

Religión y política en América Latina

Por Cecilia G. Rodríguez, ceci_rodriguez@usal.es, Universidad de Salamanca.

La religión ha sido abordada por numerosos autores desde ópticas muy diferentes. A principios del siglo XX Max Weber evaluó el impacto de la religión en la acumulación económica distinguiendo para ello entre católicos y protestantes, encontrando relevante esta distinción porque permitía explicar capacidades diferentes para estimular el crecimiento económico.

Siguiendo el planteamiento presentado por Weber sobre la influencia causal determinante de la religión se sumaron otros análisis realizados por varios científicos sociales. Entre ellos destaca el trabajo realizado por Przeworski (*et al* 1998) quien intenta comprobar la importancia de las religiones en la dinámica de los regímenes políticos obteniendo hallazgos contradictorios sobre los efectos del catolicismo en la pobreza y en la estabilidad democrática. Por su parte Inglehart (1998) encontró relaciones positivas entre protestantismo y crecimiento económico.

Es pertinente mencionar otros enfoques planteados en la literatura como el realizado por Putnam (1992) quien ha intentado abordar el vínculo entre participación religiosa y la participación cívica, encontrando dudosa la contribución de algunos tipos de participación religiosa sobre el capital social y la vida cívica.

A pesar de estos aportes, han sido escasos los trabajos realizados en perspectiva comparada en el ámbito latinoamericano en los últimos años, teniendo en cuenta este bajo número de publicaciones uno estaría tentado a concluir que el tema tiene poca relevancia. Sin embargo este hecho esté quizás relacionado con la escasez de datos fiables sobre el tema¹. Por esta razón el objetivo de este boletín es ofrecer un análisis comparado de los vínculos existentes entre Religión y Política en América Latina, para ello se cuenta con la información del Proyecto de Elites Parlamentarias Latinoamericanas (PELA) de la Universidad de Salamanca que nos permite abordar esta temática con datos fiables desde 1994 en adelante sobre las opiniones y percepciones de los parlamentarios sobre este aspecto.

Una América Latina creyente

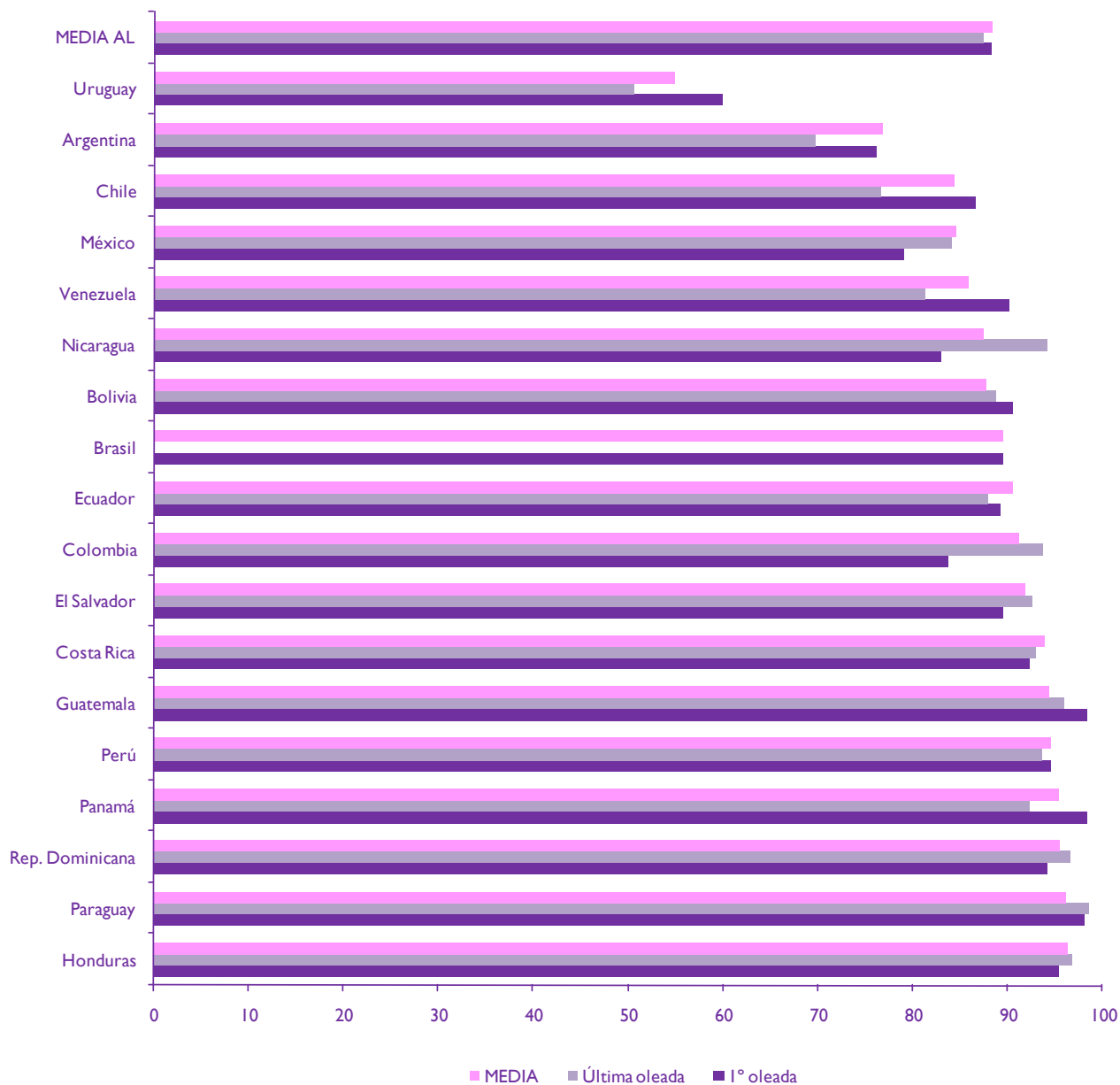
Sin duda un aspecto que no puede negarse es el carácter creyente de América Latina, si bien en los últimos años puede observarse un retroceso del catolicismo como religión dominante y un crecimiento del pluralismo religioso, es generalizado el carácter creyente de los diputados latinoamericanos en consonancia con sus sociedades. En el Gráfico 1 puede distinguirse el alto porcentaje de creyentes en todos los países latinoamericanos². En él se puede apreciar los datos del primer estudio realizado en cada país y los datos del último, lo que permite comprobar la evolución de los mismos (Ver Anexo con datos de los estudios).

