

el jardín, por donde la realidad de los pequeños objetos (una masa destartada, un cubo de basura) se manifiesta en escalofriante visión. Un tercer elemento, aparentemente casual y adornístico, confluye en el sentido del texto: es éste la fotografía, la reproducción de figuras, y cuadros, y personas, aquietadas, definitivamente paradas en la estación del papel «couché». Todo ello, deteniendo el tiempo y convirtiendo el texto en un sujeto opaco, comunicante sólo hasta cierta hora, que ve diluirse el sentido que encontrara, en una comunicación perennemente puesta en entredicho. Efectivamente, el texto, gracias a la ley poética de las analogías, es un doble del mundo, en el que sólo incide de manera analógica, es decir, metafórica. Y eso, pese a la búsqueda que Octavio Paz establece y persigue, la caza del sentido que va más allá del texto para intentar entrar en el mundo de las cosas. Un mundo, que, como la misma experiencia poética, se nos muestra inaccesible. Sólo en algunos instantes benditos —como supieron bien los surrealistas— las cosas se revelan, aparecen ante nosotros descontaminadas de las palabras. Sólo que «no podemos ver sin peligro de enloquecer: las cosas nos revelan, sin revelar nada y por su simple estar ahí, frente a nosotros, el vacío de los hombres, la falta de medida del mundo, su mudez esencial».

Por eso, y desde este libro que es reflexión sobre sí mismo y el lenguaje, y el hecho poético, «el poeta no es el que nombra las cosas, sino el que disuelve los nombres, el que descubre que las cosas no tienen nombre y que los nombres con que las llamamos no es el suyo». El quehacer deseado del

poeta es, pues, «no pensar, ver: hacer del lenguaje una transparencia». Esperar esos momentos mágicos en que la realidad se revela, y luego, gracias al juego analógico, gracias al traslado imaginario de un objeto a otro, pese a la malhadada mediación de la palabra, mostrar la visión, que tiene mucho de mística. En *El mono gramático* esta visión va a encontrar una metáfora, precisamente, en el vacío hindú, y los dos caminos, el de devenir, orientar y resignado, y el pensamiento occidental e impenitente, van a jugar como metáforas mutuas en un texto que busca la unidad esencial.

Casi al final de su reflexión doble y andante, Octavio Paz recuerda su texto y piensa sobre él: efectivamente, no ha lle-

gado a ningún sitio. Meramente dio vueltas sobre sí, enredado en las imágenes falsas de un juego de espejos..., tal es la analogía: juego de mentiras que ayuda a nuestra comprensión metafórica de lo que ocurre en la realidad, en el mundo aislado y solitario de los objetos. Y si Paz se empeña en dejarnos constancia de la tortura que conocimiento y poesía conllevan es porque, como advirtió en *Los hijos del Limo*, la crítica es característica de la modernidad, y en poesía aparece como la constante reflexión del texto sobre sí mismo. Paz es, según sus mismas concepciones, un auténtico poeta moderno, y sus libros, toda su obra, un perpetuo y torturado viaje alrededor de sí mismo. ■

ROSA MARIA PEREDA.

Concepción Arenal y la iniciación de nuestro feminismo

«Nada hay que especifique claramente la situación —y levante la protesta débil— de la mujer española en la historia hasta Concepción Arenal», asegura Mauro Armijo en su polémico prólogo a una selección de trabajos arenalianos reunidos bajo el título de *La emancipación de la mujer en España* (1).

Armijo sitúa a Concepción Arenal en los comienzos de nuestro feminismo; aunque hoy sus muchos escritos digan bien poco. Un siglo

(1) Concepción Arenal, *La emancipación de la mujer en España*. Edición y prólogo de Mauro Armijo. Ediciones Júcar. Madrid, 1974.

después queda de ellos el valor testimonial, la muestra del permanente trabajo de la autora por arreglar una sociedad que dejaba mucho que desear. Ahora, «casi todas las soluciones por ella dadas a los diversos problemas han sido ya conquistadas por la sociedad». Bien es verdad que no pidió demasiado, al menos visto desde la óptica actual.

He aquí, por ejemplo, su opinión sobre la participación política de la mujer: «Tampoco quisiéramos para ella derechos políticos ni parte alguna activa en la política. Hay ahora mucho, creemos que habrá siempre bastante de militante en la política; hay ahora, creemos que habrá siempre bastante en ella, de pasiones, de intereses, de intrigas, de luchas de mal género,

de ruido desacorde, de aceptar medios no siempre honrados e instrumentos y auxiliares no siempre puros, para que queramos ver a la mujer en ese campo de confusión, de mentira, y muchas veces de iniquidad» (2).

Contemporánea de la Institución Libre de Enseñanza, su relación con ella fue «más sentimental o afectiva que ideológica», aunque su progresismo reformista cuadraba bien en la búsqueda de esa «cierta reforma económica y social» que Elías Díaz ha señalado entre las caracterizaciones del krausismo hispánico (3).

(2) Concepción Arenal, *La mujer del porvenir*. Capítulo VIII: «¿Qué oficios y profesiones pueden ejercer las mujeres?».

