Matheo. *Vos estis sal terræ*. Y assi veemos que en el Leuitico, en el capitulo segundo esta escripto. Qualquiera cosa que ofrecieres en sacrificio, la guisaras y adereçaras con sal. Y el Apostol sant Pablo dize. vuestra palabra sea guisada cõ sal en gracia, por que ninguna cosa puede agradar a Dios q̃ no sea pesada y limada cõ el examẽ de la razõ. Demas desto la primera cosa que se haze cõ el infãte que lleuan a la Iglesia para lauarlo en el agua del sacro Sãcto Sacramẽto del Baptismo, es ponerle vn poquito de sal en la boca. Acostumbra uase tãbien en muchos templos de la Alemania Catholica y casi por todo aquello d Treueris y confluencia, en lugar del agua bendita tener las pilas

Los prouechos de la sal

Por la sal la sabiduria Apostolica.

S. Pablo.

¶ Sermo uester ingratia sit sale condi tus.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

pilas llenas de sal, de la qual cada vno tomaua vn puñico luego que entraua en la Iglesia, y ninguna cosa suelen tanto çaherir los señores a sus criados, en los quales conocieron alguna mancha de ingratitud, quãto la sal que en su casa comieron. Es vn condimento tan ordinario, y tan agradable a la vida humana la sal, que a las viandas que no reciben su mezcla tenemos comunmente por desabridas: y de los hombres graciosos dezimos que son vn terron de sal. Y muy antigua opinion es que vniuersalmente para todo el cuerpo ninguna cosa ay tan prouechosa como la sal y el sol: y assi dizen q̃ los cuerpos de los pescadores parece que estan hechos de cuerno. Sienten los apasionados de la podagra grande remedio con la sal, porque aprieta, deseca y enxuga. Y los cuerpos que se van a corrõper de tal suerte los preserua que casi los haze durar por algunos siglos. Lo qual nos comprueuan los institutos de los Ægypcios entre los quales era costumbre (como lo escriue Herodoto) salar a los muertos para enterrarlos. Tãbien tuuieron los Griegos costumbre que a los que auian tomado del vino y estauan delyros, los vntauan con azeyte mezclado con sal por singular remedio. Acostumbrauan tambien para que el vino no se desuaneciesse, o se hiziesse vinagre, echarle vn poco d̃ sal. Y de aqui parece que

Para todo el cuerpo ninguna cosa ay tã prouechosa como la sal y el sol.

La sal remedio para la podagra.

Herodoto: Azeyte mesclado con sal grande remedio para los embriagados.

Para que el uino no se haga uinagre.

que tomo accasiõ el graciosissimo Comico, en la comedia que tiene por titulo Nephele, de dezir q̃ se auia de leer desta suerte. *Sale perfrictus, ex purgatusq̃ hic iuuaretur vtiq̃.* En el qual lugar los interpretes que lo declarã lo explican desta manera diziendo y añadiendo, que a los delyrantes los vntauan con azeyte y con sal, y que les aprouechaua. De suerte que en este lugar se haze burla y escarnio de aquel por quien son dichas estas palabras, como de hombre que tiene grueso y basto el pellejo. Porque las pieles que estan con vnto y gordura muy crassas, si se hablan dã con sal, se hazen mas laxas, mas amorosas, y mas capaces: porque la sal tiene esta naturaleza que a lo crasso y muy grueso lo deseca y lo limpia. Y assi Dioscorides en el libro quinto de su medicina dize, que la sal tiene potencia smectica, apocathartica. Y assi estos interpretes juzgan que la grosedad de la cute daña a la tenuidad y delgadeza de los spiritus. Y a esto mismo parece que aluden los sales de Plauto. *Meus herus elephanti corio circuntẽtus, non suost, neq̃ plus habet sapientiæ quam lapis.* Manda Galeno que a los niños infantes los embueluan en sus paños y faxas, despoluerizandoles primero por el cuerpo vn poco de sal. Y Auicena en la primera del primero enseña tambien, que los cuerpos de los niños infantes se lauen con

Lugar del comico en la comedia Nephele explicado.

Sal y azeyte a los que delyran untados les aprouecha.

Dioscorides

La grosedad de la cute es dañosa a la tenuidad de los spiritus.

Lugar de Plauto.

Galeno echa a los niños sal por todo el cuerpo.

Lo mismo manda Auicena.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

agua, en la qual se aya desatado vn poco de sal, para que el ombligo y la cute se aprieren. Y la razon desto es, porque los cuerpos de los niños por su grande ternezа les pueden offender muchas cosas.

CAPITVLO .C. EN EL QVAL SE trata como para viuir vida mas dichosa es menester que cada vno juegue en su casa vn singular juego. Y que el hombre principal y christiano ha de ser como vn quadrado. Y si para el buen entendimiento es mejor la cabeça grande o pequeña.

AY Tanta differencia de este juego que agora tratamos al que comunmente los hombres mundanos suelen vsar, q̃ no esta la tierra tan lexos del cielo, ni ay tãta contrarieda.l entre el agua y el fuego, quanta ay entre el vno y el otro juego: porque el vno es apparato y inuencion de todo genero de maldades y vicios, y el otro es escuela de altissimas y profundissimas virtudes. Es pues el juego que cada vno a de jugar en su casa, procurar (apartando el cuydado de las cosas vanissimas deste mundo) de leuantar su alma y entendimiento a la contemplacion de la sabiduria, la qual con mucha propriedad se compara al juego: porque

La sabiduria cõ mucha propriedad se cõpara al juego.

que en ella ay vn deleyte grandissimo, y vn alegria que con ningunas palabras se puede explicar. Lo qual se nos significa en el Ecclesiastico, en el capitulo veynte y quatro, quando la misma boca de la sabiduria dize: mi espiritu es mas dulce q̃ la miel. Iugamos muchas vezes y apetecemos el juego exterior solo por si proprio y por el deleyte que en el se recibe; y esto mismo tiene la sabiduria en si con grande excellencia. Otras vezes nos deleytamos en la cõtẽplacion de las cosas q̃ queremos hazer, o que apetecemos, y este deleyte tiene alguna cosa anexa y exterior la qual desseamos alcançar: la qual si se dilata o falta, luego se sigue la amargura y tristeza, como se nos aduierte en el capitulo. 14. d los prouerbios: la risa sera mezclada con el dolor, pero el deleyte q̃ en si tiene encerrado la cõtemplaciõ y especulaciõ de la sabiduria es mas dulce y suaue q̃ el canto de las Syrenas, porq̃ en si misma tiene causa de altissimos gustos. Y por esta razõ ni tiene miedos ni sobresaltos de tristeza ni melancholia, porq̃ ni dessea cosa q̃ no tenga, ni espera cosa que le falte, como se dize en el capitulo. 8. de la sabiduria, q̃ ni tiene amargura su cõuersaciõ, ni da fastidio su trato ni amistad. Haze marauillosamente para el intẽto de nuestro capitulo y el proposito de q̃ vamos tratando aquel lugar del Ecclesiasti. en el capitulo

Ecclesiast. Prouerb. Excellencia unica de sola la sabiduria. Ecclesiast.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Recurre- *re prior in domum tuã & illuc aduocare, & illic lude, & age conceptiones tuas.*

treynta y dos quando dize. Corre primero a tu casa, y appartete en ella, y juega alli, y trata tus conceptos. Tiene este particular priuilegio el estudio de la sabiduria, que mientras entiende y prosigue su obra, ella sola basta para si sin ninguna otra necesidad de ayuda ni socorro. Tenemos en otros negocios necesidad de fautores y valedores: pero en la cõtemplacion de la sabiduria tantos mas passos se adelantan, y tanta mayor fuerça ponemos, quanto mas solos nos hallaremos y menos acompañados, porq̃ desta suerte estãdo la casa interior de todo punto vazia, y congregandose el hombre en ella, y apartado de otros vanos y inutiles cuydados jugara en ella, y tratara sus conceptos, por los quales vendra en el conocimiento de la eterna verdad. Para alcançar este conocimiento y para viuir esta vida tan dichosa conuiene que el buen varon sea como quadrangulo y tetragono. Llaman los sabios especuladores de los numeros numero quadrado al que resulta, *ex se ip sa in se ipsum*. Como quatro vezes quatro que hazen diez y seys. Y al numero de quatro tambien le llaman perfecto, porque en virtud comprehende y tiene en si el numero denario, vltra del qual propriamente no diremos q̃ ay numero, porque los q̃ passan de diez y se dizen nũmeros, son replicaciones de los primeros.

Sabiduria ella para si sola basta.

En la sabiduria quanto mas solos tã to mas auentajados.

El buen varon como quadrangulo.

Contie-

Contiene el numero quaternario el denario en si, porque tiene quatro, tiene tres, tiene dos, y tiene vno, los quales todos juntos hazen el numero de diez. La figura quadrada es perfecta porque consta de quatro lineas yguales, y ni mas ni menos tiene otros quatro angulos yguales. El cuerpo quadrado tambien se dize perfecto, y el numero quadrado dichoso, porque de la manera que las partes del numero quadrado son semejantes y yguales: assi las obras del buen varon en qualquiera negocio y fortuna siempre son semejantes guardando en todas el medio. Y de la manera que el numero quaternario contiene en si toda la virtud y perfection de numero, de la misma manera el bueno y dichoso varon en qualquiera fortuna abraça en si la perfection de todas las virtudes. No es el buen varon variable, ni la buena o mala fortuna lo puede mudar, mas antes siempre es ygual y de leuantado animo. Es tambien el varon bueno semejante a la figura que llaman Cubo, porque en qualquiera fortuna nunca se dobla, y assi siempre esta apartado de todo vituperio, ni haze cosa que parezca deshonesta, mas antes con generoso y constante animo haze rostro a qualquiera fortuna. Este es aquel varon al qual Platon en el Prothagora llama diuino y sacratissimo, quando dize.

El numero quadrado dichoso.

El varõ bueno semejãte a la figura que llama Cubo.

A este llama Platõ diuino y sacratissimo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Cauendum est primo, ne quid in Deum verbo, aut ope re aliquando peccemus: deinde, ne quid aduersus diuinos homines. Y mas adelante dize. *Neq; vero lapides, ligna, aues, sacra existimes: hominem vero nequaquam, immo sacratissimum omnium & vir bonus.*

Esta sentencia no es tetragono apud Arist. Moraliũ. 1. & Rethoricorum. 3.

Cabeça si ha de ser grande o pequeña para el buen entendimiento.

A la tercera duda en la qual se pregunta si para el buen entendimiento y prudencia del hombre, si es mejor la cabeça grande o pequeña, es de aduertir, que vuo algunos philosophos que dixeron que el hombre es el mas prudente de todos los animales, y la causa desto atribuyeron a la pequeñez o a la pequeña cabeça q̃ tiene: porque dizen q̃ en respecto de su cuerpo, lo menor del hõbre es la cabeça, y q̃ los q̃ la tienẽ menor, por la mayor parte son mas prudentes q̃ los q̃ la tienen mayor. Desta sentẽcia es muy contrario Galeno, el qual affirma, que la pequeña cabeça es propria señal de la mala forma del celebro, y vno de sus interpretes da la razon diziendo que en la pequeña cabeça, ay constriction y coartacion de los ventriculos del celebro, y que por esta angostura el espiritu animal no se podra espaciar, porque de la paqueña a rayz con difficultad sale cosa grande. Para componer estas dos contrarias opiniones, auemos de dezir que Aristoteles alaba la cabeça pequeña, la qual en grandeza de huesos, de carne y de

Galeno. ¶ In arte parua.

Aristotil.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

y de cuero no sea muy cargada, como por la mayor parte son las de los brutos que andan inclinados hazia la tierra. Lo qual nos significo el mismo Aristot. en el quarto de partibus animalium quando dize, solo el hombre entre todos los animales anda derecho, porque su naturaleza y sustancia es diuina. Y el officio del hombre diuino es entender y saber, lo qual no fuera tan facil si fuera de grande y cargada mole de cuerpo, porque la grande cargazon haze el entendimiento mas tardo, y cõ la demasiada carga es necessario que los cuerpos se inclinẽ a la tierra. Y añade Aristoteles. *Quam ob rem bruta hominibus sunt dementiora.* Condena pues Galeno la cabeça que tuuiere pequeña capacidad interior, porque offende el celebro y desta tal cabeça se deue entender que habla Galeno. Haze por esta sentencia el Comentador Alexandrino sobre las Epidemias de Hippocrates el qual affirma, que la pequeña cabeça es mala, ni mas ni menos que el pequeño pecho: el qual es malo por razon de que es casa y domicilio de los liuianos y del coraçon, los quales miembros requieren amplo y mayor espacio, porque el coraçon encerrado y apretado menos se mueue, y el calor natural se ahoga y se debilita, de donde se sigue la indigestion y la congregacion de las superfluydades.

Idem.

Idem.

Galeno.

Comentador Alexandrino.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Y por tanto la cabeça requiere mayor capacidad, porque es vaso donde se encierran grandes y excellentes facultades, como es la sensitiua y motiua. Y assi si el celebro fuere amplo en proporcion de la cabeça, el calor natural hara bien sus functiones. Haze tambien mucho al caso para la bondad de la cabeça segun sentencia de Auicena en el primero del Canon, que sea redonda de figura orbicular, lo vno por razon de la capacidad, lo otro para resistir mejor a las offensas y daños, y dize mas que sea en cierta manera vn poco larga por razon que las propagines de los neruios desde el celebro se estiendan por longitud. Platon en el Thimeo nos enseña que la cabeça no solamente es miembro principal, pero que es el todo del cuerpo humano, y que todos los demas miembros se hizieron para el seruicio de la cabeça. Y de aqui nace que a los excellentes varones en virtud, o en nobleza tenemos costũbre de descubrir la cabeça (como lo dize Lactancio y Platon) honrando con el diuino miembro (dõde esta la razon) lo que ay de precio y de valor en el virtuoso y buen varon.

La cabeça redonda buena.

Auicena.

Platon.

De donde nace que a los excellentes uarones nos descubrimos las cabeças.

CA-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

CAPITVLO CI. EN EL QVAL se trata como para tener vn hombre mas entera salud en el cuerpo y en el alma, y para gozar de vida mas honrosa, mas dichosa y gloriosa consiste en el pũto y consideracion de su buena muerte.

CON Grandissima razon y acuerdo en tanta cortedad de mi ingenio y en tanta angostura de mi entendimiento en negocio tan graue y tan delicado, en el qual los mas eloquentes y claros oradores confiessan su rudeza, y dizẽ que son tartamudos porque no pueden persuadir a los hombres esta diuina y altissima philosophia: digo y bueluo a dezir q̃ con barca tan rota y remos tan fragiles y quebradizos querer entrar en vn pielago tan profundo y de tanta difficultad, antes nos sera cõtado por genero de atreuimiẽto y locura, si primero (como es justissima razon) no rindiessemos la barca, las velas, los remos, las fuerças y vigor con que se ha de nauegar al señor de la missma naue, para que echando las redes en su nombre nuestro honesto proposito alcance su seguro puerto. Despiertan al pequeño mundo del hõbre para la consideracion de su muerte y su fin la muerte y acabamiento de el mundo mayor de el vniuerso y de todas quantas cosas en

En que cõsiste el pũto de passar toda la uida dichosa.

La muerte de las cosas del mundo mayor despierta la memoria de la muerte al mundo menor.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

en el ay. Passa el Sol, y el dia en su compañia con su arrebatado mouimiento, passa tambien la noche, passan las Estrellas y passan los vientos. Corren los años y viene el estio, y parece este tiempo con la venida del otoño: muere el otoño con la venida del hyuierno, y el hyuierno haze su fin en el principio del verano. Secanse los arboles, derruecanse las casas, quebrantanse las piedras, passan las aguas al fin y termino de su muerte: y todas estas cosas) aun que el hombre haze que no lo vee, ni lo entiende) le amonestan y ponen delante de los ojos, que cada dia se va haziendo mas viejo, y sus mismos miembros que antes eran mas robustos, y agora mas debiles y flacos, le certifican que ya se desmorona la casa y que amenaza vna grande cayda. No quiere el hombre entrar en cuenta ni considerar, que ha visto a otros muchos de su jaez y suerte, los quales ya passaron y de quienes ni se habla ni se canta, ni se tiene memoria alguna. No atiende en los cementerios para que effecto cauan y trastornan cada dia la tierra. No se mira en vn espejo, ni echa de ver en los çurcos y hõdas arrugas de su rostro, no siẽte sus fuerças mas debiles y flacas q̃ quãdo esta ua en los años de su florida edad, y q̃ quãto mas tiene andado del camino, tãto esta mas cerca la casa y posada dela muerte. Acuerdase dla muer

te

te el philosopho sin lũbre de fe, y el barbarogẽtil haze de esta misma muerte principalissima recordaciõ, porq̃ entiẽde que en su memoria ay algũ bien grande guardado para el hõbre, y el Christiano descuydado ninguna cosa menos q̃ esta tiene delante de los ojos, mas antes (como se dize en prouerbio) la encomiẽda siẽpre a las espaldas. Qual hõbre de sano entendimiẽto ay q̃ no confiesse ser digna de escriuirse con letras de oro aquella sentẽcia del otro poeta gẽtil Horacio el qual escriuiendo a Albio Tibullo en el primero libro de sus epistolas en la epistola. 4. le aconseja la consideracion y meditacion de su fin y muerte quãdo le dize, entre tus mas floridas esperanças, entre tus temores y miedos, y entre tus coleras y enojos, ten siempre en la memoria que este dia que oy vives es el vltimo y postrero que amanecio para ti. Y el mismo poeta escriuiendo a Sextio Consul, en el libro primero, en la Oda. 4. le dize. Has de saber Sextio dichoso que lo seras mucho, si te armares con la cõsideracion de la muerte, y entẽdieres q̃ y gualmẽte toca y bate las altissimas torres y casas reales ni mas ni menos q̃ las humildes choças pagizas del pobre jornalero, y q̃ la breuedad grãde dela vida nos impide q̃ no hagamos largas nras esperãças. Y Platõ en el libro. 29. en el Phedon nos enseña q̃ la verdadera y solida philosophia

Horacio. ¶ *Inter spẽ curãq; timores inter & iras.*

¶ *Omnẽ crede diem tibi diluxisse supremum.*

Idem.

¶ *Pallida mors æquo pulsat pede, pauperũ tabernas.*

¶ *Regumq; turres ò beate Sexti, &c.*

Platon.

es

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

es la contemplacion de la muerte, por la qual apartamos y quitamos de nosotros todos los cuydados del cuerpo, y cultiuamos la mejor y mas excelente parte que es el alma. Y el Epicuro Philosopho escriuiendo a Menicẽo como lo escriue Diogenes Laercio, en el libro decimo de las vidas de los Philosophos dize, que es la misma meditacion y contemplacion la de el biẽ viuir y del buen morir. Y admirablemente Persio a este proposito (si quitamos de su sentencia aquellas palabras. *In dulge genio, carpamus dulcia*) dixo como por yronia y escarnio haziendo burla, y hablando con cada hombre de los que viuen vida ancha y regalada.

Epicuro. Laercio. ¶ *In eius uita.*

La misma meditacion es la del bien viuir y de el buen morir. Persio.

Indulge genio, carpamus dulcia, nostrum est
Quod viuis, cinis & manes & fabula fies.
Viue memor lethi, fugit hora, hoc quod loquor
Inde est, &c.

En las quales palabras ninguna cosa nos quiso significar con mayor encarecimiento, sino que en los mayores gustos y regalos desta vida, y quando nos pareciere que realmẽte estamos cogiendo flores en la primauera de los contentos y deleytes del mundo, que entonces nos acordemos que somos ceniça y como representacion y fabula de comedia que en vn momento passa. Y con mas sinceras palabras nos explico esta verdad Chilon vno de los siete Sabios que celebro

Chilon.

bro la Grecia, cuya sentencia refiere Ausonio, en aquel verso. *Viue memor mortis, vti sis & salutis.* Es muy celebre a este mismo proposito vna antigua costumbre de los Ægypcios de la qual haze mencion Herodoto en el libro segundo, entre los quales se vsaua, que despues de las cenas o combites publicos, y a que se querian despedir los vnos de los otros, sacaua vno de los combidados de su seno vna figura, o ymagen de vn muerto muy a lo natural retratada, y acada vno de todos los combidados se la mostraua y le dezia estas palabras. Beued y holgaos que despues de la muerte aueys de ser semejante a esta figura. A lo qual parece q̃ aludio Marcial en el libro segundo de sus epigrammas, en el epigramma cincuenta y nueue, quando dixo.

Ausonio. Costumbre celebre de los Ægypcios. Herodoto.

¶ *Pota et obsectare, talis post mortem futurus.* Marcial.