En el Gráfico 1 destacan los países del Cono Sur como aquellos con menor porcentaje de diputados que dicen ser creyentes. Debe destacarse que no hay grandes cambios entre los datos del primer y último estudio realizado. Nuevamente los países del Cono Sur son los que presentan una disminución más acuciante del porcentaje de creyentes en este período.

1. Díaz Domínguez, 2009.

2. La pregunta formulada en el cuestionario de PELA en la primer oleada de entrevistas es la siguiente: *¿Cómo se define Ud. en materia religiosa: católico, creyente de otra religión o no creyente?* En la última oleada la pregunta es formulada de la siguiente forma: *¿Es usted creyente?*

Gráfico 1: Porcentaje de parlamentarios que afirman ser creyentes. Datos de la 1° y última oleada de entrevistas y media del período de estudio.



Fuente: Elaboración propia a partir de datos PELA.

Cambios en la región. Crecimiento del pluralismo religioso

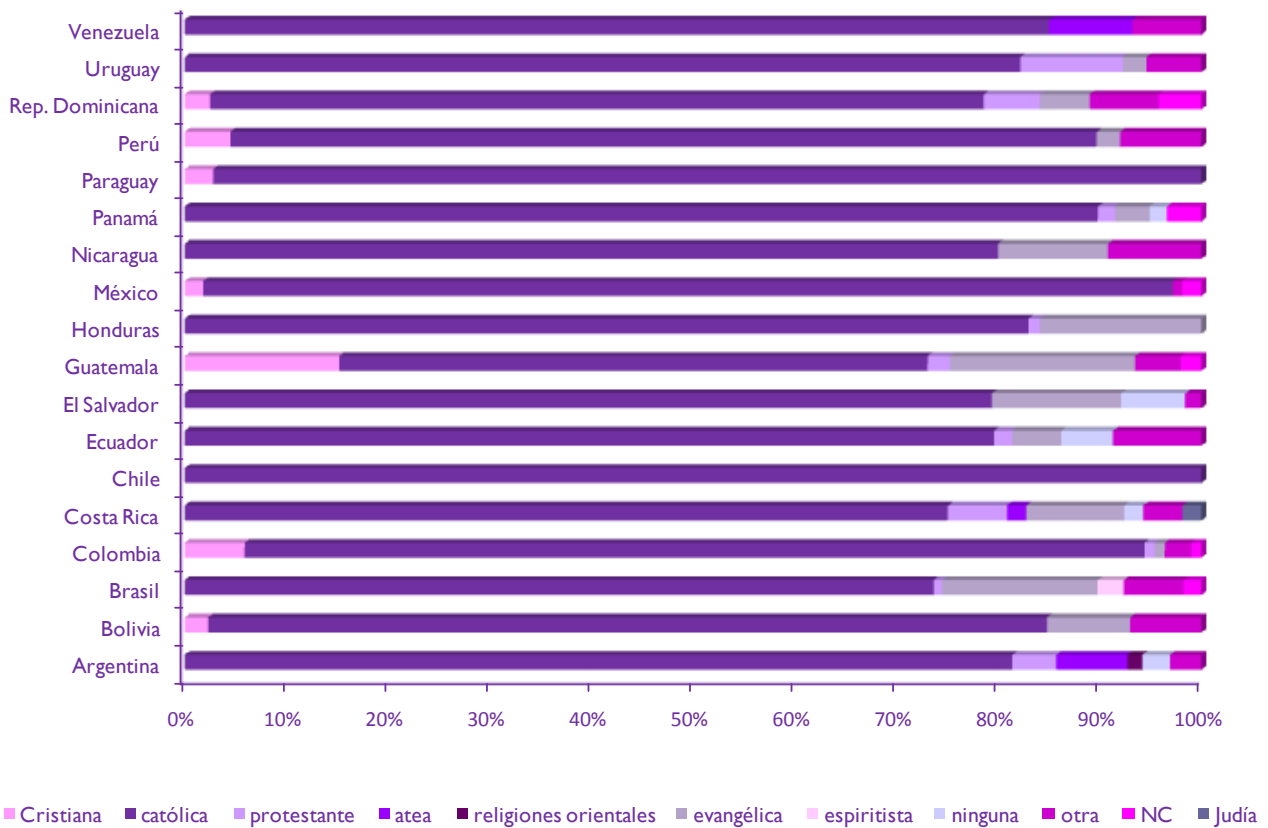
A pesar de los elevados niveles de creyentes en América Latina el monopolio del catolicismo ha sido sustituido por el creciente pluralismo religioso. No puede afirmarse que América Latina haya dejado de ser católica y que se haya vuelto protestante. Pero tampoco puede sostenerse que América Latina siga siendo católica con las características, el sentido y la significación que lo fuera hacia principios del siglo XX³.