(3) Elías Díaz, *La filosofía social del krausismo español*. Edicusa, 1973.

FRANCIA: EL INTERMINABLE ASESINATO DE LA FILOSOFIA

He seguido en "Le Monde" lo que el célebre rotativo francés ha decidido llamar —los titulares mandan— "La batalla de la filosofía". Reconozco que el titular me llamó la atención: ¿qué batalla estaría perdiendo ahora la filosofía? Porque, no me cupo duda de que, si la pobre andaba metida en una lucha, seguro que ésta le era adversa. La filosofía podría decir lo que aquel compañero mío de la "mill", que de vez en cuando se enfrentaba belicosamente a alguien gritándole: "¡Ten cuidado conmigo, que yo para las peleas tengo muy mala leche!". Y añadía, en un sigiloso aparte: "Las pierdo todas". Efectivamente, no me equivoqué. Lo que la filosofía está a punto de perder es su situación privilegiada en el plan de estudios francés, que, como quizá se sepa, le concedía una atención verdaderamente única en el mundo, lo que constituía uno de los orgullos humanistas de los compatriotas de Descartes. Ahora, el señor René Haby, ministro de Educación del inesfable Giscard, ha presentado un "proyecto de modernización del sistema educativo francés", en el cual, según parece, la mayor lanzada se la lleva la pobre filosofía. Según tal reforma, los alumnos de "première" seguirán una enseñanza filosófica de tres horas semanales, pero en "terminale", todas las asignaturas, entre ellas la filosofía, serán optativas. Esto ha despertado la indignación de los profesionales de la filosofía, que deberá ser enseñada a una edad excesivamente temprana —en la que es difícil que despierte verdadero interés—, mientras que más tarde, cuando podría ser practicada con mayor provecho, deberá competir con otras materias mucho más inmediata-

mente útiles, tecnocráticamente productivas a corto plazo. ¿Qué alumno —dicen los profesores de filosofía— postergará su reforzamiento en matemáticas, biología o informática, que han de serle inmediatamente rentables, por revivir unas especulaciones que nada le proporcionarán al pronto, salvo duda, y de las que no oye hablar desde el comienzo de su Bachillerato? Sólo los especialistas se interesarán por esta disciplina, que antes se consideró complemento indispensable de cualquier educación universitaria. El filósofo Vladimir Jankélévitch habla sin ambages de "asesinato de filosofía", los sindicatos de profesores ponen el grito en el Eliseo; en cambio, a Maurice Duverger y a Raymond Aron les parece una medida adecuada a nuestro tiempo. Incapaz de entender los planes de estudios españoles, no pretendo ser capaz de juzgar convenientemente los franceses: pero me basta saber que Duverger y Aron están a favor, para pronunciar me en contra.

¿Qué es lo interesante de este asunto? Probablemente, a fin de cuentas, nada. La filosofía académica francesa ha sido quizá, este siglo, la mejor de Europa; los planes de estudios obligaban a todos los estudiantes franceses a ser "un peu philosophes". Pero tampoco en Francia ha logrado la filosofía superar el ataque concertado de los científicos y los políticos. Se le acusa de vaporosa, de retórica, de ineficaz: no ayuda a hacer, sino a deshacer; no arroja denodadamente a la militancia, sino que maizita toda afiliación. Mixtificados tecnócratas, como Jean-François Revel, coinciden en denigrarla con científicos revolucionarios como Althusser, quien, siempre en vena de aciertos, acaba de descubrir

"la filosofía inconsciente de los científicos". Los que intentaron salvar a la filosofía haciéndola pasar por científica, al aceptar implícitamente que si no lo era no merecía atención, aceleraron decisivamente su decadencia. Por otra parte, es cierto que la beatífica imagen humanista que los filósofos tentan de sí mismos, instalados en un empleo cultural "au dessus de la mêlée", no satisfacía la exigencia radicalmente crítica de muchos que aún querían de algún modo ser "filósofos". Nada más lógico que los planes de estudios, cada a vez más "modernos" y "racionalizados", vayan desplazando a la filosofía. Se le da su oportunidad: será una opción entre otras. Como dice Duverger: ¿Acaso tienen los filósofos miedo a la libertad de elegir? Lo malo es que ya sabemos, se nos dice por todos los medios, qué es lo útil y lo inútil; es útil la ingeniería, el ejército, la cibernética, la informática, la política, la medicina, la política...; lo inútil es, principalmente, la filosofía. La elección está cantada: como diría Borges, ¿quién cambiaría la solidez de sus certezas por un pedacito de tiniebla griega?

Pero éstos son problemas franceses, claro está. Si alguien se intranquiliza por el porvenir académico de la filosofía en España, no tiene más que acudir a las oposiciones para adjuntar que estos días se realizan en Madrid. En el primer ejercicio, unas cuantas docenas de señoritas y señores tuvieron que disertar sobre la cuarta vía de Santo Tomás —"demostración de la existencia de Dios por los grados de perfección de lo existente"—. Lo hicieron francamente bien, de modo que todos tranquilos. ■ FERNANDO SAVATER.