Quiebra las camas, pide los vinos, coge las rosas, tiñete con el nardo odorifero: que yo te aviso que Dios te manda q̃ te acuerdes de la muerte. A esta misma memoria y consideracion nos llama el glorioso Bernardo, en el capitulo vndecimo del Ecclesiast. quando dize, la summa philosophia es la cõtinua meditaciõ de la muerte. Y Salomon en el Ecclesiast. en el capitulo vndecimo nos aconseja diziendo. Si viuiere el hombre muchos años, y en todos ellos fuere alegre: por lo menos se deue acordar del tiempo tenebroso. Y Sant Gregorio en el libro duodecimo

¶ *Frãge thoros, pete uina, rosas cape, tingere nardo.*

¶ *Ipse iubet mortis te meminisse Deus.*

¶ *Sũma philosophia est meditatio mortis assidua.*

¶ *Si annis multis uixerit homo, &c.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

¶ Qui considerat qualis erit in morte, sæpe pauidus erit in operatione, &c.

decimo de los Morales dize. El que considerare qual estara en la muerte, andara solicito y temeroso en sus obras: y esto sera parte para que viua en los ojos de su hazedor y criador. Y desta suerte de ninguna cosa transitoria tendra appetito, sera su vida vna contradicion de todas las cosas presentes, porque casi ya se considera y tiene por muerto, porque en ninguna manera ignora q̃ tiene de morir: porque la perfecta vida es la meditacion de la muerte. Si ruenos la memoria y cõsideracio̅ de la muerte para infinitas cosas de nuestro remedio y salud y para vna principalissima que es para hazer buena vida. Y la razon de esto es porque ninguno sabe viuir bien, sino vuiere primero conocido, como tiene de morir bien. La qual sentẽcia escriue Seneca por expressas palabras en el libro primero de tranquilitate vitę. Cuya verdad nos haze clara la quotidiana experiẽcia de todos aquellos que desbaratada y perdidamente han gastado su vida, pues vemos en el postrero punto quantas ansias y cõgoxas mortales padece su alma y coraçon. Lo qual nos explico con graue sentencia (si bien la entendiera como la dixo) aquel señalado varon Zaleuco Legislador de los Locrenses quando dixo. A todos los que estan cercanos a la muerte les sobreuiene vn grãde pesar y arrepentimiẽto de

Si rueparain finitas cosas la meditacio de la muerte Sentẽcia notable.

Seneca.

Zaleuco.

¶ Morientes omnium iniuriarum quas commiserint, pœnitentia inuadit, & uehementes cupiditas, &c.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

de todas las injurias que hã cometido, y cõ esto vn feruentissimo desseo que quisieran mucho que toda su passada vida vuiera sido justa. La qual auemos de persuadirnos y entender que no puede ser tal, si no anduuiere rodeada y cercada de vn solicito cuydado de sus postrimerias. Porque como dezia Socrates acerca de Xenophonte en el libro quarto en el fin, juzgãdo de la acusacion de Melito que la muerte no le era a el acerba ni amarga, mas antes q̃ era mucho mejor passar de esta vida, vino a dezir estas palabras. Yo juzgo que viuen muy bien todos aquellos, los quales procuran con grãde diligẽcia ser buenos: y ni mas ni menos juzgo q̃ viuẽ con mucha suauidad, los que ya sienten en si que se hã hecho mejores. Lo qual de ninguna suerte se puede hazer con mayor commodidad que cõ la cõsideraciõ de la muerte: pues esta claro, q̃ su memoria nos fuerça, a q̃ vengamos en conocimiento de la verdad, de suerte q̃ si esta anduuiesse junta con aquellas cosas delas quales despues tenemos pesar de auerlas cometido, ni aũ por la ymaginacion nos passara auerlas perpetrado. Exẽplo tenemos de esta verdad muy al viuo, (como lo escriue Xiphilino) en aquel Principe feueriſsimo y sanguinolento Neron enemigo publico y declarado de la naturaleza humana, el qual nunca antes desperto ni vino a mejor auer-

Socrates.

¶ De eiusdẽ dictis.

¶ Optime eos uiuere æstimo, qui quã maxime curant, ut quã optimi reddantur, &c.

Xiphilino.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

acuerdo de sus desenfrenadas insolencias y diabolicas crueldades, hasta tanto que se vio cerca no a la muerte. La misma doctrina nos pueden dar todos aquellos que por sus delictos y maleficios ligados y atados con cadenas los lleuan al vltimo supplicio de la muerte para hazer justicia dellos, los quales con grandisimas veras, si se acordaran de aquella muerte que van a padecer) nunca vuieran pensado ni ymaginado los tales delictos. Y lo mismo les acontece a muchos, los quales acostados en sus preciosos lechos al tiempo de la muerte se veen rodeados de mortales ansias y accidentes con la concien cia que les atormenta de las maldades que han cometido, y con el miedo que tienen de las furias y tormentos que los esperan. Explicanos marauillosamente esta conturbacion del coraçon de los malos y las ansias y olas del reciprocomar de su alma Quinto Septimio Tertuliano en el libro de anima diziendo, que quando el alma sale de la concrecion y junta de su carne comoleuantada de vn sueño profundissimo, buelue en si a la contemplacion de la diuinidad, y q̃ entonces o se alegra, o teme, segun siente la region adonde ha de yr a parar su jornada.

Quinto Septimio Tertuliano.

¶ *Cum ui mortis anima exprimitur de cõcretione carnis, &c.*

¶ *Tunc enunciat quæ uidit, tunc exultat, aut trepidat, prout cõsequutura diuersoris sui sensit regionem, &c.*

CA-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

CAPITVLO .CII. EN EL QVAL SE trata, de quanto prouecho ayan sido para la vida y salud de los hombres bien considerados, los philosophos que dixeron, que la muerte tiene los pies de lana, y que el sueño y la muerte nunca caminan de dia, y que siempre andan en tiempo y horas obscuras como hijos de la noche.

EL Grãde philosopho Plutarcho de varias sentencias y lugares de autores muy sabios en la oracion consolatoria a Apolonio, el eloquente orador Marco Tullio en el libro. 2. de las Tusculanas questiones, y el mismo Tullio en el Caton mayor, Seneca en el libro sexto de las questiones naturales, y en el libro vndecimo de las epistolas, en la epistola 83. el sapiẽtissimo Philon en el libro de los premios y de las penas, el diuino Platon en el dialogo nono de legibus, y Andromache en Euripides, en el acto tercero, el glorioso S. Bernardo sobre los Cãticos y en vna de sus epistolas, sant Chrysostomo sobre el capitulo. 10. de sant Matheo, sant Isidoro en el libro tercero de sũmo bono, y el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Philipenses, en el capitulo primero, todos estos tan illustres autores y glorioso sanctos de comun consentimiento dizen y affirman q̃

Plutarcho. *Tullio.* *Seneca.* *Philon.* *Platon.* *Euripides.* *S. Bernardo* *S. Chrysost.* *S. Isidoro.* *S. Pablo.* *Conuiene todos estos autores que la muerte es de natura.*

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

la muerte no es de temer, mas antes muchos de ellos cõ grandissimas ansias la desearon. Y assi Plutarcho en el lugar q̃ arriua citamos dize, q̃ la muerte porque nos libra de innumerables y de infinitos males se deue cõ mucha razõ ante poner a la vida: y Ciceron en el Caton mayor dize estas palabras, esto auemos de meditar y pẽsar en la adolescẽcia, a menospreciar la muerte, sin la qual meditacion ninguno puede tener su animo pacifico. Y en el lugar de las Tuscula-nas questiones dize, el q̃e no teme el transito de la muerte, tiene grande socorro para alcançar la vida dichosa, porq̃ este tal tiene el animo sossegado. Y Seneca en el lugar de las questiones dize, q̃ el menospreciar la muerte, nos haze seguros y q̃ no estemos siempre llenos de temores. Y en el lugar de las epistolas dize. Ciertamente q̃ a los buenos el morir biẽ les es gloria, y fin de todos los males y trabajos del siglo. Y los versos de Euripides en el lugar citado dizẽ. la muerte es mejor q̃ la vida, porq̃ esta està cargada de trabajos, y el q̃ muerto ni tiene dolor ni sentido de algun mal. Y S. Bernardo en el luger de los Cãtares dize: o muerte aspera quan mas piadosamẽte te vuieras comigo, si me priuaras del vso de la vida, y no de el fructo? porq̃ la vida sin el fruto, me es mas graue y mas pesada q̃ la muerte. Y el lugar de S. Chrysostomo citado

Plutarcho.

¶ *Hoc meditatum in adolescentia debet esse mortem ut negligamus, &c.*

¶ *Qui mortis nõ timet gradũ, magnum is sibi præsidiũ ad uitam beatã comparauit &c.*

¶ *Sic bonis quidem mori bene, gloria, & malorum huius seculi finis.*

¶ *At mors est potior uita, que plena est erumnis.*

¶ *Nullo quippe defũctus malorũ sensu dolet, &c.*

¶ *Quã mitius me priuares ò auie*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

citado dize, la muerte es dadiua necessaria de la naturaleza corrupta, la qual no se deue huyr, mas antes la auemos de abraçar: para q̃ se haga voluntario, lo q̃ ha de ser necessario, y finalmente (porq̃ por ventura no cãsemos al piadoso lector) el glorioso Apostol en el lugar citado de los Philipẽses dize, el morir me es a mi ganancia, y desseo ser desatado y estar cõ Christo. O cõ quanta alegria de su coraçon esperaua y llamaua la muerte S. Hieronymo, como lo cuenta Eusebio en su historia pues reprehẽdia mucho a los q̃ en aq̃lla hora de su trãsito lo llorauan, y quã hermosas rezones y palabras en aquel mismo pũto hablo en menosprecio đ la vida. Quiẽ por vẽtura tiene tanta obscuridad en el entẽdimiẽto q̃ no entiẽda ser la muerte la cosa mejor de las humanas cosas y enseñadora de los errores de la humana vida. Assi lo testifico Asdrubal en la hora del morir, quando dixo. O muerte la mejor de todas las cosas, tu descubres los errores, y cõ grãde propriedad nos das a entẽder los sueños đ esta vida. Cõ quãta seguridad y quietud de su anímo (aunq̃ gẽtil y sin lũbre đ fè) espero esta misma muerte Socrates aunque murio cõ veneno, como se cuenta en el Phedro de Platon. Con quãta cõstancia la espero Iulio Cesar qando en el senado los conuocados a su muerte lo acabarõ a puñaladas, como lo cuẽta

ra mors uitæ usu, quã fructus: nam uita sine fructu grauior est quam mors.

¶ *Mors, munus necessarium est naturæ iã corruptæ quæ non est fugiẽda, sed potiꝰ amplectẽda, &c.*

S. Hieron. Eusebio.

La muerte enseñadora de los errores de la uida.

Palabras de Asdrubal.

Socrates.

Platon.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Tito Liuio. Por una causa principal deue el Christiano temer la muerte.

Tito Liuio. Siẽdo pues esto ansi q̃ por algunas causas y razones la muerte no se aya ni deua temer: ay vna principalissima por la qual el hombre Christiano se deue de recatar mucho della porque no lo coja en hora subita y a tiẽpo menguado, qũando esta embuelto en sus vicios y peccados, y vaya entonces a parar a la compañia y casa de los spiritus immũdos: porque como auemos dicho y referido de Salomon, a la parte o lugar que cayere el madero o al Austro o al Aquilõ alli se quedara. Y en otro lugar esta dicho. No sabe el hombre su fin, y como los peces se prenden con el anzuelo, y las aues en las redes, assi seran presos los hombres en el tiempo riguroso y malo. Con mucha grauedad y palabras de encarrecimiento nos pone Horacio delante de los ojos la subita y no esperada venida de la muerte a deshoras y quando menos pensamos en el segundo libro de sus versos en la Oda decima tercia, quando dize.

Salomon. Eccle.c. 11 Eccles.c. 9.

¶ Nescit homo finem suum, sed sicut pisces capiuntur hamo, &c.

Horacio.

Quid quisq; vitet, nunquam hominis satis
Cautum est in horas, Nauita Bosphorum
Pœnus perhorrescit, neq; vltra
Cœca timet aliunde fata,
Miles sagitas, & celerem fugam
Parthi: Cathenas Parthus & Italum
Robur: sed improuisa lœti
Vis rapuit, rapietq; genteis.

Siendo

Siendo pues cierto q̃ la vasija o cantaro de las ceniças de capa vno de nosotros se tiene de trastornar y reboluer, como lo dize el Apostol sancto, pues tenemos estatuto de mortalidad: el quãdo y como no lo sabemos, y nos es incierto. Esta es la causa y razõ porq̃ muchos de los antiguos fingierõ q̃ la muerte tiene los pies de lana, porq̃ nũca podemos alcançar ni cõprehẽder la ora de su venida. Y esta es la razon porq̃ tãbiẽ Hesiodo poëta griego, en la Theogonia dize, que la muerte y el sueño nunca andã ni salen a la luz, mas que siempre andan a tiempo de obscuridad y tinieblas, como hijos d̃ la noche.

S. Pablo.

La razon porque dixeron que la muerte tiene pies de lana.

Hesiodo.

Nox noxia, nube tecta atra,
Vbi autem noctis filij obscuræ domos habent,
Somnus & mors graues putati Dij neq; vnquam
Sol lucidus intuetur radijs: (eos
Cœlum scandens, nec è cælo descendens.

La misma verdad nos quiso significar el mismo Hesiodo en el libro que se intitula, opera & dies, quando dixo que tacita y improuisamente sin que los podamos preuenir ni entender nos sobreuienen por mar y por tierra infinitos males y trabajos. Y por esta razon y causa, como dize y nos aconseja el gran Basilio en cierto sermon, nos conuiene con grande vigilancia estar aperejados cada dia para partir este camino que forçosamente auemos de

Hesiodo.

¶ Alia uero innumera mala inter homines errant, Nam plena quidẽ terra est malis, &c.

¶ Serm. de non adhærẽ. reb. seculi.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

andar, y que con ojos de Lynce attẽdamos a la voluntad del señor. Esta es la causa porq̃ el bendito señor y reparador denr̃a vida y salud, despues de auer enseñado a sus discipulos el cuydado q̃ auian de poner para el buen morir y para la renunciaciõ de las cosas presentes les dize,

Luc. 12. esten vuestros lomos ceñidos, y tened en vr̃as manos lumbres encendidas. Esto nos explico y declaro el mismo señor en el capitulo. 24. de

S. Matheo. sant Matheo, quando dixo: y vosotros sed semejantes a los q̃ esperan a su señor, quando aya de boluer de las bodas, para q̃ en viniẽdo y llamando luego a la hora le abran, y mas abaxo dize: y vosotros estad aparejados, porq̃ en la hora q̃ no pensays vendra el hijo del hõbre. Y

Apocalipsi. lo mismo se escriue en el capitulo. 15. del Apocalipsi, y en el capitulo. 16. se dize. Mirad que viene el señor como ladron, bienauẽturado el que vela, y guarda sus vestiduras, para que no ande despues desnudo y vean su torpeza y fealdad. La misma doctrina se nos enseña en la otra pa-

S. Matheo, rabola de S. Matheo, en el capitulo doze, quando a la media noche entro el esposo y hallo a las cinco fatuas descuydadas sin prouision y azeyte de buenas obras, a la qual hora les fuera mucho mejor tenerlo proueydo, y por tanto se concluye la parabola diziendo. Velad porque ni sabeys el dia ni la hora.

Sigue se

Sigue se de la memoria y temor de la muerte otro grande bien para los hombre, y este es el auiso y recato que siempre auemos de tener, para que siendo como son todas las cosas deste siglo muy solapadas y sospechosas, no hagamos confiança de bienes fugitiuos y momentaneos. Bienauenturado (dize el sabio Salomon en los Prouerbios, en el capitulo veynte y ocho) el hombre que siempre esta temeroso, porque el que fuere duro de coraçon, vendra a caer en el mal. Y el Apostol S. Pablo a los Philipenses, en el capitulo segundo dize, hermanos charisimos obrad vr̃a salud con miedo y con temor. Assi Acab por el amenaza y temor d̃ la muerte hizo penitẽcia y ayuno, y se humillo de lãte del señor, y assi se escriue en el capitulo. 4. de los Prouerbios, teme el sabio, y escapase de el mal, y el tonto passa por el peligro sin hazer cuẽta del. Teme el q̃ tiene memoria d̃ la muerte dos cosas, el no offender a Dios haziẽdo mal, y teme lo segundo que offendiendo a Dios no sea condenado a penas eternas, y priuado de la gloria. Impide el temor de la muerte q̃ vno no cometa aq̃llas cosas, q̃ estãdo a la muerte no vuiera querido cometer. Obra este temor de Dios y de la muerte marauillosas cosas en el hombre, porque expelle el peccado, alumbra el alma, y endereça todos sus caminos y actiones.

Otro biẽ de la memoria de la muerte

S. Pablo.

Prouerb.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Es este temor de Dios bueno, y es vn bien muy proximo y muy pariente del amor, quando alguno teme de offender á otro, porque lo ama, y teme por la offensa que le haze ser excluydo y apartado de su amistad. Es la causa potissima y principal deste temor bueno la immensa bondad de Dios, el qual obra en nosotros con tan viuo y efficaz effecto, que no solamente por nuestro prouecho y causa, mas antes la consideracion del amistad violada nos espanta de cometer los delictos, y nos pone detestacion de los cometidos. Es el otro temor quando alguno teme por su causa la muerte o los peccados no por el amor de Dios o por reuerencia de sus mandamientos, sino por las penas y tormentos que les estan amenazãdo a los que mueren embueltos en sus delictos y maldades, como es aquel fuego eterno del qual se
S. Matheo. habla por sant Matheo en el capitulo veynte y cinco, aquel extremo de frio y cruxir de dientes, aquel transito de superabundãtes calidades del demasiado calor al demasiado frio, aquel eterno horror y eterna sõbra de la muerte, aq̃l estãque encẽdido de hidiõda piedra çufre, aq̃l suzio olor, la cõpañia de los dañados, el daño perpetuo de Tãtalo, y el tormẽto de Ixiõ y Prometheo, el montõ y jũta d̃lo Eumenides, d̃los Gorgonos, de los Cerberos, d̃las furias, de las blas-

blasphemias, de los monstruos, los trabajos infatigables y sin cessacion alguna de los atormẽtadores y de los que son atormentados, y finalmente la desesperacion del nunca poder salir dellos. Muy bien por cierto dixo Horacio en sus versos, que los buenos aborrecieron el peccar por el amor de la virtud, y los malos por miedo y temor de la pena. Y muy bien dixeron todos los Philosophos q̃ nos enseñaron, que son dos los principalissimos elementos de las virtudes, el vno la esperança de la honra y gloria, y el otro el miedo de la pena. Y de aqui viene que como dize Marco Tullio para reprimir los desenfrenados impetus de la desuerguença y atreuimiento de los hombres, las leyes de los mayores ordenaron ocho generos de penas, el daño, las cadenas, los açotes, el Taliõ la afrenta, el destierro, la seruidumbre y la muerte. Y de aqui vino tãbien el immenso padre de las misericordias y Dios de toda consolacion a proponer a los que viuen segun sus diuinos estatũtos el premio eterno de su diuinidad y gloria.

Horacio. ¶ *Oderunt peccare boni uirtutis amore.* ¶ *Oderunt peccare mali formidine pœnæ.* ¶ *Elementa uirtutũ duo, spes honoris pœnæ metus.* *Tullio.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO CIII. EN EL QVAL *se propone y muestra el grande argumento y las ∽ uas espuelas que tiene el Christiano para ∽ viuir mejor y mas sancta ∽ vida.*

Epiligo de los capitulos passados.

SERA Pues este capitulo epilogo y conclusion de los passados, para que entendamos que esta vida y mundo en que viuimos es de tal calidad que quando se nos muestra mas halagueño y blando, entonces lo auemos de huyr con mas veras, que quando nos parece molesto: y quando nos combida con su amor lo auemos de tener por mas sospechoso, que quando nos amonesta y fuerça a su menosprecio. Pues es certissimo que sus enrredos y ataduras tienen aspereza verdadera y alegria falsa. Tienen el dolor presente y el deleyte muy dudoso, tienen el trabajo duro, y el descãso lleno de amarguras, y la esperança de su felicidad vana, y de ningun momento. A cuyo proposito dezia muy bien el glorioso Augustino. O mundo si siendo como eres vn pielago d miserias y desuẽturas assi eres amado, que fuera si tuuieras verdadera dulçura? O mundo immundo si pereciendo en tinieblas nos traes embobados en tu seruicio, que fuera si en ti tuuieras alguna cosa permanente?

S. August. ¶ In quodã sermone. ¶ O mũde immunde, tenebris periens, quid faceres, si maneres? quid faceres dulcis, si amarus alimenta metiris?