En el Gráfico 2 se observan las religiones que han sido nombradas por los parlamentarios cuándo se les formuló la siguiente pregunta: *¿Cuál es su religión?*

Los datos aquí observados corresponden al último estudio realizado en cada país. En este gráfico se puede apreciar que si bien el catolicismo aún es la religión predominante en América Latina en algunos países el pluralismo es bastante significativo. Este es el caso de Guatemala en el que sólo el 57,8 por ciento de los parlamentarios que respondieron ser creyentes se considera católico. Esta cifra es muy distinta al caso chileno y paraguayo en el que el 100 y el 97,2 por ciento respectivamente afirmó ser católico.

3. Parker, 2005:39.

Gráfico 2: Religiones de los parlamentarios que afirman ser creyentes.



Fuente: Elaboración propia a partir datos PELA.

El nuevo panorama político religioso de América Latina, indica que hay un declive del catolicismo y con él una influencia relativamente menor de la iglesia católica. La situación actual muestra un leve pero constante crecimiento del pluralismo religioso, frente a una iglesia católica que todavía sigue siendo mayoritaria y con gran influencia política⁴.

En este creciente pluralismo religioso destaca el protestantismo que hasta hace poco sólo constituía una colección de grupos minoritarios, sin embargo ahora tiene una presencia importante en la vida pública, incorporando una amplia gama de grupos sociales y posiciones políticas. Así que en menos de 50 años, una rutina establecida de apoyo mutuo entre Iglesia, Estado y poder se ha transformado de manera dramática. Nuevas voces, desde el reformismo democristiano, hasta la teología de la liberación han reclamado un lugar en la plaza pública. El protestantismo ha crecido y se ha diversificado. Dentro de este grupo el protestantismo Pentecostal es el que cuenta con más seguidores en la región. Todo esto representa una enorme capacidad de innovación cultural y social, mucho cambio en muy poco tiempo. A pesar de este creciente pluralismo, la Iglesia Católica como institución de poder todavía goza de una relación privilegiada con el Estado⁵. Según Parker (2005) esta transformación en el campo religioso

tiene raíces en la expansión de la educación, en el acceso a los medios de comunicación y en la creciente presencia de movimientos sociales e indígenas.