Concepción Arenal.

María Aurelia Capmany, al historiar el feminismo ibérico (4), habla de su carácter vergonzante, de su falta de acción, en contraposición a otros que lucharon aunque fracasaran («En España no hubo fracaso, porque no hubo acción...»). Y así, hasta la propia Concepción Arenal sería incapaz de salir del cerco de la influencia masculina. En la conclusión a *La mujer del porvenir* se pregunta: «¿Defendemos lo que se ha llamado emancipación?...». Y más adelante responderá: «Estamos persuadidos de que la felicidad de la mujer no está en la independencia, sino en el cariño, y que como ame y sea amada, cederá sin esfuerzo por complacer a su marido, a su padre, a su hermano y a su hijo...».

Aparte de la faceta feminista, materia de la antología de Armiño, las tareas arenalianas fueron también por el estudio de los temas penales y la reforma de los métodos penitenciarios, y el intento de compaginar socialismo y religión en la cues-

tion obrera. En el año 1864 fue creado para ella el cargo de visitadora general de prisiones para mujeres. Nació en El Ferrol, en el año 1820, y murió en Vigo, en el año 1893. ■ VICTOR MARQUEZ REVIRIEGO.

«*Ética y Poder*»

¿Es posible una normación ética de la Política? ¿Es conveniente? ¿Es factible una valoración del poder desde unos presupuestos de la moral privada? ¿Son campos heterogéneos e independientes la Ética y la Política? ¿O es la Política algo neutro en manos del gobernante, mero instrumento que, sobre un modelo ingenieril, reclama una eficacia y responde únicamente ante los criterios abstractos de la técnica? Y, supuesto que Ética y Política marchen por un mismo sendero, ¿es posible una responsabilidad solidaria?

He aquí una serie de interrogantes que se han planteado los más profundos pensadores de todos los tiempos, a los que ahora intenta responder Antonio Torres

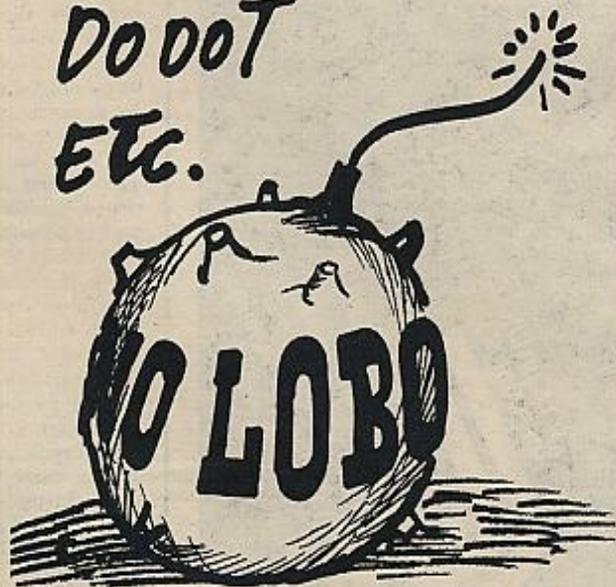
del Moral en su obra «*Ética y Poder*» (Editorial Azagador, Madrid, 1974. Prólogo de L. Sánchez Agesta).

Torres del Moral plantea el tema bajo dos perspectivas distintas: Histórica, analizando las diversas corrientes de pensamiento, y desde el ángulo que va del puro idealismo político de perfecta sincronización entre Ética y Política hasta el crudo realismo maquiavélico que concibe lo político como algo aséptico. Así, después de analizar el pensamiento de Hegel, Schmitt, Condorcet, Kant, Sartre, Marx, Engels, etcétera, desde una segunda perspectiva, Torres del Moral construye su propia tesis en torno a las relaciones ético-políticas analizando el contenido de la Ética y la Política. Y, partiendo de esa realidad relacional que es el hombre, intenta transplantar esa doble dimensión individual y social, que tiene indisolublemente la persona humana, a la Ética, abocando así a una Ética social, a una Ética de la comunidad con base en el hombre. Pero Torres del Moral no se queda en un postulado ético-social meramente teórico, sino que aboga por la consecuencia inevitable de ese postulado: la responsabilidad solidaria.

No es, pues, la Política —como quieren los tecnócratas—, algo químicamente puro y comprometido únicamente con la idea de eficacia. No es tampoco un campo vedado a la Moral, o sometido exclusivamente a las normas de una moral pública diferente de la privada. No hay, pues, un problema de doble moral, sino de «conveniencia de doble moral». Y con contundencia arremete contra esa doble moral.

Esa toma de posiciones ante el problema requiere elaborar unos criterios de valoración que conduzcan a las

SUMMERS
GILA
UMBRAL
VICENT
CHUMY CHUMEZ
QUINO
LICANTROPO
OPS
RAMON
COLL
DODOT
ETC.



LA REVISTA DE HUMOR
EN LA QUE CABE MAS
DENTRO DE LO QUE CABE

(4) María Aurelia Capmany, *El feminismo ibérico*. Oikos-Tau, 1970.