Y si

Y si siendo tan amargo nos mides la comida, q̃ fuera si fueras dulce? es el mundo lugar de mucha malicia y poca sabiduria, sus caminos son muy dudosos y de muchos resbaladeros, todos estan cubiertos de lazos y de tinieblas dõde pligran las almas y se atormẽtã los cuerpos, dõde todo es vanidad y aflicion de spiritu, de donde el propheta Ioel vino a dezir. Confusa es el alegria entre los hijos de los hõbres. Tiene el mũdo grãde seq̃dad en si, y en nros coraçones esta florido: rodealo por todas partes la muerte, trae siẽpre aparejada execucion en el llanto, por todas partes nos hiere, danos beuidas amargas: y con todo esto con la ceguedad de la carnal cõcupiscencia amamos sus amarguras, corremos tras sus pisadas, y aunque se va cayendo nos arrimamos a el, y como no lo podemos detener, damos juntamente todos en tierra. Muy bien dezia el glorioso Gregorio, en el libro quarto de los morales, que el justo y sancto no tiene al mundo en su amor, ni menos es tenido del amor del mundo, porq̃ el vno para el otro estan muertos entre si, y como el vno no apetece al otro, son casi como dos muertos, q̃ ninguno cuyda de el otro. Y pues auemos referido la miseria de nuestra peregrinacion. Y la muerte es deuda tan sin excepcion alguna, resta que concluyamos, que en ninguna manera la auemos

Ioel.

¶ Verba sũt D Gregorij. ¶ Labenti inhæremus, & quia labentẽ retinere non possumus, cũ ipso labimur quem cadentem tenem?. ¶ Quia dum alter alterũ non appetit, quasi mortus mortuum nõ attendit.

de

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

de temer, ni entristecernos con ella, mas antes amarla: para que se haga en nosotros voluntario, lo que ha de ser por fuerça necessario, y para que le offrezcamos a Dios en don la deuda a que estamos obligados. Morimos cada dia, y cada dia se nos quita alguna parte de nuestra vida, y mientras vamos creciendo, va menguando nuestra vida. Perdemos la infancia, perdemos la puericia la adolescencia y la juuentud, y este mismo dia de oy que viuimos lo partimos y deuidimos con la muerte, Ninguno ay (dize Seneca en la epistola setenta y ocho) tan necio y tan tonto que no entienda que en algun tiempo ha de morir: y con todo esso si vee que se acerca, rehusa la partida, tiembla y llora. Y añade el mismo Seneca, porque lloras miserable? porque temes pues sabes que todos son forçados con esta necesidad? alla yras, donde todas las cosas van. Con esta ley naciste, esto le acontecio a tu padre, a tu madre, y a todos tus mayores. Esto mismo les acontecio a todos los que fuerõ antes de ti, y lo mismo sera de todos los que te succedieren. Por ventura no piensas que auias de llegar en algun tiempo al lugar adonde siẽpre yuas, pues no ay camino sin fin? Y en la epistola veynte y quatro dize. Aquel por cierto es digno de alabar y de ymitar, que agradando le la vida, no tiene pereza para la muerte, pues no

La muerte se deue amar.

Seneca.

no es virtud que alguno salga, si lo echan por fuerça. Muy a proposito de esto dezia vn grã de varon que si queremos ser dichosos, y no ser fatigados con el temor de los Dioses, ni de los hombres, ni de otra cosa alguna de esta vida, si queremos menospreciar la fortuna q̃ nos promete cosas vanas, si queremos viuir vida sossegada y competir con los Dioses en felicidad y buena dicha, q̃ tẽgamos la vida muy prõpta para dexarla, cada y quãdo nos fuere mandado: pues la naturaleza no nos dio esta casa por morada de asiento, sino por hospedage y transito. Y assi auemos de procurar cõ summa diligencia de hazer la muerte muy familiar a nosotros con el pensamiento, para que si fuere necessario la podamos salir al camino. Pues a los buenos no les daña cosa alguna si los matan o son arrebatados de subita muerte, porque no mueren de subito los que siempre pensaron que auian de morir. Y desta suerte agora mueran a hierro, agora sean despedaçados de las bestias, agora se consuman en llamas, o tragados de la mar o quebrados y quebrantados sus huesos, siempre es preciosa su muerte en los ojos del Señor. Y se podra dezir que el dia que hizo este mismo Señor, es el dia de la muerte del justo, pues es principio de vida mas dichosa y gloriosa y entrada de la luz y eterna claridad, este dia es el dia

No mueren de subito, los que siempre pensaron q̃ auian de morir.

El dia que hizo el Señor es el dia de la muerte del justo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Muerte del justo dia solemne de la gran pascua. dia solemne de la gran pascua, principio del primero mes y del primero año de la felicidad del que bien muere. Este dia es el primer verano que veran los ojos de los que voluntariamente dexaron la sequedad, y esterilidad de las cosas de la tierra, el qual ni tendra noche que le suceda, ni Luna que le sirua de refrigerio

Muerte del justo es el primer uerano que uerã sus ojos.

Los mundanos sin cõsideraçia no se hallaran en el alegria deste dia. No se hallaran en el alegria de este dia los que solamente veen y entienden que el spiritu se desata de la carne, y que la carne se conuierte en gusanos, y los gusanos se hazen poluo, y el poluo se resuelue en los elementos de tal suerte que se absconde de la humana vista, y quando veen los hueSos secos desconfian que no se podran vestir de carne ni boluer a reuerdecer con nueua vida: los quales aunque no tienen la fee de la resurrection por obediencia, a lo menos la deuian de tener cierta por la razon, pues vemos cada dia que el mundo en sus elementos y mita nuestra resurrectiõ y nos la pone delante de los ojos. Pierden por momentos y circuytos del tiempo los arboles la verdura y frescor de sus hojas, y despues q̃ hã dado su fructo quedan hechos troncos secos, y luego de repẽte como con cierta resurrection vemos q̃ salen las hojas y que el fructo se va en grandeciẽdo y todo el arbol se viste de su antiguo verdor y frescura. Cõsideremos poniẽdo mas altos nuestros pensa-

El mundo y sus elemẽtos nos pone delante nuestra resurrectiõ.

pensamientos vna pequeñita simiente de vn arbol, que la arrojan en la tierra, como de ella se produze vn arbol, como en tanta pequeñez y angostura de simiente estaua escondida tanta mole y grandeza como de ella procede. Donde por ventura estaua entonces el madero? donde la corteza? donde los ramos? donde la verdura de las hojas? donde la hermosura y gracia que regala la vista? Donde finalmente la grosedad y abundancia de su fructo? Por ventura todo esto no se via en la simiente quando la arrojauan en la tierra? pues de que nos auemos de marauillar si vn poquito de poluo deshecho en sus elementos lo reforma Dios nuestro Señor en vn hombre verdadero quando a el le plaze y quiere, pues de vnas pequeñitas simientes buelue a leuantar los cedros del monte Libano? Sino vuiera resurrecion, no vuiera Dios, ni vuiera prouidencia y entonces todas las cosas se hizieran y gouernaran a caso: porque vemos muchos justos mendigos padeciendo mil miserias y affrẽtas, y al cõtrario muchos peccadores y malos en grãde abũdãcia de riquezas y rodeados y cercados de todo genero de deleytes, y nadie de sano y buen entendimiento podra dezir, que esta es obra de justo juyzio y de sabia prouidencia, sino vuiera resurrection que yguala y ajustara

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

ajustara estas balanças. Siendo pues Dios tan justo y siẽdo la misma justicia aura resurrectiõ para que los trabajos del justo sean remunerados, y las insolencias y desacatos del malo tengã su deuido castigo. Grande y admirable es para los piadosos y justos el consuelo de la resurrection y de la merced y paga de la bienauenturança. Porque como dize Sant Pablo, si tan solamente en esta vida esperamos en Iesu Christo mas miserables somos que todos los hombres. De lo qual nos puede ser doctrina muy señalada la de Thobias Senior al qual como escarneciessen sus amigos y pariẽtes dandole por affrẽta su ceguedad, le dezian. Donde esta agora tu esperança con la qual hazias limosnas y sepulturas? Y Thobias reprehendiendoles les dezia. No querays hablar de essa manera, porque somos hijos de los sanctos, y esperamos aquella vida que Dios ha de dar a aquellos que nunca mudan del su fee. Dexo a parte muchos lugares del nueuo y viejo testamento en los quales se prueua la infalible verdad de la resurrection, pues las cotidianas reparaciones y resurrectiones de las cosas nos la ponen delãte de los ojos: las quales como sean hechas en gracia y fauor del hombre, nos dan a entender q̃ con mas justa razon resucitara el hombre. Cae el Sol todos los dias y cubrenos con su obscuridad la noche,

S. Pablo. 1. Corinthi. 15.

Thobias.

noche, y buelue a reuiuir el dia: la Luna perdiendo su resplandor lo buelue a recobrar por sus incremẽtos menstruos. Los arboles y las plantas en el tiẽpo de la bruma como secas y muertas pierden su hermosura, y veniendo la prima uera reuiuen y cobran hojas y paren medula y cortezas. Las moscas ahogadas en el agua buelue a reuiuir: y cierto genero de serpientes (como lo escriue Cyrillo Hierosolimitano, por el tiẽpo del hyuierno estã immobiles y por el verano se leuantan. Y Oro Apollo en las hieroglophicas enseña q̃ entre los Ægipcios el phenix muerto buelue a reuiuir, y la semilla sembrada se podrece, y sino muere no puede reuiuir, como lo dize el euangelista S. Ioã, y del poluo de la tierra se hizo la primer simiẽte dl los hõbres, y en poluo se hã de cõuertir, para q̃ no se nos haga cosa marauillosa q̃ dl mismo poluo buelua a resuscitar: pues vuo muchos Ethnicos y Gẽtiles q̃ cõ grãde prudencia alcãçarõ y creyeron q̃ los hõbres auiã de resucitar y ser immortales, como lo escriue Teopõpo en el libro. 8. y Eudemio Rodio, como lo dize Diogenes Laercio en el principio del libro. 1. de vita philosopho. y Arnobio en el libro. 2. contra gẽtes en seña, q̃ Platõ creyo en parte la resurrectiõ, y la Sybila en el. 2. libro dl los oraculos: y Putarcho de sera numinis vindicta, creyo tãbien la resurrection

Cyrillo Hierosolimitano.

Oro Apollo

Teopompo. Philippica. Laercio.

Arnobio. Platon. Sybila. Plutarcho.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Seneca. ction Seneca en el libro. 5. de las epistolas, en la epistola. 36. adõde dize: desaparecẽ estas cosas, pero no parecẽ: y la muerte q̃ tememos y rehusamos haze intermission en la vida, pero no la arrebata ni quita, y vẽdra otra vez el dia q̃ nos boluera a poner en la luz. Este dia de la luz sera aquel dichoso trãsito de todos los q̃ murieren en el señor. En el qual dia se descubriran aq̃llas salas de los tesoros de la immẽsa bõdad y amor de Dios, adõde se verã tantas riquezas q̃ ni los ojos humanos las puedẽ alcançar a cõprehẽder ni el entẽdimiẽto a apreciar ni estimar su valor. Desta sancta ciudad podemos dezir cõ nra rudeza mas facilmẽte lo q̃ en ella no ay, q̃ los bienes, la gloria, el alegria y contento de q̃ esta rodeada. No ay en ella muerte, no ay lloro, no ay cansancio, no ay enfermedad, no ay hãbre, no ay sed, no ay destẽplança de calor, no ay corrupciõ, no ay necesidad, no ay tristeza: ay en esta dichosa morada de la bienauẽturança verdadera honra q̃ no se negara a quien la mereciere, ni se dara sino a quiẽ vuiere peleado legitimamente: ay verdadera paz porq̃ no ay ninguna cosa aduersa, y nadie padecera alli ningũ mal d̃ otro ni de si mismo. El premio de la virtud sera el mismo q̃ dio la virtud: para q̃ se cũpla aq̃llo del propheta, yo sere su Dios de ellos, y ellos serã mi pueblo: en dõde yo sere hartura y sere todas las

las cosas q̃ humanamente son desseadas de los hombres, su vida, su paz, su salud, su sustẽto, su abundancia, su gloria, su honra y todos sus bienes, donde se entẽdera muy biẽ aquello q̃ dize el Apostol para q̃ sea Dios en todas las cosas en todos, el mesmo sera el fin d̃ todos nros dessees: el q̃ sera visto sin fin, sera amado sin fastidio, sera alabado sin cansãcio. O verdaderamente dichosa y glorioſa cõpañia, o cõbite sancto y diuino q̃ dãdo infinita hartura no da enfado ni fastidio, o dichosa regiõ de los deleytes adonde ay sabiduria sin ignorancia, memoria sin oluido, y entendimiento sin error, y razon sin obscuridad, bienauẽturados los q̃ muerẽ para viuir en ella que alabaron al señor sin cessacion ni fin. S.Pablo.

CAPITVLO CIIII. EN EL QVAL SE trata como para q̃ mejor aprehendamos la sciẽcia y sabiduria de la conseruaciõ del cuerpo y del alma, y para q̃ mejor nos salgan y sucedan todos nuestros negocios tocantes a la honra y vida de los hõbres, auemos primero de començar de Dios, pidiendole cõ hazimiẽto de gracias, nos de su sabiduria, y de su principio y fin a los principios y fines de nuestras cosas.

SI No fuere vn hombre tan rustico y saluage, tan barbaro campesino, tã inculto monstro de naturaleza, y tãdesnudo de toda humanidad y clemẽcia, y por lo mesmo hiziere alguna diuision entre si y vn

Universidad de Salamanca. BGH 27456
VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

tronco de vn arbol cõ su corteza y sin fructo q̃ solo sirue para la ceniza: facilmente entendera q̃ es proprio del hombre tener conocimiẽto y hazer reuerencia a Dios con ruegos, oraciones y sacrificios. Es tan natural y tã proprio esto en el hombre q̃ escriue Procullo en el libro de oratione & precibus, de sentẽcia de Platõ, del Iamblicho, de Plotino y d̃ Porphyrio q̃ es propriſsimo quarto modo pues a todo hõbre y a el solo y siẽpre le cõuiene, y por esta causa vino a dezir Aristoteles en el quinto de las Ethicas a Nicomacho q̃ la misma naturaleza enseño al hõbre a hazer sacrificios y deuidos ofrecimiẽtos a Dios, y para q̃ se entiẽda q̃ el principio de toda nr̃a salud felicisima y dichosa de nr̃o cuerpo y alma, el principio y fin de todos nr̃os negocios grãdes y difficultosos, el principio medio y paradero de todas nr̃as cosas, y finalmente (lo q̃ es de mas importancia y peso) la sciencia y sabiduria con que auemos de nauegar y ser saluos de todos los peligros deste mundo: todo lo auemos de tomar y començar de Dios, son muy grãdes los cõsejeros, los ayudadores y valedores q̃ en esta parte nos lo amonestan. Auemos pues en el principio de todos nr̃os negocios con mucha diligẽcia y cõ todas nr̃as fuerças de procurar de q̃ estẽ gracioſos y beneuolos para con nosotros el primero y principal Sol, y la primera

Procullo. Platon. Iamblico. Plotino. Porphyrio.

Aristotil.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

primera y principal Luna, para que los rayos y resplandor de su luz eterna alumbren las obscuras tinieblas de nuestro cuerpo y alma, y alũbrandolas las purifiquen y limpien. Amonesta nos a seguir esta doctrina y altissimo consejo el diuino Platon en el Thimeo, Pythagoras en sus versos griegos, Demosthenes en la epistola primera y en la oracion a Philippo, Isocrates en la oracion primera a Demonico, Galeno en el libro q̃ se intitula. An quod in vtero est animal sit, el claro orador Marco Tullio en el segundo de legibus, y en la oracion que escriuio contra Vatinio, Marco Caton tratando de re rustica, Virgilio en la egloga tercera, el real propheta Dauid en el psalmo trigesimo, el Apostol S. Pablo en la primera de los Corinthios en el capitulo. 10. y finalmente con mas clara y abierta doctrina el verdadero maestro y enseñador de todas las gentes, en el capitulo duodecimo de S. Lucas. Tienen los hombres en infinitas cosas necesidad de lumbre, de ayuda, y de socorro, pues por la flaqueza de su entendimiento y por la falta de sus fuerças en sus propios negocios se engañan, y en los mayores y mas abiertos peligros desmayã y muestrã su flaqueza: Dios es muy al reues, el qual todas las cosas q̃ tocan al hombre y las que assi mismo pertenecẽ las vee y entiẽde y sabe lo q̃ le conuiene,

Platon. Pythagoras Demosthenes. Isocrates. Galeno. Marco Tullio. Marco Caton. Virgilio. Dauid. S. Pablo. S. Lucas.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Philostrato. 1. De uita Apollo. c. 8

como lo dize Philostrato en la vida de Apollonio. Y assi tiene forçosa necessidad en la mar, en la guerra, en la paz, en el estudio de la sciẽcia y sabiduria, en los negocios grandes y difficultosos, en los pequeños, en el camino, en la entrada, en la salida, en la estãcia en la comida y en la beuida, y finalmente en todas las obras y actiones tocantes a la vida humana de començar su principio de Dios. Pues como dize Pyndaro auemos de poner a Dios en todo negocio por primera causa y razon: y como dize el mismo, seriamos faltos de juyzio sino lo hizieremos assi, pues cresce en mayor augmento nro principio si Dios le ayuda. Esto mismo nos aconsejo Ciceron en el lugar de las leyes citado y en la oracion cõtra Vatinio quãdo dixo, en el hazer y obrar auemos de tomar los principios de Dios. Y el grande orador Demosthenes en la epistola q̃ citamos dize, yo juzgo q̃ qualquiera hecho o dicho graue y de substancia se tiene de començar primeramente de Dios. Y a este mismo proposito otro autor griego Arato dize vna sentencia de grandissimo encarecimiento y digna de ser escrita cõ letras de oro, cuyas palabras son. El principio comiẽce d̃ Dios, al qual nosotros los hõbres no lo auemos de dexar sin hablarle, porq̃ seria grãde genero de descomedimiẽto y desuerguẽça si entrãdo a posar en la casa

Pyndaro. ¶ In Pythijs ode. 5. omni negotio Deũ causam superponere. ¶ Principiũ Deo impellente crescit, in Pythijs ode. 10. ¶ A Dijs immortalibus sunt nobis agẽdi capienda principia.

Arato. ¶ Ex Deo principium, quem nunquam nos homines relinquimus infatũ.

casa, al señor de la possada no le hiziessemos algun genero de reconocimiẽto y criança, y queriendonos aprouechar de su hazienda nos entrassemos de rondõ en ella sin pedirle licẽcia alguna. Quiẽ ay en el mundo tan necesitado de consejo y de luz como el hõbre, pues por falta del fue hecho y comparado a los brutos animales? quiẽ tã falto de sabiduria y doctrina, pues son sus ojos para las cosas claras de la naturaleza como los de la lechuza si quisiesse mirar d̃ hito en hito a los rayos del Sol. Por tãto si el negocio del hõbre tuuiere necesidad d̃ sabiduria demandela en el principio a Dios, como dize Santiago en el capitulo. 1. pues el es (como dize Daniel en el capitulo. 2.) el q̃ da la sabiduria a los sabios, y si fuere cosa grata a su seruicio, saldra el hombre en muy breue tiempo cõ grãdissimas ventajas y prouecho, como lo dezia Socrates a Theages, y lo refiere Platon en el libro tercero en aquellas palabras. *Si Deo gratum est, per multum quidẽ & breui proficies: sin contra, minime.* Si no se comiẽça de Dios la obra, ni el principio sera bueno, porq̃ lleuara muy fragiles y falsos sus fundamentos, y el medio y fin responderan a su principio. Sin mi (dize el Saluador) ninguna cosa podeys hazer. Y por el cõtrario tomãdo el principio de Dios, todas las cosas se hazen muy faciles y tienẽ muy prosperos fines. *Omnia*

El hombre es muy necessitado de cõsejo y de luz

Santiago. Daniel.

Platõ. In Theage.

si no se comiença de Dios la obra toda dara en el suelo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

S. Pablo. *passum in eo qui me confortat*, dezia el diuino Apostol, sin hazer excepcion de cosa alguna. Y en

1. Corinthi. 10. c. otro lugar dezia el mismo Apostol. Si beuiere

Idem. des, o comieredes, o hizieredes otra qualquiera cosa hazedlo en el nõbre del señor y tomad del su principio, porque la obra que lleua este principio y çanja ni los muros de la gran Ierusalem, ni la torre de Babylonia tuuieron tã firme

Idem. su fundamento. *Firmum namq; fundamentum Dei*

2. Timo. 2. c. *stat*, como lo escriue el mismo Paulo. Ni son para passar debaxo de silencio a este proposito

Pythagoras aquellos versos de Pythagoras quando dize.