4. Parker, 2005.

5. Levine, 2005a; 2005b.

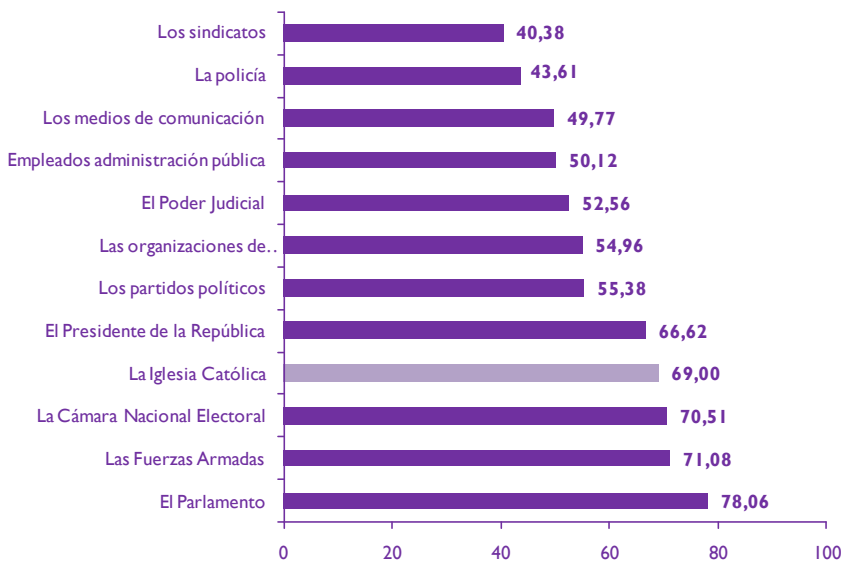
Confianza en la iglesia

A pesar de esta relativa pérdida de influencia del catolicismo en la región, la Iglesia Católica aún goza de altos niveles de confianza. En el Gráfico 3 se puede observar que la Iglesia Católica se encuentra entre las instituciones mejor valoradas por los parlamentarios latinoamericanos (el 69 por ciento de los diputados latinoamericanos confían en ella) lo que certifica la posición privilegiada de ésta en la sociedad latinoamericana. Estos datos corresponden a aquellos parlamentarios que han respondido “mucho” o “alguna” en la siguiente pregunta: *En relación a las siguientes personas, grupos e instituciones, me gustaría*

*saber ¿qué grado de confianza: mucha, alguna, poca o ninguna le merece la actuación en la vida pública de su país?*⁶

En el Gráfico 4 puede distinguirse con mayor precisión cuáles son los porcentajes de confianza en la Iglesia Católica en cada país y cómo ha variado ésta entre el primer estudio y el último realizado. Los cambios observados no presentan unos rasgos comunes sino que bastante dispares entre los países. Puede apreciarse una disminución en los niveles de confianza en la Iglesia en Argentina, Bolivia, República Dominicana y Ecuador, en éste último caso ha pasado de un 78,6 por ciento de confianza a un 48,5 por ciento. Contrariamente en El Salvador, Honduras, Nicaragua, Paraguay y Uruguay se ha producido un crecimiento, permaneciendo los demás países en niveles similares.

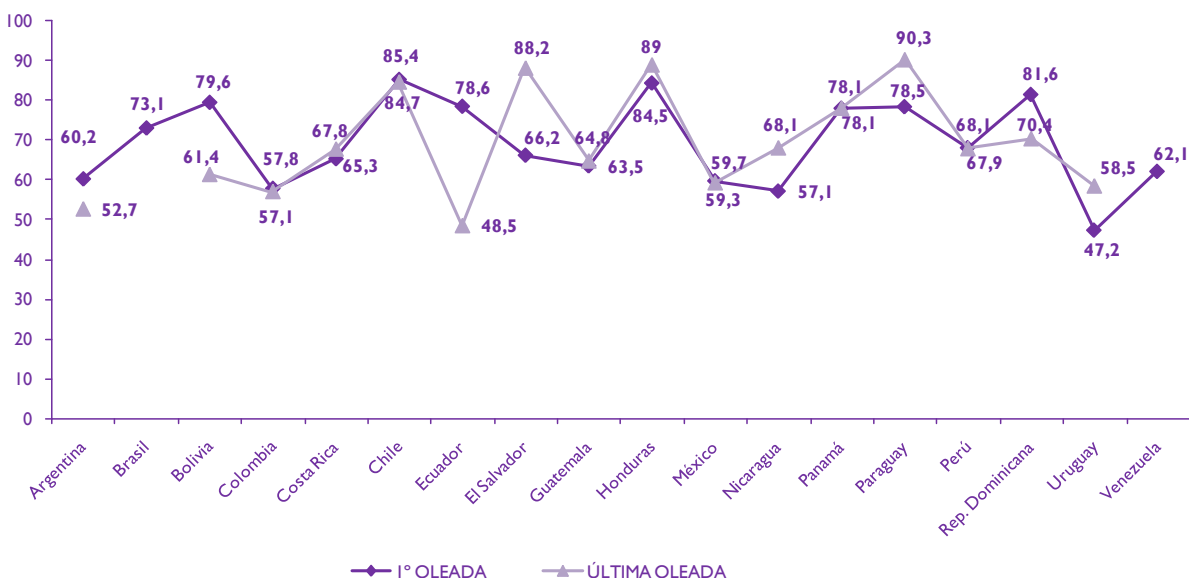
Gráfico 3: Porcentaje medio de confianza en las instituciones según los parlamentarios latinoamericanos



Fuente: Elaboración propia a partir datos PELA.

Nota: Costa Rica no posee Fuerzas Armadas por tanto no se pregunta por esta institución en ese país. Brasil distingue entre Policía civil y policía militar, en este caso para efectos comparativos se ha decidido aplicar una media.

Gráfico 4: Confianza en la Iglesia Católica en los países latinoamericanos (en porcentajes)



Fuente: Elaboración propia a partir datos PELA.