¶ Nec uenias ad opus nisi numina fausta precatus, &c. Ni comiences obra ninguna ni la tomes entre manos, sino vuieres primero acudido a Dios, porque entonces conoceras altissimas cosas y la conjuncion y amistad que tienen los hombres con este mismo Dios. Y menos son de passar debaxo de silencio aquellas otras palabras

Galeno. de Galeno en el libro que arriba citamos quando dixo. Conuiene que esteys contentos con

¶ Quæenim superant propositam rem Deo ipse primus nouit: Deiq; assecla, & qui ipsi, ut inquit Plato amicus. las cosas que se han dicho, y no querays inquirir mas de lo justo: porque lo que sobrepuja y excede a la materia y negocio propuesto, Dios es el primero que lo supo: y el q̃ sigue a Dios, y el que (como dize Platon) fuere su amigo, y por cierto que auian de ser para confusion nuestra ver quan acordados anduuieron estos tan sabios Gentiles, y doctrina tan admirable que en

en este particular nos dexaron pues ante todas cosas y antes que se embaraçassen en los negocios que tocauan a la republica, luego por la mañana procurauan de tener gratos a sus falsos Dioses y merecer su fauor, como lo escriue Xenophon en la Ciripedia en el libro. 1. y Plutarcho en el libro de tranquilitate animi. Adonde añade vna similitud galanissima de vn perro muy brauo y muy feroz, el qual no se amansa ni se dexa llegar de todos aquellos que no conoce, pero con mucha facilidad se dexara tratar y halagar de aquellos que le han comunicado, y con mucha amistad acude quando le llaman. Y assi el mismo Xenophon, en el libro octauo de la Ciripedia escriue que aquel Rey Cyro delos Persas todos los dias al salir del Sol hazia sacrificios y oraciones a Dios en lo qual los procon sules de su Reyno, los grandes, y aun los Reyes sus successores lo ymitauan. No seria pues mucho que el discreto Christiano entendiesse, que es de grandissima importancia para que todas sus cosas le sucedan en bien: y tengan el buen fin que pretende, que comience primero de Dios hablandole y conuersando lo, pues la conuersacion y graciosas palabras de la esposa, son de grandissimo gusto para el esposo, y los coloquios del esposo son dulcissimos y suauissimos para la esposa, y el vno al otro se entienden y

Xenophon. Plutarcho. *Similitud gala na a este proposito.*

Xenophon.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

guſtã de cõplacerſe y cõuienẽ muy biẽ en vno, como ſe eſcriue en los Canticos. *Dilectus meus mihi & ego illi.* Y el Leon brauo del tribu de Iuda oyra y eſcuchara y ſe dexara tratar y amanſar de los que le comunicaren, y les dara a todos ſus negocios dichoſos fines. Canticorum

CAPITVLO CV. EN EL QVAL ſe trata como para tener mas ſalud en el cuerpo, y en el alma y para gozar de mayores fuerças tiene obligacion cada vno, a no edificar carcel para ſi proprio. Y como tambien es de grandiſsimo prouecho para nueſtra vida la comida de los Bueytres, y el mirarnos cada dia en el eſpejo. Y porque los hombres coxos ſon muy libidinoſos, y las virtudes que eſtos tienen.

TODOS Aquellos que embueltos y metidos enlas delicadas plumas del Sardanapalo, no entienden en otra coſa mas, que con la variedad de los guiſados y muchas comidas deſpertar el appetito de ſu gargãta, y eſtẽder quãto puedẽ ſu vientre, haziendo mucho caudal del vil eſclauo del cuerpo y de ſus appetitos y guſtos, y ninguna recordaciõ ni memoria de lo ſuperior y diuino: ninguna coſa diffierẽ de los brutos animales q̃ baxas ſus cabeças ſiem-

ſiempre, no curan ſino de engordar y hazerſe mas peſados para q̃ mas preſto los lleuen al matadero. No atiẽdẽ ni vẽ los q̃ en eſta parte tienẽ tãta curioſidad, q̃ dã el dominio al cuerpo, y quitã de ſu imperio al alma, y ſon muy ſemejãtes a aquellos q̃ procuran tener vn organo muy bueno, y menoſprecian y oluidan el arte de tañer los organos. Por tanto dize el gran Baſilio, ſe deue guardar otro differente eſtilo y camino: y aſsi conuiene caſtigar el cuerpo y reprimir y enfrenar ſus desbaratados y furioſos impetus como de beſtia indomita y ſaluage, y no ſoltar y relaxar las riẽdas a ſus deſeos y deleites: porq̃ por vẽtura no nos acõteſca lo miſmo q̃ al carretero q̃ à criado cõ el mucho vicio cauallos furioſos y desbocados que en vn momento hazen pedaços al carro y al que lo guia. Eſta es la cauſa por la qual vino a dezir aquel grande philoſopho Pythagoras vna muy celebre ſentencia, al qual como algunos le hizieſſen relacion, que cierto amigo ſuyo con mucha diligencia procuraua con regalos y comidas pararſe gordo y muy luzido, reſpondio el Philoſopho, que eſte tal hõbre nunca ceſſaua de edificar para ſi proprio carcel mas moleſta y peſada. No tienen eſtos tales memoria de aquel hecho ſeñalado de Platõ (d̃ q̃ en los capitulos paſſados auemos hecho relaciõ) el qual viẽdoſe vna vez cõ muy proſpera ſa-

D. Baſilius.

Pythagoras

¶ Non ceſſat hic moleſtiorem carcerem ſibi inſtruere. Platon.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

salud, y que yua sa cuerpo ensouerbeciendose como vid loca, procuro de cortarla vn poco, y assi mudo su Achademia en vn lugar poco salu dable de la Attica, para reprimir lo q̃ en su cuer po sentia demasiado con la destemplança de la tierra. Y menos se acuerdan los tales dados a este vicio lo que en otro lugar auemos dicho de doctrina de Hippocrates y de Cornelio Celso, que la grande loçania de la salud del cuerpo es muy peligrosa. No ay duda ninguna sino que el cuerpo es peso muy grande y pena del alma, y que si carga mucho en carne y gordura que se aprieta y fatiga el alma como metida en gran des ataduras y cadenas: y assi (como con gran de sabiduria lo sintio y nos lo enseño Porphy rio) estamos en la morada y casa de este cuerpo como embouados y encantados con sus hechi zerias, y metidos en vn sueño profundo, como los que han beuido la mandragora. De don de tambien el mismo Porphyrio tuuo por buẽ consejo que los que auian de contemplar las co sas altas y diuinas tuuiessen abstinencias de las carnes de los animales: aludiendo en esto al grã de cuydado que todos los mas de los sabios an tiguos tuuieron, de apartar de si proprios, qual quiera genero de cosa que juntasse y ligasse mu cho el alma con el cuerpo. De aqui vino tam bien aquella tan desseada y amada soledad de los

Hippocrat. Cornelio Celso.

Porphyrio.

De donde ui no la amada soledad de los Pythagori cos,

los Pythagoricos, y el apartarse a hazer su vi da en los montes y en los campos Solitarios. De aqui vino tambien aquella tan alabada y ce lebrada ceguedad de algunos que procurauan de industria quitarse la vista de los ojos corpo rales para tener mas viua y mas aguda vista en los ojos de el alma y para poder subir mas alta la contemplacion de las cosas diuinas, de los quales hechos se dexa muy bien entender quã apartados y oluidados estauan de fundar y ha zer carcel muy tenebrosa para si proprios. Ha zese a este proposito marauillosamente la senten cia de Plotino el Philosopho tan celebrado en sus tiempos, el qual (como lo escriue Porphy rio) siendo varon de tanta sabiduria, tenia mu chas vezes empacho y verguença de que su ani ma estuuiesse en el cuerpo: y que por tanto nun ca jamas siendole preguntado, quiso dezir de buena gana de que patria fuesse, ni quien eran sus padres. Indignauase tanto este mismo Phi losopho de que retratassen su rostro o la figura de su cuerpo algunos famosos pintores, que ro gãdole vna vez Amilio que permitiesse dexar se retratar, le dixo, por ventura no te parece que basta çufrir esta ymagen de la qual vna vez la naturaleza nos rodeo y cerco, sin que juzgues que es de tanto merecimiento y dignidad, que aya de quedar su retrato para los siglos venide ros?

De donde nasce no que algunos se priuaron de uista.

Plotino. Porphyrio.

Plotino tenia uerguença de que su anima estuuiesse en su cuerpo.

Este mesmo se enojaua mucho de q̃ retratasse̅ su cuerpo o figura. Y las palabras q̃ por esto dezia.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

El Rey Agesilao nunca quiso que retratassen su cuerpo. Y los retratos que de si dexo y las admirables sētēcias q̄ sobre esto dixo.

ros. Esta misma y admirable doctrina nos dexo aquel grāde Agesilao rey de los Spartanos, como lo escriue Xenophō, el qual nūca jamas quiso q̄ le retratassen su cuerpo, auiēdoselo muchos ofrecido: dexo empero este excelēte rey señalados retratos y insignes documētos de su animo, haziendo cuēta, que la vna obra era de pintores y estatuarios, y que la otra era obra suya propria, y tambien hizo cuenta, que la vna era obra de ricos, y la otra era obra y retrato d̄ buenos y virtuosos. Boluiendo pues a Plotino (para que concluyamos este intēto) son tē admirables las palabras q̄ a este proposito dixo, las quales (si alguna cosa vuiera en el mundo mas preciosa para ser escriptas, que el oro, dignamente lo mereciā) porque nos enseñan con grandissima luz y claridad, lo que deue cada qual de nosotros hazer. Estando este Philosopho a la muerte, lo vino a visitar vn su amigo Eustochio, al qual le dixo estas palabras. Rato a que te estoy esperādo, porq̄ desseo boluer y dar lo q̄ ay diuino en nosotros, al mismo diuino, q̄ tiene fuerça y vigor en el vniuerso. Y dichas estas palabras dio el spiritu, de todo lo qual podemos entēder, q̄ poner toda la diligēcia y cuydado, en q̄ al cuerpo le vaya muy biē, es de hōbres q̄ totalmēte se ignorā a si mismos, y no puedē cōprehēder el oraculo y sētēcia deste excelēte varō, q̄ nos

Plotino.

Palabras de Plotino dignas de grande memoria.

nos significa, q̄ no es el hōbre, esto q̄ se parece: ni tā poco puedē alcāçar quan ta sea la gracia, la hermosura y celestial resplandor de la virtud, el qual si con los ojos corporales se pudiesse mirar (como lo enseña Platon en el Phedro, y lo repite Marco Tullio) moueria y despertaria en los hombres marauillosos amores de la sabiduria.

Platon. Marco Tullio.

Viniedo pues a lo segūdo que propusimos en el capitulo, que fue dezir, q̄ la comida de los Bueytres es de grāde prouecho para nr̄a vida: es doctrina del grande Philosopho Plutarcho, que lo q̄ es mas temeroso y mas dañoso en nuestros enemigos, si lo queremos biē atēder y cōsiderar, se nos hara muy vtil y prouechoso. Rodea y cerca el enemigo toda nr̄a casa y toda nr̄a vida con ojos mas que de Lince, mira y remira los amigos que tenemos los familiares y criados, lo que vestimos lo que beuemos y comemos, y principalmente si caemos o cometemos alguna falta o delicto. En lo qual tienē grāde semejança con los immundos y suzios animales de los Bueytres, los quales nunca llegan ni tocan sino a cosas llagadas y podridas, y a cuerpos de animales muertos, y a los sanos y enteros ni los veen ni conocen. Y assi solamente los excitan y mueuen las manzillas y manchas de nuestra vida y lo que esta en nosotros enfermo y podrido. En esto pican, esto quierē y en

La comida de los Bueytres como es de grande prouecho para nuestra vida: Plutarcho.

Los bueytres siempre se mantienen de animales podridos.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

y en eſto ſe deleytan grandiſsimamente. De lo qual ſe les ſigùen alos hombres que tienen enemigos ſingulares prouechos para ſu vida: ſi con atencion y cuydado ſe recatarẽ no haziendo ni diziendo coſa que no deuan, y guardando ſu vida inculpable de todo crimen. Aconteceles a eſtos tales, lo que a las ciudades que tienẽ el enemigo cercano, porque el temor que ſiempre tienen conſigo les haze viuir con moderacion y cõcordia y les rodea aliança y amor de vna republica muy concertada. Aſsi deſta miſma manera el enemigo importuno aun caſi cõmo forçados nos haze eſtar a raya en la templança de la vida, ni nos dexa caer en deſcuydo, y con eſta coſtumbre que tiene nos haze eſtar, como en vna continua vigilia haziendo centinela y alarde de nueſtra vida, y ſiendo cauſa que viuamos vn eſtado y regla enculpable en el qual ni aun los dientes Theoninos nos podran empecer.

Dicho celebre de N. ſica Scipion.

Es a eſte propoſito vn celebrado dicho de Naſica Scipion, al qual como algunos le dixeſſen q̃ los negocios de Roma eſtauan en grandiſsima proſperidad deſpues que Carthago eſtaua deſtruyda y aſſolada por el ſuelo: entonces reſpõdio, mas antes agora eſtamos pueſtos en mayores y mas claros peligros, pues ni tenemos enemigos a quiẽ temer, ni otros algunos de los quales por cauſa d ſus hazañas y eſfuerço podamos tener

tener empacho y verguença. Podemos a eſte miſmo propoſito añadir vna illuſtre doctrina y exemplo de Diogenes el philoſopho digna no menos que la paſſada, de que la encomendemos a nueſtra memoria, el qual ſiendo preguntado de q̃ manera quedarian nueſtros enemigos muy ſatisfechos y pagados, reſpondio que ſiendo noſotros honeſtos y buenos: porque ſi nr̃os enemigos (viendo q̃ alaban nr̃os caualos, nr̃os ganados, y nr̃a ſementera y haziẽda, nunca dexan de atormentarſe) q̃ harã quando vean q̃ todos alaban nr̃a templança, nr̃o honeſto modo de viuir, nueſtro ingenio, y la moderacion y clemẽcia de nr̃o animo? El que deſſeare tomar de ſu enemigo (ſi en alguna manera ſe puede aſsi dezir) juſta vẽgança procure primero templar ſu laſciuia, huya la murmuraciõ, amedecine ſus llagas y dolores, cure ſus enfermedades: porque por ventura no ſe le pueda dezir el refran, que teniendo el vlceras y llagas podridas nunca ſe cura, y ſiempre eſta hecho medico de los otros. El que tiene enemigos y padece ſus calumnias, es grandiſsimo el prouecho y dechado que puede ſacar para ſu buena vida. Y aſsi ſe eſcriue que ſolia dezir Anthiſtenes, que para hazernos venir al camino de la razon, y para viuir vida mas concertada, que teniamos neceſsidad de vn buen amigo, o

Doctrina de Diogenes a eſte propoſito.

El que deſſea re pagar juſtumẽte a ſu enemigo, lo que deue hazer.

Dicho de Anthiſtenes muy celebre.

Para viuir biẽ tenemos

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

necessidad d un buen amigo o de un muy solicito enemigo.

de vn muy solicito enemigo: porque el vno amonestandonos lo que nos cõuiene, y el otro arguyendo y calumniando nra vida, nos apartan de los vicios. Es el enemigo vn grande maestro y enseñador de nuestra vida sin paga ni salario alguno, mucho mayor que el amigo: porque el amor (como lo enseña Platon) ciega mucho nros ojos en las cosas amadas para que no veamos sus defectos. Y por tanto de los enemigos auemos de oyr la verdad, porque muy delexos nos sienten y cogen el viento de nros defectos como perros de caça. Es el enemigo solicito procurador de las vidas y faltas agenas. Y assi se cuenta de Hieron que de vn su enemigo vino primero a saber y conocer que le olia mal la boca: el qual indignado contra su muger porque antes no se lo auia dicho: ella respondio como honesta y prudente, que tenia entendido, que a todos los hombres le olia de aquella manera.

El enemigo es maestro de nuestra uida.

Platon.

Historia de Hieron al proposito.

Deuemos cada dia mirarnos en el espejo.

Que el mirarnos tambiẽ cada dia en el espejo sea vna philosophia y doctrina de mucho momẽto para nra vida, es documẽto de el grãde philosopho Seneca, el qual nos enseña q̃ los espejos fueron inuentados, para que el hombre se conociesse a si mismo: porque si es hermoso el que se mira en el espejo y es de linda figura y rostro, procure con mucha diligẽcia no deslustrarse

Seneca.

El mirarse el espejo es para conocerse a si mismo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

lustrarse y affearse: y si fuera feo, para que conozca y entienda, que ha de redimir con virtudes lo q̃ le falta de buena gracia y gẽtileza en el cuerpo. Y demas desto para que entienda el mancebo que se mirare al espejo, que viendose en edad tan florida, es tiempo de aprender cosas virtuosas, y tiempo de emprender cosas altas y fuertes. Y si se mirare el viejo, aduirtiendo la nieue, que ya parece ceniza que cubre su cabeça, que rebuelua sobre si con algun sancto pensamiento de sus postrimerias: para cuyo proposito (dize el mismo Seneca) que tuuo grande cuydado la naturaleza, pues aun al muy pobre y mendigo le dio facultad cada dia, de poderse mirar en vn espejo, pues vna clara fuẽte, o vn marmol luzido le puede seruir para el tal ministerio. De donde se entẽdera muy bien aquel lugar de Maron.

Seneca.

Maroñ

Nuper me in litore vidi,
Cum placidum ventis staret mare.

Porque los coxos son muy luxuriosos.

A lo vltimo que propusimos que sea la causa que los coxos son muy luxuriosos, lo qual confirmo la reyna de las Amazonas Antianira, la qual dixo vn dia estas palabras. *Optime claudus init*, y lo refiere el interprete de Theocrito, para lo qual es de saber, q̃ todo hombre q̃ tuuiere dẽsos los pelos es muy prompto para el vso venereo, por la copia q̃ tiene de calor y

Augusto.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

humedad, porque lo vno y lo otro es muy neceſſario para el tal acto. *Etenim calidum ſecernit, humidum vero ſe cernitur.* Y por eſta cauſa los coxos ſon ſalaciſsimos, porque en ellos deſciẽde muy poco alimento a las partes inferiores por el vicio de las piernas, y ſube mucho a las ſuperiores, el qual ſe conuierte en ſimiẽte. Pero por q̃ no pienſe nadie q̃ no tienẽ alguna virtud los coxos, leemos q̃ Androclida el Lacõ ſiẽdo muy debil y inutil por cauſa de vna pierna, como ſe juntaſſe en vn exercito con los ſoldados, y vno dellos ſe lo quiſieſſe impedir, porq̃ le parecia poco robuſto, le reſpondio cõ grãde grauedad y animo, que para la guerra conuienen los hombres, que tratan de eſtar quedos y reſiſtir a los enemigos, y no los q̃ eſtã pẽſando en la huyda.

Virtud de los coxos.

CAPITVLO CVI. EN EL QVAL SE trata como el arte de la medicina por la variedad de opiniones que en ella ay, y por las varias mixtiones y compoſiciones de medicamentos que en ſi contiene, y por el veneno y ponçoña que en algunos de eſtos medicamentos ay: no ſolamente no es digna de vituperio, mas antes de grandiſsima alabança a ella y ſus inuentores.

cerſe a mi mo.

QVe el arte de la medicina vſe para remedio de los hombres de medicamentos q̃ tienen

Universidad de Salamanca. BGH 27456

tienen ponçoña y veneno, y que eſtos medicamentos offenden mucho el eſtomago, deſecan y marchitan el cuerpo humano y que debilitan ſus virtudes y potencias. Que en eſtos medicamentos aya tantas mixturas y compoſiciones, que caſi de todo punto nueſtra naturaleza las aborrece: y que finalmente aya grandiſsima diuerſidad de pareceres y ſentencias entre los autores de medicina ſobre muchas coſas de grande importancia: todo eſto es grandiſsima verdad y libre y ſpontaneamẽte lo cõfeſſamos. Pero tãbiẽ es grãdiſsima verdad q̃ por eſtas miſmas cauſas y razones la medicina y ſus inuẽtores merecẽ muy grãdes y muy cũplidas alabanças pues por alguna de las q̃ auemos referido, tomo argumento el glorioſo S. Chryſoſtomo en la homelia ſeptima ſobre el Geneſis d̃ alabar mucho a los medicos. Y quanto a lo primero que ſe oppone cõtra la medicina de la variedad de opiniones que en ella ay, eſta claro que por eſſa parte no deſmerece, pues eſſo es comun a todas las artes y ſciencias. Quien por ventura podra reduzir a deuido numero las diuerſas opiniones y ſentencias que vuo entre los philoſophos ſobre los principios de las coſas, y ſobre otros diuerſos particulares? como podra collegir el que leyere a Macrobrio en el libro primero d̃ ſomno ſcipionis, a S. Auguſtin en

S. Chryſoſtomo.

Diuerſas opiniones entre los philoſophos

Macrobrio.

S. Auguſt.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

en el libro decimo octauo de la ciudad de Dios
Eusebio. en el capitulo quarenta y vno, a Eusebio en el libro primero de la preparacion Euangelica, en
Ephiphanio Ciprio. el capitulo quinto, a Epiphanio Ciprio en el libro tercero, en el capitulo vltimo, a Irineo en el
Irineo. libro segundo contra los hereges, en el capitu-
Iustino martyr. lo diez y nueue, a Iustino martyr y philosopho en vn admonitorio elegantissimo de los Gen-
Vitruuio. tiles, a Vitruuio en el libro segũdo de Architetura en el capitulo segundo, a Galeno en el libro
Galeno. de Historia philosophica, a Plutarcho en el li-
Plutarcho. bro de los Placitos de los philosophos, y entre
Claudiano. los poëtas a Claudiano en el Panegyrico, que dixo en el consulado de Manlio Theodoro: y particular y vltimamente trata desta variedad de opiniones en dos libros elegãtissimos q̃ escriuio a Paulo Tercio Pontifice Maximo Sera-
Serapion Capicio. pion Capicio. De todo lo qual se collige q̃ esta variedad de oppiniones no haze en perjuyzio de la medicina ni de los q̃ la vsan, pues en todas las demas sciencias (como auemos dicho) la ay y siempre se escoje la mejor y la q̃ es mas cõforme a razon. Quien duda sino q̃ la Theologia es
Entre los Theologos diuersos pareceres. la mas noble, la mas alta y mas diuina de todas las sciencias: pero con todo esso los doctores scholasticos luego en el principio de los libros de las sentencias son de diuersos pareceres sobre qual sea el subiecto de la Theologia, porq̃ vnos

Universidad de Salamanca. BGH 27456

vnos dizen que es Dios, otros q̃ Christo nr̃o señor, otros q̃ los generos de los sacramẽtos. Ni tan poco conuienen sobre si la Theologia es sciencia practica o especulatiua. Y muchas cosas se disputan en los libros de las sentencias en las quales son de diuerso parecer Alexãdro de Ales, S. Thomas, S. Buenauentura, Gregorio de Arimino, Scoto, Enrrico Gandense, Ochã, Durãdo, Capreolo, Pedro de Pallude, y Godofredo. De donde vinieron a tomar los apellidos de nominales, reales, thomistas, scotistas, ochanistas. Y no solamẽte los autores que auemos referidos, mas aun otros sanctos muy auentajados en doctrina y sanctidad fueron de diuerso parecer en algunas cosas, como se puede echar de ver en aq̃lla tã antigua cõtrouersia y tã celebrada en muchas de sus epistolas que tuuieron el glorioso Augustino y Hieronymo sobre la cessacion de las ceremonias.

S. Augustin. S. Hieronymo.

Y menos haze contra la medicina la grande mixtura y composicion de medicamentos q̃ en ella ay, porq̃ si esso fuesse de algun defecto, no se auia de atribuyr al arte, sino a los que vsan mal de ella: si pudiendo curar la enfermedad con medicinas simples, fraudulentamente vsassen de compuestas. Pues como dize Arnaldo de Villanoua en sus Aphorismos, y en el Anthidotario en el capitulo primero la medicina

La mixtura y cõposicio de medicamentos.

Arnaldo.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

simple se deue preferir a la compuesta, si la simple se puede hallar. Demas desto ha crecido la destemplança en las cosas humanas de tal suerte, que no solamente los hombres vsan de vno o dos mantenimientos, y menos se entriegan a vn solo genero de deleyte, mas antes a infinitos millares de ellos: assi ni mas ni menos por marauilla enferman de vna simple enfermedad sino de varios y compuestos affectos, nacidos de varias y repugnantes causas, que fuerçan a vsar de medicinas varias y compuestas y entre si repugnantes, porque por ventura occurriendo a vna calidad, no nos oluidemos de otra alguna q̃ trayga al enfermo a peligro de la vida.

Galeno. Y assi Galeno en el quarto libro del Methodo cerca del principio dize, q̃ la enfermedad compuesta no se deue curar con simple curaciõ, y lo

Serapion. mismo affirma Serapion en su breuiario en el

Galeno. tratado septimo, en el capitulo segundo, y Ar-

Arnaldo. naldo en el aphorismo. 17. Y Galeno en el libro primero de la composicion de los medicamentos dize, que no todas las enfermedades compuestas se pueden remediar con medicinas simples: porque esta ya tan deprauada y corrompida la naturaleza de los hombres, q̃ cada dia engendran enfermedades de infinitos modos compuestas, las quales ni vierõ ni conocieron los autores antiguos, y para estos son menester varios

Universidad de Salamanca. BGH 27456

varios generos de remedios, los quales nunca inuentaron los passados. Tenemos de este exẽplo manifestissimo, por el qual se podra collegir la verdad de lo que vamos diziendo, porq̃ Hippocrates en el libro sexto de las sentencias *Hippocrat.* en el capitulo veinte y nueue escriue que las mugeres nunca tienen enfermedad de gota sino es despues de auerles faltado los meses, y esto les era antes natural: pero agora ha sido tanta la destemplança suya que han venido a caer en esta enfermedad, como lo affirma Galeno en la ex- *Galeno.* posicion desta sentencia. Y Seneca en la epistola nouenta y cinco hablando a este proposito, *Seneca.* ¶ *Ad Lucil lum.* dize. De que nos auemos de marauillar que el mayor de todos los medicos aya caydo en mẽtira pues la destemplança de las mugeres lo ha hecho? Y Æsculapio (como lo refiere Maximo *Maximo Ty rio.* Tyrio Philosopho Platonico en el sermõ veinte y nueue) dize que todas las demas artes con la variedad de los tiempos nunca se han mudado, y sola la medicina es la que ha padecido grãde alteraciõ, por la mucha variedad y desconcierto que ay en las comidas y beuidas, de suerte q̃ auiendo la medicina caydo de su simplicidad antigua, le ha sido forçoso el seguir la composiciõ y mixtura de tantos remedios. Las quales palabras parece que tomo este Philosopho del diuino Platon en el libro tercero de la Republica, *Platon.*

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

adonde dize. Locura grande es pensar que los hombres solamente tienen necesidad de los medicos para curarse de alguna herida o llaga: mas antes para refrenar el impetu de la sangre que esta dentro de las venas y otras destilaciones nacidas de la mucha luxuria y demasia que ay en la comida y beuida por mi mucho antes condenada: de suerte que han forçado a los medicos doctos sucessores de Æsculapio a inuentar nueuos nombres para nueuos generos de enfermedades, las quales no auia ni se conociã en tiempo de Æsculapio. Todas estas son palabras de Platon. De las quales puede cada qual collegir, que la composicion de las medicinas en ninguna manera se deue condenar, pues la destemplança de nuestra vida y el torbellino de tantas enfermedades ha sido su origen y principio, y la demandan para su cotidiano remedio.

A lo que se opone de las medicinas q̃ offenden el estomago.

A lo que se oppone con la medicina y contra los medicos diziendo que ay algunas medicinas que offenden mucho el estomago, que desecan y marchitan el cuerpo humano, y que debilitan sus virtudes y potencias, y que ay otras a si mismo que tienen veneno y ponçoña: respondo que es assi verdad, pero que siendo nuestra naturaleza tan flaca, y nuestro cuerpo tan fragil y quebradizo, que por momentos esta sugeto

Universidad de Salamanca. BGH 27456

sugeto a mil generos de enfermedades peligrosas y mortales, mucho mejor es sin comparacion que por algun pequeño tiempo se offenda el estomago, se debiliten las potencias y se enflaquezca el cuerpo, que no dar con el barco y las redes a lo fondo y poner la vida al tablero: pues se sabe que es muy verdadero aquel prouerbio tan celebrado, que de dos males el menor se deue admitir. Especialmente que los medicos no a cada passo y sin necesidad aconsejan que se tomen las medicinas sino para euitar mayor mal. Y assi Cornelio Celso, en el libro segundo, en el capitulo decimo affirma q̃ es mas sano consejo esperimentar el remedio dudoso y no cerrar la puerta a todos. Y en lo que toca al veneno y ponçoña que algunos de los medicamentos purgantes tienen, no ay duda ninguna, sino que esso redunda en grande honra y alabança de la medicina, pues lo que la naturaleza ordeno para muerte y destruycion de los hombres, la misma arte lo conuierte en remedio y en medicina suya, para q̃ cõ vn clauo se saque otro clauo y como dize Sophocles y Æneas Platonico vn mal sea anthidoto y remedio de otro.

Cornelio Celso.

Sophocl. y Æneas Platonico.

CA-

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

CAPITVLO CVII. EN EL QVAL se trata, si los hombres de nuestros tiempos viuen mas o menos años que los antiguos. Y si son de menos fuerça, o de mas flaca naturaleza.

ESTãta la variedad de sentencias y opiniones que en este particular ha auido entre los astrologos, y Philosophos y las prophanas y diuinas historias que seria temeridad y locura querer poner el compas y regla de suerte que ajuste los vnos con los otros, o q̃ haga diffinicion desta causa, porque los astrologos (como es Ptholomeo y otros) segun refiere el Conciliador affirman que desde el primero principio la virtud d'los aspectos y astros celestiales con mas perfecto modo hazia su impresion por sus medias causas en los cuerpos inferiores, por ser grãde la correspondencia que entre si tenian. Y que agora por no auer tanta consonancia ni tal correspondencia la naturaleza humana con otras muchas cosas inferiores es mas flaca, mas debil y mas enferma. Pero que boluiendo aquella primera disposicion de los astros a los mismos puntos que al principio (el qual circulo se haze en espacio de nueue mil años segun sentencia de Ptholomeo) la natura leza humana cobrara su antigua fuerça y vigor porque

Ptholomeo. Conciliador ¶ Differen. 9.

Ptholomeo.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

porque estas opposiciones y transmutaciones segun sentencia de los Peripateticos infinitas vezes han precedido. La segunda causa astrologica desta mudança se toma de los Planetas y mayormente de las conjunciones de Saturno, y Iupiter y de los eclipses del Sol y la Luna, porque en la conjuncion de Saturno y Iupiter en el principio del signo de Aries, lo qual acontece cerca del fin de noueciento y sesenta años, entonces segun el ascendente de la conjuncion y su dominio, y segun el lugar de la conjuncion, y tambien segun las fortunas o infortunas que miran el lugar del ascendente y de la conjunciõ no solamente se varia la naturaleza humana en fortaleza o flaqueza, en larga o en breue vida, mas antes todo este mundo inferior padece grãdissima mudança y transmutacion, de tal suerte que no solamente los Reynos se alteran, mas aun tambien se leuantan nueuas leyes y nueuos prophetas, como acontecio en la venida de Nabuchodonosor, de Moyses, de Alexãdro Magno, y de Mahoma. La tercera causa astronomica se toma de los mismos Planetas segun que a ellos se les deue cierto regimen comun en el mundo, principalmente por la intelligencia y virtud que cada vno dellos trae consigo conjunta, como lo affirma Auerroes, en el tratado de Substancia orbis, el regimẽ y monarchia

segunda causa desta mudança.

Tercera causa.

Auerroes.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

chia de cada vno destos es de trezientos y cincuenta y quatro años y quatro meses lunares, asemejança del año lunar que contiene trezientos y cinquenta y quatro dias, y onze trigesimas: y segun esto fue hallado, que gouernãdo el mundo el Planeta Marte, acontecio el Diluuio por la conjuncion de los Planetas, en el signo de Piscis. Y en el Ducado y regimen de la Luna fueron las lenguas diuididas, fue destruyda Sodoma y Gomorrha, y fue hecho el transito de los hijos de Israel de Ægypto, como lo enseña el Conciliador doctissimo medico y Philosopho en la differencia nona. Ay otras causas philosophicas desta alteracion y transmutacion de la naturaleza, como es la permixtion y corrupcion de los elemẽtos o por el Diluuio del fuego, como se dize en el Timeo, o por el Diluuio del agua, o por otras transmutaciones nociuas y pestiferas, que hazen continua impresion en los cuerpos sugetos, como lo enseña Hippocrates en el libro de aere & aqua. Y conforme a esto dize Albumazar, en el quarto del Introductorio q̃ el sancto Propheta Noe huyo la corrupcion y frialdad del ayre de los montes de Armenia dexando el arca, y se fue a Chaldea buscando el ayre caliente dõde la naturaleza se fortifico, y donde fueron halladas las sciencias y Prophecias. Es otra causa

Otras causas philosophicas.

Hippocrat.

Albumazar

Otra causa philosophica.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

causa Philosophica de parte del mal vso de seys cosas que los medicos llaman no naturales, porque es ya tanta la cudicia de los hombres destos tiempos, la auaricia, la gula y la luxuria q̃ han hecho mudança en la misma naturaleza, pues auiendo dicho Hippocrates que los niños y los Eunuchos no tienen mal de gota, hallo Galeno lo contrario: auiendo en hecho de verdad (si los hombres viuieran, como era de razon) de ser muy verdadera la sentencia de Hippocrates. Allegase a esta otra causa menor de esta transmutacion, de parte del modo de la generacion que auia en los tiempos antiguos, y de la costumbre que agora se tiene. Porque antiguamente no se juntauan para la generacion el marido y muger, sino en edad muy perfecta, y con fuerças y miembros fuertes para el tal ministerio, conforme a lo qual quiere Aristoteles, en el septimo de las Politicas, que el varon sea de treynta y cinco años y la muger de veynte y ocho. Y por la misma razon dixo el mismo Philosopho, que era muy contra el orden de naturaleza, conocer el hõbre a otra muger mas de la suya, porq̃ de ay se sigue mucho daño y mucha flaqueza a la prole que se engendra. Lo qual vemos muy al reues en estos nuestros tiempos q̃ antes del deuido augmento de los cuerpos del hombre y de la

Hippocrat. 6. apho. 28

Galeno.

Otra causa.

Aristotil. Para juntarse para la generacion el hombre a de ser de treynta y cinco años, y la muger de veynte y ocho. Contra ordẽ de naturaleza conocer el hõbre otra muger mas de la suya.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

la muger, y quando el nutrimento ſe auia de conuertir en augmento y fortaleza del hombre ſe conuierte agora en humido ſuperfluo y ſpermatico que ſirua para la generacion. Y no ſolamente ay agora eſte inconueniente (que es grandiſsimo) pero juntamente con eſto ſe juntan llenos de comida y beuida: de lo qual ſe ſigue muy flaca generacion, como lo affirma Ariſtoteles en el tercero de los Problemas. Haze tambien dudoſa y difficultoſa eſta diſputa la diuerſa opinion de la cuenta de los años antiguos y deſtos de nueſtros tiempos, porque ſant Auguſtin en el libro decimo quinto de la ciudad de Dios, y Lactancio en el ſegundo de las diuinas inſtituciones, y Ioſepho en el libro primero de ſus antiguedades tienen que los años antiguos, eran de la miſma duracion de tiempo que eſtos de agora o de muy poca menor differencia. Contrario de lo qual tiene Marco Varron doctiſsimo varon, el qual affirma que aquellos antiguos eran lunares de vna conjuncion de Luna a otra de ſuerte q̃ no teniã mas de veynte y nueue dias y ciertas horas. Y Plinio en el libro ſeptimo affirma ſer fabuloſas las vidas de los primeros hombres, y cree que eſta el yerro en la diuerſidad del cuento de los años. Porque los Arcades contauã los años de cada tres meſes, y cada tiempo de los quatro que tiene el

Ariſtotil. 11.

S. Auguſt. Lactancio. Ioſepho.

Contrario de eſta ſentẽcia Marco Varron.

Plinio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

año nueſtro lo contauã por vn año, y la miſma cuenta hazian los Chaldeos y Arabes. Haze tambien dudoſa eſta diſputa, porque ſi quitamos de por medio y dexamos a parte los diuinos milagros, ſabemos que el calor natural q̃ todos los animales traen deſde los principios de ſu generacion que los gouierna, los ſuſtenta y les da vida, tiene agora el miſmo vigor, la miſma fortaleza y virtud que tuuo deſde el principio del mundo, y que ni mas ni menos puede alargar la vida, que quando viuian aquellos antiquiſsimos hombres Hector, Achiles, Hercules, y Milon, y que ſi agora los hombres guardaſſen el orden deuido a la ſalud, y traxeſſen mas concierto del que traen en ſu vida, hallaríamos por verdad que en eſtos tiempos como en los paſſados podria auer hombres tan fuertes, tan robuſtos, y de tan larga vida: pues vemos no pocos en eſta nueſtra edad que llegan a viuir ciento y quatro, ciento y cinco, y ciento y ſeys años, auiendo dicho el ſancto Propheta Dauid en el pſalmo ochenta y nueue que el potentado de la vida nueſtra es de ochenta años, y que lo que de alli a delante reſta es dolor y trabajo, auiẽdo precedido a la venida de nr̃o Saluador y Redẽptor Ieſu Chriſto mil y treynta y cinco años, y auiẽdo precedido a noſotros mas de dos mil y nouẽta años:

Lo que hãze dudoſa eſta diſputa.

Dauid.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

en todo el qual tiempo no ha auido alguna differencia del vigor y periodo de la longitud, como se ve claramente, pues en aquellos tiempos del sancto Rey, passado que auia vn hombre los ochenta años de su vida, todo lo que mas le restaua era flaqueza y miseria. Y auemos visto en nuestros tiempos hombres que puesta la mano en el pecho de vn cauallo ferocissimo hiriendole de las espuelas el que yua encima, le detenia el curso de su carrera, y otras muchas cosas semejantes a esta, las quales no son fabulosas como las que se cuentan de Hercules, ni menos poeticas, como las que trae Homero de Achiles, Hector, y Diomedes. Dexadas pues aparte las razones que auemos dicho ay otra para cõ los philosophos q̃ prueua con euidencia que la fuerça y vigor de los hombres no va siempre en diminucion, y que en estos como en los tiempos passados tienen tãta fortaleza y virtud: porque si perpetuamente los hombres fueran en diminucion los philosophos naturales se conuencieran a dezir, que el mundo en el venidero tiempo no es perpetuo, y que Aristoteles se engaño diziendo que el mundo es incorruptible, lo qual se demuestra desta suerte: porque si los hombres siempre van en diminucion y qualquiera cosa finita por ablacion de lo finito finalmente se tiene de consumir,

Homero.

Razon que prueua que en estos tiempos son los hombres de tanta fortaleza como los passados.

Aristotil.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

consumir, quitando lo finito del hombre, y siendo el tambien finito, perecera la humana specie, y assi no seran las especies perpetuas. Con todo lo que en esta question arriba auemos referido me parece, saluo otro mas acordado juyzio, que aunque sea verdad que la naturaleza humana en este tiempo y en estos climas sea mas debil y mas flaca, y no este tan perfecta como en estos tiempos, sera muy possible que en otras regiones y climas sea mas fuerte y mas perfecta concurriendo y juntandose para este effecto otras contrarias causas de las de agora, assi las elementales como las celestiales.

Decission de la question.

CAPITVLO CVIII. EN EL QVAL se trata si para la conseruacion de nuestra salud es mas aparejada y mejor la vida actiua o la contemplatiua.

PARA Que mejor se entienda el discurso de nuestro capitulo es de saber que Aristoteles en el segundo de la Politica dize que ay tres maneras de vida la vna es voluptuosa, que tiene por fin y blãco los deleytes corporales, otra es ciuil que pertenece a la actiua, la tercera es la contemplatiua. Destas

Aristotil.