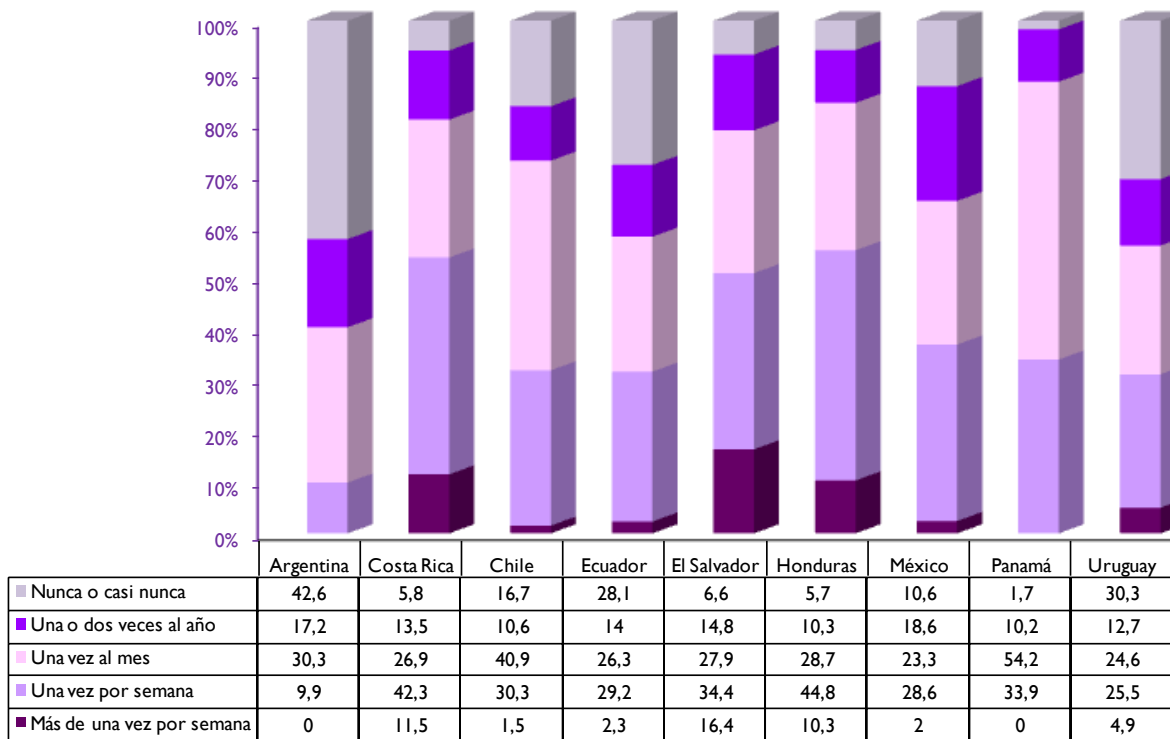
6. Estos datos corresponden al último estudio realizado en cada país.

Asistencia a oficios religiosos

La asistencia a oficios religiosos aún sigue siendo robusta en la mayoría de los países latinoamericanos, lo que representa un vínculo mayor de la sociedad con la iglesia. Esto queda reflejado en el Gráfico 5 que plasma las respuestas de los parlamentarios a la siguiente pregunta: *¿Con qué frecuencia asiste Ud. a servicios religiosos?: más de una vez por semana, una vez por semana, una vez al mes, una o dos veces al año o nunca o casi nunca?*

A la vista de estos resultados, Argentina es el país con menor asistencia a oficios religiosos (el 42,6 por ciento de los entrevistados afirma asistir “nunca o casi nunca” y un 17,2 por ciento dice que sólo asiste con una frecuencia de “una o dos veces al año”). Le siguen de cerca los diputados uruguayos (30,3 por ciento de ellos manifiesta no asistir “nunca o casi nunca” a los oficios religiosos). Sin embargo en los demás países la frecuencia de asistencia a la iglesia es bastante elevada, destacando los casos de El Salvador y Honduras.

Gráfico 5: Porcentaje de asistencia a los oficios religiosos



Fuente: Elaboración propia a partir datos PELA.

7. Esta pregunta fue formulada utilizando estas mismas opciones para sus respuestas sólo en estos países, por esa razón no han sido incluidos los demás casos latinoamericanos.

El catolicismo como actor político: Partidos Demócrata Cristianos

La principal manifestación de los vínculos entre la religión y la política se dio a partir de mediados del siglo XX con el surgimiento de los partidos políticos vinculados a la democracia cristiana⁸. Estos partidos han contado con un éxito desigual. De las distintas organizaciones demócratas cristianas de la región, la única que posee éxito electoral relevante por sí misma es la Democracia Cristiana de Chile y el PUSC en Costa Rica.

Si bien actualmente la mayoría de los partidos demócrata cristianos de la región no poseen un elevado éxito electoral, una vez se instaura la democracia algunos de los primeros presidentes civiles electos en América Central fueron demócratacristianos: José Napoleón Duarte en El Salvador durante el período 1984-1989, y a su vez fundador de PDC de este país en 1960 o Marco Vinicio Cerezo Arevalo (Guatemala, 1986-1990). En Costa Rica han sido electos presidentes por el PUSC, Rafael Ángel Calderón Fournier (1990-1994), Miguel Ángel Rodríguez Echeverría (1998-2002) y Abel Pacheco (2002-2006).

Un hecho que no puede dejarse de lado es el caso de Paraguay que actualmente está gobernado por Fernando Lugo, ex obispo de San Pedro, un claro referente religioso del país, que llega a la presidencia fruto de una movilización popular a lo largo y a lo ancho del país, en gran parte sin el apoyo de los partidos tradicionales. Movimientos urbanos como los sin techo; rurales como los pequeños agricultores o los sin tierra; civiles como Tekojoja (“unidad” en guaraní) que nació *ad hoc* para la candidatura de Lugo, fueron los propulsores del ascenso del ex obispo, que sólo más tarde, para consolidar una alternativa con reales posibilidades ante los colorados, se alió también con los liberales, la otra cara del bipartidismo paraguayo⁹.

Si bien la Democracia Cristiana en Argentina no ha sido relevante como organización partidaria el catolicismo forma parte de la vida política como un actor legítimo y legitimado donde los sucesivos conflictos políticos y sociales han contado con la mediación de la Iglesia quien constituye un actor político relevante en el país. Sin embargo, no puede desconocerse que su opinión o influencia en las decisiones políticas han variado con los distintos gobiernos, habiendo mermado notoriamente con el gobierno de Néstor Kirchner y el de su esposa Cristina Fernández.

El catolicismo como actor político: Partidos Demócrata Cristianos

Sobre la base de estas transformaciones en el ámbito religioso a fines de la década de 1970 surgen dirigentes políticos provenientes de sociedades evangélicas y pentecostales, quienes manifestaron la voluntad de traducir demandas religiosas en organizaciones políticas partidistas. Así ocurrió la creación de partidos y movimientos políticos “evangélicos” en unos diez países de la región a partir de los años ochenta y la presentación de candidaturas evangélicas para elecciones presidenciales y legislativas en Venezuela, Perú, Guatemala y Brasil durante varios procesos electorales.

En Perú el evangélico bautista Carlos García, ocupó la vicepresidencia

durante el período 1991-1992 con Alberto Fujimori como presidente. Si bien los evangélicos representaban apenas un 7 por ciento de la población en 1990, éstos se encontraban bien implantados en las periferias de la capital peruana y en las regiones indígenas de la sierra peruana, por ello Fujimori durante su campaña presidencial estaba ansioso por captar el voto evangélico que en elecciones legislativas y presidenciales anteriores ya habían logrado constituirse como formaciones políticas. Además de Carlos García, el dirigente Pentecostal Ezequiel Ataucusi fue candidato a las elecciones presidenciales peruanas en 1991 y 1995.

En Venezuela el presbiteriano Godofredo Marín fue candidato a la elección presidencial venezolana en 1987 y en el caso de Brasil durante las elecciones a la Asamblea Constituyente de 1986 se conformó la “bancada evangélica” conformada por 36 diputados que integraban distintas agrupaciones políticas. Lejos de representar un resultado coyuntural esta tendencia de crecimiento de las bancadas evangélicas ha ido creciendo notoriamente en las elecciones posteriores siendo Brasil el país latinoamericano con mayor presencia de agrupaciones religiosas con gran influencia política.

Al igual que gran parte de América Latina, Guatemala ha presenciado una transformación religiosa fundamental a lo largo de los últimos cincuenta años. Hace medio siglo prácticamente toda la población del país era católica, ahora cerca del 30 por ciento son protestantes evangélicos, mayormente pentecostales¹⁰. Obviamente esta transformación se tradujo en la conversión de partidos políticos a movimientos pentecostales y carismáticos con el fin de capturar el voto evangélico. Un ejemplo de ello es el del dirigente pentecostal Jorge Serrano Elías, que fue presidente de Guatemala durante 1991-1993 y de su vicepresidente presbiteriano Gustavo Espina Salguero.

Conclusiones

El objetivo de este trabajo ha sido demostrar que a pesar de los altos niveles de creencia religiosa en América Latina, ésta no se asocia al catolicismo totalmente como en épocas anteriores sino que ahora representa un creciente pluralismo. El proceso de transformación religiosa resumido en este trabajo tiene muchos y variados impactos en la política. Al debilitarse los lazos entre la Iglesia Católica y el poder establecido hizo que germinaran espacios y oportunidades para movimientos nuevos y posiciones alternativas. Es decir junto a los tradicionales partidos demócratas cristianos de la región ahora se suman líderes y agrupaciones evangélicas o pentecostales con resultados diversos en cada país. Obviamente las características particulares del proceso y la trayectoria de cada grupo varían según el contexto específico y la estructura de oportunidades de cada país.