Tres maneras de uida.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Celio. tres maneras de vida trata Celio en el libro segũdo de sus antiguas lectiones y dize, q̃ los que tratan de la vida actiua y voluptuosa que estan desterrados, y que los contemplatiuos se han de contar como hombres que ya estan en
S. August. su propria patria. Sancto Augustin en los libros de la ciudad de Dios dize q̃ la vida de los hombres se diuide en tres generos, el vno es el de el ocio, que pertenece a la contemplacion, el otro es el actiuo que pertenece a la vida actiua, el tercero es compuesto de aquestos dos que se llama mixto. Pero otra diuision mas acõmoda
S. Grego: da a nr̃a vida humana es la q̃ pone S. Gregorio sobre Ezechiel, y en el libro sexto de los Morales q̃ ay dos vidas la vna es actiua y la otra contemplatiua, las quales ambas nos estan significadas en el viejo testamento por Lya y Rachel, adonde Lya significa la vida actiua que se exercitaua en las siete obras de misericordia corporales y espirituales figuradas por las siete hijas de Lya: y Rachel la hermosa (que se interpreta principio visto) significa la vida contemplatiua, cuyo fin se endereca al pensamiento y contẽplacion de Dios, q̃ es primero principio vniuersal de todas las cosas. Y esta misma significaciõ tienen en el nueuo testamẽto Martha y Maria: porq̃ Martha entẽdia en el ministerio corporal del hospedage d̃ Christo nr̃o redẽptor y

Universidad de Salamanca. BGH 27456

María en la cõtemplacion de los sagrados mysterios y de los diuinos pensamientos que en el pecho del señor se estauan fabricando para la reparacio̅ del genero humano. Siẽdo pues esto ansi y suppuesta la diuision de la vida que auemos dicho, ninguno aura que no se persuada q̃ para la conseruacion de nr̃a vida corporal y de nr̃a salud, es muy mejor la vida actiua q̃ la contemplatiua, porque la vida actiua es negociosa y nũca le falta exercicio, y ninguna cosa ay que tanta parte sea para la conseruacion de la salud como es el moderado exercicio, porque con su mouimiento el calor natural que nos da vida y nos sustenta se viuifica y se aumenta en todos los miembros, y haze que las superfluydades que cada dia se engendran en el cuerpo se expelan con mucha facilidad, las quales si no se expeliesen engendrarian muy ordinarias enfermedades, de la manera que las brasas y fuego sin el mouimiento se apagan, assi nuestro calor natural sin el exercicio se mortifica, y se engendran mil generos de enfermedades, como son oppilaciones catharros y appoplexias. De donde vino a dezir Hippocrates que el estu- *Hippocrat.*
dio de nuestra salud es el moderado mantenimiento, y la poca pereza para los trabajos. Y si queremos echar de ver todas quantas cosas ay en el mundo parece que cõ el continuo exer-

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

cicio se sustentan y tienen su perfection. De las superiores vemos que el Sol contino se mue ue, y la Luna nunca esta queda, los otros Planetas y cielos siempre estan en continuo mouimiento, el fuego no sabe estar sino obrando, el ayre nũca para de vna parte a otra, las aguas las fuentes, los rios nunca dexan de hazer su curso, hasta la tierra si no la mencan y exercitan nunca produce buen fruto. Tiene la vida actiua encerrado en si mucho contento y alegria, y por tanto haze mucho al caso para la conseruacion de la salud corporal, por que la action y negocio buscan las riquezas y los grandes patrimonios, en cuya posesion es grandissimo el deleyte que se recibe, esta vida actiua trastorna el mundo desde el oriente al poniente, sulca el mar, leuanta las velas de los pensamientos para caminar a las Indias y buscar el oro y la plata. Esta vida actiua es la procuradora de las grandes honras y dignidades, de los ceptros y señorios, del mandar y gouernar, esta busca las caças los placeres, los contentos, con esta se busca el mantenimiento para el sustento de la vida, los paños y preciosos vestidos para abrigar el cuerpo, los cauallos y animales para caminar, y para no cansarnos, las casas y palacios para que nos defiendan del rigor del frio, y de las inclemencias

Universidad de Salamanca. BGH 27456

cias del calor. Y finalmente en esta vida actiua (que tan cansada es) pone el mundo y todo el genero de los mortales, el descanso, las fuerças, la fortaleza, el vigor, la firmeza, los neruios, y los altissimos y profundissimos cimientos de toda la salud. Y por tanto sera ya tiempo que hagamos las partes y acudamos al vando de la vida contemplatiua y veamos si para la conseruacion de la salud del cuerpo tiene mas virtud y energia que la vida actiua. Y para que mejor se entienda esta verdad auemos de supponer de verdadera Philophia que todas las actiones corporales y todos los mouimientos del cuerpo tienen su principio y origẽ del alma de suerte que si el cuerpo se mue ue el alma lo mueue, y si el cuerpo tiene vida es porque el alma lo viuifica, y quiero que se entienda que no hablamos en este capitulo con los glotones y beuedores (de quien dize sant Pablo que su Dios y su gloria es su vientre) porque a los tales les parecera que esta trama o hilado es muy basto, mas antes se entienda que hablamos con hombres de mas leuantados pensamiẽtos y de mas sanos entendimientos) auemos tambien de supponer de la misma philosophia, q̃ las actiones son de los supuestos y no d̃ las partes, y d̃ la medicina auemos d̃ supponer otro principio q̃ los spiritus vitales y ani-

De la contẽplatiua.

S. Pablo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

y animales son el verdadero instrumento del alma, y hazen la connexion el vinculo y amistad que ay entre el cuerpo y el alma, como lo dize Alexãdro Aphrodiseo. Estos spiritus juntan y concuerdan entre si dos naturalezas contrarias, como es el cuerpo y el alma, y a cada qual destos dos extremos se hazen muy naturales y muy acommodados, porque como totalmente no carezcan de cuerpo, puedense enxerir y juntar con nuestro cuerpo, y ni mas ni menos siendo vna cosa tan delgada y subtil pue dense allegar y trauar con el alma, de suerte que siendo en cierta manera participes de el vn extremo y de el otro juntan la naturaleza incorporea con la corporea, la immortal con la mortal, la pura con la impura, la diuina y celestial, con la terrena y caduca. Boluiendo pues a nuestro principio y discurso, siendo verdad, como lo es que las actiones corporales y las operaciones de vida que el cuerpo haze tienen su origen y principio del alma, y de allide mana ser operaciones vitales, claro esta que siendo la contemplacion sustento y mantenimiẽto sustantifico del alma, que tendra el cuerpo mayor firmeza, mayor virtud y mayores fuerças con la vida contemplatiua, pues en ella se halla el verdadero y saludable mantenimiẽto del alma, de donde al cuerpo le resulta su vida

Alexandro Aphrodiseo Los spiritus concuerdan dos naturalezas contrarias.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

vida y virtud. La segunda suppositicion fue que las actiones son de los suppuestos y no de las partes, y como en este suppuesto del hombre aya dos partes principales, alma y cuerpo, en aquella se deue entender que esta toda la fuerça y virtud de la vida, de la qual a todo el suppuesto le resulta: y como la vida contemplatiua sea el Nectar y Ambrosia de que se mantiene el alma, y de ay le venga la vida al cuerpo, diremos con justa razon que para la conseruacion de la salud corporal es mas conueniente la vida cõtemplatiua pues en ella tiene vida y salud el alma, pues tenemos muy aueriguado y prouado en los capitulos passados, que de la salud del alma tiene salud el cuerpo, y de la flaqueza y enfermedad del alma viene a enfermar el cuerpo. La tercera y vltima suppositicion fue que los spiritus vitales y animales sõ el verdadero instrumento del alma, y que estos hazen la trauazon y vinculo que ay entre el cuerpo y el alma: y siẽdo esto anssi y que en la cõtemplacion estos spiritus estan mas encendidos, mas agiles y veloces que yran por todas las arterias y venas deriuados del coraçon y celebro cõ grãdissima velocidad y presteza por el vehemente calor que en si lleuan a dar vida y aliento mas verdadero a todas las partes del cuerpo humano, pues es certissimo que mediante estos spiritus se hazẽ en

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

nuestro cuerpo todas las actiones vitales y animales. Demas que la trauazon y vinculo entre el alma y cuerpo sera entonces mas firme y mas fuerte por el mucho mouimiento delos spiritus y por el calor que en si lleuã, pues auemos dicho que la trauazon y conexion que ay entre el alma y cuerpo la hazen estos spiritus. Ni vale contra esta doctrina la obiection que podriã poner los muy amigos de la vida actiua y de sus solicitos cuydados, diziendo que enla contemplacion esta el cuerpo como muerto y priuado de sus sentidos, y que parece que esta impotente para el mouimiento y las actiones de vida. A lo qual respondemos que muy mas prõto, mas ligero y habil esta el contemplatiuo para el mouimiento y para las actiones de vida, que no el solicito actiuo: pues vemos el contemplatiuo los passos tan leuantados que da y el mouimiẽto tan veloz sin escalera ni arrimo: pues el grã de calor que su alma tiene y los spiritus tã abrasados y encendidos en la diuina y altissima cõtemplacion leuantan y arrebatan su cuerpo de la tierra. Pues entre las tres causas que los philosophos cuentan de traction la principal es el calor, los quales passos si el muy amigo de la vida actiua los quisiesse andar tan presto, tendria necesidad que lo subiessen con alguna polea o garrucha: pues no quiere entender quãta diffe

rencia

rencia ay del hombre diuino y celestial al terrestre corporeo. Y menos entiende quanta distãcia tenga entre si el spiritu y la letra.

CAPITVLO CVIIII. EN EL QVAL se trata, si la vida que llaman mixta que consta de la vida actiua y contemplatiua, es mejor la conseruacion de la salud corporal, que la actiua de por si, o que la contemplatiua sola.

SOBRE El segundo capitulo del libro septimo dlas Politicas de Aristoteles a sido question muy celebrada qual dlas dos vidas sea mas principal y de mayor excelencia, la vida actiua o la contemplatiua, y porque sera de mucha claridad, para lo que nuestro capitulo pretende, no dexaremos de tocar alguna cosa deste particular, pues la materia es de suyo tan prouechosa y agradable. Y para este proposito se deue aduertir, que qualquiera cosa que tiene vida o qualquier viuiente en tãto se dize tener vida en quanto haze la operacion que segun su naturaleza mas le conuiene, y assi dezimos que la vida de las plantas consiste enla nutricion y aumento, la de los animales en que tienen sentido y mouimiento, y la de los hombres en que vsan de entidimiento y obrã segun

la

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

la razon. Y de aqui nace que entre los hombres tal vida diremos que tiene cada vno qual fuere el blanco adonde atinare y qual fuere la cosa q̃ mas deleyte le diere. Y assi la vida de deleytes de regalos, de comida y de beuida y que no entiende ni se occupa en ocra cosa, no es vida de hombre racional, el qual obra segun entendimiento y razon, sino vida de bestias que es comun a nosotros con los animales. Qual de las dos vidas sea mas excelente mas leuantada y subida de quilates (aunque es verdad que en algũ caso o casos la vida actiua lo podria ser) no ay duda sino que la contemplatiua se lleua la palma y victoria, porque en su respecto la vida actiua es seruidumbre y esclauonia, y la contemplati-
S. Gregorio ua es libertad y señorio, como lo dize Sant Gregorio sobre Ezechiel. Son muchas las causas y razones, por las quales la vida contemplatiua haze mucha ventaja a la actiua, de las quales al-
S. Thomas. 22. q. 182. arti. 1. gunas pone el glorioso doctor Sãcto Thomas y las tomo del Philosopho en el decimo libro de las Ethicas. Vna destas es porque la vida cõ-
Razones porque la uida cõtẽplatiua es mas excellente. Sapient. templatiua es de mayor deleyte y mayor suauidad que la actiua, y assi esta dicho en el libro de la sabiduria, en el capitulo octauo de la Sabiduria que se recibe y de que se gusta en la contemplacion. No tiene su conuersacion amargura, ni su comunicaciõ te dio ni enfado alguno, mas antes

Universidad de Salamanca. BGH 27456

antes gozo y alegria. Y Sant Gregorio sobre S. Gregorio
Ezechiel, dize que la vida cõtemplatiua es vna dulçura muy amable. La segunda razon es, por Segunda razon.
que la vida contemplatiua le conuiene al hombre segun la parte que en el se halla mas principal, que es el entendimiento, y la vida actiua se occupa en las cosas exteriores, y assi Rachel (por la qual se entiende la vida contemplatiua) se interpreta principio visto, como auemos dicho, y la actiua se significa por Lya, que tenia ojos lagañosos. La tercera causa es, porque la Tercera causa.
vida contemplatiua se ama mas por si, para que Dios se entienda y se conozca en ella, y juntamente la verdad que perficiona el entendimiẽto, pero la actiua se ordena para otra cosa que es para socorrer al proximo, y no para ay, sino para que el proximo aproueche mas para con Dios. Y assi dize el sancto Propheta en el psal- Psalmo.
mo veynte y seys. He pedido vna cosa al Señor y esta buscare, que more y abite en la casa del Señor todos los dias de mi vida, para que yo entienda la voluntad de mi padre, y Christo nuestro señor por sant Lucas, en el capitulo de S. Lucas.
cimo dize, que vna cosa tan solamente es necessaria. Y se sabe de la philosophia que aquello es mas perfecto que por si es, que lo que es por otra cosa, como el fin es mas principal que las cosas que se aman por el fin, como la sanidad es

mejor

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

mejor que la medicina que ſe ordena para ella.

Quarta cauſa. La quarta cauſa es, porque la vida contemplatiua trata de coſas diuinas y altas, y la actiua tiene ſu negocio en las coſas humanas. Y nadie ay que dude que las coſas diuinas ſe ayan de preferir a las humanas, como es el criador a la

S. Auguſt. criatura. Y aſsi Sant Auguſtin ſobre aquellas palabras, en el principio era el verbo, dize, mirad como Maria oye, que es la vida cõtemplatiua en que ſe ocupa, oyendo las coſas diuinas, como el verbo ſe hizo carne. Y mirad como Martha ſe ocupa en la actiua acudiendo a las coſas del miniſterio de la humanidad d̃ Chriſto nue

Quinta razon. ſtro Señor. La quinta razon es, porque la cõtẽplatiua puede ſer mas continua (aunque no en el ſummo grado de la cõtemplacion) y aſsi Maria por la qual ſe ſignifica la contemplatiua, ſe dize, que eſtaua ſentada junto a los pies del Señor. Y no todas vezes ſe puede el hombre exercitar en las obras de miſericordia, ſpirituales, ni corporales, ni tan a la continua, porque no tiene modo tan aparejado, para dar limoſna o para enſeñar, como para leer, orar y meditar que ſon actos de la contempla-

Sexta razõ tiua. La ſexta razon es, porque la vida contemplatiua conſiſte en cierta quietud y vacacion ſe

Pſalmo. gun lo q̃ ſe dize en el pſalmo quarenta y cinco. Vacad y mirad como es el Señor ſuaue, como ſi dixeſſe

Universidad de Salamanca. BGH 27456

dixeſſe el ſancto Propheta, no podeys ver ni entender, quan ſuaue es el Señor (lo qual pertenece a la contemplacion) ſino es vacando y ceſſando en las obras exteriores: pero la vida actiua conſiſte todo ſu negocio en mouimiento, como ſe dize a qualquiera Prelado, en el capitulo ſexto de los Prouerbios. Corre, date priſ- *Prouerb.*
ſa, leuanta a tu amigo, no des ſueño ni repoſſo a tus ojos: y es coſa cierta que es mas perfecta la quietud que el mouimiento, ſi las demas coſas ſon yguales. Y aſsi Sancto Auguſtin en el *S. Auguſt.*
decimo nono libro de la ciudad de Dios dize, el ocio ſancto de la vida contemplatiua buſca el amor de la verdad diuina, a la qual ſe endereça la vida contemplatiua. Y ſeñaladamente dize, el ocio ſancto, para echar a parte el ocio de la pereza, que es malo y ſentina de todos los vicios. Y aſsi Sant Bernardino di- *S. Bernard.*
ze. El vacar a Dios, no es ocio, ſino el mayor de todos los negocios. Porque es exercicio de vida bienauẽturada y glorioſa ſegũ lo eſcriue S. Auguſtin, en el fin de los libros de la ciudad *S. Auguſt.*
d̃ Dios quãdo dize. Alli vacaremos y veremos, veremos y amaremos, amaremos y cãtaremos alabanças ſin fin. La ſeptima y vltima razõ del *Septima cauſa.*
principado y mejoria de la vida cõtẽplatiua es porq̃ es de mayor merecimiẽto, y aſsi dize S. Gregorio en el ſexto de los Morales. Grandes *S. Gregorio*

ſon

UNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

son los meritos de la vida actiua, pero son mejores los de la contemplatiua. Lo qual declara Sancto Thomas desta manera diziendo, que la rayz y fundamento del merecer es la charidad, y esta charidad consiste en el amor de Dios y del proximo. Y amar a Dios de suyo es obra mas meritoria, que amar al proximo. Y porque la vida contemplatiua immediatamente pertenece al amor de Dios, y la actiua derechamente se ordena al proximo, por tanto es de mayor merecimiento. Y esto es lo que dize S. Gregorio en la tercera homilia sobre Ezechiel, la contemplatiua es mayor en merecimiento q̃ la actiua: porque esta trabaja en el vso de las cosas presentes, en el qual es necessario fauorecer a los proximos, y la contemplatiua con intima suauidad y dulçura gusta el descanso venidero. Boluiendo pues al intento de nuestro capitulo dezimos que la vida mixta q̃ participa de estas dos es mejor y mas aparejada para la conseruacion de la salud q̃ cada vna de las dos ya dichas. Porque esta mixta tiene lo bueno que ay en la vida actiua para el prouecho de nuestra salud, y ni mas ni menos tiene lo bueno que ay en la cõtemplatiua. Porque esta vida mixta tiene negocio algunas vezes y por el consiguiente exercicio, y ninguna cosa ay de mas momento para nuestra cõseruaciõ como el moderado exercicio.

S. Thomas. 2 2. q. 182. arti. 2.

Idem.

Tiene

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Tiene tambien lo bueno que ay en la contemplacion como es aquella virtud y sustento que le redunda al cuerpo de el alma, y aquella viueza y mouimiento de los spiritus encendidos que hazen en nuestro cuerpo todas las operaciones, y aquella trauazon y fuerça del alma con el cuerpo. Esta es la mas excellente vida de todas, y esta es la que amo mas Christo nuestro señor orando muchas vezes en el desierto y en el monte pues se le passauan muchas noches en oracion. Otras vezes predicaua, sanaua los enfermos, daua reprehensiones, daua de comer a los hambrientos, consolaua a los affligidos, como lo hizo en la consolacion de Martha y Maria. Ni se tiene de pensar que la vida contemplatiua de todo punto carece de action, saluo de la exterior, porque tiene su spiritual action como lo dize Platon en el Philebo, porque sino fuera assi, los contemplatiuos fueran como troncos de arboles, o como monton de tierra inutil, dignos de ser echados de la comunicacion y trato de los hombres. Y de aqui vino a dezir aquel Philon sapientissimo, en el libro de la vida contemplatiua, que aquellos primeros solitarios contemplatiuos de la Yglesia catholica, que se llamauan Therapeutas, que quiere dezir curadores o medicos, los quales professauan otra medicina mas

La vida contemplatiua tiene actiõ.

Platon.

Philon.

Nnn excel-

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

excellente que esta vulgar, porque esta medicina del vulgo a solos los cuerpos cura, y esta otra libra y sana las almas de grauissimas enfermedades, que fueron causadas de los deleytes, de la concupiscencia, de los dolores, de los temores, de la auaricia, y de las demas perturbaciones, y esto cõ la virtud de Dios. Desta vida fue amicissimo sant Pablo el qual aunque a los Philippenses en el capitulo tercero dezia nuestra conuersacion es en los cielos, con todo esto quien ignora quantas cosas aya hecho de grandissimo valor y animo, pues estuuo en tantos peligros por la obra de la predicacion? y de los actos de los Apostoles consta el y los demas Apostoles auer hecho grandes peregrinaciones para curar las almas. Y Abdias Babilonico, y los sanctos euãgelios nos enseñan en quan muchas cosas trabajo y se exercito Christo nuestro señor, pues yua por las ciudades y castillos a sembrar la palabra de Dios, y fatigado y cansado del camino se sento en el pozo con la Samaritana. Y por sant Ioan en el capitulo decimo quinto dixo a sus discipulos. En esto se glorifica y honra mi padre, en que traygays mucho fruto, y que seays hechos discipulos mios. Y despues les dixo, yo os elegi para que vays y traygays fruto. Y el padre de las familias no quiso que estuuiessen los hombres ociosos

S. Pablo.

Abdias Babilonico.

S. Ioan.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

ociosos en las plaças, mas antes se concerto cõ ellos para que fuessen a su viña y trabajassen en ella. Y sant Pablo dize: el que no quisiere trabajar, no coma. Y todos aquellos sanctos padres q̃ merecieron gozar del reyno de Dios trabajaron, pero no todos en action de vida corporal, sino sembrando semillas spirituales. Y los Angeles, como lo dize sant Dionysio Areopagita en las celestiales hierarchias assisten en la vida contemplatiua, pero en ninguna manera estan ociosos, porque los vnos estan en las continuas alabãças de Dios y en oraciõ, otros estan deputados para la instruction de las hierarchias, otros estan señalados para el ministerio de los hombres y de todas las de mas cosas. Esta vida mixta es la que cada vno de los hombres auia de escoger para si, como propria y natural para la conseruacion de su salud corporal y espiritual: pues el hombre no nacio para amontonar y atesorar estas hezes y cosas viles de la tierra, ni menos para que a similitud y semejança de los brutos, se buelua y rebuelua en el cieno de los deleytes y torpezas de la carne, sino para que conozca a Dios nuestro señor, y lo ame y lo sirua, y para que auiendo negociado con fidelidad en los talentos que le entregaron, offreciendose ocasion de la partida de esta carcel de miserias,

S. Pablo. 2. Thessa. 3.

S. Dyonisio.

Esta vida mixta auian de escoger los hõbres.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

parta con libertad a gozar del premio que le esta esperando.