8. Para mayor información sobre el origen de los partidos políticos ver Alcántara (2004).

9. La religión es un aspecto muy integrado a la tradición cultural de los guaraníes que eran conocidos como “los teólogos de la selva”. Además, según datos del PELA 2008 casi la totalidad de los diputados paraguayos se considera católico (97,2 por ciento) y los demás cristianos (2,8 por ciento). Rodríguez, 2009: 4.

10. Steigenga, 2005.

Bibliografía

Alcántara, Manuel (2004) "Instituciones o máquinas ideológicas: Origen, programa y organización de los partidos latinoamericanos" Barcelona: ICPS.

Díaz Domínguez, Alejandro (2009). "Nota metodológica: Midiendo religión en encuestas de Latinoamérica" *Perspectivas desde el Barómetro de las Américas*, N.º 29.

Inglehart, Ronald (1998) *Human values and beliefs: a cross-cultural sourcebook: political, religious, sexual, and economic norms in 43 societies; findings from the 1990-1993 world value Survey*. Ann Arbor: University of Michigan Press.

Levine, Daniel (2005a). "Religión y Política en América Latina. La nueva cara pública de la religión". Paper presentado para su discusión en el seminario de investigación del Área de Ciencia Política y de la Administración, Universidad de Salamanca.

Levine, Daniel (2005b). "Pluralidad, pluralismo y la creación de un vocabulario de derechos" en *América Latina Hoy*, Vol. 41, Diciembre de 2005, pp. 17-34.

Parker Gumucio, Cristián (2005) "¿América Latina ya no es católica? Pluralismo cultural y religioso creciente" en *América Latina Hoy*, Vol. 41, Diciembre de 2005, pp. 35-56.

Przeworski, Adam (et al) (1998). *Democracia Sustentable*. Buenos Aires, Paidós.

Putnam, Robert (1992). *Para hacer que la democracia funcione. La experiencia italiana en descentralización administrativa*. Caracas: Galac.

Rodríguez, Cecilia G. (2009). "Paraguay: el reto de una democracia con calidad". Paper presentado para su discusión en el III Congreso Internacional de Estudios Electorales organizado por la SOME (Sociedad Mexicana de Estudios Electorales) y la Universidad de Salamanca, Salamanca.

Steigenga, Timothy (2005). "Democracia y el crecimiento del protestantismo evangélico en Guatemala: entendiendo la complejidad política de la religión "pentecostalizada" en *América Latina Hoy*, Vol. 41, Diciembre de 2005, pp. 99-119.

Weber, Max (1973). *La Ética Protestante y el espíritu del capitalismo*. Barcelona, Península.

Boletines anteriores

- "Los diputados latinoamericanos y su preocupación por la conflictividad", por Claire Wright, Universidad de Salamanca, n° 1-09, marzo 2009.
- "La nueva dinámica de las relaciones entre América Latina y la República popular China", por Inés Amezcaga, Universidad de Salamanca, n° 2-09, marzo 2009.
- "El rol representativo de los legisladores latinoamericanos. ¿Qué intereses defienden y cómo actúan?", por Vanesa Valverde, Universidad de Salamanca, n° 3-09, abril 2009.
- "Las mujeres en los parlamentos latinoamericanos", por Michelle Fernández, Universidad de Salamanca, n° 4-09, abril 2009.
- "Vínculos programáticos e ideológicos en la elección de los diputados latinoamericanos", por Ana Belén Benito, Universidad de Salamanca, n° 5-09, mayo 2009.
- "Jóvenes políticos en los parlamentos latinoamericanos", por María García, Universidad de Salamanca, n° 6-09, mayo 2009.
- "Percepciones de las elites parlamentarias hacia los partidos políticos en América Latina", por Lina María Cabezas, Universidad de Salamanca, n° 7-09, junio 2009.
- "Explorando algunos vínculos entre la calidad de la democracia y las elites parlamentarias en América Latina", por Alejandro Belmonte, Universidad de Salamanca, n° 8-09, junio 2009.
- "La representación territorial en los parlamentos latinoamericanos", por Ariel Sribman, Universidad de Salamanca, n° 9-09, julio 2009.
- "(Des) confianza en los organismos y procesos electorales en América Latina", por Diego Brenes, Universidad de Salamanca, n° 10-09, julio 2009.
- "Un intento de explicación de la crisis de Honduras de 2009 desde la mirada de sus legisladores", por Manuel Alcántara, Universidad de Salamanca, n° 11-09, agosto 2009.
- "El vínculo entre los parlamentarios latinoamericanos y los medios de comunicación", por María Laura Tagina, Universidad de Salamanca, n° 12-09, septiembre 2009.
- "Distinción ideológica en las elites latinoamericanas", por Lucía Selios, Universidad de Salamanca, n°13-09, octubre 2009.
- "La organización de los partidos políticos latinoamericanos. Una mirada desde sus niveles de vida partidista", por Nadia Jimena Pérez Guevara, Universidad de Salamanca, n°14-09, noviembre 2009.
- "Control parlamentario en América Latina", por Cecilia G. Rodríguez, Universidad de Salamanca, n°15-09, diciembre 2009.
- "Disciplina parlamentaria en América Latina en opinión de los legisladores", por Luis Antonio González Tule, Universidad de Salamanca, n°16-10, enero 2010.
- "La democracia interna de los partidos vista por los legisladores", por Verónica Álvarez, Universidad de Salamanca, n°17-10, febrero 2010.
- "Clivajes y polarización ideológica de los legisladores de América Latina", por Isabel Iguanzo, Universidad de Salamanca, n°18-10, marzo 2010.
- "Los legisladores hondureños un año después", por Manuel Alcántara, Universidad de Salamanca, n°19-10, agosto 2010.
- "Desarrollo humano y elites parlamentarias en América Latina", por Michelle Fernández, Universidad de Salamanca, n°20-10, septiembre 2010.
- "Valores postmateriales de las elites parlamentarias en América Latina", por Ilka Treminio y Luis Melián, Universidad de Salamanca, n°21-10, octubre 2010.
- "La ideología y los issues económicos en los legisladores latinoamericanos", por Adriana M. Ramírez Baracaldo, Universidad de Salamanca, n°22-10, noviembre 2010.
- "Una aproximación al concepto de profesionalización de las carreras legislativas en Paraguay y Bolivia", por Theresa Kernecker, Universidad de Salamanca, n° 23-10, Diciembre 2010.
- "Las comisiones legislativas en los parlamentos latinoamericanos" por Cecilia G. Rodríguez, Universidad de Salamanca, n° 24-11, Febrero 2011.

- “Coherencia de la elite parlamentaria en América Latina” por Luis González Tule, Universidad de Salamanca, n° 25-11, Marzo 2011.
- “Dos izquierdas en América Latina: Un análisis desde las percepciones de sus legisladores” por Jacobo García Arias, Universidad de Salamanca, n° 26-11, Abril 2011.

ANEXO

INFORMACIÓN TÉCNICA DE LAS ENCUESTAS						
PAÍS	1º ESTUDIO REALIZADO EN EL PAÍS			ÚLTIMO ESTUDIO REALIZADO EN EL PAÍS		
	PERÍODO	TAMAÑO DE LA MUESTRA	ERROR TEÓRICO	PERÍODO	TAMAÑO DE LA MUESTRA	ERROR TEÓRICO
ARGENTINA	1995-1997	68 Entrevistas (26.5%)	±11,93	2007-2001	110 entrevistas (43%)	±7,59
BOLIVIA	1993-1997	68 Entrevistas (74%)	±9,05	2006-2010	98 Entrevistas (75%)	±5,24
BRASIL	2002-2006	134 Entrevistas (26.1%)	±7,92	-	-	-
CHILE	1993-1997	93 Entrevistas (77,5%)	±5,18	2010-2014	86 Entrevistas (70%)	±6,03
COLOMBIA	1998-2002	88 Entrevistas (54,66%)	±10,47	2006-2010	107 Entrevistas (64.5%)	±5,14
COSTA RICA	1994-1998	52 Entrevistas (91.2%)	±4,22	2006-2010	57 Entrevistas (100%)	±0,00
ECUADOR	1996-1998	72 Entrevistas (87,8%)	±4,43	2009-2012	95 Entrevistas (76.7%)	±5,49
EL SALVADOR	1994-1997	46 Entrevistas (54.8%)	±10,23	2006-2009	72 Entrevistas (85%)	±4,61
GUATEMALA	1995-1999	63 Entrevistas (78.8%)	±5,96	2008-2012	97 Entrevistas (61.4%)	±6,62
HONDURAS	1994-1997	67 Entrevistas (52.34%)	±4,41	2010-2014	91 Entrevistas (70%)	±5,84
MÉXICO	1994-1997	123 Entrevistas (24.6%)	±8,09	2009-2011	98 Entrevistas (20%)	±9,27
NICARAGUA	1996-2001	70 Entrevistas (75.3%)	±6,08	2007-2011	69 Entrevistas (75%)	±5,89
PANAMÁ	1999-2004	64 Entrevistas (90%)	±4,02	2004-2009	68 Entrevistas (87.2%)	±4,48
PARAGUAY	1993-1998	47 Entrevistas (58.75%)	±6,85	2008-2013	72 Entrevistas (58.75%)	±3,97
PERÚ	1995-2000	87 Entrevistas (72.5%)	±5,96	2006-2011	96 Entrevistas (80%)	±4,70
REP. DOMINI-CANA	1994-1998	62 Entrevistas (51.67%)	±5,97	2006-2010	94 Entrevistas (52.8%)	±7,12
URUGUAY	1995-2000	73 Entrevistas (73,74%)	±6,22	2010-2015	79 Entrevistas (79.8%)	±5,01
VENEZUELA	1993-1998	69 Entrevistas (34%)	±6,00	2000-2005	100 Entrevistas (60.60%)	±4,61