CAPITVLO CX. EN EL QVAL SE trata si vna medicina simple o vn manjar simple es mejor para la conseruacion de la salud que la medicina compuesta, o la variedad de los manjares.

PARA Mejor entendimiẽto de la verdad q̃ en este capitulo pretendemos, y para sacarla de sus principios y fundamentos conuiene saber que el grande philo-
Pythagoras sopho Pythagoras puso por origen y fundamento de todas las cosas dos principios, al vno de los quales llamo vnidad diffinita, y al otro le puso por nõbre dualidad indefinita. El vno destos principios (que es la vnidad dixo que era rayz, causa y fundamento de todos los bienes, y la dualidad o pluralidad, origen y fuente de todos los males: porque la vnidad en todas las cosas del vniuerso causa templança, en los animos virtud, sanidad en los cuerpos, en la familias y ciudades paz y concordia, y en los coraçones de los hombres tranquilidad y sosiego. La dualidad o pluralidad dize que causa en los animos malicia, en los cuerpos graues

graues enfermedades, en las ciudades sediciones, y en las casas particulares asechanças y engaños. Y Celio en el libro duodecimo de las antiguas lectiones en el capitulo septimo dize, q̃ todos los males nacen de la voluntad desigual. Lo qual confirma Ciceron en el segundo libro de los officios. Y añade que de los numeros q̃ se consiguen a la vnidad el q̃ es par es indigno falto e imperfecto, y el impar es cumplido y perfecto: demas que es fecundo y tiene fuerça de principio, ni padece diuision: y el numero par nunca produze de si al impar, ni tampoco es indiuisible. De adonde Homero con justa razon vino a poner la naturaleza de la vnidad en el numero y cuenta del bien, y la dualidad en la parte y porcion del mal: con lo qual conuiene aquel verso de las Georgicas. Dios se deleyta con el numero impar. De aqui vinieron los Arithmeticos a dezir que el numero par tenia significacion de hembra, y el numero impar tenia significacion de varon: y para esto y para la excellencia del numero impar hago yo quatro razones. Y la primera es, que lo que es mas cercano y esta mas conjunto con su principio, es muy mas excellente que lo que es mas desemejante o esta mas apartado, y siendo esto assi que el numero impar esta mas cercano y es mas semejante a la vnidad

Celio. *Ciceron.* *Homero.* *Virgilio.* ¶ *Numero impari gaudet Deus.* *Primera razon.*

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

que es fuente y origen de todos los numeros, porque de la vnidad se comiença el ordẽ de los numeros impares: y el numero par esta apartado de la vnidad, y tiene su principado en la dualidad, y en respecto del impar es como hembra y materia, y el impar como varon y forma. La segunda razon de su mejoria y principado es, porque lo que tiene en si mas vnidad es mas perfecto y mas acabado, que lo que es menos vno, y el numero impar es mas vno que el par, porque la vnidad es el principe de todos los numeros impares, y de ninguna manera padece diuision, y todos los demas numeros impares, nunca reciben ygual particion, la qual a todos los numeros pares facilmente se acommoda: de donde se sigue que el numero impar es mas excellente. La tercera razon se collige desta suerte. Todo medio es mas noble que los extremos, y el numero impar es medio de el par, y el par es extremo de el impar, y la razon del medio es razõ de vnidad, y el nombre del extremo es nombre de dualidad, porque en todos los ordenes ponemos y señalamos vn medio, y dos o mas extremos, que cercan y rodean el medio el qual se auentaja a todas las cosas que estan juntas a el. La quarta y vltima razon es porque de la manera que es mejor que el medio este por si sin

Segunda razon.

Tercera razon.

Quarta razon.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

si sin los extremos, que no estar los extremos por si sin el medio, assi es mas excellente la simple imparidad sin la paridad, que la simple paridad sin la imparidad. Y la vnidad es como medio sin los extremos, y la dualidad como extremo sin medio: y como es mejor y mas excellente estar el acto sin la potencia, que la potencia sin el acto, estar vno sin dos, que no dos sin vno: estar la forma sin la materia, que la materia sin la forma: el varon sin la muger, que la muger sin varon: el entendimiento sin el sentido, que el sentido sin el entendimiento: lo perfecto sin lo imperfecto, que lo imperfecto sin lo perfecto. Assi es la vnidad en respecto de la dualidad. Y conuiene con esto lo que se dize en el capitulo nuptiæ, que el numero impar es limpio y puro, y el numero par es immundo y manchado. Y Celio en el libro duodecimo en el capitulo nono dize que la vnidad es como padre de todos los numeros, y la dualidad como madre: y por tanto que aquel sera numero mas excellente el que fuere mas conjunto con la vnidad. Y por esto auemos en este capitulo echado los cimientos tan altos, y la çanja tan de proposito para desengañar a infinitos hombres, que entienden, que el passar la vida mas alegre, y con mejor salud esta en mantenerse de comidas de mucha

32. q. 1.

Celio.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

variedad, y de guiſados muy differentes: y jun tamente con eſto para reprimir la incontinencia y deſtemplança de algunos medicos que entienden que toda la buena medicina y el remedio de los enfermos conſiſte en hazer cedulones y componer en ellos emplaſtros y vnguentos que tengan vna, dos, tres y quatro intenciones, de llenar y henchir a los triſtes enfermos de apocimas, beuedizos, letificantes, confortantes y reſtaurantes, los quales antes confortan, alegran, y reſtauran las bolſas de los boticarios, que el animo y cuerpo del paciente: pues les dan ſin conſideracion alguna muchas vezes algunas beuidas que vn macho de litera no las podria çufrir en ſu vientre. Y porque de lo primero (que es de la variedad de las comidas) e tocado en los capitulos paſſados no dire aqui coſa alguna mas de traer a cuento vn lugar de Horacio, en el ſegundo libro de los Sermones, en la Satyra ſegunda, adonde dize, que ſi en las comidas ſe mezcla lo aſſado con lo cozido, y la carne con el peſcado, y el mantenimiento flegmatico con el colerico, que de la tal cena o comida ſe leuantara el que la cenare o comiere amarillo, dando a entender que ſe leuantara enfermo. Del qual exemplo de las comidas es eſpacioſiſsimo el campo que ſe nos offrece

Horacio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

offrece para cõdenar y abominar la variedad tã varia de las medicinas que algunos vſan. Y por que no parezca que hablamos de nueſtra cabeça, oyan a Antonio Mizaldo varon doctiſsimo el qual hablãdo de eſte particular dize eſtas palabras. Ay muchos que con ſola agena opinion curan y con la fama de las medicinas eſtrãgeras y con varias miſcelaneas de infinitas coſas, y componiendo muchos centones de medicinas ſimples (las quales apenas podria leuar vn aſno enalbardado) con vana oſtentacion ca çan los miſerables enfermos. Como ſi por vẽtura las facultades de tantas coſas amontonadas a caſo vuieran de correſponder con puntos Geomanticos al deſatinado arbitrio de ſus inuentores. Hazen muy al propoſito las palabras de Plinio tratando deſte particular quando dize. Iuntar y mezclar las facultades y virtudes de las medicinas ſimples por eſcrupulos no es de humana conjectura ſino de deſuerguẽça. Y Hippocrates en la epiſtola que eſcriuio a Crateua affirma que es incierta la conjectura aun de aquellos que proceden cautamente y cõ auiſo en las purgaciones. Y Auicena dixo que aun las medicinas benedictas qũe le es a la naturaleza muy trabajoſo el beuerlas. Y Arnaldo de Villanoua dize. Es muy fallax y engañador el medico y totalmẽte ignorãte que mez-

Mizaldo. *Plinio.* *Hippocrat.* *Auicena.* *Arnaldo.*

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

cla raras composiciones de medicamentos. Y añade, el prudente y piadoso medico ante todas cosas procura de expeler la enfermedad con viandas y comidas medicinales, y no con puras medicinas. Y Andreas Mathiolo, diligentisimo Interprete de Dioscorides, tuuo este parecer de las medicinas que se traen de tierras Barbaras y estrangeras, y assi dize. Deuese aduertir mucho, que en estos tiempos, con mucha difficultad se hallaran medicinas synceras y puras de las que se traen de las naciones Barbaras, mayormente de Alexandria, de Ægypto, y de Syria, porque todas passan por las manos de infieles, y Turcos, los quales siempre procuran de inficionarnos y engañarnos en todo lo que pueden. Y añade mas el mismo Mathiolo. Son dignos de escarnecer todos aquellos que encarecen y hazen grande ostentacion de estos Barbaros medicamentos assi simples como compuestos y de sus nombres y renombres, porque antes tienen necesidad de limpiarlos y mundificarlos, tan lexos estan de poder mundificar y limpiar nuestros cuerpos. Quanta differencia haze y quanto es mas excellente la vnidad que la pluralidad, o el numero impar, que el numero par, tanto es mejor, mas segura, mas suaue y de mayor prouecho la medicina simple que la compuesta. Porque mientras mayor es la composicion y mayor la junta de muchas medicinas, tanto mas es incierto su effecto, como lo affirma Arnaldo de Villanoua, en el aphorismo veynte y tres de la Doctrina segunda. Y lo mismo parece que siente Galeno declarando aquellas palabras de la primera sentencia de Hippocrates. *Iudicium difficile.* Y si es incierto, o por lo menos no muy cierto el effecto de tantas mixturas: por ventura no estaran muy puestos a peligro los enfermos en quien se hiziere la experiencia de los tales compuestos? Y no para el negocio ay, porque ha sido tanto el atreuimiento de los medicos que no guardã modo ni termino en estas cõposiciones y mixturas, pues añaden mixtos con mixtos, y quantos mas vno mezcla, le parece que es mas docto: mayormẽte si para la composicion de sus electarios le traxeren cosas buscadas de las extremas partes del orbe, dela India, de Ætiopia, de Arabia y de los extremos Garamantes. Demas q̃ estas cõpo sicianes las auian de huyr, pues los mesmos simples tienen muchas vezes virtud de cõpuestos, como lo prueua Galeno, en el libro tercero de la composicion de los pharmacos simples, en el capitulo decimo quarto y decimo quinto, para que se entienda que la sabia y docta naturaleza (si

Mathiolo.

Mathiolo.

Medicina simple mejor que la cõpuesta.

Arnaldo.

Quanto es mayor la jũta de medicinas tanto es su efecto mas incierto.

Galeno.

Hippocrat.

Los simples tienen muchas vezes fuerça de cõpuesto.

Galeno.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

(si en algun tiempo tuuiere necesidad de compuestos) que puso en los mismos simples la virtud de los compuestos, para quitarnos esse trabajo. Es tambien sospechosa y nociua la mezcla y junta de tantas medicinas, por la experiencia que tenemos de otras muchas cosas mezcladas las quales por la mayor parte son impuras, immundas, dañosas y mãchadas, como lo prueua Porphyrio enel libro quarto de abstinentia. Porque hablando de los sacerdotes de Iupiter Ideo dize estas palabras en Griego. Los varones sagrados affirman que la pureza es vna incommixtion, y affirman tambien por el contrario que la impuridad y mancha es cierta commixtion. Y assi vemos que las cosas venereas ensuzian y manchan por ser vna junta y mezcla del varon y la hembra. Y vn poco mas abaxo dize el mismo Porphyrio que el nombre de polucion y de mancha significa vna mezcla de cosas diuersas en genero. Principalmente quando se sigue vna infection o macula que con dificultad se puede quitar. Y dize el mismo Porphyrio que los tinctores, o pintores llamã a las mixturas corrupciones. Y la comun costumbre de hablar llama a lo que no tiene mezcla alguna, incorrupto, syncero y limpio. Y vemos que si el agua se mezcla con la tierra se corrompe, y no queda pura; y la que passa con velox carrera desecha

Las mezclas suzias.

Porphyrio. ¶ Lib. 4. de abst. ab esu carnium.

Porphyrio. Nombre de polucion y de mancha significa vna mezcla de cosas diuersas en genero.

Los tinctores llaman a las misturas corrupciones.

desecha de si la tierra y queda limpia y sin manzilla: la qual porque no esta mezclada es saludable para beuer. Por esta misma razon dezimos que la muger q̃ no ha admitido mezcla de simiẽte es incorrupta. Y assi dize Iosepho en el libro quarto de sus antiguedades, en el capitulo octauo, que Moysen estatuyo en sus leyes que las simientes auian de ser puras sin mezcla ni junta de otra cosa alguna de differente genero, porq̃ la naturaleza aborrece la mixtura de cosas dissimiles entre si.

Y assi dezimos q̃ la muger q̃ no a admitido mezcla de simiẽte es incorrupta.

Iosepho y sus palabras de notar.

CAPITVLO CXI. EN EL QVAL *se trata como el mucho vso de las purgas y medicinas es muy enemigo de la conseruacion de la salud de los hombres.*

NO Entienda el sabio y discreto lector que nuestro intento en este capitulo es condenar el buen vso de la medicina tomada y ordenada con discrecion y prudencia del medico: porque quien a esto se persuadiesse, diriamos que en medio de los rayos de muy clara lumbre andaua palpando las paredes, o que estaua en mayor obscuridad que los que passauan la vida en aquellas Cimerias tinieblas que fingen los poetas. Pues todo el mundo echa de ver

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

ver y la experiencia quotidiana nos lo muestra que ninguna sciencia ni arte es mas prouechosa para la conseruacion de la vida humana, como la medicina a tiempo, y a coyuntura deuida, como clarissimamente lo enseña Luciano in Medico ab dicato. Pues todo genero de hombres de qualquiera estado y condiciõ que sea, todo sexo, toda edad, los altos, los medicos, los baxos, los varones, las hembras, los libres, los sieruos, los infantes, los niños, los mancebos, los de robusta edad, y los viejos veemos que cada dia caen en mil generos de enfermedades, y que todos se amparan debaxo de la anchora sagrada de la medicina. Y como dize Libanio, escriuiendo a Atreo, la medicina que trata de la conseruacion de la salud y de la expulsion de las enfermedades es tan illustre tã vtil y necessaria a la vida de los hombres, que siendo los estudios de las demas artes de mucho prouecho para otros, la medicina tiene este particular que para todos, y para el medico es de prouecho. Siendo pues esto ansi como realmente lo es, no condenamos (como dixe arriba) el buen vso de la medicina tomada y ordenada con discrecion y en tiempo y circunstancia recibida, pero abominamos de la imprudencia y falta de buen juyzio de algunos medicos que entienden que el buen remedio de la salud

Luciano.

Libanio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

lud de los hombres todo esta en acumular vna medicina tras otra, y vna purga sobre otra, y vn beuedizo con otro, y vn condito tras vn apocima, no aduirtiendo el buen consejo de el padre y enseñador de toda sana medicina, que nos enseña que alarguemos vn poco las riendas al rigor de la medicina, que remitamos alguna parte al tiempo, a la edad y costumbre, y mayormente a la naturaleza. Es cosa en este particular lastimosa y digna de compassion, de veer la extrema y extremada demencia de algunos professores desta arte, que estando el enfermo metido en mayores peligros, que los de Scila y Caribdis y cõ ansias y congoxas mortales, con accidentes y angustias de muerte le proueen al miserable paciente que tome vn cõdito, vn restaurãte o letificante sacado y traydo de las viejas y poluorosas caxas del boticario sin virtud ni efficacia alguna, no confiando ni estriuando en otra cosa el que tal prouee, sino en vna necedad o muchas que aprendio al tiempo que estudio su triste medicina pudiẽdo auer aprendido otras muchas buenas cosas q̃ la medicina en si contiene para la salud y remedio de los hombres, las quales por falta de su talẽto y menos prudencia se le passan por alto, no aduirtiendo q̃ vna haca o mula si estuuierã con algunos dolores de toroçon de los q̃ ordinariamẽte suelen

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

fuelen tener,no tomaran en aquel caso aquellas mixturas immundas o hablando mas propria mente immundicias. Por ventura no es mucho mejor y mas saludable en los tales tiempos (en lugar de lo que auemos referido) darle al enfermo vna taça de caldo de substancia, vn picado o pisto muy bien adereçado de vn pecho de vna polla tierna o de vn capon manido, o vn vaso de vino de Ribadauia, o de Sant Martin, o de otro que supla la falta de estos, que no acudirle al enfermo cõ *recipe tabellarum manus Christi?* esta tan grande inconsideracion y desorden ha sido causa que muchos ayan murmurado y puesto sus libres lenguas contra la medicina y contra
Petrarcha. sus professores, como lo hizo Petrarcha, en el libro primero delas inuectiuas, contra el medico, y en el libro segundo, en el capitnlo decimo octauo, adõde dize, que es celebrado en prouerbio el color del medico: dando a entender que con el vso y familiaridad del medico y con sus medicinas se paran los hombres flacos, macilentos, y de color amarillo, pues el color exterior es indicio que las partes principales interiores estan dañadas. Y de aqui vino tambien
Aristotil. Aristoteles a dezir en el libro de sensu & sensato, que buena parte de los hombres muerẽ por
Plutarcho. la medicina. Y Plutarcho en el libro de la conseruacion dela sanidad dize que las commociones y pur-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

y purgaciones que se hazen con las medicinas purgantes que corrompen y consumen las partes del cuerpo, y que añadẽ mayor cantidad de superfluydades, quela que quitan. No de otra manera que si alguno tuuiesse por molestia que en vna ciudad estuuiesse grande turba y copia de gente Griega q̃ habitaua en ella, y para mayor descanso hinchiesse la ciudad de Scithas y Turcos peregrinos y estrangeros. Assi ni mas ni menos yerran algunos grauissimamẽte, pretendiendo echar de si las genuinas y domesticas superfluydades, y para este proposito buscã de muy lexos los granos Cnidios y la Scamonea y otras muchas cosas incomparables, y las meten en sus estomagos, las quales estan tan lexos delimpiar y mũdificar los cuerpos, que antes tienen necessidad ellas proprias de que las mundifiquen y limpien. Y vn poco mas abaxo escriue q̃ las purgas corrompen y perturban el cuerpo, no de otra manera que las mugeres q̃ vsan de hechizerias. Y Galeno en el libro pri- *Galeno.*
mero de la cõseruacion de la sanidad affirma q̃ las medicinas purgãtes por la mayor parte son calientes y secas, y por esta razon q̃ adelgazan y desecan el cuerpo. Y Mesue en el libro prime- *Mesue.*
ro en la intencion segunda dize. La comun ma- ¶ Sũma. 1. 2. c. 1. Cano.
licia q̃ traen consigo las medicinas es q̃ enuegecen el cuerpo, y a los q̃ las frequentan los offen-

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

den mucho en los miembros principales que son fuentes de donde manan las facultades que rigen y gouiernan el cuerpo, y debilitan sus motores, que son los spiritus y el calor natural. Y a este proposito es muy celebrado vn prouerbio que se suele dezir en el vulgo, que la summa y mejor medicina es, no vsar de medicina.

Galeno. Y Galeno en el comẽtario de Hippocrates del libro segundo de ratione victus in acutis, en el capitulo vndecimo escriue que todas las medicinas solutiuas son dañosas al estomago, y principalmente al orificio o parte superior por el mucho sentido que tiene, a causa de los neruios que del nacen. Y en el capitulo que se sigue enseña que la naturaleza de estas medicinas solutiuas es contraria a la naturaleza de los cuerpos. Y en el libro tercero de los simples medicamentos affirma que en estas medicinas ay siempre alguna cosa mezclada que tiene naturaleza de veneno. Y Paulo Ægineta, en el libro septimo, en el capitulo quarto es de parecer que todas las medicinas purgantes son contrarias al estomago, sacando deste numero solo el acibar. Y Rasio en el libro quarto ad Almansorem, en el capitulo decimo quinto, dize, que tomar muchas vezes medicinas solutiuas que debilita y enflaqueze el cuerpo y lo haze pthisico y ethico.

Paulo.

Rasio.

Y Aue-

Universidad de Salamanca. BGH 27456

Y Auerroes en el quinto del Colliget dize, q̃ ninguna de las medicinas purgatiuas carece de veneno en alguna parte. Y Abenzoar en el libro primero dize estas palabras: de todo punto as de huyr, de dar medicina laxatiua, porque aunque este corregida y templada todo lo possible, con todo esso por su mucha agudeza y mouimiento veloz altera mucho y engendra grossedad y dureza semejante al apostema. Y en otra parte escriue el mismo autor, que nunca dio medicina laxatiua que muchos dias primero no le temblasse a el el corazon. Y Auicena en la tercera del primero dize estas palabras: todos tenemos necessidad de euacuar las superfluydades, cuya euacuacion no se haze deuidamente, si no es con medicinas venenosas, las quales sin ninguna duda quebrantan y deshazen la naturaleza, y aunque no fuessen venenosas, con todo esso el beuerlas le seria a la naturaleza de mucho trabajo, pues dize Hippocrates que la medicina purga y enuegece: y vn poco mas abaxo dize, las medicinas solutiuas cõ el humor superfluo hazẽ juntamẽte euacuaciõ de las humidades naturales y de los spiritus que son grande parte de la vida, y juntamente con esto debilitã la virtud de los miẽbros principales. La qual sentẽcia tiene Auicena en otros muchos lugares. Y Arnaldo de Villa noua

Auerroes.

Abenzoar; ¶ Teisir. tract. 9. c. 8.

Auicena. Doct. 2. c. 1.

Hippocrat.

Auicena.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

¶ 4. *primi. & in. ii. 3. tract. 1. c. 6 & in 13. tertij. tract. 1. c. ulti. & in lib. de uirib. cord. tract. 2. c. 2. Galeno.*

en sus aphorismos escriue que a los niños y a los viejos son muy dañosos los medicamẽtos purgantes, y a los q̃ estan en la edad de la juuentud, si muchas vezes vsaren dellos: porque los que en esta edad los tomaren a menudo llorarán muy presto las enfermedades de la senectud. Y esta es la razõ porque cõ mucho acuerdo Galeno en el libro tercero de los aphorismos de Hipp. en el capitulo. 15. aconseja q̃ las medicinas purgantes no se tienen de dar sino a los que tienen mucha necesidad, y esto no muchas vezes, ni vna, ni dos vezes en vn mes: pues se sabe de Asclepiades medico famosissimo q̃ en el libro q̃ escriuio de la conseruacion de la salud, condeno estas purgaciones por perniciosas, como lo refiere Celso en el libro primero, en el capitulo tercero, y Plinio en el libro vigesimo sexto, en el capitulo tercero. Todo lo qual se deue entender como arriba en el discurso de el capitulo auemos tratado.

Celso.

Plinio.

CAPITVLO CXII. EN EL QVAL se trata si es mejor para la curacion de los enfermos la assistencia de vno o de muchos medicos.

NO es otra cosa la restauracion o reparacion del cuerpo humano caydo y derrocado en vna enfermedad peligrosa, que vna ciudad

Universidad de Salamanca. BGH 27456

ciudad que auiẽdo antes gozado de la quietud y tranquilidad del bien de la paz, despues viene a ser entrada y saqueada de algunos cõtrarios y enemigos estraños, o de sus proprios vezinos o domesticos habitadores cõ desuariados tumultos o sediciones escandalosas viene a ser destruyda y asolada. El gouierno y restauracion desta ciudad vuo duda entre los grandes philosophos por quiẽ seria mejor hecho y ordenado, o por el juyzio y parecer de vno, al qual gouierno llamaron Monarchia, o por la Aristocracia o Democracia. Destas tres especies o modos trata Platon en el libro de regno, y en el dialogo quarto de republica, Aristoteles en el tercero de la Politica en el capitulo quinto, Isocrates en la oracion tercera, y Æschines contra Timarcho. De estos tres modos ha sido opiniõ de muchos q̃ el mejor y mas auentaiado es el gouierno de vno, como lo affirma S. Antonio de Florencia en la quarta parte de su suma, porque representa el gouierno y regimiento diuino, con el qual toda la vniuersidad de las criaturas, de vn solo criador es regida y gouernada. Representa tambien este gouierno el marauilloso orden de la naturaleza por el qual toda la multitud y variedad de las cosas del vniuerso se reduze a vno solo que gouierna, como todas las cosas mouibles a vn primero mobile

Platon.

Aritotil.

Isocrates.

¶ *Ad Nicoclem.*

Æschines.

S. Antonio. Titul. 5. c. 4.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Aristotil. que es el cielo. De esta misma opinion es Aristo teles en el tercero de las Politicas adonde dize que es mucho mejor que tenga el gouierno y mando vn varon bueno que no muchos. Y el S. Hierony. bienauenturado sant Hieronymo sobre el psal mo ciento y quarenta y seys, dize a este propo sito que es mejor temer a vno, para no temer a muchos: que temer a muchos, para estar segu Æmilio. ro de vno. Y Æmilio de autoridad de Home ro refiere que la republica no se puede bien go- Herodoto. uernar por cabeça de muchos. Y Herodoto cuenta que auiendose tratado del gouierno y del imperio de los Persas, y auiẽdo auido gran de consulta sobre ello, vino Dario a concluyr y persuadir cõ vna elegante oracion, que el re- gimen de vno solo era el mejor, y assi despues de poco tiẽpo fue Dario señalado por Rey de los Persas: y la causa desto fue, porq̃ del gouier no de muchos principales, nacen luego entre ellos mismos odios y dissensiones, porq̃ cada vno quiere ser la cabeça, de lo qual se sigue gra ue daño a toda la republica, y por tãto cõuiene q̃ vno sea cabeça, con la qual consientan todos los de mas miẽbros: porq̃ si en el cuerpo huma no vuiesse muchas cabeças, esta claro q̃ resulta- ria vn monstro, y no naturaleza perfecta de hõ bre: y dõde ay pluralidad, luego se leuãta la dif S. Pablo. cordia: y por esta causa dixo muy bien el Apo- stol

Universidad de Salamanca. BGH 27456

stol escriuiẽdo a los Ephesios, en el capitulo. 4. vno ha de ser la cabeça, vno el espiritu, vn solo el señor de todos. Y en el capitulo. 37. de Eze- Ezechiel chiel esta dicho. Sera Rey entre ellos mi siervo Dauid, y sera vn pastor de todos. Y vemos mu chas vezes q̃ de la pluralidad nũca nace buena concordia, y que en el vientre de Rebeca Esau y Iacob no tuuieron concordia: ni despues de Roma edificada, nunca pudierõ ser Reyes jun tos dos hermanos: y la misma verdad dize, que todo reyno diuidido se asolara. Boluien- do pues al intento de nuestro capitulo, parece que por las razones ya dichas que es de mas importãcia y de mayor prouecho para la cura- cion de los enfermos que assista solo vn medico y no muchos, y tambien porque mas facilmen- te se hallara vno sabio, docto, y bien acordado que no muchos, y si se dixere que con difficul- tad se hallara este que sea prudente y docto, mucha mas difficultud sera hallar muchos de estos tales. Pero porque la promptitud de la hu mana naturaleza no puede ser en vn hombre tan exacta ni tan acabada que no padezca al- gũno y muchos deffectos, principalmẽte sien do casi infinitas las necessidades y los casos y accidentes que a vn cuerpo enfermo le suelen acontecer: por tanto (saluo otro mas acorda- do juyzio y de mejor parecer) entiendo que

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

Mucho mas acertado el juntarse dos o tres medicos.

sera mucho mejor la junta de dos o de tres medicos sabios para la curacion de los enfermos, si los tales phy sicos fueren doctos y prudentes y conuinieren en amistad y concordia: porque siendo de otra manera, antes es de grauissimo daño para el enfermo y de mucho tormento. Y en tal caso sera siempre mas acordado seguir el orden y parecer de vno solo sabio y prudente, que las juntas de las quales no resulta otra cosa sino peligro para el triste enfermo. Sera la jũta de los sabios medicos (si es con las condiciones de paz y amistad y no con designios de vanas pretensiones) como la que hizo Zeusis famoso pintor, q̃ queriendo sacar vna figura elegantissima, tomo de cinco hermosissimas mugeres lo mas perfecto y mas acabado que en cada vna de ellas hallo y de todas compuso vna y magẽ de estremada perfection para los Crotoniatos. Assi nimas ni menos si los medicos sabios todos cõuienen en vn sancto parecer de remediar al enfermo, es grandissimo el bien q̃ de alli se le sigue, pues se haze la vnidad tan alabada y estimada en el principio de nuestro capitulo, que para su mayor encarecimiento bastara dezir que Dios assistira con ellos, pues es palabra y verdad suya que donde estuuieren dos o tres congregados en su nombre el les acudira cõ su diuino fauor para q̃ en todo acierten.

Junta de sabios medicos como la de zeusis famoso pintor.

CA-

CAPITVLO CXIII. EN EL QVAL se trata como para viuir mejor vida y gozar de años mas dichosos y mejorados, es menester que cada qual de nosotros de el sustento al gallo. Y porque pintauan a Æsculapio con vn baculo ñudoso en la mano y con vn dragon recostado a sus pies.

PARA Que tomemos la corriẽte de su principio y alcancemos en este capitulo el fin que pretẽdemos, es necessario aduertir y notar, que de todos los sabios antiguos fue opiniõ muy comũ y muy recibida que Apolo tuuo vn hijo q̃ se dezia Æsculapio, como lo cuenta Ouidio en el segundo libro del Metamorphoseo, y en el libro primero de los Fastos. Este Æsculapio hizo grãde prouecho y bien a la medicina, porq̃ estãdo aun muy poco cultiuada la illustro y reduxo a mejor orden. Por lo qual (como dize Cornelio Celso) merecio ser contado en el numero de los Dioses. Y este primero que ninguno dexo libros escriptos de medicina, pues como dize Hippocrates, este compuso vn libro que intitulo la Nauicula, y Paulo Ægineta en el libro septimo, en el capitulo treze haze mẽcion de cierta medicina q̃ el mismo Æsculapio cõpuso. Y Apolodoro y Tarquilio en el libro de los varones illustres, y Lactãcio en el libro primero, en el capitulo

Ouidio.

Cornelio.

Hippocrat.

Paulo.

Apolodoro.

Tarquilio.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

pitulo.10.affirman, q̃ este fue nacido de padres no conocidos, y q̃ fue enechado y despues hallado de vnos caçadores lo criarõ cõ leche de vna perra y lo dieron para q̃ aprendiera la medicina del gran Chiron Centauro, todo lo qual cõfirma Homero, en el libro quarto de su Iliada. Y que este aya sido el inuentor de la medicina (dexados a parte los testimonios arriba tocados) lo cõfirmã Euryximacho medico en el Simposio de Platõ, y antes q̃ este Hermes Trismegisto, en el libro de la voluntad diuina, en el capitulo.13. lo qual tambien refiere S. Augustin, en el libro octauo de la ciudad de Dios, en el capitulo 26. Y lo mismo enseña Tertuliano quando dize q̃ el primero de todos Æsculapio manifesto la medicina. De adonde vino a dezir Lactancio Firmiano, en el libro primero, en el capitulo decimo que las artes y sciencias, dieron immortal nõbre a sus inuentores, como la medicina a Æsculapio. Y Galeno, en el libro Introductorio dize que Æsculapio aprendio primero que otro alguno la medicina de su padre Apollo, y que despues la enseño alos hõbres. Y añade mas que el fue el que hallo la perfecta absoluta y casi diuina medicina. Y Diodoro, en el capitulo quinto, escriue muchas cosas tocantes a este proposito, entre las quales dize, que este Æsculapio fue tan esclarecido en la sciencia

Homero.

Euryximacho.
Hermes Trismegisto.
S. August.

¶ *In lib. de corona militis.*

Lactancio.

Galeno.

Diodoro.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

sciencia de la medicina que a muchos que estauan desesperados de poder alcançar salud en sus enfermedades incurables, los restituyo a perfecta sanidad. De donde vinieron a juzgar algunos q̃ aun a los muertos resucitaua, por lo qual lo pusieron en el numero de aquellos falsos Dioses, como lo cuẽta Theodorito. Y Eusebio en el libro decimo de la preparacion Euãgelica en el capitulo segundo affirma q̃ los Ægypcios hallarõ la medicina y q̃ Æsculapio la amplifico. Y esta fue la occasion q̃ muchos llamarõ a Æsculapio Archiatro, q̃ vale tanto como principe de los medicos: de lo qual haze mẽciõ S. Augustin en el libro tercero de la ciudad de Dios, en el capitulo diez y siete. Viniendo pues al proposito y intento deste capitulo y a dezir que fue la causa porque los antiguos pintaron a Æsculapio cõ vn baculo ñudoso en las manos (por la qual razon Ouidio, en el libro decimo quinto del Metamorphoseo lo llamo agreste) y porque tambien estos mismos a su figura, o simulachro le añadian vn dragõ. A la primera duda satisface Festo Pompeyo el qual affirma que por el baculo ñudoso se entiẽde la difficultad del arte d̃ la medicina, como se collige del principio de las sẽtẽcias d̃ Hippocrates, adõde dize. La vida es breue, el arte larga, la ocasiõ ligera y la experiẽcia peligrosa. En las quales palabras esta grãde medi-

Theodorito.
Eusebio.

S. August.

Ouidio.

Festo Pompeyo.

Por el baculo ñudoso de Æsculapio, la difficultad de la medicina.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

medico y philoſopho pone delãte delos ojos el immenſo eſtudio y trabajo q̃ tiene y requiere el arte dela medicina. Y demas deſto lo pintauã jũtamẽte cõ vn dragon (como lo refiere Macrobio en el libro primero, en el capitulo 20.) del qual dizẽ los naturales y la miſma etymologia del nõbre loda a entender q̃ tiene muy penetrãte y aguda viſta. De donde vino que los antiguos fingian q̃ los dragones erã guardas delos theſoros (como lo eſcriue el miſmo Feſto Põpeyo) y alude a ello vn lugar de Tullio en la decima tercia Philippica. En todo lo qual ſe denota, q̃ los medicos hã de ſer vigilãtiſsimos prudẽtiſſimos y de grãde entẽdimiẽto, para conocer los principios, los momẽtos y fines dela enfermedad: y para q̃ puedã dezir al enfermo aquello d̃ Hippocrates en el principio de ſus prognoſticos aduirtiẽdole lo paſſado, y auiſandole en lo preſente, y poniendole delãte de los ojos lo q̃ eſta por venir. De ſuerte q̃ el medico ſea otro Calcãte del qual refiere Homero en el primero libro d̃ ſu Illiada q̃ ſabia y entẽdia las coſas paſſadas las preſentes y las q̃ eſtã por venir: o alomenos otro Protheo del qual dize Virgilio lo miſmo en el libro 4. delas Georgicas. Tambien es verdad q̃ Theodorito en el lugar q̃ arriba citamos y Macrobio en el libro. 1. de los Saturnales dã otro ſẽtido a Æſculapio con el dragon, diziẽdo q̃ de la

Pintauan a Æſculapio cõ un dragõ dando a entẽder q̃ los medicos han de ſer uigilantiſsimos y đ grande prudencia.

Los dragones guardas de los theſoros.

Hippocrat.

El medico đ de ſer como otro Calcãte o Protheo.

Virgilio.

Otro ſentido dan otros a Æſculapio cõ el dragõ.

Universidad de Salamanca. BGH 27456

la ſuerte q̃ la ſerpiente deſecha la vejez y el pellejo antiguo, aſsi los enfermos cõ el beneficio dela medicina deſechã de ſi la triſte vejez dela enfermedad. Boluiẽdo pues al propoſito fue tãto lo q̃ los antiguos atribuyerõ a Æſculapio dela medicina q̃ no ſolo ſe contẽtarõ con dezir q̃ ſanaua con ſus grandes remedios los enfermos, ſino q̃ aũ a los muertos reſucitaua. Es autor deſte figmento Xenopon en el principio de vn libro q̃ cõpuſo dela caça. Y Sereno Samonico tãbiẽ en el principio de ſu libro adõde dize hablãdo de Æſculapio. Tu q̃ eres poderoſo en el arte dela medicina y ſabes reſucitar los muertos, oyeme cõ atẽciõ. Quien es ayã ſido los q̃ en eſta falſa opinion con induſtria de Æſculapio ayan buelto a la vida, no cõſta: aun q̃ algunos dizẽ (como Virgilio y Pauſanias en el libro. 2.) q̃ fue Hippolito, otros dizen q̃ fue Glauco hijo de Minois, y Propercio en el libro 2. delas elegias dize q̃ fue Androgeon. Pero en eſto todos los philoſophos y poetas conuienẽ q̃ Æſculapio murio herido de vn rayo, lo qual eſcriue Cipriano en el libro 4. dela vnidad de los y dolos, y Germanico Ceſar. La cauſa deſta muerte fue dizẽ los poetas porq̃ los demas Dioſes lo acuſarõ delãte del Dios Iupiter diziẽdo, q̃ diſminuya ſu imperio y mãdo, porque daua vida a los difuntos con el arte dela medicina. A lo qual alude Virgilio en el

Mentira de los antiguos

Xenophon.

Sereno Samonico.

Virgilio.

Pauſanias.

Propercio.

Cipriano.

Germanico Ceſar.

virgilio.

VNIVERSIDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Ouidio. el libro septimo de la Æneida, y Ouidio en el segũdo del Metamorphoseo, y en el libro 6. delos Pindaro. Phytiorum. Fastos. Aunque Pindaro en la Oda tercera dize auer sido muerto con rayo por causa del mucho interes y de la mucha auaricia q̃ tenia en el Tertuliano. ¶ In Apologetico. vso de la medicina. Lo qual refiere Tertuliano, en el capitulo treze, y Arnobio en el libro quarto delas disputaciones cõtra los Gẽtiles, y Eusebio en el libro tercero dela preparaciõ euãgelica. Arnobio. Eusebio.

El substento que auemos de dar al gallo. Auemos tomado (como dize al principio deste capitulo) la corriente tan atras y desde su principio para que vengamos con mayor intelligencia y claridad a conocer el sustento y alimẽto que auemos de dar al gallo. Y assi dezimos Platon. que el diuino Platon en el Phedon escriue, que estando Socrates muy cercano a la muerte rogo muy encarecidamente a sus amigos y familiares, que sacrificassen y offreciessen el gallo a Æsculapio, pues el assi lo auia prometido, y que en ninguna manera lo echassen en oluido. Y assi hablando deste mismo particular Lactancio Lactancio. Firmiano en el libro tercero de las diuinas instituciones en el capitulo veynte dize: que temio Socrates no fuesse acusado delãte de Rhadamãto presidẽte del reyno del oluido de no auer cũplido el voto q̃ auia prometido a Æsculapio. Tertuliano. Aunque Tertuliano en el capitulo vltimo desu Apologetico dize que tiene por cierto que Socrates

Universidad de Salamanca. BGH 27456

crates dexo encomendado, por honra de su padre, porque siempre jũzgo que Apollo auia sido sapientissimo entre los hombres. Pero los que con mayor atencion y mas cũriosamẽte hã inuestigado los jũyzios altos y sabiduria delos philosophos platonicos, muy de otra manera interpretan este negocio diziẽdo, que los antiguos offreciã a Æsculapio hijo de Phebo el gallo que es mensagero y anunciador del dia y de el Sol, esto es de la beneficencia y liberalidad diuina, que cũra y sana todas nuestras enfermedades: a la qual confessauan los antiguos que deuian la lumbre del dia y de la vida. Y el doctissimo Pico Mirandulano hablando a este Pico Mirãdulano. proposito, en vna Oracion que tuuo delante del Senado Romano dize estas palabras. Pythagoras nos amonesta que demos substento al gallo, queriẽdonos en esto significar que apacentemos la parte que es diuina de nuestra alma con el ambrosia y nectar del cielo, que es cõ el conocimiento de las cosas diuinas. Este es el gallo cuyu vista y aspecto el brauo leon de la souerbia y potencia del mundo lo teme y reuerencia. Este es el gallo al qual dize Iob que le fue dado el don de la intelligencia: y cantando este gallo el hombre que va por desuariado camino buelue en si. Este es el gallo q̃ juntamẽte cõ el luzero y las demas estrellas mensageras de la luz alaba

La uerdadera intelligẽcia del sustento del gallo.

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA GREDOS.USAL.ES

alaba a ſu Dios y criador. Eſte es el gallo q̃ eſtã do cercano a la muerte Socrates confeſſaua que deuia a AEſcolapio, eſto es al medico ſoberano de las almas, eſtas ſon en ſubſtancia las palabras de Pico Mirandulano. A las quales añadiremos las ſuperſticioſas y mentiroſas alabãças con que Orpheo antiquiſsimo poeta celebro a AEſculapio en ciertos hymnos llamandole medico vniuerſal de todos los hombres, y conciliador de buen fin. Y el Emperador Iuliano dize, que Iupiter engendro a AEſculapio de ſi meſmo, y que lo embio a la tierra mediante el viuifico calor del Sol, y que aparecio cerca de Epidauro en forma de hombre, y que dio a la tierra ſu ſaludable mano, para que reſtauraſſe las almas que eſtauan mal diſpueſtas, y los cuerpos que eſtauan corrompidos: y cõfieſſa el miſmo que conocio a muchos hombres que eſtauã pueſtos en grandes peligros, los quales fueron remediados por mano de AEſculapio. Y dize mas que muchas vezes eſtuuo el miſmo enfermo y que ſano con las medicinas de AEſculapio, y cita por teſtigo de eſta verdad a Iupiter.

Mẽtiroſas alabãças cõ las quales Orpheo celebro a Æſculapio.

F I N.

BIBLIOTECA - BRITANICA - SALAMANCA

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Universidad de Salamanca. BGH 27456

VNiVERSiDAD
DE SALAMANCA
GREDOS.USAL.ES

Universidad de Salamanca. BGH 27456